

طواف وداع کے حکم میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۳۱۱۵ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اتم میں سے کوئی شخص بیت اللہ کا طواف کیے بغیر نہ جائے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وداع واجب ہے اور اس کے ترک پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱۶ میں ہے کہ لوگوں کو آخر میں طواف وداع کا حکم دیا گیا ہے! البتہ حائضہ عورت کو طواف وداع کیے بغیر جانے کی رخصت دی گئی ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ حائضہ عورت سے طواف وداع کا وجوب ساقط ہے اور اگر وہ طواف وداع نہ کرے تو اس پر دم لازم نہیں آتا، امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ، امام مالک متوفی ۱۷۹ھ، امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ اور امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کا یہی مسلک ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ دُخُولِ الْكَعْبَةِ
لِلْحَاجِّ وَغَيْرِهِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا
حُجَّاجٌ وَغَيْرُهُمْ كَيْفَ كَعْبَةٍ فِي دَاخِلِ بَيْتِهِ
اور اس میں نماز پڑھنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے، اور حضرت اسامہ، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ صحابی رضی اللہ عنہم بھی داخل ہوئے پھر آپ پر کعبہ کا دروازہ بند کر دیا گیا پھر آپ اس میں ٹھہرے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ جب آپ باہر تشریف لائے تو میں نے حضرت بلال سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر کیا کیا تھا؟ حضرت بلال نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ستونوں کو بائیں، ایک کو دائیں طرف اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے کیا، پھر آپ نے نماز پڑھی، بیت اللہ کے اس وقت چھ ستون تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۳۱۲۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَاسْمَاءُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَاقْلَقَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ مَكَثَ فِيهَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ عُمُودَيْنِ عَنْ يَمَانِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَحْمِدَةٍ وَآمَاءٍ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتْرٍ أَحْمَدِيٍّ ثُمَّ صَلَّى -

۳۱۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو النَّبِيِّ الزُّهْرِيُّ

وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ
كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو كَامِلٍ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ
فَنَزَلَ بِغَنَاءِ الْكُحْبَةِ وَأَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ بْنِ
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَ بِالْمَنْتَرِ
وَفَتَحَ الْبَابَ ثُمَّ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأُمِّرَ بِالْبَابِ فَأُغْلِقَ
فَلَبِثُوا فِيهِ مَرَلِيًّا ثُمَّ فَتَحَ الْبَابَ فَحَالَ
عَبْدُ اللَّهِ قَبْلًا دَرَسَتْ النَّاسُ فَلَقِيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجًا وَبِلَالٌ
عَلَى أَثَرِهِ فَقُلْتُ لِبِلَالٍ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ
أَيْنَ قَالَ بَيْنَ الْعَمْرُودَيْنِ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ
فَقَالَ وَنَسِيتُ أَنَّ أَسْأَلُكُمْ
صَلَّى

۳۱۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُقَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ
عَلَى نَاقَةٍ لِأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى آتَاهُ بِغَنَاءِ
الْكُحْبَةِ ثُمَّ دَعَا عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَقَالَ ائْتِنِي
بِالْمَنْتَرِ فَذَهَبَ إِلَى أُمِّهِ فَأَبَتْ أَنْ تُعْطِيَهُ
فَقَالَ وَاللَّهِ لَتُعْطِيَنَّهُ أَوْ لَيُخْرِجَنَّهُ هَذَا
الشَّيْءُ مِنْ صُلْبِي قَالَ فَأَعْطَتْهُ إِتْيَاهَا وَجَاءَ
بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفَعَهُ
إِلَيْهِ فَفَتَحَ الْبَابَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حِكَايَتِ

فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔
اور محسن کعبہ میں اترے، آپ نے حضرت عثمان بن طلحہ رضی
اللہ عنہ کو بلایا، انھوں نے کنجی لا کر پیش کی اور دروازہ کھولا
دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے اندر گئے۔ آپ
کے ساتھ حضرت بلال حضرت اسامہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہم بھی
گئے۔ آپ کے حکم سے دروازہ بند کر دیا گیا، آپ اور یہ صحابہ
اس میں کافی دیر ٹھہرے، اس کے بعد دروازہ کھول دیا۔
حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں جھپٹ کر سب لوگوں سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر ملا، حضرت بلال
آپ کے پیچھے تھے۔ میں نے حضرت بلال سے پوچھا
کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی؟
انھوں نے کہا ہاں! میں نے پوچھا کس جگہ؟ انھوں نے
کہا: اپنے سامنے کے دو ستروں کے درمیان۔ حضرت
ابن عمر نے کہا میں یہ پوچھنا بھول گیا کہ آپ نے کتنی
رکعت نماز پڑھی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح
مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسامہ بن
زید کی اونٹنی پر سوار ہو کر تشریف لائے۔ آپ نے اونٹنی
کو محسن کعبہ میں بٹھایا۔ پھر حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ
عنه کو طلب کیا اور فرمایا مجھے کنجی لا کر دو، انھوں نے جا
کر اپنی ماں سے کنجی مانگی اسی نے کنجی دینے سے انکار
کر دیا۔ حضرت عثمان نے کہا کنجی دے دو ورنہ میں اپنی
تلواریں میان سے نکال لوں گا، پھر ان کی ماں نے انھیں
کنجی دی اور انھوں نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
وہ کنجی دی، آپ نے دروازہ کھولا، اس کے بعد سب
سابق حدیث ہے۔

حَدَّثَنَا ابْنُ زَيْدٍ -

۳۱۲۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا
ابْنُ نُمَيْرٍ اللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
عُمَيْدٍ اللَّهِ عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَمَعَهُ أُسَامَةُ وَبِلَالٌ
وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ طَوِيلًا ثُمَّ فَتَحَ
فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَقُلْتُ أَيُّنَ
صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْمُعَدَّ مَيْنِ فَتَسَبَّحْتَ أَنْ أَسْأَلَ
كَمُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس میں داخل ہوئے آپ
کے ساتھ حضرت اسامہ، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ بھی
گئے، پھر دروازہ بند کر دیا گیا اور کافی دیر کے بعد دروازہ کھلا،
سب سے پہلے میں اندر داخل ہوا، میری بلال سے ملاقات
ہوئی، میں نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ
نماز پڑھی تھی؟ حضرت بلال نے کہا دو پہلے ستونوں کے
درمیان! اور میں بلال سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی رکعت نماز پڑھی تھی؟

۳۱۳۰ - وَحَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَوْنٍ عَنْ قَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
أَتَتْهُ إِلَى الْكُعْبَةِ وَقَدْ دَخَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأُسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَاجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمُ عُثْمَانُ بْنُ
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْبَابَ فَتَالَ
فَسَكَنُوا فِيهِ مِيلًا ثُمَّ فَتَحَ الْبَابَ فَخَرَجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَسَبَّحْتُ
الدَّرَجَةَ فَدَخَلْتُ الْبَيْتَ فَقُلْتُ أَيُّنَ صَلَّى
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَهُنَا قَالَ وَ
تَسَبَّحْتَ أَنْ أَسْأَلَ لَكُمْ صَلَّى

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں کعبہ کے پاس پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور حضرت بلال اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کعبہ میں
داخل ہو چکے تھے اور حضرت عثمان بن طلحہ نے دروازہ بند
کر دیا تھا، کافی دیر تک یہ حضرات اندر رہے پھر دروازہ
کھولا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور میں
سیڑھی سے اندر گیا، اور پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کس جگہ نماز پڑھی ہے؟ کہا اُس جگہ، اور میں ان سے
یہ پوچھنا بھول گیا کہ آپ نے کتنی رکعت نماز پڑھی ہے۔

۳۱۳۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ

سالم اپنے والد (حضرت ابن عمر) سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے

اور حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم بھی گئے، اور دروازہ بند کر دیا، جب انہوں نے دروازہ کھولا تو میں سب سے پہلے داخل ہوا، میری حضرت بلال سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہو انہوں نے کہا ہاں دو مینی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے اور حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ بھی گئے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ وہ ساتھ نہیں جاسکے پھر دروازہ بند کر دیا گیا، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت بلال یا حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہما میں سے کسی نے بیان کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر دو مینی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ فِي آوَالِ مَنْ دَلَجَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ صَلَّى بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَتَيْنِ۔

۳۱۳۲۔ وَحَدَّثَنِي حُزَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكُعبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَلَمْ يَدْخُلْهَا مَعَهُمْ ثُمَّ أُغْلِقَتْ عَلَيْهِمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَخْبَرَنِي بِلَالٌ أَوْ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي جَوْفِ الْكُعبَةِ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَتَيْنِ۔ ۳۱۳۳۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ بَكْرِ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُكَيْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَسَمِعْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّمَا أَمَرْتُمْ بِالْقَوَافِ وَكَمْ قَوْمٌ مَرُّوا بِدُخُولِهِ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَنْهَى عَنْ دُخُولِهِ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ دَعَا فِي

ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے کہا کیا تم نے حضرت ابن عباس سے یہ سنا ہے کہ تمہیں کعبہ میں طواف کا حکم دیا گیا ہے، کعبہ میں داخل ہونے کا حکم نہیں دیا گیا۔ عطاء نے کہا حضرت ابن عباس کعبہ میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتے، البتہ وہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس کے تمام کونوں میں دعا مانگی اور نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ آپ باہر تشریف لائے اور باہر اگر بیت اللہ کے سامنے

تَوَاحِيَهُ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ حَتَّى خَرَجَ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ فِي قُبُلِ الْبَيْتِ رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ قُلْتُ لَهَا مَا تَوَاحِيَهَا أَفِي مَنَ ذَوَايَاهَا قَالَ بَلَى فِي كُلِّ قِبْلَةٍ مَنَ الْبَيْتِ -

دو رکعت نماز پڑھی، اور فرمایا یہ قبلہ ہے اس نے پوچھا: بیت اللہ کے کناروں اور اس کے گوشوں کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے کہا کہ بیت اللہ کی ہر جانب قبلہ ہے۔

۳۱۳۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَرُوجٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَمِثَّ سَوَاءً فَتَعَامَّ عِنْدَ كُلِّ سَارِيَةٍ قَدَاً عَاوَلَمْ يُصَلِّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے، اس میں چھ ستون تھے، آپ نے ہر ستون کے پاس کمرے ہو کر دعا کی اور نماز نہیں پڑھی۔

۳۱۳۵ - حَدَّثَنِي سُرَيْيَةُ بْنُ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَالِدٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ فِي عَمَرَاتِهِ قَالَ لَا -

اسماعیل بن خالد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ صحابی رسول سے پوچھا کہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمرہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے؟ انھوں نے کہا نہیں!۔

کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق۔

اس باب میں جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات ہیں ان میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا یہ قول مذکور ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے اور حضرت ابن عباس کی روایات میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کا یہ قول مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی، اس مسئلہ میں تمام محدثین نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت کو اختیار کیا ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی واقعہ کی خبر کے متعلق ایک راوی کسی چیز کا اثبات کرے اور دوسرا نفی کرے تو اثبات کی روایت کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ دونوں اپنے اپنے علم کے اعتبار سے بیان کر رہے ہیں اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز ایک کے علم میں نہ آئی ہو اور دوسرے کے علم میں وہ چیز آگئی ہو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ حضرت اسامہ کے نفی کرنے کی وجہ یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کعبہ میں داخل ہوئے تو دروازہ بند کر دیا اور سب دعا میں مشغول ہو گئے، حضرت اسامہ نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی دعا کر رہے تھے، پھر حضرت اسامہ بھی کسی کونے میں دعا کرنے لگے۔ حضرت اسامہ حضور سے دور تھے اور حضرت بلال آپ کے قریب تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی جس کو حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے دیکھ لیا اور حضرت اسامہ دُور ہی کی وجہ سے نہ دیکھ سکے، علاوہ ازیں وہ دعا میں مشغول تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خفیف نماز پڑھی تھی، اس لیے حضرت اسامہ رضی

اللہ رحمۃ نے اپنے گناہ کے اعتبار سے نفی کی اور حضرت بلال کے نزدیک چونکہ آپ کا کعبہ میں نماز پڑھنا محقق تھا کیوں کہ انہوں نے اس کا مشاہدہ کیا تھا اس لیے انہوں نے اثبات کی روایت کی، یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت اسامہ کعبہ میں لگائی ہوئی تصویروں کو مٹانے کے لیے پانی لارہے تھے اس لیے ان کو پتا نہیں چلا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک الگ واقعات ہیں۔

کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ | کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جبکہ وہ کعبہ کی کسی دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جہور نے یہ کہا ہے کہ کعبہ میں نماز پڑھنا صحیح ہے خواہ فرض نماز ہو یا نفل اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ کعبہ میں نفل نماز صحیح ہے، فرض واجب اور صبح کی دو رکعات سنت موکدہ صحیح نہیں ہیں، اور وہ طواف کی دو رکعات صحیح ہیں۔ بعض غیر متقدمین نے یہ کہا ہے کہ کعبہ میں کوئی نماز صحیح نہیں ہوتی نہ فرض اور نہ نفل، جہور کی دلیل حضرت بلال کی روایت ہے اور جب نفل نماز صحیح ہے تو فرض بھی صحیح ہوگی، کیوں کہ سواری میں تو فرض اور نفل کے جواز اور عدم جواز میں فرق ہے لیکن زمین پر نماز پڑھنے میں فرض اور نفل کے جواز اور عدم جواز میں کوئی فرق نہیں ہے۔

علامہ عینی نے بیہوشی کے حوالہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کعبہ میں داخل ہوا وہ اپنے گناہوں سے بخشا ہوا نکلے گا۔
حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں نہیں داخل ہوئے، یہ سات ہجری عمر و قضا کا واقعہ ہے اس وقت کفر کا غلبہ تھا اور کعبہ کے اندر سے بت نہیں ہٹائے گئے تھے۔ فتح مکہ کے سال جب کعبہ کو بتوں سے پاک کر دیا گیا تب آپ نے اندر جا کر نماز پڑھی، بعض علماء نے کہا ہے کہ حضرت اسامہ نے جو کہا ہے کہ آپ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی اس سے مراد یہی موقع ہے۔

بَابُ نَقْضِ الْكَعْبَةِ وَبَنَاءِهَا

۳۱۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
أَبْنَيْهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَوْلَا حِدَاثَةُ عَهْدِي قَوْمِي يَا لَكُمُ لَنَقَضْتُ
الْبَيْتَ وَلَجَعَلْتُهَا عَلَى آسَاسٍ إِنِّوَاهِيْمَ فَإِنَّ

کعبہ کی عمارت توڑ کر از سر نو بنانا
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری قوم نے کفر کو بنایا نہ چھوڑا ہوتا تو میں بیت اللہ کی عمارت توڑ کر اس کو قواعد ابراہیم پر تیار کرتا، کیونکہ قریش نے جب اس کو بنایا تو اس کو چھوڑا کر دیا اور میرے اس کے پیچھے بھی دروازہ بنانا۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف قوادری منوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ بدر الدین عینی منوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۴۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

قَرَيْتُهَا حِينَ بَنَيْتُ الْبَيْتَ اسْتَقْصَرْتُ وَ
لَجَعَلْتُ لَهَا خُلْفًا.

۳۱۳۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۳۱۳۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ
الْمُضَنَّبِيَّ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ
ذَوِجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمْ تَرَى أَنَّ
قَوْمِي حِينَ بَنَوْا الْكَعْبَةَ أَقْبَصُوا وَعَلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَرُدُّهَا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا حُدُثَانُ قَوْمِي بِالْكَفْرِ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
لَئِنْ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ
هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا آمَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَرْكَ اسْتِئْذَانِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ يَلْبِغُونَ الْحِجْرَ
إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يُسَمَّ عَلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ۔

۳۱۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ مَنْحَرَمَةَ حَرْ وَحَدَّثَنَا
هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي مَنْحَرَمَةُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ نَافِعًا مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ بْنَ أَبِي قُحَافَةَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تمہاری قوم نے بیت اللہ بناتے وقت اس کو
قواعد ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے چھوڑنا دیا، حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کہہ کر حضرت
ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بنیادوں پر کعبوں نہیں ٹوڑا دیتے؟
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری قوم نے
نیا نیا کفر نہ چھوڑا ہوتا! حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ضرور یہ روایت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوگی! کیونکہ میں دیکھتا
ہوں کہ جو دو کوئے حجرے سے متصل ہیں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان کی تعظیم کرنی ہی چھوڑ دی ہے کیونکہ
یہ حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر پورا پورا بنا ہوا نہیں
ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری قوم نے جائے
یا کفر کو نیا نیا چھوڑا ہوا نہ ہوتا تو میں کعبہ کا خزانہ اللہ
تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرتا اور میں اس کا دروازہ
زمین کے ساتھ بناتا اور تعظیم کو کعبہ سے ملا دیتا۔

بْنِ عَبْدِ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَوْلَانِ قَوْمَكَ حَيًّا يَشُوعُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ أَوْ قَالَ يَكْفُرُ لَا تَقُوتُ كُنُوا الْكُفْبَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَجَعَلْتُ بَابَهَا بِالْأَرْضِ وَلَا دَخَلْتُ فِيهَا مِنَ الْحِجْرِ -

۳۱۴۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنِي ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ مَيْمَنَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنِي كَحَالَتِي يَعْنِي عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ كَوْلَانِ قَوْمَكَ حَيًّا نِيكَ عَهْدٍ بِشِرْكٍ لَهْدَمْتُ الْكُفْبَةَ فَأَلْزَقْتُهَا بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا وَرَدْتُ فِيهَا سِتَّةَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحِجْرِ فَإِنَّ قُرَيْشًا اقْتَصَرَتْهَا حَيْثُ بَدَتْ الْكُفْبَةُ -

۳۱۴۱ - وَحَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي سَلِيمَانَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ لَمَّا احْتَرَقَ الْبَيْتُ زَمَنَ يَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حِينَ غَزَاكَ أَهْلُ الشَّامِ وَكَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ فَتَرَكَهُ ابْنُ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَتَّى قَدِمَ النَّاسُ الْمَوْسِمَ يُؤَيِّدُ أَنْ يُجْبِرَ عَنْهُمْ أَوْ يُجْبَرَ بِهِمْ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ وَكَمَا سَدَّ النَّاسُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي الْكُفْبَةِ أَنْقَضُهَا ثُمَّ أَصْبَحُ يَتَاءَ هَا أَوْ أَصْلِحْ مَا دَهَى مِنْهَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنِّي قَدْ فَرَّقْتُ لِي دَأَى فِيهَا آسَاءُ أَنْ

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے میری خالہ حضرت عائشہ نے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اسے عائشہ! اگر تمہاری قوم نے نیا نیا شرک نہ چھوڑا ہوتا تو میں کعبہ کو منہدم کر کے اسے زمین سے ملا دیتا اور اس کے دو دروازے بناتا ایک دروازہ مشرقی جانب، اور دوسرا دروازہ مغربی جانب اور عظیم میں سے چھوٹا کعبہ کی جگہ کعبہ میں اور شامل کر دیتا کیونکہ قریش نے جب کعبہ کو بنایا تھا تو اس کو چھوٹا کر دیا تھا۔

عطاء کہتے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے زمانہ میں جب اہل شام نے مکہ میں آکر جنگ کی اور بیت اللہ جل گیا اور اس کا جو حال ہونا تھا وہ ہو گیا تو حضرت ابن زبیر نے کعبہ کو اسی طرح رہنے دیا جتنی کہ حج کے موسم میں تمام مسلمان جمع ہو گئے، حضرت ابن الزبیر کا ارادہ تھا کہ لوگوں کو اہل شام کے خلاف برا بھلا کہیں یا ان کے خلاف اشتعال دلائیں۔ جب لوگ لوٹنے لگے تو حضرت ابن الزبیر نے فرمایا: اے لوگو! مجھے کعبہ کے بارے میں مشورہ دو! میں کعبہ کو توڑ کر از سر نو بناؤں یا اس میں جو حقہ خراب ہو گیا ہے صرف اس کو درست کر دوں؟ حضرت ابن عباس نے کہا میری رائے یہ ہے کہ کعبہ کا جو حقہ خراب ہو گیا ہو

تَصْنِيعَ مَا وَهَى مِنْهَا وَتَدْعَ بَيْنَنَا اسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَآخِجَارًا اسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهَا وَبُعِثَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ لَوْ كَانَ أَحَدُكُمْ لِحْتَرَقَ بَيْتُهُ مَا رَضِيَ حَتَّى يَجِدَ دَهْ فَكَيْفَ بَيْتُ رَبِّكُمْ إِنِّي مُسْتَحْخِرٌ رَقِي فَلَا تَأْكُلُوا عَازِلًا عَلَى أَمْرِي فَكَلَّمَا مَضَى الثَّلَاثُ أَجَمَةً رَأَيْتُ عَلَى أَنْ يَنْقُضَهَا فَتَحَا مَا كُ النَّاسُ أَنْ يَنْزِلَ بِأَوَّلِ النَّاسِ يَصْعَدُ فِيهِ أَمْرٌ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّى صَعِدَهُ رَجُلٌ فَأَلْفَى مِنْهُ حِجَارَةً فَخَلَمَهَا لَمْ يَرَهُ النَّاسُ أَصَابَهُ شَيْءٌ وَتَتَابَعُوا فَتَقَفُوا حَتَّى بَلَغُوا بِرَ الْأَرْضِ فَجَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَعْيُنَهُ فَسَتَرَ عَلَيْهَا الشُّتُورَ حَتَّى أَمْرُ تَفْعَمَ يَتَأَوُّدُ وَكَأَلِ ابْنُ الزُّبَيْرِ إِنِّي سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنَّ النَّاسَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِكَفَرٍ وَكَانَ عَيْنِي مِنَ التَّحْقِيقِ مَا يَقْتُولُنِي عَلَى يَتَائِبِهِ لَكُنْتُ أَذْخَلْتُ فِيهِ مِنَ الْحِجْرِ خَمْسَ أَذْرُعٍ وَ لَجَعَلْتُ لَهَا بَابًا يَدْخُلُ النَّاسُ مِنْهُ وَ بَابًا يَخْرُجُونَ مِنْهُ قَالَ فَأَنَا الْيَوْمَ أَجِدُ مَا أَفْعَى وَكَسْتُ أَخَافُ النَّاسَ قَالَ فَزَادَ فِيهِ خَمْسَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحِجْرِ حَتَّى بَدَأَ أَسَا نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَبَنَى عَلَيْهِ الْبَنَاءَ وَكَانَ طُولُ الْكَعْبَةِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ ذِرَاعًا فَلَمَّا زَادَ فِيهِ اسْتَقْصَرَ كَ فَزَادَ فِي طُولِهِ عَشَرَ أَذْرُعٍ وَجَعَلَ لَهُ بَابَيْنِ أَحَدُهُمَا يُدْخِلُ مِنْهُ وَالْآخَرُ يَخْرُجُ مِنْهُ فَلَمَّا قُتِلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَتَبَ الْحِجَابُ

اس کی مرمت کرو اور اس کو اسی طرح رہنے دے جیسا کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا اور انہی پتھروں کو رہنے دو جن پر لوگ مشرف باسلام ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تھی، حضرت ابن الزبیر نے فرمایا: اگر تم میں سے کسی شخص کا گھر جل جائے تو وہ اس کو اپنے سر نو بنائے بنیر چین سے نہیں بیٹھتا، تو اللہ تعالیٰ کے گھر کو دوبارہ کیوں نہیں بنایا جائے گا! اور میں تین بار استخارہ کرنے کے بعد اس کو دوبارہ بنانے کا عزم کروں گا جب حضرت ابن الزبیر نے تین بار استخارہ کر لیا تو انھوں نے اس کو توڑنے کا ارادہ کر لیا لوگوں کو ڈر لگا کہ جو شخص سب سے پہلے خانہ کعبہ کو توڑنے کے لیے چڑھے گا کہیں اس پر کوئی آسمانی بلا نہ نازل ہو جائے حتیٰ کہ ایک شخص چڑھا اور اس نے اس میں سے ایک پتھر گرا دیا جب لوگوں نے دیکھا کہ اس پر کوئی بلا نازل نہیں ہوئی تو سب نے مل کر اس کو توڑ ڈالا اور زمین کے برابر کر دیا حضرت ابن الزبیر نے چند ستون کھڑے کر کے ان پر پردے ڈال دیے یہاں تک کہ اس کی دیواریں بلند ہو گئیں۔ اور حضرت ابن الزبیر نے یہ کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت سنی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اگر لوگوں نے یہاں کھڑے چھوڑا ہوا ہوتا اور وہی میرے پاس اتنا خرچ ہے کہ اس کو بنا سکوں تو میں عظیم میں سے پانچ لاکھ کعبہ میں داخل کر دیتا، اور ایک دروازہ اس میں الیا بنا دیتا جس سے لوگ اندر جائیں اور دوسرا دروازہ الیا بنا دیتا جس سے لوگ باہر جائیں، حضرت ابن الزبیر نے فرمایا آج ہمارے پاس خرچ بھی ہے اور ہمیں لوگوں کا خوف بھی نہیں ہے راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر نے عظیم کی پانچ لاکھ زمین کعبہ میں شامل کر دی حتیٰ کہ اس جگہ بنائے اہل بھی کی بنیاد نکل آئی اور لوگوں نے اسے اچھی طرح دیکھ لیا،

إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يُخْبِرُهُ بِذَلِكَ
وَيُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَدْ وَضَعَ الْيَسَاءَ عَلَى أَيْتِ قَطْرِ الْبَيْرِ الْعَدُوِّ
مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَلِكِ أَنَا
كُنَّا مِنْ تَلَطُّيخِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فِي شَيْءٍ مِمَّا زَادَ فِي طَوْلِهِ فَأَقْدَمَ
وَأَمَّا مَا زَادَ فِيهِ مِنَ الْحَجْرِ فَزَادَ الْخَبْرُ
بِنَائِهِ وَسَدَّ الْبَابَ الَّذِي فَتَحَهُ فَتَقَطَّ
وَأَعَادَهُ إِلَى بَنَائِهِ.

حضرت ابن الزبیر نے اسی بنیاد پر دوبارہ اٹھانا شروع کر دی،
اس طرح بیت اللہ کا طول اٹھارہ ہاتھ کا ہو گیا، جب
اس میں زیادتی کی تو اس کا طول کم معلوم ہونے لگا پھر اس
کے طول میں دس ہاتھ کی زیادتی کی، اور اس کے دو دروازے
بنائے کہ ایک سے اندر جائیں اور دوسرے سے باہر
جائیں، جب ابن الزبیر شہید کر دیے گئے تو حجاج نے
عبد الملک بن مروان کو اس کی اطلاع دی اور لکھا کہ حضرت
ابن الزبیر نے بیت اللہ کی جو تعمیر کی ہے وہ ان بنیادوں
کے مطابق ہے جنہیں مکہ کے معتبر لوگوں نے دیکھا ہے
عبد الملک نے جواب میں حجاج کو یہ لکھا کہ حضرت ابن الزبیر
کے تغیر و تبدل سے ہمیں کوئی سروکار نہیں ہے انہوں
نے طول میں جو زیادتی کی ہے اور عظیم کا جو حصہ انہوں
کعبہ میں شامل کر دیا ہے اس کو نکال دو اور اس کو پہلی
طرح بنا دو اور جو دروازہ انہوں نے کھولا ہے، اس کو بھی
بند کر دو، تب حجاج نے کعبہ کو شہید کر کے پھر پہلی طرح
بنادیا۔

۳۱۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ وَالْوَلِيدَ
بْنَ عَطَاءٍ يُحَدِّثَانِ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي رَيْحَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُبَيْدٍ وَحَدَّثَ
الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ
مَرْوَانَ فِي خِلَافَتِهِ فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ مَا أَفْلَحَ
أَبَا حَبِيبٍ يُخْبِرُ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
مَا كَانَ يَزُورُ عُمَرَ أُمَّهُ سَمِعَهُ مِنْهَا قَالَ الْحَارِثُ بَلَى أَنَا
سَمِعْتُهُ مِنْهَا قَالَ سَمِعْتُهُمَا يَقُولُ مَاذَا قَالَ قَالَتْ قُلْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَعْرَضَ قَوْمُكَ اسْتَقْصِرُوا
مِنْ بَنِيَانِ الْبَيْتِ وَكُولا حَدَّثَنَا عَنْهُ عَهْدُهُمْ

عبد اللہ بن عبید بیان کرتے ہیں کہ حارث بن عبد اللہ
بن الجارمیر، عبد الملک بن مروان کے پاس اس کے
زمانہ خلافت میں وفد سے کر گئے، عبد الملک نے اس
سے کہا کہ ابو حبییب (یعنی حضرت ابن الزبیر) حضرت
عائشہ سے بنیبرہ سے روایت کرتے ہیں۔ حارث نے کہا
نہیں میں نے خود حضرت عائشہ سے یہ حدیث سنی ہے
عبد الملک نے کہا تم نے جو سنا ہے بیان کرو، حارث
نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی تھیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری قوم نے کعبہ کی تعمیر
کو چھوڑا کر دیا ہے، اگر تمہاری قوم نے نیا نیا کفر نہ چھوڑا
ہوتا، تو جتنا انہوں نے اس میں سے چھوڑ دیا ہے میں
اس کو دوبارہ بنا دیتا، پس اگر میرے بعد تمہاری قوم
اسے دوبارہ بنانے کا ارادہ کرے تو آؤ میں تمہیں

بِالتَّحْرِكِ أَعَدْتُ مَا تَرَكْتُ مِنْهُ فَإِنْ بَدَأَ
 بِقَوْلِي مِنْ بَعْدِي أَنْ يَكُونُوا قَهْقَرِي لَارِيكَ
 مَا تَرَكْتُ مِنْهُ فَأَنَا هَا قَرِيبًا مِنْ سَبْعِ أَذْرُعٍ
 هَذَا حَدِيثٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُقَيْبٍ وَنَاوَدَ عَلَيْهِ
 الْوَلِيدُ بْنُ عَطَاءٍ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمْتُ
 لَهَا بَابَيْنِ مَوْصُوعَيْنِ فِي الْأَرْضِ شَرِيقًا
 وَغَرْبًا بَيْنًا وَهَذَا كَذَرَيْنِ لَمْ كَانَ قَوْلُ مُلْكٍ
 رَفَعُوا بَابَهَا قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ تَعَذُّرًا
 أَنْ لَا يَدْخُلَهَا إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فَكَانَ
 الرَّجُلُ إِذَا هُوَ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ حَتَّى يَدْخُلَ وَفَعَلُوا
 فَسَقَطَ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ لِلْحَارِثِ بْنِ
 اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ أَفَتِ سَمِعْتَهَا تَقُولُ هَذَا
 قَالَ نَعَمْ قَالَ فَكُنْتَ سَاعَةً بِمَصَادِ شَرِّ
 قَالَ وَوَدِدْتُ أَنَّي تَوَكَّلْتُ وَتَحَلَّلْتُ

۳۱۴۳ - وَحَدَّثَنَا كُ مَحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
 حَبِيبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ
 بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا
 عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ
 ابْنِ بَكْرِ

۳۱۴۴ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ مَحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرِ الشَّافِعِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ
 بْنُ أَبِي صَعْبَةَ عَنْ أَبِي قُرَّةَةَ أَنَّ عَبْدَ الْعَزِيزِ
 بْنَ مَرْزُوقَانَ بَيْنَهُمَا هُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ إِذَا قَالَ
 قَاتَلَ اللَّهُ ابْنَ الرَّبِّ بَعْدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 حَيْثُ يَكُونُ عَلَى أَقْرَبِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ سَمِعْتُهَا
 يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دکھا دل کراخوں نے اس تمیر میں سے کیا چھوڑ دیا
 ہے، پھر آپ نے حضرت عائشہ کو وہ جگہ دکھائی جو
 تقریباً سات اوتھ تھی، یہ عبد اللہ بن عبد کی روایت
 ہے اور ولید بن عطاء نے یہ نادر بیان کیا ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں دو دروازے ہیں
 کے ساتھ نادر ایک مشرق کی جانب اور دوسرا مغرب
 کی، آپ نے فرمایا کیا تمہیں پتا ہے کہ تمہاری قوم نے
 اس کا دروازہ کیوں اور نہ چا کر دیا تھا؟ حضرت عائشہ فرماتی ہیں
 میں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا جو دروازہ کھلتا ہے
 میں لوگوں کو چاہیں وہی کعبہ میں داخل ہو سکیں، جب کوئی شخص کعبہ میں
 داخل ہونا چاہتا تو وہ اسے ہلاتے اور جب وہ داخل ہونے
 کے قریب پہنچتا تو اس کو دھکا دے دیتے ہیں
 وہ اگر بیٹھا رہے عبد الملک نے حارث سے کہا کیا تم نے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سنی ہے؟
 انھوں نے کہا ہاں، عبد الملک تھوڑی دیر اپنی لکڑی کے
 زمین کو کرکے بڑا اور بولا کاش میں نے اس تمیر کو
 اسی حال پر چھوڑ دیا ہوتا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت ہے۔

ابو قمر نے بیان کرتے ہیں کہ عبد الملک بیت اللہ
 کا طواف کر رہا تھا کہنے لگا اللہ تعالیٰ (حضرت) ابن الزبیر
 رضی اللہ عنہما کو ہلاک کرے وہ ام المؤمنین پر عہد
 باندھنا تھا (ابو ذہاب اللہ) اور کہتا تھا کہ میں نے ان سے
 سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا: اسے عائشہ! اگر تمہاری قوم نے یہاں کھڑے چھوڑا
 ہوتا تو میں کعبہ کو توڑ کر اس میں طہیم کو نکال کر دیتا کہ کعبہ

يَا عَائِشَةُ لَوْ لَا جِدْتَنِي قَوْمِيكَ يَا لَكُمُ
لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ حَتَّى آتِيَنَّ قَبِيْلِي مِنَ الْحِجَابِ
فَإِنَّ قَوْمِي قَصْرٌ مَا فِي الْبَنَاءِ فَقَالَ الْحَارِثُ
إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ لَا تَقُولِي هَذَا يَا أُمِّهِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَا
سَمِعْتُمَا أَفَرَأَيْتُمَا مِثْلَ مَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَخْبَرْتُ هَذَا قَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ قَبْلَ أَنْ تَقْدِمَهُ لَنَرَكْتُهُ عَلَى مَا يَحْكِي ابْنُ الزُّبَيْرِ -

۳۱۴۵ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ جَعَلَنَاهُ
أَبُو الْأَحْوَصِ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ أَبِي الشَّعَثَاءِ
عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا لَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجُدَارِ مِنَ الْبَيْتِ هُوَ
قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَلِمَ لَمْ يُدْخِلُوا الْبَيْتَ قَالَ
إِنَّ قَوْمِي قَصْرٌ بِهِمُ الْتَفَتَ فَذَكَرْنَا
شَأْنَ بَابِهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ فَعَلْ ذَلِكَ قَوْمِي
لِيَدْخُلُوا مِنْ شَأْنٍ فَإِذَا يَمْنَعُوا مِنْ شَأْنٍ
وَكَوْلَا أَنَّ قَوْمِي حَدِيثٌ عَقْدٌ هُمْ فِي
الْحَجَّاءِ يَكُونُ مَا خَافُ أَنْ يَكُونُوا يَمْنَعُونَ
أَنْ أَدْخُلَ الْعَبْدُ فِي الْبَيْتِ وَأَنَّ الْفِرْقَ
بَابُهُ بِالْمَدِّ -

۳۱۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ بْنُ أَبِي قَبِيَّةٍ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُوسَى
حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ
عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا لَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجُدَارِ مِنَ الْبَيْتِ هُوَ
قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَلِمَ لَمْ يُدْخِلُوا الْبَيْتَ قَالَ
إِنَّ قَوْمِي قَصْرٌ بِهِمُ الْتَفَتَ فَذَكَرْنَا
شَأْنَ بَابِهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ فَعَلْ ذَلِكَ قَوْمِي
لِيَدْخُلُوا مِنْ شَأْنٍ فَإِذَا يَمْنَعُوا مِنْ شَأْنٍ
وَكَوْلَا أَنَّ قَوْمِي حَدِيثٌ عَقْدٌ هُمْ فِي
الْحَجَّاءِ يَكُونُ مَا خَافُ أَنْ يَكُونُوا يَمْنَعُونَ
أَنْ أَدْخُلَ الْعَبْدُ فِي الْبَيْتِ وَأَنَّ الْفِرْقَ
بَابُهُ بِالْمَدِّ -

تہا ری قوم سے بیت اللہ کی تعمیر کو چھوڑا کر دیا ہے ،
حارث بن عبد اللہ بن ربیعہ نے کہا اسے امیر المؤمنین ایسا
مست کہو کیونکہ میں نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے
یہ حدیث خود سنی ہے۔ عبد الملک نے کہا اگر یہ بات نبی
کعبہ کو شہید کرنے سے پہلے سن لیتا تو ابن الزبیر ہی
کی تعمیر کو قائم رکھتا۔

۳۱۴۵ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حطیم کی دیوار
بیت اللہ میں شامل ہے ؟ آپ نے فرمایا ہاں میں نے
دیانت کیا اس کو انھوں نے بیت اللہ میں کیوں نہیں
داخل کیا ؟ آپ نے فرمایا تہا ری قوم کے پاس خرچ
کم ہو گیا تھا میں نے پوچھا پھر اس کا دروازہ اونچا
کیوں ہے ؟ آپ نے فرمایا انھوں نے جو اس لیے
کیا تھا تاکہ جس کو چاہیں (کعبہ میں) داخل کریں اور جس
کو چاہیں (کعبہ میں) داخل ہونے سے روک دیں۔
اور اگر تہا ری قوم نے تازہ تازہ کفر نہ چھوڑا ہوتا ، اور
مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ ان کو یہ ناکوں لگے گا تو میں حطیم
کی دیواروں کو کعبہ میں داخل کر دیتا اور اس کے دروازے
کو زمین سے ملا دیتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حطیم کے بارے میں
دیانیت کیا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے باقی
اس میں یہ ہے کہ بیت اللہ کا دروازہ اس قدر اونچا کیا
ہے کہ اس پر بغیر سیڑھی کے نہیں چڑھ سکتے اور حضرت
عائشہ کے جواب میں ہے میں ان کے دلوں کے متنفر
ہونے سے ڈرتا ہوں۔

فائدہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا زیادہ اہم ہے | حدیث نمبر ۲۱۳۶ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ

قوم نے تازہ تازہ کفر کو چھوڑا ہوا نہ ہوتا تو میں کعبہ کو توڑ کر اس کو قواعد ابراہیم پر تیار کرتا کیونکہ قریش نے جب اس کو بنایا تھا تو اس کو چھوڑا کر دیا تھا۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب فائدہ کے حصول اور نقصان سے بچنے میں تعارض ہو اور دونوں کو چھین کرنا مشکل ہو تو اہم چیز نقصان سے بچنا ہے اور اس کے مقابلہ میں متوقع فائدہ کو چھوڑ دیا جائے گا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ کعبہ کے توڑنے میں اور اس کو بنانا ابراہیم کے مطابق بنانے میں فائدہ اور نقصان ہے لیکن اس متوقع فائدہ کے مقابلہ میں نقصان اور خرابی کا خطرہ زیادہ تھا اور وہ یہ تھا کہ جو لوگ نئے نئے مسلمان ہونے لگے وہ فتنہ میں مبتلا ہو جائیں گے کیونکہ وہ لوگ کعبہ کی تنظیم کا اعتقاد رکھتے تھے اور اس میں تغیر و تبدل کرنا ان کے نزدیک بہت سنگین جرم تھا۔ اس لیے آپ نے ان کے ایمان کو خطرہ میں ڈالنا پسند نہیں کیا اور بنانے اور نبی کے مطابق کعبہ کو ترمیم کے خیال کو ترک کر دیا نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکام کو عوام کے مصالح اور فائدہ کا خیال کرنا چاہیے اور جس چیز سے ان کے دین اور دنیا میں ضرر کا خوف ہو اس کو ترک کر دینا چاہیے البتہ زکوٰۃ کے حصول اور دوسری چیزوں سے ان کے حقوق حاصل کرنے میں کوئی بد رعایت نہیں کرنی چاہیے اور حکام کو کسی ایسے اقدام سے باز رہنا چاہیے جس سے عوام میں فتنہ، ترشش اور جذباتی ابل پیدا ہو اور شاعر و فیسیح کی تعظیم و تکریم کے منافی کوئی کام نہیں کرنا چاہیے۔ نجدی حکام نے قرین شریفین میں اہل بیت اور صحابہ کرام کے مآثر اور مقابر کی جس طرح بے حرمتی کی اور مزار گاہوں کو آج تک اہل سنت و جماعت پر ملامت کرتے ہوئے ہم نے ان تمام مظالم کو تفصیل اور تحقیق کے ساتھ تاریخ نجد و حجاز میں بیان کیا ہے۔ پاکستان اور بھارت میں اس کتاب کے متعدد ایڈیشن چھپ چکے ہیں۔

تعمیر کعبہ کی تفصیل و تاریخ | علامہ قسطلانی کے حوالے سے شیخ سیماں جمل کہتے ہیں کعبہ کی دس بار تعمیر کی گئی ہے پہلی بار کعبہ کو سلا کر نئے بنایا، روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آسمان

میں ایک بیعت بنائیں اور ہر زمین میں ایک بیعت بنائیں مجاہد نے کہا ہے کہ یہ چودہ بیعت ہیں، اور یہ بھی روایت ہے کہ جب ملائکہ نے کعبہ کی بنیاد رکھی تو زمین کو اس کی منہا تک بھاڑا اور اس کی بنیاد میں اونٹ جتنے بڑے بڑے پتھر ڈالے اور انھی بنیادوں پر حضرت ابراہیم اور اسماعیل نے بناد کی تھی۔ دوسری بار حضرت آدم نے کعبہ کی تعمیر کی، روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا گیا کہ آپ پہلے انسان ہیں اور یہ انسانوں کے لیے پہلا گھر بنایا گیا ہے۔ تیسری بار حضرت آدم کے بیٹے شیت نے منیٰ اور نجدوں کے کعبہ بنائے پھر حضرت نوح علیہ السلام تک یہ تعمیر قائم رہی اور پھر طوفان نوح نے یہ غرق کر دیا جو کعبہ بنائے ابراہیم نے بتلایا کہ حضرت جبرائیل نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعمیر کعبہ کا حکم دیا تھا اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ دنیا میں اس سے افضل اور کوئی عبادت نہیں ہے کیونکہ بنانے کا حکم دینے والا اللہ تعالیٰ ہے حکم لانے والے اور انجمنیہ حضرت جبرائیل ہیں۔ تعمیر کرنے والے حضرت ابراہیم ہیں اور مددگار حضرت اسماعیل ہیں۔ پانچویں بار کعبہ کو مسلمانوں نے بنایا، پہلی بار جبریل نے اور ان میں سے بنانے والا طاف بنو منافق تھا۔ ساتویں بار اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے "جد" قصی نے بنایا، آٹھویں بار اس کو قریش نے بنایا۔ اسی تعمیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے اس وقت آپ کی عمر بیستیس سال تھی، نویں بار اس کو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے چودھویں بار بنایا جب یزید بن معاویہ کی فوجوں نے حضرت ابن زبیر سے جنگ کے لیے مکہ پر حملہ کیا اور

منہج کے پتھر کعبہ پر لگے۔ حضرت ابن الزبیر نے اسٹھان سے اور صحابہ سے مشورے کے بعد کعبہ کو منہدم کر دیا اور الزبیر کو قیام
برائیم پر اس کی تعمیر کی، قریش نے تعمیر کے وقت حطیم کا جو حصہ کعبہ سے خارج کر دیا تھا حضرت ابن الزبیر نے اس کو پھر داخل
کر دیا، اس کے دو دروازے بنائے جو زمین سے ملے ہوئے تھے، حضرت ابن الزبیر نے نصف جمادی الاولیٰ میں پہلی
تعمیر کو منہدم کیا، اور جب پیشہ جبری میں اس کو دوبارہ تعمیر کیا تعمیر مکمل ہونے کے بعد ایک سو اونتالیس کعبے اور
کعبہ پر فلک پڑ جائے ہو سوبی ہار (عبدالملک بن مروان کے حکم سے) اس کو حجاج بن یوسف نے بنایا۔ حجاج نے
حضرت ابن الزبیر کی بناء کو توڑ دیا اور دوبارہ قریش کی بناء پر تعمیر کی اور آج تک کعبہ اس بناء پر قائم ہے۔ ۳۲ ہجری میں یہ تعمیر
کی گئی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس بناء کو غیر نہیں کرنا چاہیے، ہارون رشید نے امام مالک بن انس سے پوچھا کہ اس بناء
کو منہدم کر کے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کی بناء پر بنا دیا جائے کیونکہ اس سلسلہ میں بہت سی احادیث ہیں، امام مالک
نے فرمایا: اے امیر المؤمنین میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ ایسا نہ کریں، پھر لوگ بیت اللہ کو کھلونا بنالیں گے اور ہر شخص اس کو توڑ
کر اپنی مرضی کی تعمیر کرے گا اور لوگوں کے دلوں سے بیت اللہ کی دھت کم ہو جائے گی اور اس کی حیثیت نہیں رہے گی۔
یزید کے دور حکومت میں خانہ کعبہ کو عبداللہ بن کاہس منظر و پیش منظر | حدیث نمبر ۳۱۴۱ میں ہے علامہ کہتے ہیں

شامی فوجوں نے مکہ پر حملہ کیا جس سے بیت اللہ جل گیا (انا اللہ والیہ راجعون) پھر حضرت ابن الزبیر نے اس کو منہدم کر کے بناء
ابراہیم پر اس کی تعمیر کی، علامہ دمشقی، مالک اس واقعہ کا تاریخی پس منظر اور پیش منظر بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں: ایسا ہی اور
دیگر مؤرخین بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے یزید کو اپنا ولی عہد مقرر کر دیا تھا، اور لوگوں سے اس کی
بیعت لے لی تھی، حضرت حسین بن علی، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم نے اس وقت بیعت
نہیں کی، حضرت معاویہ کی وفات کے بعد جب یزید کی بیعت لی گئی تو ان تین حضرات سے بیعت لینا بہت اہم تھا،
یزید نے مدینہ کے گورنر کو لکھا کہ حسین ابن عمر اور ابن الزبیر کو گرفتار کر لو اور ان سے فوراً بیعت لو اور اس حکم میں
کوئی رخصت نہیں ہے۔ مدینہ کے حاکم نے حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر کو بلوایا، انھوں نے لگے وہی کہنے
کا وعدہ کیا، پھر حضرت ابن الزبیر اسی حالت میں چلے گئے اگرچہ ان کی فاعل کرائی لیکن ان کا پتا نہ چلا، کیونکہ حضرت
ابن الزبیر نے سفر میں عام اور معروف راستہ نہیں اختیار کیا تھا اس نے حضرت حسین کو بلوایا لیکن حضرت حسین بھی اپنے الگ
خیال کے ساتھ رات کو مکہ روانہ ہو گئے تھے حضرت حسین جب مکہ میں اٹھینان سے رہنے لگے تو اہل مکہ نے انہیں بیت
کے سلسلہ میں بیانات بھجوانا شروع کر دیے، حضرت حسین رضی اللہ عنہ ان کی دعوت پر کوفہ کے لیے روانہ ہو گئے، ان
لوگوں نے بے وفائی کی اور یزید کی طرف سے مقرر شدہ حاکم عبید اللہ بن زیاد نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کوفہ پہنچنے سے
پہلے شہید کر دیا (انا اللہ والیہ راجعون) عبید اللہ بن زیاد نے حضرت حسین کے سر مبارک اور آپ کے ہاتھ کی بیعت کر

۱۔ شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجل مشرقی ۲۰۲، الفتوحات الاہلبیہ ج ۱ ص ۱۱۶-۱۱۵، مطبوعہ المطبعة البیہ مصر، ۱۳۰۳ھ
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مشرقی ۲۰۲، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، المطبعة الاملاویہ ۱۳۷۵ھ

عزید کے پاس روانہ کر دیا حضرت عیسیٰ کی شہادت کے بعد حضرت ابن الزبیر کے بے حوالہ غالی ہو گیا، انھوں نے مکہ میں قیام کیا اور اہل مکہ کو حضرت عیسیٰ کی شہادت کی سنگینی کا احساس دلایا اور اہل عراق کی خدمت کی اور کہا کہ یہ ملک عبد شمس کا ہے اور شریعت میں اور ان سب سے بڑے اہل کوفہ میں، انھوں نے بیعت کے لیے حضرت حسین کو کوثر جو یا اور ان سے عہد شکنی کی، پھر اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی اور مدینہ کے گورنر اور اسی کے ساتھ جتنے بڑا یہ کے لوگ تھے ان سب کو مدینہ سے نکال دیا۔ بڑا یہ نے یزید کو اس معاملہ سے باخبر کیا، یزید نے عمرو بن سعید بن عامر کو واکر ان لوگوں پر حملہ کرنے کا حکم دیا، اس نے مدینہ کی طرف روانہ کیا اسے امیر المومنین میں نے آپ کے لیے شہر فتح کیے اور انتظامی معاملات و رسمت کے لیے لیکن قریش کا خون بہانے سے نکلے صاف رکھے، یزید نے پھر خفاک بن قیس غمری کو بلایا اس نے پوچھا اسے امیر المومنین کیا بات ہے؟ یزید نے اس کو واقعہ سے آگاہ کیا اور پیسہ سپرد ہو گیا اور کہا اسے امیر المومنین یہ لوگ (اہل مدینہ) آپ کی قوم اور آپ کے قبیلہ سے ہیں اور مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شہر اور حضور کا حرم ہے میرا خیال ہے کہ آپ انہیں صاف کر دیجئے۔ یزید نے کہا تم اہل ہذا اور اس نے مسلم بن عقبہ بن نضر کو بلایا وہ بکھرتے ہوئے ہارن والا کانا شخص تھا اور اس کے پیروں میں ٹکڑا صاف تھی اس نے آگے سلام کیا اور پوچھا اسے امیر المومنین! کس معاملہ میں مشورہ لینا ہے؟ یزید نے اس کو ماجرا بتلایا اس نے کہا ان سے پہلے میں نہیں اور تمہارے والد کو ان لوگوں کے ہارے میں مشورے دیتا اور تم نے میری بات نہیں مانی۔ یزید نے کہا اس وقت عتاب کو رہنے دو اور مشورہ پیش کرو! اسی نے کہا ان لوگوں کی طرف ایک ایسا لشکر روانہ کر دو جس کی ان کے ساتھ کوئی رشتہ داری نہ ہو، یزید نے کہا اگر تم بوڑھے نہ ہوتے تو تمہیں اس لشکر کا امیر بنایا جاتا۔ مسلم بن عقبہ بن نضر نے کہا اگر آپ کشتی کر انہی قریبی ان سے کوڑوں ہوں اور اگر آپ ملے اور بعد میری بات کو یہ تو میں ان سے قوی ہوں۔ یزید نے کہا پھر جینے کی تیاری کر دو، پھر یزید نے ایک سو دینار اور اس کے علاوہ مٹی کے کھدووں پر بارہ ہزار نفوس کا لشکر تیار کیا جن میں کوئی شخص پہاڑی سہاڑے سے زیادہ طیر کا نہیں تھا مسلم بن عقبہ تیار ہو کر یزید سے ملے آیا، یزید نے اس کو نصرت کیا اور کہا اللہ تمہاری برکت سے روانہ ہو اگر تمہیں کوئی ملکہ پیش آجائے تو حسین بن نضر اسکوئی کو امیر بنا دینا اور جب تم مدینہ پہنچو تو اہل مدینہ کو تمہیں دن تک ڈنکا مار چکا نا اگر وہ اپنے موقف سے رجوع کر لیں تو پھر اس لشکر کو اسے کر ابن الزبیر کی طرف روانہ ہونا اور اگر اہل مدینہ رجوع نہ کریں تو پھر ان سے جنگ کرنا اور جب تم ان پر فتح پاؤ تو اہل مدینہ کو طعام، اسلحہ اور مال تین دن تک تم لوگوں پر مہیا ہے (ایسا فرماتے ہو)۔ جب اہل شام کا یہ لشکر مدینہ پہنچا تو پہلے مسلم بن عقبہ نے اہل مدینہ کو یزید کی بیعت اور اس کی اطاعت کی دعوت دی اور کہا اسے اہل مدینہ میں قبائے قتل کو اور تمہارے حرم کو پامال کرنا پسند نہیں کرتا، میں تم کو تمہیں دن کی مہلت دیتا ہوں اگر تم نے رجوع کر لیا تو میں قبول کر دوں گا اور اس لمحہ حضرت ابن الزبیر کی طرف سے روانہ ہو جاؤں گا اور اگر تم نے انکار کیا تو پھر ہم مندر ہیں۔ اہل مدینہ نے کہا اسے اللہ کے دشمن! ہم کو تمہارے وعدوں پر اعتبار نہیں ہے اور اگر تم نے ہم سے جنگ کی تو ہم تم کو نہیں چھوڑیں گے اور تم کو بیت اللہ کی حرمت پامال کرنے کا موقع نہیں دیں گے جب تین دن گزر گئے تو مسلم بن عقبہ نے پھر ندا کی اور کہا اب مدت گزر گئی ہے اب تمہارا کیا ارادہ ہے، ہم سے جنگ کرو گے یا صلح کرو گے؟ اہل مدینہ نے کہا ہم جنگ کریں گے اسی کے بعد حق میں

جنگ برپا ہوئی جس میں اہل مدینہ کو شکست ہوئی اور یہی واقعہ قرعہ ہے جو بہت مشہور ہے، مسلم بن عقبہ نے اپنی فوجوں پر
 تین دن مدینہ کو مباح رکھا (لوٹ مار کی اجازت دی) پھر اس کے بعد اسی نے اہل مدینہ سے یزید کی اس بات پر بیعت
 لی کہ وہ یزید کے غلام میں رہ جائے ان کو بیچ دے، چاہے آزاد کر دے اور چاہے تو قتل کر دے، اہل مدینہ کی
 شکست کا سبب یہ تھا کہ اہل مدینہ میں سے جو عمارتہ، مسلم بن عقبہ کے ساتھ مل گئے اور انھوں نے اپنی قوم کو اہل
 مدینہ کے خلاف جنگ میں جبر تک دیا جس کے نتیجے میں شکست ہو گئی، یزیدی فوجوں نے قریش اور انصار کے ساتھ
 ہر نفس کو قتل کر دیا اور وہی ہزار عورتوں، بچوں اور غلاموں کو سے لگے، مدینہ فتح کرنے کے بعد مسلم بن عقبہ
 حکم کی طرف روانہ ہوا سب وہ قیدی بن گئے تو اس کو موت سنایا، اور یزید کی نصیحت کے مطابق پھر اہل شام کے حکم
 کا امیر حصین بن نمیر اسکو قتل کر دیا گیا، حصین نے مکہ پہنچ کر اہل مکہ کا مجاہدہ کر لیا اور بیت اللہ پر نصیحت سے
 پتھر برسائے اور عمارتہ کو جلا دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) عمارتہ کے چونسٹھ دن بعد حضرت ابن الزبیر رضی اللہ
 عنہ کو نیزہ پہنچ کر یزید مر گیا، حصین اور شامی لشکر کو یزید کی موت کی خبر نہیں پہنچی تھی۔ حضرت ابن الزبیر نے ان کے
 لشکر میں اعلان کر دیا کہ تمہارا شیطان تو مر چکا ہے اب تم کس کے لیے جنگ کر رہے ہو؟ انھوں نے اس خبر کی تصدیق
 نہیں کی، پھر جب انھیں اس خبر کی تصریح ہو گئی تو وہ سب شام واپس چلے گئے، اور اہل شام نے یزید کے بعد اس کے
 بیٹے معاویہ بن یزید سے بیعت کر لی، یہ چونسٹھ ہجری کا واقعہ ہے، چالیس دن کے بعد معاویہ بن یزید فوت ہو گیا اور
 اس کے بعد اہل شام نے مروان بن الحکم کے ہاتھ پر بیعت کر لی، دس ماہ کی خلافت کے بعد مروان بھی فوت ہو گیا اور اس
 کے بیٹے عبدالملک بن مروان کی بیعت کر لی گئی، ماحر حجاز میں معاویہ بن یزید کی موت کے بعد حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر
 لی گئی تھی اور اردن کے سوا تمام لوگوں نے حضرت ابن الزبیر کو خلیفہ مان لیا تھا۔ حتیٰ کہ حجاج نے مکہ کے طریقہ کھانہ کے
 بعد حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کو شہید کر دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) عمارتہ ابن عمرو نے کھانا کھا کر حضرت ابن الزبیر
 مروان اور اس کے بیٹے عبدالملک کی بہ نسبت خلافت کے زیادہ حقدار تھے، حضرت ابن الزبیر مشرور و جلدی الہی
 بہتر ہجری میں شہید کیے گئے۔ (الہدایہ والنہایہ) آپ کی خلافت آٹھ سال رہی۔

بیعت یزید کے سلسلے میں حضرت حصین کا موقف | علامہ دشتستانی کی بیان کردہ اسی تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ

حضرت حصین رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے بیعت نہیں کی تھی یہ تمام حضرات نفوس قدسیہ تھے اور
 ان میں سے کسی فریق میں بھی ہر گز نفی کا شائبہ نہ تھا، دونوں فریقوں نے اس مسئلہ میں ایک جہتی سے اجتہاد کیا۔
 حضرت حصین بن علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ امانت تھی۔
 عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم من استحل رجلاً من
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں شخص نے کسی آدمی

سنہ - عمار ابو عبد اللہ دشتستانی ماہی متوفی ۱۰۲۰ھ - اکمال احوال المسلم ج ۲ ص ۴۲۶ - ۴۲۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

عصاة وفي ذلك العصاة من هو ارجو الله
منه فقد خان الله ورسوله وجماعته
المسلمين وقال هذا حديث صحيح
الاسناد ولا يخرجنا

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من استعمل عاملا من
المسلمين وهو يعلم ان فيهما وليا بئس
منه واعلم بكتاب الله وسنة نبيه
فقد خان الله ورسوله وجميع
المسلمين

کہ کسی جماعت کا امیر بنایا حالانکہ اس جماعت میں اس سے
زیادہ اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار بندہ تھا تو بنانے والے نے اللہ
تعالیٰ اور اس کے رسول اور جماعت مسلمین سے خیانت کی۔
حاکم نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن امام بخاری اور
امام مسلم نے اس کی روایت نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے کسی شخص کو مسافر
کا عامل بنایا حالانکہ وہ جانتا تھا کہ اس سے بہتر شخص موجود ہے
جو کتاب اللہ اور سنت رسول کا زیادہ جاننے والا ہے،
اس بنانے والے نے اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور تمام
مسلمانوں سے خیانت کی۔

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما بھی طرح بیان کرتے ہیں کہ یہ فاسق و فاجر ہے اور قرآن مجید اور احادیث رسول کی تکلیف
اور احکام شریعہ کی تصریحات سے نااہل ہے اور انہیں معلوم تھا کہ امت مسلمہ میں علم و عمل میں اس سے بدتر بہتر افراد
موجود ہیں اس لیے وہ یزید کی بیعت کو ان احادیث کے بھی خلاف سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی اس آیت کے بھی گواہات
گہرا تھے تھے ان اللہ یا مگر ان قلوب را افرغنت الی اھلھا اند اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ انہیں ان
کے سپرد کرو جو ان امانتوں کا اہل ہوں اور ملک اور قوم کے معاملات اصحاب رسے کے پاس مسلمانوں کی امانت ہیں اور
اگر اصحاب رسے کسی ایسے شخص کو مسلمانوں کا امیر بنائیں جو خوف خدا سے خالی ہو اور علم و عمل سے تہی دامن ہو تو وہ اس خطا
میں انھوں نے ملک و قوم کی امانت ایک نااہل شخص کے سپرد کر دی، اور یہی وہ خیانت ہے جس کے ذریعے حضرت
حسین بن علی رضی اللہ عنہما نے یزید کی بیعت نہیں کی اور بعد میں جب یزید نے قاتلین سرکڑ کر دی، گو کہ سزا نہیں دیا
دریہ منورہ میں تین دن تک قتل و غارت گری کرنے کا حکم دیا، مگر مگر سر پر حملہ کر دیا اور خانہ کعبہ کو جلا لیا تو ان واقعات سے ثابت
ہو گیا کہ مسلمانوں کی امانت کے لیے یزید واقعی نااہل تھا اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی فکر صاحب نے اس کی
بیعت نہ کرنے کا جو فیصلہ کیا تھا وہ صحیح فیصلہ تھا۔

یزید کے فسق و فجور، اس کی جہالت اور نااہلیوں کی وجہ سے حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اس کی اطاعت نہیں کی،
حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اس موقف پر ہم کچھ اور احادیث پیش کر رہے ہیں تاکہ یہ مسئلہ واضح ہو جائے کہ حضرت حسین رضی
اللہ عنہ کا یزید کی اطاعت نہ کرنا ان احادیث کی بناء پر تھا مگر اللہ کسی بولے نفسانی کی وجہ سے نہیں تھا۔

عن انس بن مالك ان معاذ بن جبل قال
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری سنو ۴۰۴ م ۱۰۱۲ھ المستدرک ج ۱ ص ۲۰۹۲ دارالمنیرہ النجف کریمہ المکرمہ
۱۰۱۲ھ علامہ علی نقی بن مسلم الدین ہندی سنو ۴۰۴ھ ۱۰۱۲ھ کنز العمال ج ۶ ص ۶۱ مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، الطبعۃ الثانیہ ۱۴۰۵ھ

يا رسول الله ارايت ان كان علينا امر امر لا
 نستطيعون فاستئذنتك ولا ياخذون يا امر
 الله يا امرنا في امرهم فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا طاعة لمن لم يسمع الله
 واما احمد وابو يعلى وفيه
 عمرو بن دينار ولم اعرفه وبقية
 رجاله رجال الصحيح

کہ حضرت صحابہ کرام نے کہا یا رسول اللہ! اگر ہم پر ایسا میر
مسلط ہوں جو آپ کی سنت پر عمل نہ کریں اور آپ کے احکام
پر نہ چلیں تو آپ ان کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں؟
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کی
اطاعت نہ کرے اس کی کوئی اطاعت نہیں! احفاظ الہیہ
کہتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو یوسف نے
روایت کیا ہے اس کی سند میں عمرو بن زریب ہے جس
کو میں نہیں جانتا اور اس کے باقی راوی حدیث صحیح
کے راوی ہیں۔

علامہ علی مستوفی ہندو نے بھی اسی حدیث کو مسند احمد کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

عن عباد بن الصامت قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سيكون امرؤ من بعدى يامرؤكم
بالتعزير ويعملون ما تنكرون فليس اولئك
بالنعماء رواه الطبراني في ربيع الاخير بن
عبد الرحمن ولم يعرفه او يقبض
رجال له ثقات - هـ

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ یہاں لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد منقریب ایسے امرار ہونگے جو تم کو نیک کاموں کا حکم دیں گے اور خود بڑے کام کریں گے وہ لوگ تمہارے امام نہیں ہیں۔ حاکم ابیہشی کہتے ہیں اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اعشی بن عبادہ سے ہے جس کو میں نہیں جانتا اور اس حدیث کے باقی راوی

سلام علی تصحیٰ جندی نے یہ کتابیں حدیث کو طبرانی کے حوالے سے نوکر کیا ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
أمرأء بعدى يعرفون وينكرون فمن
لأيقظهم نجا ومن أعتز بهم سلبوا
حالهم ذلك رواه الطبراني وفيه

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضورِ مہربان
امراد ہونگے جو نیک کام بھی کریں گے اور برے بھی جو ان
سے بدیت توڑ دے گا وہ نجات پائے گا جو ان سے چمک
رہے گا وہ سلامت رہے گا اور جو ان سے نہیں جڑ سکے

١٤ - حافظ نور الدين البغدادي المتوفى ٥٠٠ هـ، مجمع الزوائد ج ٥ ص ٢٢٥، مطبوع دار الكتب العربية بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٢ هـ.
١٥ - محمد علي مستوفي بن محسن الدين البغدادي المتوفى ٥٠٠ هـ، كنز العمال ج ٦ ص ٩٠، مطبوع مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الخامسة، ١٣٩٥ هـ.
١٦ - حافظ نور الدين علي بن أبي بكر البغدادى متوفى ٥٠٠ هـ، مجمع الزوائد ج ٥ ص ٢٢٤، مطبوع دار الكتب العربية بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٢ هـ.
١٧ - محمد علي مستوفي بن محسن الدين البغدادي المتوفى ٥٠٠ هـ، كنز العمال ج ٦ ص ٩٠، مطبوع مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الخامسة، ١٣٩٥ هـ.

ہیاج بن بسطام وهو ضعيف

گاہ ہلاک ہو جائے گا اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس میں ہیاج بن بسطام ایک ضعیف راوی ہے۔

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اسی حدیث کو طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

عن معاذ بن جبل قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الا ان الكتاب والسطان سيفتوران
فلا تقارقا الكتاب الا انه سيكون عليكم
امراء يقتضون لانفسهم ما لا يقضون
لكم فاذا عصيتهم قتلوكم وان
اطعتهم اصلوكم قالوا يا رسول
الله كيف نصنع قال كما صنع اصحاب
عيسى بن مريم فاشروا بائنا شيرا و
حملوا على الخشب موت في طاعة
الله خير من حياة في معصية الله
رواه الطبراني ويزيد بن مرثد لم يسمع
من معاذ والوضيع بن عطاء و ثقه
ابن حبان و غيره و بقية رجاله
ثقات

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! عنقریب حاکم
اور کتاب اللہ الگ الگ ہو جائیں گے، تم کتاب اللہ
سے علیحدہ نہ ہونا، سنو! عنقریب تم پر ایسے حاکم مسلط ہوں گے
کہ وہ اپنے لیے جو فیصلے کریں گے وہ تمہارے لیے نہیں
کریں گے، تم ان کی نافرمانی کرو گے تو وہ تم کو قتل کر دیں
گے، اور اگر تم ان کی اطاعت کرو گے تو وہ تم کو گمراہ کر دیں
گے۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم اس رقت کیا کریں گے
فرمایا تم نہ کرنا جو حضرت عیسیٰ بن مریم کے صحابہ نے کیا تھا۔
انھیں آروں سے چیر دیا گیا اور سولی پر چڑھا دیا گیا، اللہ
تعالیٰ کی اطاعت میں مرنے جانا، اللہ تعالیٰ کی معصیت میں زندگی
بسر کرنے سے بہتر ہے، اسی حدیث کو طبرانی نے روایت
کیا ہے، یزید بن مرثد کا حدیث سے ہمارے تاثرات نہیں
ہے اور وضیع بن عطاء کی امام ابن حبان وغیرہ نے توثیق
کی ہے اور اس حدیث کے باقی راوی ثقہ ہیں۔

یہ وہ احادیث ہیں جن کے پیش نظر حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے یزید کی بیعت نہیں کی۔ اہل کوفہ نے جب آپ کو
بیعت کے لیے دعوت دی، اور آپ نے مسلم بن عقیل کو دریافت حال کے لیے کوفہ بھیجا اور ان کی یقین دہانی کے بعد
آپ نے اہل کوفہ کی دعوت قبول کر لی اس کا وجہ یہ تھی کہ آپ کے نزدیک یزید کی حکومت صحیح نہیں تھی اور جب آپ کو خلافت
علی منہاج النبوة قائم کرنے کا ایک موقع ملا تو آپ کے نزدیک یہ ضروری تھا کہ آپ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے اور جو
لوگ آپ سے ایک صالح حکومت قائم کرنے کی درخواست کر رہے تھے ان کی اس درخواست کو منظور فرماتے، اس
وجہ سے آپ کو فائدہ ہو گئے۔

عام طور پر مشہور ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے کربلا میں ابن زیاد سے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس سے چل

۱۔ حافظہ الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ھ۔

۲۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی متوفی ۹۱۱ھ، کنز العمال ج ۹ ص ۱۸، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ، الطبعة الثانیة ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ حافظہ الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۸-۲۲۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ھ۔

ساکر میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دوں، یا مجھے واپس جانے دو، یا مجھے سرحد اسلام پر زیاد کرنے دو۔ منافقان کثیر تھے ہیں کہ عقبہ بن سحمان نے کہا کہ مکہ سے بے کر شہادت تک میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا ہوں، قسم جبر حضرت حسین نے اس حصر میں جو کچھ بھی کہا وہ میں نے مناسبتاً انہوں نے یہ بالکل نہیں کہا کہ مجھے یزید کے پاس سے باز نہ کر میں اپنا ہاتھ یزید کے ہاتھ میں دے دوں اور نہ یہ کہا ہے کہ مجھے اسلام کی کسی سرحد پر جانے دو۔ انہوں نے یزید ہی لشکر سے دو مطالبے کیے تھے ایک یہ کہ انھیں واپس جانے دیں اور دوسرا یہ کہ انھیں یزید میں پھر کر دیکھنے دیں کہ برگزین کا معاملہ حکومت کس طرف لڑتا ہے۔

علامہ ابن اثیر جذری نے بھی عقبہ بن سحمان کی یہ روایت بیان کی ہے۔^{۱۵}

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کا یزید کی بیعت نہ کرنا اور اہل کوفہ کی دعوت پر بیعت لینے کے لیے جانا، کسی نفسانیت یا طلب اقتدار کی خاطر نہیں تھا بلکہ محض اسی وجہ سے تھا کہ وہ شرع صدر سے یہ سمجھتے تھے کہ یزید کی بیعت کرنا نہ حقیقت اس کے غیر شرعی کاموں کی تائید اور اس کی معاونت کرنا ہے۔ علامہ ابن جریر طبری نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا وہ تاریخی خطبہ نقل کیا ہے جو انھوں نے حرمین یزید قیس اور اس کے لشکر کے سامنے دیا تھا۔ اس خطبہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے وہ حقائق بیان کیے ہیں جن کی بنا پر آپ نے یہ قدم اٹھایا تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے حمد اور مصلحت کے بعد فرمایا:

اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے: ”جس شخص نے دیکھا کہ ظالم حکمران، اللہ کے حرام کو حلال کر رہا ہے، اور اللہ کے حلال کو حرام کر رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی مخالفت کر رہا ہے اور اللہ کے بندوں کے ساتھ ظلم اور زیادتی کر رہا ہے، پھر وہ شخص اپنے قول اور فعل سے اس حکمران کو بد لینے کی کوشش نہ کرے، تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اسی شخص کو اسی کے ٹھکانے میں داخل کر دے۔“ سنرا ان لوگوں نے شیطان کی اطاعت کا التزام کر لیا ہے اور ان کی اطاعت چھڑ دی ہے، ان لوگوں نے نسا و بر پاکیا ہے اور حد و مکمل کر دیا ہے اور محاصل و اشیاء کو اپنی ملکیت بنالیا ہے اور اللہ کے حلال کو حرام اور اللہ کے حرام کو حلال کر دیا ہے اور میں دوسروں کی بہت ان لوگوں کے خلاف جہاد کرنے کا زیادہ مستحق ہوں۔ جبکہ میرے پاس بیعت کے لیے تمہارے بھرت خطوط اور مائندے آچکے ہیں کہ تم مجھے تکلیف دو گے نہ شرمندہ ہو گے۔ اگر تم اپنے اقرار اور بیعت پر قائم رہو تو ہدایت پاؤ گے۔ اہل حسین بن علی بن فاطمہ رضی اللہ عنہما صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ میں تمہارے ساتھ ہوں اور میرے اہل تمہارے اہل کے ساتھ ہیں۔ اور تمہارے لیے میری وفات میں منور ہے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا اور اپنے اقرار سے پھر گئے اور یزید بیعت کو توڑ دیا تو یہ تمہاری کوئی نئی بے وفائی نہیں ہے، ایسی بے وفائی تم اس سے پہلے میرے باپ، میرے بھائی، اور میرے عم زید بن حنیف کے ساتھ کر چکے ہو، تمہارا حصار اور نصیب خطا و سب اور جو شخص عہد شکنی کرتا ہے، وہ اصل پناہ کی لفظان کرنا ہے اور منقریب اللہ تعالیٰ تجھے تم سے بے پرواہ کر دے گا۔ — والسلام اے

۱۵۔ حافظ ابو الفدا وابن کثیر متوفی ۷۵۰ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۱۴ھ۔

۱۶۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر حذری متوفی ۷۷۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۲۸۴-۲۸۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۳۰ھ۔

۱۷۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۲۲۹ھ، تاریخ الأمم والملوک ج ۶ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ ابن اثیر نے بھی اس خطبہ کا تفصیل ذکر کیا ہے۔

بیعت یزید کے سلسلہ میں جمہور صحابہ کا موقف | ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر اور حضرت حسنین بن علی رضی اللہ عنہم کے علاوہ اُنی تمام صحابہ نے یزید کی بیعت کر لی تھی، انہی کا سبب یہ تھا کہ حضرت امیر معاویہ نے اپنی زندگی میں یزید کی بیعت سے لی تھی کیونکہ حضرت امیر معاویہ اسلام اور مسلمانوں کے خیر خواہ تھے اور گذشتہ جنگوں اور خونِ غلا سے اچھی طرح یہ جان چکے تھے کہ اگر خلافت اور امارت کو برائی مسلمانوں کی صواب دیر پر چھوڑ دیا یا انتخابِ خلیفہ کے لیے کوئی مجلس شوریٰ مقرر کر دی تو وہ لوگ کبھی بھی ایک شخص پر متفق نہیں ہوں گے، بلکہ مختلف علاقوں میں خلافت کے مدعی ضرور اٹھ کھڑے ہوں گے جس سے اختلاف اور خونریزی ہوگی، اور اگر خلافت براہِ شتم کی طرف منتقل کر دی تو تو امیر جو اسی وقت بہت بڑی طاقت بن چکے ہیں، اس کو کبھی تسلیم نہیں کریں گے، ان حالات کی بناء پر انھوں نے یزید کو عائشہ کی بیعت پر منع کیا۔ علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اسی وقت یزید میں صرف گمان سننے کا سبب تھا، اور گمان سننے میں صحابہ کا بھی اختلاف تھا اور حضرت معاویہ ایسے عظیم نشانِ نبویؐ اس سے بری ہیں کہ وہ یزید کی بدعنوانیوں کو دیکھتے ہوئے اس کو دلی عہد مقرر کر دیتے۔

علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ جب یزید دمشق و خراج میں ہوا تو صحابہ کرام کی اس کے پاس سے ملاقات کے لیے ہو گئیں، بعض نے اس سے بیعت تو کر لی مگر اراکہ کیا، جیسا کہ حضرت حسنین اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم بعد ان کے متنبہین کی رائے تھی، اور بعض یہ سوچ کر جنگ کے ارادے سے باز رہے کہ اس سے ملک میں فتنہ اور فساد ہوگا اور بکثرت خونریزی ہوگی۔ علاوہ ازیں یزید کا مقابلہ آسان نہیں تھا کیونکہ اس وقت یزید بہتر اقتدار تھا اور اس کی حمایت میں ہزاروں غلگی تلواریں لیے کھڑے تھے۔ علاوہ ازیں قریش کے ارباب حل و عقد بھی اس کی حمایت پر تیار تھے، مگر سارا قبیلہ جو سب سے زیادہ طاقتور تھا یزید کے ساتھ تھا، اس لیے یہ لوگ بیعت توڑنے اور یزید کے خلاف لڑنے کرنے سے روکے رہے اور اللہ تعالیٰ سے اس کی ہدایت کی یا پھر اس سے نہات کی دعا میں مانجھے رہے۔ مسلمانوں کی اکثریت کی یہی رائے تھی۔ دونوں جماعتیں مجتہد تھیں۔ دونوں میں سے کسی کی رائے کو برا نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ یہ سب مسلمانوں کی خیر خواہی اور تلاشِ حق کے لیے کوشاں تھے اور ان مقاصد کے لیے ان کی مساعی و فکریں میں شہرہ اور معجزات تھیں۔

یہ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں، دیگر صحابہ کرام جو حجاز میں تھے اور جو صحابہ شام اور عراق میں یزید کے پاس تھے اور ان کے تمام متنبہین سب اسی بات پر متفق تھے کہ ہر چند کہ یزید فاسق ہے لیکن اس سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جنگ سے فتنہ اور خونریزی ہوگی، انھوں نے اس مسئلہ میں حضرت حسنین رضی اللہ عنہ کی موافقت کی نہ ان کی رائے کی مذمت کی کیونکہ حضرت حسنین نہ صرف یہ کہ مجتہد تھے بلکہ مجتہدین کے امام اور نمونہ تھے، اور یہ خیال کہ ان کے کہیں گواہ نہ

۱۔ علامہ محمد بن محمد بن اثیر بن خلدون متوفی ۷۴۷ھ، انکال فی التاریخ ج ۳ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار المکتب العربیہ بیروت الطبعة الثانیة ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ عبد الرحمان بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲، مؤسسة الاعلیٰ للطبوعات، بیروت۔

۳۔ مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲

ہو جاتا کہ جو تک صحابہ سے حضرت مسیح کا ساتھ نہیں دیا اس لیے وہ بھی گنہگار ہیں کیونکہ حضرت مسیح رضی اللہ عنہ اپنی طبیعت اور استحقاق خلافت پر کمر ملا تھا انہیں صحابہ کو بطور شہادت پیش کرتے تھے اور فراتے تھے کہ میری طبیعت اور استحقاق خلافت کے بارے میں مابین عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، انس بن مالک، سہیل بن سعد اور زید بن ارقم وغیرہ سے پوچھا اور آپ نے اپنا ساتھ دینے کی وجہ سے ان حضرات پر کوئی تکرہ نہیں تھی کیونکہ آپ نے ان سے مدد کی درخواست کی کیونکہ آپ جانتے تھے کہ ان کا اجتہاد انہیں میرا ساتھ نہ دینے پر مجبور کر دے گا۔ ان میں سے ہر ایک اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کر رہا تھا۔ جیسے حنفی مذہب میں جہیز پینا جائز ہے اور شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ جب کہ کوئی سختی شخص جہیز پانے تو اس پر کوئی شافعی یا مالکی قاضی حد نہیں جاری کر سکتا۔

یزید ہر چیز کے خلاف کامل تھا، فاسق و فاجر اور مصیبت پر دیر تھا تاہم اس سے کوئی کسر سرد نہیں بڑھ جی کی بناء پر اس کی بیعت کو توڑ دیا جب ہوتا اور اس سے جنگ کہ تمام مسلمانوں پر لازم ہوتا اور اس سے جنگ نے یزید کی تکفیر کی ہے۔ واقعہ قرہ کی بناء پر کہ اسے جو ترسیخ چری میں ہوا جس میں بیشتر صحابہ قتل کر دیے گئے اور جو باقی بچے وہ خوف سے ردپوش ہو گئے اور اس کے ڈھائی ماہ بعد یزید کو گیارہ اور بعض نے حضرت مسیح رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کی بناء پر تکفیر کی ہے۔ اس لیے مجبور صحابہ یزید کی بیعت پر قائم رہے اور انھوں نے یزید کے خلاف کھنج میں عملی حصہ نہیں لیا اب ہم قارئین کے سامنے دو احادیث پیش کر رہے ہیں جو مجبور صحابہ کرم کے پیش نظر ہیں۔

حضرت عمار بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بلایا اللہ ہم سے بیعت کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے ہر عہدے کی بات سے ہمیں منع کیا کہ ہم احکام سنیں اور اطاعت کریں خواہ وہ کتنا برا ناخوش، سختی موری یا سائی اور خواہ ہمارے حق کوئی عہد ہم سے ہو یا ہم پر یا ہم اور حاکم وقت کے عہدات خروج نہ کریں فرمایا اگلا یہ کہ تم ہمارے کلمہ کھلا کر دیکھو جس کو چاہو تمہارے نزدیک خدا کی طرف سے کوئی تری دیں ہو۔

عن عمار بن عامر قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فما بعنا فكان فيما اخذ علينا ان

بأيعنا على السمع والطاعة في

منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا

وأشرفنا علينا ولا نتنازع الامر

أحدنا قال ان لا تروا كرا بواحا

عندهكم عن الله فيه برهان .

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مقترب ایسے امر ہو گے ہیں سے تم اچھے کام میں دیکھو گے اور بُرے میں نہیں تھے برائی کو پہچان لیا وہ بری ہو گیا اور جس نے

عن ام سلمة ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال ستكون امراء

تتمرضون وتكفرون فمن عرف

نبري ومن انكر سلما والكن

۱۔ عمار بن عبد الرحمن بن خالد بن مثنیٰ ۸۰ھ جو بمقام ابن خالد بن مثنیٰ ۱۲۲ھ مطبوعہ مؤسسة الاعلیٰ للطبعات، بیروت۔
۲۔ الامام ابو الحسن مسلم بن الحجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، بیروت۔

من رضى و تابعا قالوا افلا نقاتكم
قال لا ما صلتوا - ۱۰

بڑے کاموں کو بڑا جانا وہ بھی ہری ہو گیا البتہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں
نے برائی کا ساتھ دیا اور اس سے خوش ہوا صحابہ نے پرچھا یا رسول اللہ
ہم ان کے ساتھ جنگ کریں یا آپ نے فرمایا نہیں واجب تک وہ نماز
پڑھتے رہیں!

عن عرفة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان ستكون هنات وهنات
فمن ادا ان يفرق امر هذه الامة وهي حبيبة
فاضربوه بالسيف كاشنا من كان - ۱۱

حضرت عرفہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
مقرب قوم اور فساد کو کاہنی جو شخص اسی امت میں تفرقہ ڈالے وہ ان
کا لیکر وہ متحد ہو اس کو لو اس سے قتل کرو اور خواہ وہ کوئی بھی ہو۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة لقي الله
يوم القيمة لا حجة له ومن مات ليس
في عنقه بيعة مات ميتة
جاهلية - ۱۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بیعت توڑ دی
وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس کی مل میں عاقبات
کے لگا کر اس کے حق میں کوئی جنت نہیں ہوگی، اور
جو شخص بغیر بیعت کے مراد جاہلیت کی موت مرا۔

مذکورہ احادیث میں اس کی تصریح ہے کہ جب تک سلطان یا مالک سے ایسا فوہالہ کلمہ کھلا کفر و فساد ہو
اس وقت تک اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے اور جب تک وہ نماز پڑھتا رہے یا نظام خلافت پر قائم رہے اس
وقت تک اس کے خلاف جنگ جائز نہیں ہے اور بزرگ پر چند کفر فاسق و فاجر تھا اور دینی اور فنی خدمات سے تخی و امن
نقاد تک اور قوم کے لیے اس کی کوئی عملی اور عملی خدمات تھیں، غرضیکہ اسی منصب کے لیے وہ ہر اعتبار سے ذابیل اور
ناموزوں تھا لیکن اس وقت تک اس کا کوئی ایسا فعل سامنے نہیں آیا تھا جس کی وجہ سے اس کی تکفیر کی جاتی، ترسیخ ہوئی ہو
سب ال مدینہ نے اس کی بیعت توڑ دی تھی تو بیعت توڑنے والوں نے جو وجوہات بیان کی تھیں وہ یہ تھیں کہ وہ نماز کا
تاکہ ہے اور شراب پیتا ہے جس کا ذکر نہایت تفصیل سے علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے کامل فی التاریخ میں اور حافظ ابی کثیر
نے البدایہ والنہایہ میں کیا ہے، غرضیکہ واقعہ حرمہ سے پہلے تاریخ میں یزید کے فتنی و فاجر کا ذکر تو ہے لیکن یہ ذکر کہیں بھی
ہے کہ کسی صحابی یا آلِ علم تاہی نے اس کو کافر قرار دیا ہو، اور واقعہ حرمہ کے ثعلابی ماہ بعد وہ نصیحت فرمایا تھا اور کیا صحابہ اور
ال علم تابعین میں سے کافر واقعہ حرمہ میں شہید کر دیے گئے تھے اور ہمیں فاروق میں رد و پوشش ہو گئے تھے۔
بہر حال ان احادیث اور ان تاریخی حقائق کے پیش نظر صحابہ کرام نے احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہیں جانے دیا اور
یزید کی بیعت پر قائم رہے۔

صحابہ کرام کا یہ نظریہ ایک فنی مسئلہ میں غور و فکر و اجتہاد اور علمی نیست کی بناء پر تھا، ایسا فوہالہ کسی مراد علمی، دنیاوی

۱۰۔ امام ابوالحسن مسلم بن الحجاج قشیری مترن ۲۱۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار المسند الصحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۰ھ

صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸

صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸

منقذت یا غرضی سہولت کے حصول کی بناء پر جیسی تھا۔ اسی طرح حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر نے جو یزید کی بیعت نہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا وہ بھی کسی نسیانیت پر جی نہیں تھا نہ حصول اقتدار کی خواہش پر مبنی تھا اور جس بے سرو سامانی کی حالت میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ مکہ سے کوثر روانہ ہوئے تھے اسے دیکھ کر کوئی ذی عقل شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اقتدار پر تھکا ہوا ہونے کے لیے ہارے تھے نہیں بلکہ وہ صرف ایک حجت شرعی کو پورا کرنے ہارے تھے، یہ دونوں فریق شخص ان بے لوث تھے، دونوں کے پیش نظر الشیبت، خلافت اور امت کا وسیع مفاد تھا۔ دونوں کے سامنے اعادہ بیعت تھیں اور ان میں سے ہر فریق اپنے اجتہاد کے مطابق دین کا منشا پر کار کرتا تھا زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک کا عمل رخصت پر مبنی تھا اور دوسرے کا عزیمت پر، ورنہ اخلاقی، نیک بینی اور موقف کی سچائی کے لحاظ سے دونوں فریقوں میں کوئی فرق نہیں تھا۔

واقعہ حرہ کی تفصیلات | حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ تریبہ جبری میں حرہ کی جنگ کا واقعہ ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ ابن الزبیر نے یزید کی بیعت توڑ دی تھی اور قریش پر عبداللہ بن مطیع کو اور انصار پر عبداللہ بن عقیل بن عامر کو امیر مقرر کر دیا تھا۔ سال کے شروع میں یہ لوگ منبر کے پاس جمع ہوئے، اور ان لوگوں نے یزید کی بیعت توڑنا شروع کر دی کوئی شخص کہتا کہ جس طرح میں اپنی پگڑی اتار رہا ہوں، اس طرح میں یزید کی بیعت اتار رہا ہوں اور یہ کہہ کر اپنی پگڑی پھینک دیتا اور کوئی کہتا کہ جس طرح میں اپنی بڑی اتار رہا ہوں اس طرح یزید کی بیعت اتار رہا ہوں، سنی کردار پر پتھریوں اور جریوں کا وسیع رقع ہو گیا، پھر انھوں نے عثمان بن سعید بن ابی سفیان کو نکالنے پر اتفاق کیا جو یزید کا غم زاد اور مدینہ کا گورنر تھا اسی طرح باقی ہزامیہ کو بھی مدینہ سے نکالنے پر یہ لوگ مستحق ہو گئے۔ ہزامیہ مردان بن الحکم کے گھر پہنچے ہوئے تھے اور مدینہ نے ان کا محاصرہ کر لیا اس محاصرہ میں علی بن حسین (زین العابدین) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما لوگوں کے علیحدہ رہے، ان لوگوں نے یزید کی بیعت نہیں توڑی نہ حضرت ابن عمر کے گھر میں سے کسی شخص نے بیعت توڑی، حضرت ابن عمر نے اپنے گھر والوں سے فرمایا تمام میں سے کوئی شخص یزید کی بیعت نہ توڑے جس شخص نے جی یزید کی بیعت توڑی میرا اس سے تعلق منقطع ہو جائے گا، اور انھوں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ لوگوں نے ابن مطیع اور ابن عقیل سے تمام ہرگ بیعت کی ہے اور کہا ہم یہ بیعت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرتے تھے، اسی طرح ہزامیہ مطلب میں سے کسی شخص نے یزید کی بیعت نہیں توڑی، محمد بن حنفیہ سے اس سلسلہ میں کہا گیا تو انھوں نے بیعت توڑنے سے شہداء کا کہنا، بیعت توڑنے والوں نے یزید پر شراب نوشی اور ناز نہ پڑھنے کی جو تہمت لگائی تھی انھوں نے اس سے یزید کی برأت بیان کی اور بہت بھٹکی، ہزامیہ نے اپنے محاصرہ، قرین اور جبرک اور سپاس کا حال یزید کو کھد کر بھیجا، یزید کو فتر کی بیماری تھی جس وقت یہ خط پہنچا وہ اسی وقت کھٹ پر بیٹھا اپنے پیروں سے اٹھ اٹھا۔ یہ خط پڑھ کر وہ سخت طیش میں آیا اس نے عمرو بن سعید بن عامر سے مشورہ کیا اور ان سے کہا کہ ایک لشکر لے کر جائی اور ابن مدینہ پر حملہ کریں۔ لیکن انھوں نے انکار کیا اور کہا آپ کی حکومت مضبوط ہے اور خواہ مخواہ قریش کا خون بہانے سے آپ کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ میں یہ کام نہیں کر سکتا، یزید نے پھر قاصد کو بھیج کر مسلم بن عقبہ کو بلوایا وہ بڑھا اور کمزور شخص تھا لیکن اس نے اس کام کی حامی بھری، یزید نے اسی کو دس ہزار سواروں اور پندرہ ہزار پیادہ سپاہیوں کا امیر بنایا اور ہر سپاہی کو سو درہم دیئے فرمان دیا بشیر نے اہل مدینہ کی سفارش کی لیکن یزید نے کہا میں ان سے بار بار مدد کر چکا ہوں اور اب میں ان سے مدد

جنگ کر دیں گا۔ نعمان نے کہا میں تمہاری قوم (قریش) اور انصار رسول اللہ کی امان کے لیے اللہ کی قسم دیتا ہوں عبداللہ بن جعفر نے یزید سے کہا یہ بتلائیے اگر وہ آپ کی اطاعت کی طرف رجوع کر لیں تو آپ قبول کر لیں گے یا یزید نے کہا اگر وہ ایسا کر لیں تو ہجران سے کرنی جنگ نہیں ہے۔ پھر یزید نے مسلم بن عقبہ سے کہا میں دن تک ان کو جہالت دینا اگر وہ اطاعت کی طرف رجوع کر لیں تو قبول کر لینا، اور اگر وہ اطاعت نہ کریں تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے ان پر حملہ کرنا اور جب ان پر غالب آجاؤ تو تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ کو مباح کر دینا یعنی لوٹ مار کی اجازت دینا) اس کے بعد لوگوں پر ظلم نہ کرنا اور علی بن حبیبی (زین العابدین) کا خیال رکھنا اس کے ساتھ غیر خواہی کرنا، ان کو مجلس میں اپنے ساتھ بٹھا کیونکہ وہ اس بغاوت میں شریک نہیں تھے اور یزید نے مسلم بن عقبہ کو حکم دیا کہ مدینہ سے فارغ ہو کر (حضرت) ابن ابی مرہ کا محاصرہ کرنے کے لیے مکر روانہ ہو جانا۔

ابن ابی مرہ پر غالب آنے کے بعد مسلم بن عقبہ (متقدمین اس کو صرف بن عقبہ کہتے تھے) نے یزید کے حکم کے مطابق تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر شہر کو مباح کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس جاہلی بوڑھے کو خراب کر دیا اور اس کو جزا خیز بنے اس نے مدینہ کے اشراف اور قراء کو قتل کر دیا اور بے شمار امراں لوٹ لیا۔ بہت سے مؤرخین نے لکھا ہے کہ اس وقت بہت زیادہ شر اور فساد برپا ہوا۔

سوائی نے کہا کہ مسلم بن عقبہ نے تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ کو مباح کر دیا انہیں جو شخص بھی ملتا اس کو قتل کر دیتے اور اس کا مال لوٹ لیتے۔ سعدی جنت حور مر یہ نے مسلم بن عقبہ سے کہا میں تمہاری بھانجناؤ ہوں اپنی فوجوں سے کہو کہ میرے اونٹوں کو نہ روئیں۔ مسلم بن عقبہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ سب سے پہلے اسی کے اونٹوں کو روکو۔ ایک عورت نے کہا میں تمہاری باندی ہوں اور میرا بیٹا تمہارا قیدی ہے، مسلم بن عقبہ نے گویا اس کی گردن اڑا دی۔ یزیدی فوجوں نے ابن ابی مرہ کی عورتوں کی عصمت دینی کی جتنی کہ کہا گیا ہے کہ ان دنوں میں ایک ہزار عورتیں بغیر زور و جبر کے غلط ہو گئیں، ہشام بن حسان نے کہا ہے کہ واقعہ حورہ کے بعد مدینہ کی ایک ہزار عورتوں کے ہاں بغیر خاوند کے بچے پیدا ہوئے، اکابر صحابہ میں سے ایک جماعت اس وقت روپوش ہو گئی تھی وہاں میں حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہا بھی تھے۔ حضرت ابو سعید خدری ایک غار میں تھے، ایک شاہی سپاہی ان سے ملا اور انہیں قتل کرنے کے لیے تلوار نکالی انہوں نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی اِنِّی اَرِیدُ اَنْ تَبُوْءَ بَاۡشِعِی وَاَتَمَلِکَ فَتَکُوْنُ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ وَ ذٰلِکَ جَزَاءُ الْمُظْلِمِیْنَ۔ میرا ارادہ ہے کہ تو میرے اور اپنے گناہوں کا بدلہ بھگائے اور جہنمی ہو جائے اور ظالموں کی یہی سزا ہے۔ اس نے پوچھا تم کوئی ہو؟ انہوں نے کہا ابو سعید خدری! کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی؟ کہا ہاں، پھر اس نے ان کو چھوڑ دیا۔

اسی نے کہا کہ مسلم بن عقبہ کے پاس سید بن سید کو لایا گیا، مسلم نے ان سے کہا کہ بیعت کر دے، انہوں نے کہا کہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیعت کرتا ہوں۔ مسلم بن عقبہ نے ان کی گردن مارنے کا حکم دیا کسی نے

۱۔ حافظ ابوالخیر ابن کثیر و مشقی متوفی ۷۴۱ھ، البیہاقی و التہاوی ج ۸ ص ۲۱۹-۲۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ،

۲۔ البیہاقی و التہاوی ج ۸ ص ۲۲۱-۲۲۰،

کہا کہ یہ مجنون (دو لڑکے) ہیں تو اسی نے ان کو چھوڑ دیا۔ دانتی کہتے ہیں کہ میں نے شہر کی سے سوال کیا کہ ایام حرمہ میں کتنے لوگ شہید ہوئے؟ کہا مہاجرین اور انصار میں سے سات سو ایسے نفوس شہید ہو گئے جنہیں میں جانتا تھا اور دس ہزار ایسے نفوس شہید ہو گئے جنہیں میں نہیں جانتا تھا۔ دانتی نے کہا کہ واقعہ حرمہ ۲۰ ذی الحجہ ۶۲ ہجری میں واقع ہوا اور تین دن تک یہ لوگ مدینہ میں ٹوٹ مڑتے رہے۔ علامہ ابن جریر طبری کہتے ہیں کہ آخر مسلم بن عقبہ مدنیہ میں داخل ہوا اور لوگوں سے کہا کہ اس بات پر بیعت کرو کہ تم سب یزید کے غلام ہو وہ قہاری جان و مال اور مال و مہال کا مالک ہے جس طرح چاہے ان سے چاہی کہ جسے غلام یا غنی کہتے ہیں کہ ۲۰ ذی الحجہ ۶۲ ہجری میں واقعہ حرمہ ہوا جس میں مہاجرین اور انصار کی اولاد میں سے تین سو سے زیادہ نفوس شہید کر دیے گئے اور صحابہ میں سے حضرت معقل بن سنان، حضرت عبداللہ بن حنظلہ اور حضرت بلالہ بن زبیر رضی اللہ عنہم شہید کر دیے گئے۔

علامہ تہجدی کہتے ہیں علامہ قرطبی نے بیان کیا کہ مدنیہ کے قتل عام میں ایک ہزار سات سو مہاجرین اور انصار صحابہ اور خیالات تابعین شہید کیے گئے اور عام لوگوں میں سے بچوں اور عورتوں کے سوا دس ہزار مسلمان شہید کیے گئے، سات سو قرآن مجید کے قاری شہید کیے گئے اور ستائیس قریش شہید کر دیے گئے۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ ابن حزم نے بیان کیا ہے کہ ان دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں گھوڑے باندھے گئے جو قبر انور اور منبر شریف کے درمیان پیشاب اور بید کرتے رہے۔ مسلم بن عقبہ نے لوگوں کو اس پر بھروسہ کیا کہ وہ اس پر بیعت کرے کہ وہ یزید کے غلام ہیں وہ چاہے تو ان کو بیچے اور چاہے تو ان کو آزاد کرے۔ یزید بن عبد اللہ بن زمعہ نے کہا کہ میں قرآن اور سنت کے حکم پر بیعت کرتا ہوں تو اس نے ان کو بندھا کر ان کی گردن مار دی۔

علامہ تہجدی کہتے ہیں کہ ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ ایام حرمہ میں جب بھی نماز کا وقت آتا تھا قبر انور سے اذان کی آواز آتی تھی اور پھر اقامت کی ماتی نہیں آگے بڑھ کر نماز پڑھتا اور میرے سوا اس وقت مسجد نبوی میں اور کوئی نہیں تھا۔

یہ واقعہ علامہ سلیمی نے بھی بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قرہ کی راتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں میرے سوا اور کوئی نہیں تھا اور جب بھی نماز کا وقت آتا نہیں تیر شریف سے اذان اور اقامت کی آواز سننا تھا۔

نیز سعید بن عبد العزیز سے روایت ہے کہ ایام حرمہ میں تین دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں اذان نہیں دی گئی۔

۱۔ حافظ ابو نعیم ابن کثیر دمشقی متوفی ۵۴۰ھ ۱۱۰ھ ہدایہ و انتہایہ ج ۵ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ۔

۲۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۲۰ھ ۳۰۰ھ تاریخ الامم والملوک ج ۴ ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ علامہ عبد اللہ بن اسحاق بن علی یافعی متوفی ۴۶۰ھ ۴۶۰ھ مرقاة المفاتیح ج ۱ ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتبۃ الاستاذ علی بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۹ھ۔

۴۔ علامہ نور الدین بن علی بن احمد تہجدی متوفی ۹۱۱ھ ۹۱۱ھ مفاد المفارح ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۴ھ۔

۵۔ مفاد المفارح ج ۱ ص ۱۳۴

۶۔ علامہ علی بن بریلان الدین عینی متوفی ۸۵۴ھ ۸۵۴ھ انسان السیر ج ۱ ص ۲۴۹، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی ولولاء مصر، الطبعة الاولى ۱۳۸۷ھ۔

و جماعت ہوتی سید بن مسیب حبیب بھی مسجد نبوی میں جاتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور سے ان کی آواز سنتے ہیں
سے انھیں نواز کا وقت معلوم ہوتا۔

یہ حدیث مشکوٰۃ میں بھی ہے

مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔ | عرواحہ عباسی نے لکھا ہے کہ مسلم بن عقبہ ایک عمر صحابی تھے لیکن یہ صحیح نہیں ہے
حافظ ابن حجر نے مسلم بن عقبہ کا ذکر اصابع کی قسم ثالث میں کیا ہے اور قسم ثالث میں
ان لوگوں کا ذکر ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جہد میں تھے ان کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع ممکن تھا لیکن
ان کا سماع ثابت نہیں ہوا۔ حافظ ابن حجر، عبدالمعبر اور علامہ ابن اثیر بخاری وغیرہ نے مسلم بن عقبہ کا ذکر صحابہ کی
فہرہ میں نہیں کیا۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ بن ربیع بن اسد مری، یزید بن معاویہ کی طرف سے اس کے لشکر کا امیر تھا جس
نے مدینہ پر یام حرم میں حملہ کیا ابن مساکر نے ذکر کیا ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا اور یہ جنگ صفین
میں حضرت مطویہ کے ساتھ تھا، محمد بن سعد نے طبقات میں واقفہ کی سند سے ذکر کیا ہے کہ حبیب یزید بن مطویہ کو یہ
خبر پہنچی کہ ابی مدینہ نے مدینہ کے گورنر کو نکال دیا ہے اور مدینہ کی بیعت توڑ دی ہے تو اس نے اہل مدینہ پر حملہ
کرنے کے لیے ایک لشکر بھیجا اور اس کا امیر مسلم بن عقبہ کو بنایا جس کی عمر اس وقت قریب سے سال سے زائد تھی ان
سے چنانچہ کہ وہ مدینہ نبوی میں اور ہیر عمر کا بیٹا، مسلم نے اہل مدینہ کے ساتھ بہت بدتمیزی کے ساتھ بات کی اور تین
دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ مباح کیا اور بچوں اور بوڑھوں کو قتل کیا اس وجہ سے اس کا ہم سپہ سالار کھانا گیا۔

مسلم بن عقبہ کی عبرت ناک موت | علامہ سمہودی کہتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ نے مدینہ میں ایک شخص سے کہا کہ اس پر
بیعت کر دو کہ تم اللہ کی اطاعت اور مسیت میں یزید کے غلام ہو اس نے
انکار کیا اور کہا میں صرف اللہ کی اطاعت پر بیعت کرتا ہوں، مسلم بن عقبہ نے اس کو قتل کر دیا اس کی ہڈی نے قسم کھائی کہ
اگر اللہ نے اسے قدرت دی تو وہ مسلم بن عقبہ کو جلاد سے گیلے زندہ ہو یا مردہ۔ مدینہ سے واپس ہونے کے بعد مسلم
کی بیوی بڑھ گئی اور وہ مر گیا، اس قرشی نوجوان کی ماں مسلم کی قبر پر گئی اس کی قبر کھدوائی اور کہا مسک بجانب سے اس کی لاش
نکار، سر کی جانب سے لوگوں نے دیکھا کہ ایک شے وہاں اس کی گردن سے لپٹا ہوا ہے اور اس کی ناک کی ہڈی کو چھری سے
بے لگ یہ دیکھ کر پیچھے ہٹ گئے، اور کہا اسے مالک اس کو چھوڑ دوں اس نے اپنی ہڈی کا منہ چکھ لیا، اس عورت نے
کہا میں اللہ تعالیٰ سے اپنا وعدہ منروہ پورا کروں گی۔ پھر کہا پیروں کی جانب سے اس کی لاش نکالو انھوں نے پیر کی جانب
سے قبر کھودی تو دیکھا کہ اس اثر سے کی دم نے اس کے پیروں کو جکڑا ہوا ہے، وہ عورت ایک طرف بٹھی اور اس نے وہ
رکعت نواز پڑھ کر یہ دعا کی اے اللہ تو جانتا ہے میں آج تک مسلم بن عقبہ پر غضب ناک ہوں مجھے اس پر قدرت دے
پھر اس نے اثر سے کی دم پر کلہی ماری، اثر عا رب گیا اس کو قبر سے نکالا گیا اور جلادیا گیا۔

۱۔ شیخ ابی نعیم عراقی متوفی ۴۶۲ھ، مشکوٰۃ ص ۵۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاصابہ ج ۳ ص ۴۹۵-۴۹۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۰۷ھ، وفاتہ وفاء ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت ۱۴۰۰ھ۔

واقعہ حرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث | واقعہ حرہ پر تبصرہ کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں:
یزید نے مسلم بن عقبہ کے لیے جو تین دن کے لیے مدینہ مباح
کر دیا تھا اس کا بہت بڑا گناہ تھا جب اس کے نتیجے میں بہت سے صحابہ اور ان کی اولاد شہید کی گئی تو یہ گناہ اور بھی
بڑھ گیا حالانکہ اس سے پہلے وہ علیہ السلام بن زیاد کے ہاتھوں حضرت حسین اور ان کے ساتھیوں کو شہید کر چکا تھا اور
ان تین دنوں میں مدینہ منورہ میں جو عظیم فساد ہوا اس کی مدد اور سب سارے اللہ عزوجل کے اور کوئی نہیں جانتا اس نے
مسلم بن عقبہ کی گمان میں ہونے پر اپنی مملکت کے دوام اور استحکام کا ارادہ کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا الٹ کر دیا
اور ان کی قضا اس کی خواہش کے درمیان واقع ہوئی اور جابر بن عبد اللہ بن جابر کے تکیہ توڑنے والے عزیز مقتدر
نے اس کو اپنی گرفت میں سے لیا اور اللہ تعالیٰ کی گرفت ایسی ہی ہوتی ہے جب وہ ظلم کرنے والی بستیوں کو چاک
اپنی گرفت میں لے لیتا ہے۔

اماریٹ صحیحہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر سخت عذاب کی وعید سنائی ہے اور ایذا
پہنچانے والے پر اللہ تعالیٰ نے نمرشوں اور قتل و مکر کی لعنت کی ہے۔

حضرت سعد کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ مکہ و فریب کرے گا
اس طرح گھل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ
کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے گا، اللہ تعالیٰ اسی کو اس
طرح پگھلا دے گا جیسے نمک پانی میں پگھل جاتا ہے۔
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ زمانہ فتنہ کے اہل مدینہ سے ایک امیر مدینہ آیا اس
وقت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی بیٹائی جاچکی تھی حضرت
جابر سے کہا گیا آپ اس سے ایک طرف ہو جائیں حضرت
جابر اپنے دو بیٹوں کے درمیان جا رہے تھے راستہ میں ان
کو خبر کر لی تو کہنے لگے اس شخص کے لیے جو باہمی ہو
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈراتا ہے

عن سعد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یقول لا یکید اهل المدينة احد الا اتباع
کما ینتاع الملح فی الماء۔
عن سعد بن ابی وقاص یقول قتال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من امر
اهل المدينة لبسوء اذا به اللہ کما
یغوب الملح فی الماء۔
عن جابر بن عبد اللہ ان امیرا
من امراء الفتنۃ قدم المدينته
وکان قد ذهب بصر جابر فقیل
لجابر لو تم حیث عنہ فخرج یمشی
بین ابغیہ فنکب فقال تعبد من اخاف
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
انباہوا هذا یمایا یت وکیف اخاف رسول

۱۔ حافظ ابو الفوارس ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البیہار والنہایہ ج ۵ ص ۲۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۶ھ۔
۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۲ مطبوعہ دار المعرفۃ کراچی، الطبعة الاولی ۱۴۰۰ھ۔
۳۔ امام ابو العسین قشیری متوفی ۳۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۴۵ مطبوعہ دار المعرفۃ کراچی، الطبعة الاولی ۱۴۰۰ھ۔

بما من یعنی اهل المدينة ولا یرید ہا احد
سوء الا اذا به الله حکما ینوب الملاح
فی الماعذ لله

ایمانک کوئی جلائے، اس سے بدستہ اور فرمایا جو
فرضی بھی اہل مدینہ کو کوئی تکلیف پہنچانے کا قصد کرے
اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلا دے گا جیسے نمک
پانی میں گھل جاتا ہے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ان احادیث سے بعض علماء نے یزید بن معاویہ پر لعنت کرنے کا استدلال کیا ہے امام
احمد بن حنبل سے بھی یزید پر لعنت کی روایت ہے، خلاصہ، ابو بکر عبد العزیز، قاضی ابو یعلیٰ اور قاضی ابو الحسن کا یہی نظریہ
ہے، علامہ ابو الفرج ابن الجوزی نے یزید پر لعنت کے جواز میں ایک رسالہ لکھا ہے اور بعض علماء نے اس سے منہ
کیا ہے اور اس سلسلہ میں بھی تصانیف ہیں، مبارک علیہ لعنت، یزید کے والد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یا کسی صحابی
پر لعنت کا ذریعہ ہو جائے، انہوں نے کہا کہ یزید سے جس قدر بڑے کام صادر ہوئے اس میں اس نے قبول
کی اور خطا کی، انہوں نے کہا اس سب کے باوجود وہ امام فاسق تھا، اور علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ لعنت سے امام
معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کے لعنت خراج کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس خروج کی وجہ سے مسلمانوں کا قتل،
لوٹ مار اور غارتگری کی عصمت دری ایسے مفاسد واقع ہوتے ہیں۔

فیہ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ بعض لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ جب یزید کے پاس واقعہ جردہ کی خبر پہنچی اور اسے
مسلم بن عقبہ اور اس کے لشکر کی فتح کا علم ہوا تو وہ اس پر بہت خوش ہوا، کیونکہ وہ یہ خیال کرتا تھا کہ وہ امام ہے اور اہل
مدینہ اس کی اطاعت سے خروج (بغوت) کیا ہے، اور اس کے غیر کو اپنا امیر بنایا ہے، اس لیے ان کے حکم کو جنگ
کرنا اس کے لیے جائز ہے جب تک کہ وہ ربوت نہ کر لے اور جماعت کے ساتھ نہ ہو جائیں جیسا کہ اس نے نہ کیا
بن بشیر اندلسی بن عقبہ کے ذریعہ پہلے ان کو تنبیہ کی تھی اور حدیث صحیح میں ہے: من جلد کعد و امر کعد جمیعہ یدان
یعنی مینکہ فاقتموه کاشنا من مکان جب تم ایک جماعت ہو اور کوئی شخص آکر تم میں تفرقہ ڈالے تو اس
کو قتل کرو۔ غواہ وہ کوئی شخص ہو۔

مصنف کا موقف | میں (غلام رسول سیدی غفرلہ) یہ کہتا ہوں کہ یہ حدیثنا برحق ہے اور اہل مدینہ میں سے
جن لوگوں نے یزید کے اٹھ پر صیحت کر کے بہت کر توڑا، اس کا اندر ہونا بھی تسلیم ہے
اور تنبیہ کے باوجود جن لوگوں نے اطاعت کو نہیں مانا ان سے جنگ کا بھی ایک محل ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اہل
مدینہ پر فتح پانے کے بعد یزید نے جو اپنی فوجوں پر تین دن کے لیے مدینہ سماج کر دیا تھا اور تین دن تک اہل
مدینہ کو قتل کرتے، ان کا مال لوٹنے اور ان کی عورتوں کی عصمت دری کی عام اجازت دے دی تھی اس کا کیا جواز ہے؟
یہ ایسا سلوک ہے جو کسی کافر ملک کے کاررواؤں سے بھی روار کئے کی اسلام میں اجازت نہیں ہے جس کی اجازت یزید
نے اپنی فوجوں کو نرم رسول کے لیے دیدی تھی۔ یزید نے تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر جو مدینہ کو سماج کیا تھا اگر

۱۰۴
۱۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۷۵۵ھ، کشف الاستار عن ترواح البزار ج ۲ ص ۱۵ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۴ھ
۲۔ حافظ البراء بن ابی عمیر متوفی ۷۵۴ھ، البزار والنبیہ ج ۸ ص ۲۲۴-۲۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

ان ایامحت سے مراد اباحت شریعہ سے تو یزید کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے اور اگر یہ غیر شرعی اباحت ہے تو اس میں کیا شک ہے کہ یہ اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے انھیں ذرا سے اور دھمکانے اور اہل مدینہ کے بیانیہ مال اور عزت و اکبر و کبر باد کرنے کی اجازت ہے اور بھڑت صحیح اور سر یکا عادیث کے مطابق ایسے شخص پر اللہ تعالیٰ فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت ہے تاہم اس کا یہ فعل کفر نہیں ہے اور اس پر شخصی لعن جائز نہیں ہے البتہ لعنت کے اعتبار سے لعنت جائز ہے کہ جس نے اہل مدینہ کو دھمکا یا اور ان کو ایذا دی اس پر لعنت ہو۔

یزیدی فوجوں کا کعبہ کو جلانا | حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ غرم جو نسفہ ہجری کے اوائل میں مسلم بن عقبہ بن حضرت ابن الزبیر سے جنگ کے لیے مکہ روانہ ہوا، اور اس نے درج بن زباج کو مدینہ

کا گورنر مقرر کیا جب یہ شیعہ سرشام میں پہنچا تو اس نے لشکر کے سواروں کو جمع کیا اور کہا امیر المؤمنین نے مجھ سے یہ عہد لیا تھا کہ مجھے موت آئے تو میں حصین بن نمیر اسکوئی کو امیر مقرر کروں اور قسم لہذا کی اگر یہ معاملہ میرے اختیار میں ہوتا تو میں ایسا بھی نہ کرتا پھر اس نے حصین بن نمیر کو بلا کر کہا: اسے پالان کے بیٹے، گورھے پیر کی صحبت کو غور سے مبرا جب تم مکہ پہنچ جاؤ تو ابن الزبیر سے لڑنے میں میں دن سے زیادہ توقف نہ کرنا، پھر کہا: اسے اشترا میں نے گھر شہادت پڑھنے کے بعد اہل مدینہ کو قتل کرنے سے زیادہ کوئی نیک کام نہیں کیا اور میرے نزدیک اس کی آخرت میں زیادہ بڑا ملے گی، اور اگر میں پھر بھی غم میں داخل ہو گیا تو میں بڑا بدستب ہوں پھر وہ مر گیا اور شغل میں وقف کیا گیا اللہ تعالیٰ اس کو برباد کرے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ کے بعد اسی سال چودہ ربیع الاول کو یزید فوت ہو گیا اور دونوں سے اپنی فتنے جو امیر بن تائم کی قیادت میں نام اور ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے شک چھین لیا۔

۱۹ غرم ۶۴ ہجری کو حصین بن نمیر اپنے لشکر کو لے کر مکہ روانہ ہوا، حصین بن نمیر مکہ کے باہر ٹھہر گیا اور حضرت ابن الزبیر اہل مکہ کے ساتھ جنگ کے لیے آئے اور بہت سخت جنگ ہوئی، اہل شام نے اہل مکہ پر بہت سخت حملہ کیا جس سے اہل مکہ گھبرا گئے اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کا چچ بڑھکڑا گیا پھر حضرت مسور بن مخرمہ اور مصعب بن عبداللہ بن عوف اور ایک جماعت نے ہینتر بدل کر جنگ کی اور وہ سب شہید ہو گئے، حضرت ابن الزبیر رات بھر بامردی سے لڑتے رہے پھر غرم اور صفر میں مکمل لڑائی ہوئی، رہی اور تین ربیع الاول جو نسفہ ہجری کو یزیدی لشکر نے ہفتہ کے دن کو کعبہ پر نشانہ بنانے کے لیے کھینچ کر کعبہ کی تختی کا تختوں نے کعبہ پر آگ پھینکی جس سے ہفتہ کے دن بیت اللہ کی دیوار جل گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

علامہ ابن جریر طبری کہتے ہیں کہ اہل شام بقیہ ماہ محرم اور کل ماہ صفر تک حضرت ابن الزبیر سے جنگ کرتے رہے، ۳ ربیع الاول ۶۴ھ کو یزید شہید اہل شام نے کعبہ پر منجلیق سے پتھر برسانے اور آگ لگا دی اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے: "منجلیق ایک مست اونٹ ہے جس سے ہم کعبہ پر نشانہ لگا رہے ہیں" اور وہی طوط

۱۔ حافظ ابن القادری ابن کثیر متوفی ۷۰۰ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۵-۲۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، المطبعة الشامیہ بک

۲۔ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۵

سفر ہی یہ شعر پڑھتا تھا "ام فروہ کا کارنامہ دیکھو، وہ صفاء اور صوف کے درمیان لوگوں کو نشانہ بنا رہی ہے۔" ام فروہ اس نے مخفی کا نام رکھا تھا، مثل میں مسلم کے دفن ہوئے کے بعد ابن زبیر تیسوی حرم کو مکہ روانہ ہوا تھا اور جیسے حرم کو مکہ پہنچا، چنانچہ وہ تک حضرت ابن الزبیر کا محاصرہ کیا اور ۱۴ ربیع الاول کو یزید کے مرنے کی خبر سن کر محاصرہ اٹھا لیا۔

یزیدی فوجوں کے خانہ کعبہ کو جلانے کی وجہ سے یزید کی تکفیر | یزیدی فوجوں کا خانہ کعبہ پر تھپڑ بوسنا جرم ہے، اگر خانہ کعبہ کی قرین کے ارادے سے یا خانہ کعبہ کو حقیر اور معمول سمجھ کر ایسا کیا گیا تو یہ سب کافر ہو گئے، اور اس کا حکم دینے والا اور اس پر راضی ہونے والے اور اس کام کے مرتکب بلاشبہ کافر ہیں اور اگر ان کا مقصد خانہ کعبہ پر تھپڑ بوسنا نہیں تھا، مقصد حضرت ابن الزبیر کو قتل کرنا تھا اور نشانہ انہیں بنایا تھا لیکن پھر خانہ کعبہ کو لگ گئے تو یہ فعل ہر چند کہ کفر نہیں تاہم ایک سنگین جرم ہے، خانہ کعبہ عظیم ترین شعار اسلام ہے، جس کی عزت اور حرمت کے لیے لاکھوں مسلمان گروں کو مارنے کے لیے بے تاب رہتے ہیں۔ یزیدی فوجوں نے جس طرح بے خوفی اور بے ہمتی سے کعبہ پر مخفیق سے سنگ باری کی ہے وہ کسی طرح مسلمانوں کا کام نہیں لگتا اور اگر یزید نے یہ حکم دیا تھا کہ اگر حضرت ابن الزبیر کعبہ میں پناہ لیں تو کعبہ کو بھی منگھلا کر دیتا یا بیابان تو یزید کے کفر کے باعث میں کوئی تردد نہیں ہے!

حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث | یزید کے جرائم میں سے ایک اور سنگین جرم حضرت حسین رضی اللہ

عنه اور ان کے رفقاء کے قاتلین سے قصاص نہ لینا ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں روایات متضاد اور متعارض ہیں کہ یزید نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قتل کا حکم دیا تھا یا نہیں؟ اور ان کے قتل کی خبر سن کر وہ خوش ہوا یا نہیں لیکن اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قاتلین کو کسی قسم کی کوئی سزا نہیں دی اور اس وقت ایسے حالات نہیں تھے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حالات درپیش تھے جس کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قصاص نہیں لے سکتے تھے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر قاتل غنوی اور مشیر تھے کسی نے قتل عثمان کا اقرار کیا تھا نہ اس پر گواہ قائم ہوئے تھے نہ کسی نے شخصی کے خلاف کسی کا دعویٰ تھا اس کے برعکس حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قاتلین نہ ملے تھے نہ وہ جرم نام حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کو قتل کرنے کا اعلان کرتے تھے اس کے باوجود یزید نے ایسی کوئی سزا نہیں دی اور یہ کوئی معمولی جرم نہیں ہے، ہم اس مسئلے میں پہلے اختصار کے ساتھ تاریخی روایات پیش کریں گے اور پھر اس مسئلہ میں فقہاء اسلام کی آراء کا ذکر کریں گے۔

شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں ابن زیاد کے حکم سے جماعت کھڑی ہوئی اس نے سیر پر پڑھ کر خطبہ دیا اور اللہ کا شکر ادا کیا جس نے فتح عطا فرمائی اور جس حسین نے ان سے ملک چھیننا چاہا تھا اور مسلمانوں کی جمعیت کو فتنہ نہ پایا تھا اس کو قتل کر دیا اور اللہ

ابن عقیف از وی نے کھڑے ہو کر کہا افسوس اسے ابن زیاد اتم انبیاء کی اولاد کو قتل کرتے ہو اور مدینہ میں کی طرح لشکر کرتے ہیں
ابن زیاد نے انہیں قتل کرنے اور سولی پر چڑھانے کا حکم دیا، پھر ابن زیاد نے حکم دیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے سر کو
کوفہ کی گلیوں میں پھرایا جائے پھر اس کے بعد اس نے آپ کے سر کو یزید بن معاویہ کے پاس کوفہ بھیج دیا۔
حیران کرتے ہیں کہ جب اس وقت دمشق میں یزید بن معاویہ کے پاس تھا جب یزید بن ابی سہل نے
یزید سے آکر کہا اسے امیر المؤمنین آپ کو اللہ تعالیٰ کی فتح اور نصرت مبارک ہو، اللہ تعالیٰ نے حسین بن علی بن ابی طالب
اور ان کے آل بیت میں سے اٹھارہ آدمی ہمارے پاس بھیج دیے ہیں اور ساتھ آدمی ان کی جماعت کے ہیں
ہم نے ان کے سامنے عبید اللہ بن زیاد کی اطاعت یا قتال دو چیزیں رکھی تھیں انہوں نے اطاعت کے مقابلہ
میں قتال کو اختیار کیا اور ایک شدید جنگ کے بعد ہم نے ان کے سر اتار لیے اور آپ کے سامنے ان کی لاشیں
حاضر ہیں ایسے کہ یزید کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور اس نے کہا میں حسین کے قتل کے بغیر بھی تم سے
راضی تھا، اللہ تعالیٰ ابن سیر (عبید اللہ بن زیاد) پر لعنت کرے، بخدا اگر میں اس جگہ ہوتا تو حسین کو مسات کر دیتا
اللہ تعالیٰ حسین پر رحمت فرمائے اور جو شخص حضرت حسین کا سر سے کر آیا تھا اس کو یزید نے کچھ نہیں دیا اور یہ
یزید کے سامنے حضرت حسین کا سر رکھا گیا تو اس نے کہا بے اگر میں تمہارے ساتھ ہوتا تو تم کو کبھی قتل نہ کرتا
حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ابن ابی الدنیا نے اپنی سند کے ساتھ جعفر سے روایت کیا ہے، جب یزید کے
سامنے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سر رکھا گیا تو وہ ان کے سر پر چھری لگا رکھا، ابو بکر نے کہا ابن ہشام
نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سر کو چومتے تھے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جب یزید نے علی بن حسین (زین العابدین) کو رخصت کیا تو کہا اللہ تعالیٰ ابن سیر
کو بار کرے! اگر میں تمہارے باپ کے مقابلہ میں ہوتا تو وہ مجھ سے جو چیز بھی مانگتے میں انہیں دے دیتا اور
اپنی پوری طاقت سے انہیں بچانے کا کوشش کرتا خواہ مجھے اپنے بچوں کی قربانی دینی پڑتی لیکن اللہ تعالیٰ نے
جو چاہا وہ مضمر کر دیا، پھر علی بن حسین (زین العابدین) کو مال کثیر دے کر رخصت کیا اور سے جانے والے کو ان کے
ساتھ غیر خواہی کی نصیحت کی، اور کہا بوب کبھی آپ کو کوئی کام نہ پڑے مجھے لکھیں گے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ شیعہ اور رافضیہ نے متعلق حسین کے بارے میں بہت زیادہ روایات گھڑ لی ہیں۔
ہم نے جو روایات ذکر کی ہیں وہ کافی ہیں اور بعض کمزور روایات بھی ہم نے ذکر کر دی ہیں، اور اگر اس پر میرا اور دیگر
مناظر نے وہ روایات نہ ذکر کی ہوتیں تو ہم بھی نہ ذکر کرتے، اسی سلسلہ میں اکثر روایات ابو یوسف، ابو حنیفہ، ابو یوسف کی ہیں
اور وہ شیعہ تھا اور وہ ائمہ حدیث کے نزدیک ضعیف ہے، لیکن وہ تاریخ گوارا و حافظ ہے اور جو روایات اسی کے
پاس ہیں وہ دوسروں کے پاس نہیں ہیں اس وجہ سے اکثر مصنفین اسی کی طرف پکرتے ہیں۔

۱۔ حافظ ابو العزا، ابن کثیر متوفی ۷۴۵ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۲ھ۔

۲۔ " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۲ " "

۳۔ " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۵ " "

ما قضا ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قاتلوں نے یہ تاویل کی تھی کہ حضرت حسین مسلمانوں کی طبیعت کو قوت دینے اور جو لوگ بیعت کر چکے تھے ان کو بیعت کو تڑوانے کے لیے آئے تھے اور امارت میں اس کو بیعت سننے سے منع کیا ہے اور اس پر سخت وعید بیان کی گئی ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں وہ احادیث مذکور ہیں تاہم جن لوگوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا انھیں ان کو قتل کرنا نہیں چاہیے تھا بلکہ ان پر واجب تھا کہ امام حسین رضی اللہ عنہ سے جو باتیں پیش کی تھیں ان میں سے کسی ایک بات کو مان لیتے رنجھے واپس جانے دو، یزید کے پاس لے چلو۔ یا سرحد اسلام پر جا کے لے جانے دو۔ لیکن ان لوگوں کی رائے صحیح نہیں ہے، اور سلفاً خلفاً تمام علماء نے قتل حسین کو حکم قرار دیا ہے ماسوا کو قتل کی ایک قلیل جماعت کے اللہ تعالیٰ اس کو براؤ کر دے۔

ما قضا ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت حسین اور ان کے رفقاء کے قتل سے زیادہ خوش بھرانہ ناخوش ہوا، اور ظن غالب یہ ہے کہ اگر حضرت حسین کے قتل سے پہلے اسے اختیار ہوتا تو ان کو معاف کر دیتا جس طرح اس کے والد حضرت مصائبہ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی تھی اور جیسا کہ خود اس نے بھی تصریح کی ہے اور اس نے ابن زیاد کے فعل پر لعنت کی اور اس کو دیا جیسا کہ لیکن اس نے ابن زیاد کو مسزول کیا نہ کوئی سزا دی نہ کسی کو بھیج کر اس کی مذمت کی بلکہ

یزید پر لعنت کے سلسلے میں امام غزالی کی رائے | امام غزالی کہتے ہیں کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہ

ہے یہی کہتا ہوں کہ یہ بات بالکل ثابت نہیں ہے، اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کیا یا قتل کا حکم دیا چاہے کیا اس پر لعنت کی جائے، کیونکہ بغیر تحقیق کے مسلمان کی لبت گناہ کبیرہ کی نسبت کرنا بھی صحیح نہیں ہے اور یہ کہنا جاسکتا ہے کہ ابن جهم نے حضرت علی کو قتل کیا اور ابو ذر نے حضرت عمر کو قتل کیا کیونکہ یہ تو اتر سے ثابت ہے، پس کسی مسلمان پر بغیر تحقیق کے فتویٰ یا کفر کی نہایت گناہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی شخص پر فتویٰ یا کفر کی نہایت لگائے اور وہ شخص ایسا نہ ہو تو یہ نہایت گناہ ہے اسے اس پر لڑتے ہوئے کی۔

علامہ زبیدی کی رائے | علامہ زبیدی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن جریر کا بھی یہی فتویٰ ہے اور یہی چیز قواعد مذہب کے مطابق ہے اس لیے یزید پر لعنت جائز نہیں ہے اگرچہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بنو ہوا

کے کلاہت بھی یہی چیز ثابت ہوتی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ وہ الی قبلہ میں سے تھا اور کافر نہیں تھا، کیونکہ ہوا باب کفر کے موجب ہوتے ہیں وہ اس سے ثابت نہیں ہوتے اور اصل اسلام بنے جتنی کہ کسی یقینی دلیل سے اس کا اسلام سے خروج ثابت ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ کو لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے اور گناہوں اور بدکاریوں سے کوئی شخص کافر نہیں ہوتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لعنت کا مذہب ہے ما قضا ابن جریر نے تہذیب التہذیب میں یزید کا ذکر کیا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ یزید اس کا اہل نہیں تھا کہ اس سے ولایت کی جائے اور اس کی کوئی معتمد ولایت ہے اور اس نے اس کا ذکر صرف اس لیے کیا ہے کہ اس میں اور یزید بن مصائبہ یعنی کوئی ظاہر میں تمیز ہو جائے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے

۱۔ ما قضا ابو النضر ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۰۳۔ ۲۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔

۳۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مشی الزبیدی ج ۲ ص ۴۱۰، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ۔

نسق کے علاوہ اس کا کٹر بھی ثابت کیا ہے کیونکہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کو بہت زیادہ شہابی اور واقفہ میں مدینہ کو سماج کر دیا اور یہ بھی سکایت ہے کہ جب اس نے حضرت حبیب سے بیعت طلب کی اور انہوں نے انکار کر دیا تو اس نے ان کے قتل کا حکم جاری کرنے کا ارادہ کیا اور قرآن شریف سے خال نکالی تو یہی سطر میں یہ نکلا :
 خَابَ مَنْ كَلَّ جَبَّارٌ عَنِيدٌ "اور ہر عناد رکھنے والا شکستہ ناکام ہو گیا" تو اس نے قرآن مجید بھاڑ دیا اور یہ بھی ثابت ہے کہ جب حبیب اللہ نے اس کے پاس حضرت حبیب رضی اللہ عنہ کا سر بھیجا اور ساتھ ہی علی بن حسین اور ان کی دو بیویاں لے کر اور ناظم بھی تھیں تو اس نے ان کو قید میں دے لے کا حکم دیا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے دانتوں پر چھری لگا لی اور یہ شعر پڑھا:

نفلق هاما من رجال اعداء علينا وكانوا هم الحق واظلموا
 ہم ان لوگوں کی کھوپڑیاں توڑ رہے ہیں جو دشمن ہیں ہم پر غالب تھے۔ مہاتر ہیں لوگ قاتل اور ظالم ہیں۔
 اور زیر سے یہ شعر بھی منقول ہے:

لبيت اشيا نجي بسيد وشهداوا جزع الخدم ما به من وقع الاسل
 کاغش بدر میں سر لے دے میرے باپ دادا نیزوں سے حملہ کی وجہ سے خورج کی آگ و پکار کا منظر دیکھتے
 اسی شعر میں اس نے بیت لکھا ہے کہ وہ کفار قریش جو بدر میں قتل ہو گئے تھے وہ اہل مدینہ کی امانت اور ان کے قتلی عام کو دیکھتے رہ کر کھڑے رہے اور کفر کی مدد کے خود کفر ہے اسی قسم کی بہت سی رسوا کی چیزیں یزید کی طرف منسوب ہیں۔ ابن مساکر کی تاریخ دمشق میں اس قسم کی خبریں بہت زیادہ ہیں، انہیں مراقبین نے اسی قسم کی روایات کی بناء پر یزید کی تکبیر کی ہے، علامہ سعد الدین تفتازانی کا بھی یہی نظر ہے کیونکہ انہوں نے شرح مقاتلہ میں لکھا ہے کہ البتہ ہم یزید کے بارے میں کوئی توقع نہیں کرتے۔ پھر یہ اور اس دور میں اور وہ لوگوں پر اللہ کی لعنت ہو، علامہ تفتازانی، اثر شافعیہ میں سے ایک بڑے نام میں اور ان کے مذہب کا تقاضا لعنت ذکر کرتا ہے، لیکن انہوں نے بھی شہروں میں پرورش پائی تھی اور ان کے کانوں میں وہ روایات اور حکایات بھری ہوئی تھیں جو جھوٹ سے خالی نہیں ہیں اسی وجہ سے صاحب بد المصالح نے کہا ہے۔

ولم يمتن يزيدي بعدا صحت سوى المكشاة في الاغراض غفلى
 یزید کی موت کے بعد اس پر صرف ان لوگوں نے لعنت کی ہے جو نفرت و عداوت کو بہت زیادہ ابھارنے والے
 اختیار پسند تھے۔ یزید کے بارے میں ایک وہ لوگ ہیں جو اس کو مومن قرار دیتے ہیں اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو اس کو کافر قرار دیتے ہیں اور یہاں ایک تیسرا قول بھی ہے اور وہ ہے توقف۔ یعنی یزید کے معاملہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا جائے کیونکہ دونوں کے حال اور پرشیدہ باتوں کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا، پس اس کی تکبیر اور لعنت کی بکافت میں بالکل نہیں پڑنا چاہیے اور اسی طریقہ میں زیادہ سلامتی ہے۔

یزید کے اسلام پر یقین کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی یقینی ہے کہ وہ غاصق، شریر اور ظالم تھا، اسی سلسلہ میں توقف، علماء عاتلین کی ایک جماعت کا قول ہے، انہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہونا اس پر لعنت کرنے سے بہتر ہے اور یہ لایعنی چیز کے ساتھ اشتغال ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: من حسن اسلام

اور یہ قولہ صلا یصل۔ کسی شخص کے حسن اسلام کی علامت یہ ہے کہ وہ لا یعنی چیزوں کو چھوڑ دے؟ اور عاقل شرف الدین قاسم بن قطلوبغا حنفی نے ہذا الاماں کی شرح میں ان تمام اقوال کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ہم اس قول اور اس کے رسول اور اہل بیت رسول کے دشمنوں سے بری ہیں اور جو کسی مسلمان سے اس کے اسلام کی وجہ سے عداوت رکھتے ہوں ان سے بری ہیں کیونکہ اس کی بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت ہے خواہ وہ کسی نسبت پر اور اس کی ہیبت میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں مکرہ ہے اور جو شخص بھی اشرار اس کے رسول سے جنگ کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتا ہے خواہ وہ کسی نسبت سے ایذا پہنچاتا ہو ہم سب اس سے بری ہیں۔

علامہ حلی کی رائے اور مصنف کا موقف | علامہ حلی کہتے ہیں: فقیہ کبیر اسی۔ ائمہ شافعیہ کے اکابر میں سے ہیں اور امام الحرمین کے شاگرد ہیں اور علم و فضل میں امام غزالی کے ہم پتہ ہیں ان سے پوچھا گیا کہ یزید صحابہ میں سے تھا، کیا اس پر لعنت جائز ہے۔ انھوں نے جواب دیا وہ صحابہ میں سے نہیں تھا کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب کے دور خلافت میں پیدا ہوا، امام احمد کے اس کے بارے میں دو قول ہیں ایک میں اس پر صراحت لعنت کی ہے اور دوسرے میں اشارۃً لعنت کی ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے بھی اس کے بارے میں ایسے ہی دو قول ہیں۔

علامہ حلی کہتے ہیں کہ ہمارا اس کے بارے میں قول واحد ہے ہم یزید پر اشارۃً نہیں صراحت لعنت کرتے ہیں اس پر لعنت کیوں نہ کی جائے وہ شرط نہ کھینچتا تھا، جیسوں کا شکار کرتا تھا، دائمی شرابی تھا اور شراب کے بارے میں اس کے اشیاء مشہور ہیں۔

نیز کہتے ہیں کہ امام غزالی سے پوچھا گیا جو شخص صراحتاً یزید پر لعنت کرے کیا وہ فاسق ہے؟ اور کیا یزید کے لیے دعا اور رحمت صحیح ہے؟ امام غزالی نے جواب دیا جو شخص اس پر لعنت کرے گا وہ فاسق اور گنہگار ہو گا۔ کیونکہ مسلمان پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور ہمیں بالردوں پر بھی لعنت کرنے سے منع کیا گیا ہے اور یہ شرع کے بموجب مسلمان کی عزت کعبہ سے زیادہ ہے، یزید کا اسلام صحیح ہے اور صحیح نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کرانے کا امر کیا یا ان کے قتل پر راضی ہوا اور جو صحیح نہیں ہے اس کا گمان کرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مسلمان کے ساتھ برگمانی جائز نہیں ہے اور جب حقیقت حال معلوم نہیں تو یزید کے ساتھ حسن ظن کرنا واجب ہے، علاوہ ازیں قتل کرنا کفر نہیں ہے، مصیبت ہے اور اس کے لیے رحمت کی دعا کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ جب ہم نماز میں تمام مسلمانوں کے لیے مغفرت کی دعا کرتے ہیں تو اس دعا میں وہ بھی شامل ہوتا ہے۔ یہ امام غزالی کا فتویٰ ہے، البتہ ہمارے استاد افظ شیخ محمد بکری نے فقیر کبیر اسی کی مرافقت میں یزید پر ہر رحمت سے لعنت کی ہے اور اسی کے استاد شیخ ابوالحسن نے بھی لعنت کی ہے۔ علامہ ابن جریر نے لکھا ہے کہ غلط سے نرنے والے عداوت نے یزید پر لعنت کی ہے اور انھوں نے انہی

موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے اور علامہ سعد الدین تفتازانی نے کہا ہے کہ مجھے اس کے اسام میں شک ہے زبانی میں اس پر اس کے دوستوں اور مددگاروں پر اللہ کی لعنت ہو، اسی بناء پر یزید کو اس قاعدہ سے مستثنیٰ رکھا جائے گا کہ معین کا فر پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔

میں (علامہ رسول سعیدی عفر) یہ کہتا ہوں کہ علامہ علی نے جو فقیہ کبیر اسی سے یہ نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے یزید پر لعنت کرنے کے بارے میں وہ قول ہیں ایک میں صراحتاً لعنت کی ہے اور ایک میں اشارتاً۔ اگر یہ نقل صحیح ہے تو یزید پر لعنت کرنے کا نظریہ صحت اور صواب کے زیادہ قریب ہے علامہ دبیری نے بھی یہ نقل کیا کہ فقیہ کبیر اسی نے لکھا ہے کہ امام احمد، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے یزید پر لعنت کرنے میں وہ قول ہیں صراحتاً اور کنایہً۔

یزید کے کفر یہ اشعار کی تحقیق | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یزید نے اس موقع پر ابن الزبیری کے ان اشعار سے استشہاد کیا جو اس نے جنگ احد میں کہے تھے۔

لیت اشیاخی ببدر شہد وا جزع الخوارج من وقع الاسل
کاش آج میرے وہ باپ دادا زندہ ہوتے جو بدر میں مار گئے تھے اور وہ نیزوں کے گنے سے خورج
کی پیچ و پکار دیکھتے۔

حين حدث بفناء قهم بركها واستحرا القتل في عهد الاشمل
جب ساری ان کے محن میں پہنچی تو انھوں نے اسے اس کو بٹھالیا اور عبدالاشمل میں جنگ کے شعلے بڑک
اٹھے۔

قد قتلنا الضعف من اشواقهم وعدلنا ميل بدر فاعتدل
ہم نے ان کے سرداروں کو دو گنا چر گنا دیا ہے اور بدر میں ہونے والے ظلم کا پورا پورا بدلہ
لیا ہے۔

بعض را فضیوں نے ان میں پر شعر بھی ملا دیا۔
لعبت هاشم بالملك فلا ملك جاء ولا وحى نزل
خبر ہاشم نے حکومت سے چھین کر خانی کی ترنہ اس کی مدد کے لیے کوئی فرشتہ آیا اور وحی نازل ہوئی۔
حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ اگر واقعی یزید نے ان اشعار سے استشہاد کیا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ اور تمام صحت کرنے والوں کی لعنت ہو، اور اگر اس نے یہ شعر نہیں پڑھے تو اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جس نے یہ شعر گھڑ لیے تاکہ یزید کی مذمت کی جائے۔

۱۔ علامہ علی بن بریلان الدین متوفی ۱۰۴۴ھ، انسان امیون ج ۱ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ مطبعۃ البانی مصر ۱۳۸۶ھ

۲۔ شیخ کمال الدین دہیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوة الخیران ج ۲ ص ۱۹۶، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۳۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، اعیان النبایہ ج ۸ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

علامہ آؤسی کہتے ہیں کہ تاریخ ابن الورقی اور کتاب الوافی بالوفیات میں یہ ہے کہ جب عراق سے یزید کے پاس قیدی آئے تو اس نے حضرت علی اور حضرت حسین کی اولاد میں سے بچوں اور عورتوں سے ملاقات کی وہاں عاتکہؓ نیزوں پر شہداء کے سر نصب تھے اور وہ اس وقت حیران کی وادی سے آرہے تھے جب اس نے انہیں دیکھا تو کوا کاٹیں کاٹیں کرنے لگا۔ اس موقع پر اس نے یہ اشعار کہے:

لما بدت قلک الحمول واشرقت
ثلث النواوس علی شفا جیرون
جب اہل قیہیوں اور شہداء کے سروں کو افٹانے ہوئے (شکر بڑھانے کے) گھوڑے حیران ریہار کی چوٹی سے
غزوہ دار ہوئے۔

تعب الخواب فقلت قل اولہ قتل
قد اقتضیت من الرسول دیونہ
کوڑے لے (خوست کی ملاقات کے طور پر) کاٹیں کاٹیں کی تڑپیں نے کہا تو ہل ہل ہل ہل (اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا)
میں نے (معاذ اللہ) رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اپنا پرانا (قرض چکا لیا ہے۔
علامہ آؤسی کہتے ہیں کہ اس کی مراد یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں اس کے نانا عتبہ اور
اس کے اموں عتبہ کے بیٹے اور اس کے دوسرے کافر رشتہ داروں کو جو قتل کیا تھا اس کے بدلہ میں اس نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کو قتل کر دیا اور یہ کفر مزید بڑھ گیا اگر واقعی اس نے یہ شعر کہے تھے تو وہ کافر ہو گیا یا
علامہ عبدالغزیز پر اردی لعن یزید کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں:

شارع غیر اسلام نے لعنت کرنے سے منع کیا ہے جامع ترمذی میں ہے: لا یكون الملعون لعاناً۔
"مومن زیادہ لعنت کرنے والا نہیں۔" سنن ابوداؤد میں ہے: لا تلعنوا بلعنہ اللہ۔ "اللہ کی لعنت نہ دو" اور جامع
ترمذی میں ہے: من لعن شیئاً لیس له باطل وجعت لعاناً۔ جو شخص کسی پر لعنت کرے اور وہ لعنت کا
اہل نہ ہو تو لعنت کرنے والے پر لعنت لگتی آتی ہے۔ "ہاں وصف عام کے ساتھ لعنت جائز ہے (جیسے لعنت اللہ
علی الکاذبین) اور جو کفر پر مراد اس پر بھی لعنت جائز ہے (جیسے ابو جہل پر لعنت ہو) ان دونوں قسموں میں لعنت
کو منحصر کرنا واجب ہے اور لعنت کی تحسیر یا قسم منوع ہے (خصوصاً سبب کوئی شخص بظاہر مومن ہو کہ جو صحیح بخاری میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیفرمان ہے: سباب المسلم فسوق۔ مسلمان کو گالی لینا فسق ہے۔ اور صحیح مسلم
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیفرمان ہے: لعن المسلم کقتلہ۔ مسلمان پر لعنت کرنا اس کے
قتل کے مترادف ہے۔ جو اس سے معلوم ہوا کہ عام نعروں اور عداوت کی بنا پر یزید پر لعنت کرنا صحیح نہیں ہے اور ان نام نہادوں
اور عداوت میں لعنت کا معنی فعل کی مذمت ہے نہ کہ اس شخص پر جو ان افعال کا مرتکب ہو لعنت کو سائنز قرار دینا ہے
اس تحقیق کو یاد رکھو اور ان لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ جو قواعد شرع کی رعایت نہیں کرتے اور خوشنوا لعن یزید سے
منع کرتے اس کو ناجی قرار دیتے ہیں (ان اس کے افعال کا فہم مشہور ہے اور اہل بیت کی محبت واجب ہے۔
لیکن اس پر لعنت سے منع کرنا، اہل بیت کی محبت میں کمی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ قواعد شرع کی رعایت کی بنا

سے ہے۔

جہاد یزید قبصر کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق | یزید کے متعلق دو انتہائی نظریات ہیں ایک نظریہ یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا اور اس پر لعنت جائز ہے۔ اس کا کفر امام حسین اور ان کے رفقاء کو قتل کرنے اور اہل بیت رسول کی امانت کی وجہ سے ہے۔ دوسرا انتہائی نظریہ یہ ہے کہ وہ قہر کے بنا پر یا غم و کرب کو جگانے کی وجہ سے یا بعض ان اشعار کی بنا پر جن میں کفر و منکون ہے، اجماع سے یہ تمام امور اور ان کے بارے میں مسلم اور مستند فقہاء اسلام کی عبارات پیش کر دی ہیں، دوسرا انتہائی نظریہ یہ ہے کہ وہ واحد صہبائی اور ان کے جنسین کا سے ہو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے وقت کو غلط اور یزید کو برحق امام مانتے ہیں اور اس کا ذکر امیر المومنین اور سلام اللہ علیہ کے القاب کے ساتھ کرتے ہیں اور اسی کو بشارت رسول کا مصداق اور حقیقی قرار دیتے ہیں، اسی بشارت، اللہ تعالیٰ ہمارا مددگار ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے محبت کرنے والوں اور ان کے غلاموں میں کرے (یعنی اب ہم یزید کے حامیوں کے دلائل ذکر کر کے ان کے بارے میں فقہاء اسلام کی توضیحات کا ذکر کریں گے۔

عن امر حرام انھا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اول جیش من امتی یغزون البصر قد اوجبوا قالت امر حرام قلت یا رسول اللہ انا فیہم قال انت فیہم قالت ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول جیش من امتی یغزون مدینۃ قیصر مغفور لہم فقلت انا فیہم یا رسول اللہ قال لا ینک

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کا جو پہلا لشکر (براہ راست) ستر جہاد کرے گا اس نے جنت کو واجب کر لیا۔ حضرت ام حرام نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں بھی ان میں ہوں گی؟ فرمایا تم ان میں ہو۔ حضرت ام حرام کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا میری امت کا جو پہلا لشکر مدینہ قبصر (قسطنطنیہ) کا جہاد کرے گا وہ بخشا جائے گا میں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا میں بھی ان میں ہوں؟ فرمایا نہیں۔

یزید کے حامی کہتے ہیں کہ جس لشکر سے پہلے قسطنطنیہ میں جہاد کیا اس لشکر کا امیر یزید تھا اس لیے منقرض کی اس بشارت میں یزید بھی شامل ہے اور اس لشکر میں یزید کے امیر ہونے پر ان کی دلیل یہ حدیث ہے، محمود بن الربیع کہتے ہیں میں نے ایک قوم کو یہ حدیث بیان کی تھی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت البراء بن النضار رضی اللہ عنہ تھے جو ارضی روم کے غزوات میں فوج ہو گئے تھے اور یزید بن معاویہ اس فوج میں امیر تھا۔

قال محمود بن الربیع فحدثتہا قومنا فیہم ابوا یوب الانصاری صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحزب والحق متوفی فیہا ویزید بن معاویۃ علیہم السلام بالارض الروم۔

نہ اس میں ۵۵۵ھ مطبوعہ شاہ عبدالحق اکبر آبادی بنیال الطبیۃ الشانیہ ۱۳۹۷ھ

علامہ عبدالعزیز پر اردو

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت الشانیہ ۱۳۸۱ھ

صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۸

بطلہ ثالث

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ علامہ ابن سعد وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو ایوب کی وصیت کے مطابق انہیں قسطنطنیہ کی دیوار کی جانب دفن کیا گیا۔ نیز لکھتے ہیں کہ اس غزوہ میں یزید بن معاویہ بن ابی سفیان امیر تھا اور یہ غزوہ ۱۰ (۱۰ ہجری) میں واقع ہوا اور ایک قول یہ ہے کہ یہ غزوہ اس کے بعد واقع ہوا اس غزوہ میں انہوں نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔

علامہ بدر الدین عینی اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

یہ غزوہ ۵۰ (بیکاس) ہجری میں ہوا اور ایک قول یہ ہے کہ انس کے بعد واقعہ ہوا یہ لوگ اس غزوہ میں قسطنطنیہ تک پہنچ گئے تھے اور اس کا محاصرہ کر لیا تھا۔ وہاں حاکم یزید بن معاویہ بن ابی سفیان الکافی کا امیر تھا۔ ارض روم سے مراد سمندر کے پار وہ جگہ ہے جہاں شہر قسطنطنیہ ہے۔ یزید کے حامی کہتے ہیں کہ صحیح بخاری کی اس روایت اور علامہ حنفی اور علامہ عینی کی اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ قسطنطنیہ کے جہاد میں یزید امیر تھا اور اس میں جہاد کرنے والوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغفرت کی بشارت دی ہے۔ لہذا یزید کے لیے مغفرت کی بشارت ثابت ہے۔

حدیث بدینہ تبصر کی تحقیق

جن مسلمانوں کی نظر میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کی مفکومت شہادت ہے اور بدینہ کا ان کے قاتلوں سے کوئی تعرض نہ کرنا ہے جس کے علم میں حرمین طہیں کی بڑی فوجوں کے ہاتھوں بیزیر کے حکم سے بے رحمیت سے دو کیے جان لیں کہ حدیث رسول میں ایسے شخص کے لیے منفرات اور جنت کی بشارت ہے۔

اس حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سنداً صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث کی سند اسی طرح ہے :
حدیثنا اسحاق بن یزید، الدمشقی ثنا یحییٰ بن حمادۃ ثنا شوریٰ بن یزید عن خالد بن معدان کہ
پہلی بات تو یہ ہے کہ اس سند کے تمام راوی قسطنطنیہ اور دمشق کے ہیں اور اسی علاقہ میں ایسے لوگ تھے جو علماء دین بڑے
کے چاہنے والے اور حضرت علی کے مخالف تھے تو دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کے بھی راوی قدسی ہیں منکر تقدر
تھے اور بعض راوی نام بھی یعنی اہل بیت کے مخالف تھے اور حدیث صحیح کی شرط یہ ہے کہ اس کا روایت کرنے والا باطل
عتیدہ اور بدعتی نہ ہو اور جب اس حدیث کے راویوں میں بدعتیہ اور بدعتی ہیں تو یہ روایت اصول روایت پر صحیح نہیں
ہے۔

اس حدیث کا دوسرا آدمی یحییٰ بن حمزہ واقعہ مشفق ہے، اسی کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں: ابن مسین نے کہا کہ یہ قدری ہے، آخری کہتے ہیں کہ میں نے ابو داؤد سے کہا کہ یہ قدری ہے، باہدایں! لکن اس حدیث

۱- مافظ ابن جریر عسقلانی متوفی ۵۵۲ هـ، فتح الباری ج ۳ ص ۶۲، مطبوعه دار نشر الکتب الاسلامیه، ۱۴۰۱ هـ

[illegible]

۱۳۰۰ - امام حسین بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۴ھ - صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۰۹، مطبوعہ فورم تحریک اصلاح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

کتاب - حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۷۷۸ھ، تهذیب التهذیب، ج ۱۱ ص ۲۰۰، مطبوعه مجلس و اثره المعارف، بند ۱۳۲۵

کا تیسرا راوی نور بن یزید کاشی غنی ہے، اس کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں، ابن سعد نے کہا ہے کہ یہ قدری ہے اس کا دادا جنگ عین میں حضرت معاویہ کی طرف سے لڑتا ہوا مارا گیا، اور جب اسی حضرت علی کا ذکر کرتا تو کہتا میں اس شخص کو پسند نہیں کرتا جس نے میرے دادا کو قتل کیا تھا۔ عثمان دارمی کہتے ہیں کہ میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جس کو اسی کے قدری ہونے میں کوئی شبہ ہو، احمد بن صالح نے شام کے راویوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ نور بن یزید ثقہ ہے لیکن قدریہ کے عقائد رکھتا ہے۔ ابوسہر وغیرہ نے کہا کہ امام اوزاعی اس کی مذمت کرتے تھے۔ امام احمد نے کہا کہ نور بن یزید قدری ہے، ابن عیینہ نے کہا کہ مکول قدری تھا مگر اس نے رجوع کر لیا۔ اور نور بن یزید قدری ہے، آجری کہتے ہیں کہ امام ابو داؤد نے کہا کہ یہ قدری ہے اسی کو محض سے نکال دیا گیا تھا۔ عجلی شامی نے کہا یہ ثقہ ہے اور قدریوں کے عقائد رکھتا ہے۔

حافظ عبدالرحمان بن ابی حاتم رازی، نور بن یزید کے بارے میں لکھتے ہیں کہ عبداللہ بن احمد بن حنبل نے کہا کہ میرے والد (امام احمد بن حنبل) کہتے تھے کہ نور بن یزید قدری ہے۔ حافظ ذہبی نور بن یزید کے بارے میں لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل نے کہا کہ نور بن یزید قدری ہے اور اس کو اہل جنس نے نکال دیا تھا۔ عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ اہل جنس نے نور کو محض سے نکال دیا تھا اور اسی کے گھر میں آگ لگا دی تھی، کیونکہ یہ مسئلہ قدریہ میں کلام کرتا تھا۔

اسی تحقیق سے واضح ہو گیا کہ اسی حدیث کی سند میں چونکہ بعض راوی قدری اور ناموسی ایسے بدعتی اور عقیدہ مند ہیں، اسی لیے یہ حدیث غیر صحیح ہے لہذا اس حدیث سے یزید کی مغفرت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ بعض علماء نے اسی حدیث کے جواب میں لکھا ہے کہ حافظ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ یہابیہ ہجری میں مسلمانوں نے بلاد روم پر حملہ کیا اور روم کے امرا اور بطارقہ میں بے خلق کثیر کو قتل کیا اور بکثرت مالی غنیمت لٹا، اور سلامتی کے ساتھ لوٹ آئے۔ اور اسی غزوہ میں یزید بن معاویہ نہیں تھا اور برکت ہے کہ بشارت نبوی کا مصداق یہی غزوہ ہو لہذا یزید کا منشور ہونا ثابت نہ ہوا۔

یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والوں کے لیے ہے مطلقاً بلاد روم پر حملہ کرنے کے سلسلہ میں یہ بشارت نہیں ہے۔

ایک جواب یہ ہے کہ یہ بشارت اسی غزوہ کے لیے ہے جو بلاد ہجری میں کیا گیا اور یزید اس مغفرت کے عزم میں شامل تھا لیکن اس غزوہ کے بعد جو اس سے کثیر یہ افعال صادر ہوئے مثلاً مدینہ کو تین دن کے لیے اپنی فوجوں

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۵، ۳۱۳، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف بدم ۱۳۲۵ھ
۲۔ حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۵ھ، کتاب الجرح والتعدیل ج ۲ ص ۴۹۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۵۱ھ
۳۔ حافظ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۵۱، مطبوعہ مطبعہ محمدی کھنؤ۔
۴۔ حافظ ابوالفضل ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۶۳ھ

پر مباح کرنا ان افغان کی وجہ سے وہ اس بشارت کے علوم سے خارج ہو گیا کیونکہ یہ بشارت ان کے لیے ہے جن کا فاقہ ایمان پر ہوا ہو۔ علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

جس شخص نے سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کیا وہ یزید بن معاویہ تھا اور اس کے ساتھ حضرت ابن ابی مرثد بن ابی عمار، حضرت ابو ایوب انصاری بھی اس غزوہ میں تھے جو یزید بن ابی مرثد کے ہار گئے، اہل بیت کے اس حدیث سے بڑو کی خلافت پر استدلال کیا ہے اور اس بات پر کہ وہ اہل جنت میں سے ہے کیونکہ وہ حضور ﷺ کے غزوہ تبوک جو لشکر سب سے پہلے مدینہ قیصر میں جہاد کر کے لگ بھگتا جائے گا، میں داخل ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قول جو امیر کی حمایت پر مبنی ہے اور جیسا کہ اس حدیث کے بموجب ہر چند کہ حضرت کے علوم میں داخل ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی اور دلیل خاص کے سبب اس علوم سے خارج نہ ہو کیونکہ اس میں کسی کا اعتقاد نہیں ہے کہ یہ علوم اہلیت حضرت کے ساتھ مشروط ہے حتیٰ کہ امیر یا لشکر کا ہونا ہی اس سے کوئی بالخصوص مراد نہ ہو جائے کہ وہ بالافاضل اس علوم میں داخل نہیں ہو گا یہ ابن مینر کا جواب ہے۔

علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

مدینہ قیصر سے آپ کی وارد قسطنطنیہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور مذکور ہے کہ یزید بن معاویہ نے روم کے شہروں پر لشکر کشی کی حتیٰ کہ وہ قسطنطنیہ پہنچ گیا اور اس کے ساتھ اکابر صحابہ تھے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت ابو ایوب انصاری شامل تھے، حضرت ابو ایوب انصاری کی وہیں وفات ہوئی اور قسطنطنیہ کی سرحد پر ان کی قبر ہے، خط میں اہل روم اس تقریر پر بادشہ کے لیے دعا کرتے ہیں۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ صاحب المراتب نے لکھا ہے کہ زیادہ صحیح ہے کہ یزید بن معاویہ نے ۵۲ (۶۷۱ء) ہجری میں قسطنطنیہ کا جہاد کیا، اور ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے سفیان بن عوف کے ساتھ ایک عظیم لشکر بھیجا اور وہ لوگ روم کے شہروں میں داخل ہو گئے اسی لشکر میں حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن الزبیر اور حضرت ابو ایوب انصاری تھے اور حضرت ابو ایوب انصاری اس مدت میں فوت ہو گئے، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ ثنی کہتا ہوں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کبار صحابہ اس سفیان کی قیادت میں گئے تھے اور یزید بن معاویہ کے ساتھ نہیں گئے کیونکہ وہ اس بات کا اہل نہیں تھا کہ یہ کبار صحابہ اسی کے ماتحت لڑتے اور مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی فضیلت ہے کیونکہ انھوں نے سب سے پہلے براۓہ سندرجہاد کیا اور ان کے بیٹے یزید کی بھی فضیلت ہے کیونکہ اس نے سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کیا، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ یزید کی اس میں کیا فضیلت ہے، حالانکہ اس کا حال مشہور ہے اگر تم یہ کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لشکر کے لیے یزید کو بھیجا ہے کہ وہ بخشا ہو ہے تو یہ یہ کہوں گا کہ ہر چند کہ یزید اس حضرت کے علوم میں داخل ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کے سبب اس علوم سے خارج نہ ہو کیونکہ اہل علم کا اس میں اعتقاد نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مغلوبہ (یعنی ہارنے والے) ان میں اہلیت کی شرط کے ساتھ مشروط ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص مدینہ قیصر کے غزوہ کے بعد امیر یا لشکر قرار نہ پاتا تو حضرت کے اس علوم میں نہ داخل ہوتا، لیکن معلوم ہوا کہ اس

شخص کی مغفرت ہوگی جس کے لیے مغفرت کی شرط پائی جائے گی

حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ باہن بھری میں مسلمانوں سے بلادِ روم پر حملہ کیا اور اس لشکر کے امیر سفیان بن عوف
 اڑی تھے وہ اسی جنگِ موت ہو گئے اور ان کے بعد عبداللہ بن مسعود فرار کی لشکر کے امیر مقرر کیے گئے اور ایک قول یہ ہے
 کہ اس لشکر کے امیر ہسرن بن ابی ادرطاف تھے اور ان کے ساتھ سفیان بن عوف تھے اور اسی سال بلادِ روم میں قسطنطین
 کی سرحد کے قریب حضرت ابوایوب انصاری کی وفات ہوئی، حضرت ابوایوب یزید بن ہمارہ کے دستہ میں تھے۔
 یزید بن ہمارہ کی امارت کے ذکر سے علامہ عینی نے یہ سمجھ لیا کہ وہ پورے لشکر کا امیر تھا اور انھوں نے اس کو مستبد
 سمجھا کہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن الزبیر ایسے کبار صحابہ اس کی زیرِ قیادت جہاد کریں اس لیے انھوں نے
 کہا کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس لشکر کے امیر سفیان بن عوف تھے، یزید نہیں تھا لیکن واقعہ میں لشکر کے امیر سفیان بن
 عوف ہی تھے یزید صرف اس دستے کا امیر تھا جس میں حضرت ابوایوب انصاری تھے۔ اس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے اور
 البدایہ والنہایہ میں بھی ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے باحوال ذکر کر چکے ہیں۔

ہر چند کہ علامہ عینی نے اس لشکر میں یزید کی امداد سے اختلاف کیا ہے لیکن شکر میں اس کے شمول سے اختلاف نہیں کیا اور اس حدیث کا یہ جواب وہ ہے کہ مغفرت کے غور میں یزید کے داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کی بنیاد پر اس سے خارج نہ ہو، خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ بعد میں اسی سے کفر یہ افعال صادر ہوئے اس لیے وہ بشارت مغفرت کے مضمون سے نکل گیا۔ یہ جواب علامہ ابن منیر اور علامہ ابن القتیب کا ہے اسی سے پہلے ہم اسی جواب کو علامہ قسطلانی کے حوالے سے بھی نقل کر چکے ہیں لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ پھر اس بشارت کی کوئی خصوصیت نہیں رہتی کیونکہ جس قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة جس نے کلمہ پڑھا وہ جنت میں داخل ہو گیا "کا بھی یہی مضمون ہے نیز کہ اس کی بھی یہی شرط ہے کہ کلمہ کے بعد کوئی کفر یہ کام نہ کیا ہو، پھر اس خاص بشارت کی کیا ضرورت تھی؟ اس کی خصوصیت کا یہ تعارض ہے کہ اس لشکر کے خیر کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان پر خاتمہ اور مغفرت کی بشارت دی ہے اس لیے یہ جواب صحیح نہیں ہے۔

علامہ عسقلانی فرماتے ہیں کہ بعض علما نے یہ جواب دیا ہے کہ حدیث میں جس مدینہ قیصر کے لیے بشارت ہے اس سے مراد وہ شہر ہے جو شہر اس وقت تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا اور وہ شہر محض ہے جو اس وقت روم کا دارالحکومت تھا یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ بشارت اسی غزوہ کے لیے ہے جو ام حرام واسطے غزوہ کے بعد ہوئی تھا اور محض ام حرام واسطے غزوہ سے پہلے فتح ہو چکا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے یہ صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے براستہ مسند بہاؤ دکن والے کو حنت کی بشارت دی اور فرمایا کہ ان میں ام خرم بھی ہیں اور پھر دوبارہ مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والوں کو حنت کی بشارت

حافظ ابن حجر مستطانی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے یہ صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے براستہ سندبرجھا کر
والوں کو حجت کی بشارت دی اور فرمایا کہ ان میں ام خنیم بھی ہیں اور پھر دوبارہ مدینہ منورہ پر حملہ کرنے والوں کو سعادت کی بشارت

۱۔ علامہ عبداللہ بن یحییٰ منوفی ۸۵۵ھ، تاریخ التبارک ج ۱۴، ص ۱۹۹-۱۹۸، مطبوعہ مکتبۃ مصر، ۱۳۳۸ھ

۱۳۹۶

۵- حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۰ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۱۰۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

دی اور فرمایا اس میں ام حرام نہیں ہوں گی، لیکن آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ پیچھے ام حرام والا غزوہ ہوگا اور اس کے بعد مدینہ قیصر والا غزوہ ہوگا اور ترتیب میں ذکر، واقعہ میں ترتیب کو مستلزم نہیں ہے اس لیے یہ ہو سکتا ہے کہ مدینہ قیصر والا غزوہ پہلے واقع ہوا ہو اور ام حرام والا غزوہ بعد میں واقع ہوا ہو اور جبکہ واقعہ غصہ پہلے فتح ہوا ہے اور جب آپ نے بیشک دی ہے اسی وقت مدینہ قیصر (روم کا دار الخلافہ) غصہ ہی تھا نہ کہ قسطنطنیہ اس لیے اس بشارت کا پہلا مصداق اسی وقت متحقق ہوا جب غصہ فتح ہوا اور قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والے ان اول جیش یغزوں مدینہ قیصر کا مصداق نہیں ہیں لہذا عموم مغفرت کی اس بشارت میں یزید داخل نہیں ہے۔

حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ پندرہ ہجری میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی قیادت میں ایک لشکر جس روانہ کیا اور بعد میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی ان کے ساتھ شامل ہو گئے، سخت سڑک کے زمانہ میں مسلمانوں نے غصہ کا محاصرہ کر لیا۔ سردیوں کے اختتام تک یہ محاصرہ جاری رہا۔ بالآخر حضرت ابو عبیدہ نے غصہ فتح کر لیا اور حضرت بلال اور حضرت مقداد اور دیگر امراء کے ذریعہ حضرت عمر کے پاس فتح کی بشارت اور غصہ روانہ کیا اور حضرت خالد بن ولید کو قسریں روانہ کر دیا۔

علامہ ابن اثیر نے بھی ۱۵ ہجری میں غصہ کی فتح کا تفصیلاً ذکر کیا ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ حامیان یزید کا اس حدیث سے یزید کی مغفرت پر استدلال صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن عمرو و مشقی اور ثور بن یزید غصہ قدری اور ناصبی راوی ہیں اس لیے یہ حدیث مستأصح نہیں ہے ثانیاً یہ تقدیر تسلیم اسی حدیث کی بشارت کے مصداق ہمارے ہجری کے مجاہدین ہیں، میں حضرت ابو عبیدہ خالد بن ولید اور ان کے رفقاء جنگوں نے پہلی بار مدینہ قیصر یعنی غصہ پر حملہ کیا اور اس کو فتح کیا اور اس باطن میں بھولنا نے قسطنطنیہ پر حملہ کیا وہ پہلی بار مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والے نہیں تھے ذرا اس بشارت کا مصداق تھے لیکن اس جواب میں یہ سقم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام حرام سے دوسرا خواب بیان کیا تو انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہاں کبے کے اندھے بھونپ رہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انت من الاولین یعنی تم پہلی لشکر والے ہو اور حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا حضرت عثمان کے دور خلافت میں بائیس ہجری میں حضرت امیر معاویہ کے لشکر میں قبرص میں فوت ہوئی اور اس کے بعد مدینہ قیصر پر باون ہجری میں حملہ کیا گیا اور یہ وہی لشکر ہے جس میں یزید قرار پایا۔ ۱۸ ہجری ۲۲۹ اور علامہ ابوبکر حباشی کہتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب خطائے اربعہ کے بعد فاسق امراء کے ساتھ جہاد کرتے رہے ہیں، اور حضرت ابویوب انصاری نے یزید اعلیٰ کے ساتھ جہاد کیا ہے۔

دراصل یہ اشکال ان علماء پر ہے جو یزید کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے لیے اس اشکال سے چھٹکا سے کاٹ کر صحیح حل نہیں ہے کہ اس حدیث کی صحت کو بعض راویوں کے ضعف کی وجہ سے نہ مانیں اور جہد علماء جو یزید کو انتہائی ظالم اور فاسق ماننے کے باوجود یوں قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اسی حدیث میں کوئی اشکال نہیں ہے کیونکہ مغفرت کفر کے

۱۔ مافقہ ابوالانصار ابن کثیر منوفی ۷۷۴ھ۔ ابوابہ والنہایہ ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۴۱۲ھ۔
۲۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر الجہزی منوفی ۷۲۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۴۲-۳۴۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۴۰۳ھ۔

منافی سے ظلم اور فسق کے منافی نہیں ہے تاہم یہ حدیث زید کی منفردت کے بارے میں قطعی الدلالة نہیں ہے کیونکہ وہ
قیصر کی تعمیر آپ نے نہیں کی اور تہجیش کا یہ تقاضا ہے کہ اس سے مراد وہیں ہو جو ہندو بھری میں فتح ہوا اور اہل سنت میں
الاولین۔ سمجھا جاتا ہے کہ یہ قبر میں کی فتح کے بعد والی قیصر کا دار الخلافہ ہوا اور وہ قسطنطنیہ ہے حالانکہ یہ ہے کہ
کہ یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے نہ قطعی الدلالة۔

حضرت حسین اور زید کے بارے میں شیخ ابن تیمیہ کے نظریات | شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: زید کے بارے
میں دو انتہائی نظریے ہیں اور ایک
منظم نظریہ ہے، ایک انتہائی نظریہ یہ ہے کہ زید خلیفہ راشد اور ہدایت یافتہ تھا اور صحابہ یا انبیاء میں سے تھا یہ
تمام باتیں باطل ہیں دوسرا نظریہ یہ ہے کہ وہ کافر اور جھپٹا ہوا منافق تھا اور وہ اہل بدعت اور بدعتیہ سے اپنے کافر مشرک
داروں کا بدلہ لینا چاہتا تھا اور اس نے یہ شعر پڑھے:

لما بدت تلك الحمول و التمدد
تلك الرؤوس على دبی حیوون
جب ان قیدیوں اور شہداء کے سروں کو اٹھائے جس سے (شکر زید کے) گھوڑے حیران رہ گئے اور ان کی چوٹی سے
نمودار ہو گئے۔

نعت الغراب فقلت نوح اول تنج
فلقد قضيت من النبي ديوون
کوئی نے نئے کامیں کیں تو میں نے کہا کہ زید یا زبول۔ میں نے نبی سے اپنے پرانے قریش چاہے۔
اور اس نے ابن الزبیری کے یہ اشعار پڑھے:

ليت اشياخي بيدي شهداء
جذع الخبز ربح من وقع الاصل
کاش آج میرے وہ باپ دادا زندہ ہوتے جو میرے لیے شہید گئے تھے، اور زبول کے لگنے سے وہ خورج کی جھجک
پکار دیتے۔

قد قتلنا القوم من ساء ذاتهم
وعد لنا ببيدنا فاعتدل
ہم نے ان کے سرداروں کو قتل کر دیا ہے، اور معرکہ بدر کا پورا پورا بدلہ لے لیا ہے۔

اور یہ دونوں قول باطل ہیں، ہر عقلمند ان کے بطلان کو سمجھتا ہے کیونکہ زید مسلمان بادشاہوں میں سے ایک
بادشاہ تھا نہ خلیفہ راشد تھا نہ کافر تھا، اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بارے میں یہ ہے کہ انھیں ظلم قتل کیا گیا اور
وہ شہید تھے جیسا کہ ان کے دیگر رفقاء ظلم قتل کیے گئے اور وہ شہید تھے، اور جس شخص نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل
کیا یا اس میں معاونت کی یا اس پر راضی ہوا، اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مصیبت دان فرمائی کی ہے
نیز حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے بارے میں ابن تیمیہ کہتے ہیں: حضرت حسین کی شہادت کی وجہ سے میں تین نظریات
ہو گئے۔ ایک انتہائی نظریہ یہ ہے کہ ان کو قتل کرنا حق تھا کیونکہ انھوں نے مسلمانوں کی حیثیت کو توڑنے کا ارادہ کیا تھا اور
صحیح حدیث میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم کسی ایک شخص کی حیثیت پر

ملاحظہ: شیخ ابوالعباس احمد بن تیمیہ حنفی دمشقی حنفی متوفی ۷۲۸ھ منہاج السنہ ج ۲ ص ۴۴۰، مطبوعہ مطبعہ امیر جہان لکھنؤ، دار الفکر لدینی، ۱۴۳۱ھ

مصدق ہوا اور کوئی شخص تمہارے درمیان تفریق نہ کرے تو اس کو قتل کر دو۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ قدام لوگ یزید کی بیعت پر متفق رہے اور حسین نے اگر ان کے درمیان تفریق نہ ڈالا، اور ان میں سے بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ حسین وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے حکام اسلام کے خلاف بغاوت کی، اور دوم انتہائی نظریہ یہ ہے کہ حضرت حسین امام تھے، ان کی امامت واجب تھی ان کے یا ان کے مقرر کیے ہوئے اشخاص کے سوا کسی کا جمعہ نہ تھا، اچانک تختہ ان کی امامت اور حکم کے بغیر ہٹا دیا، اور متوسطہ نظریہ اہل سنت کا ہے جو حضرت حسین کو بائیں کہتے ہیں نہ امام اور نہ مصلیٰ، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت حسین کو عطا ہوا کیا گیا اور وہ شہید تھے وہ مسلمانوں کے امیر نہ تھے، اور مخالفین نے جرم عدت، جنس کی سب سے وہ ان پر چسپاں نہیں ہوتی کیونکہ جب حضرت حسین کو معلوم ہو گیا کہ اہل کوفہ نے مسلم بن حنفیہ کے ساتھ دغا کی ہے تو انہوں نے بیعت کرنے کا ارادہ کر لیا اور انہوں نے یزید کے پاس جاسے، کسی اسلامی سرحد پر جانے یا اپنے شہر واپس جانے کا ارادہ کیا لیکن فوج نے ایسا نہیں کر کے رہا اور ان سے قید ہوئے کا مطالبہ کیا اور بیان پر واپس نہ لے کر لے

یعنی یزید کے پاس میں ابن جوزی کا نظریہ علامہ نووی لکھتے ہیں: علامہ ابن جوزی سے منکر انہوں میں کہا ہے کہ بعض نام تیار امامت یہ کہتے ہیں کہ یزید برحق تھا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے اس کی عداوت فوج کر کے ہی نکلا، اگر یہ لوگ سن لوں گا مسئلہ کرنے تو انہیں مسلم ہوتا کہ یزید کی بیعت کس طرح ناجائز تھی اور کس طرح لوگوں پر جبر کیا گیا اور اسی کام کے لیے اس نے ہر جگہ کو اختیار کیا، اگر ہم اس کی بیعت کو بالغ نہیں سمجھیں تو تب بھی اس سے اس کا ظاہر ہوئے جو ان کی بیعت کو واجب کرتے ہیں اور یزید کی طرف کوئی عداوت نہیں تھی بلکہ برسرِ مسلم ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن جوزی کے حکام کا حصر یہ ہے کہ یزید کے پاس سے ہی مختلف آراء ہیں، بعضی علماء کہتے ہیں کہ وہ مسلمان اور گنہگار ہے، اہل بیت کے ساتھ اس نے ناجائز سلوک کیا، لیکن اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ مسلمان گنہگار ہے اور بائیں بیعت یا بائیں بیعت اس پر لعنت کرنا جائز ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وہ کافر ملعون ہے، اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس نے کوئی مصیبت نہیں کی اور اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور اس نظریہ کے قائلین کو اگر مسئلہ انتہائی یزید ہی منسلک کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ میرا حق غالب یہ ہے کہ وہ خبیث کی اصل انتہائی و ستم کی رسالت کا مصدق نہیں تھا اور اس نے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور اہل بیت کے ساتھ ان کی زندگی میں اور ان کی لاشوں کے ساتھ ہر سلوک کیا اسے دیکھ کر اس کی انتہا اس کے رسول کے ساتھ اتنی تصدیق میں ظاہر نہیں ہوتی جنہیں اس شخص کی تصدیق ظاہر ہوں ہے جو ایمان کے دہانے کے باوجود قرآن مجید کو گندگی میں پھینک دیتا ہے۔ (العیاذ باللہ) اور میرا یہ گمان نہیں ہے کہ اکابر مسلمانوں سے اس کا حال پر شدید تھا لیکن وہ مغلوب اور مقہور تھے اور سوائے صبر کے ان کے بچے کوئی اور چارہ کار نہیں تھا اور اگر یہ مان لیا جائے کہ وہ خبیث کائنات تھا تو وہ ایسا مسلمان تھا جس نے اس قدر کبیرہ گناہ کیے جن کو لفظ انسانی حیلہ بیان میں نہیں لاسکتا اور میں ایسے شخص پر علی السبیل لعنت کو جائز قرار دیتا ہوں اگرچہ ایسے فاسق کی کوئی اور مثال نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس نے توبہ نہیں کی، اور توبہ کا احتمال اس کے ایمان کے احتمال سے زیادہ ضعیف ہے، اور اس کی کے ساتھ ابن کبار، ابن سعد اور ان کی جماعت

لاحق ہے۔ اللہ عزوجل کی لعنت ہر ان پر اور ان کے پاسوں پر اور معدوگروں پر ان کے گروہوں پر اور ان کی طرف میلان رکھنے والوں پر، یہ لعنت قیامت تک ہوتی رہے جب تک حضرت حسین پر آنکھیں نہ فی رہیں گی، یہ نیز پر لعنت ہوتی رہے گی۔

عن یزید کے بارے میں محدث و طبری کا نظریہ | شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں کہ بعض علماء نے یزید شقی پر لعنت کرنے کے بارے میں توقع کرتے ہیں اور بعض اس کے متعلق غلو اور افراط کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب وہ مسلمانوں کے اتفاق سے امیر ہو گیا تو امام حسین پر اس کی اطاعت واجب ہو گئی، فقہاء کا قول من هذا القول ومن هذا الاعتقاد، وہ امام حسین کے ہوتے ہوئے کب نام ہوا اور کب اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہوا وہ صحابہ جو اس کے زمانہ میں تھے اور ان صحابہ کی اولاد اس کی اطاعت سے خارج ہو گئے تھے۔ بل ان صحابہ کی ایک جماعت کو کرا اور حیرا اس کے پاس گئی اسی نے اس کے سات اہل بیت کے انھوں نے جب اسی کی بڑائیوں کو دیکھا تو مدینہ واپس آ گئے اور کہا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے۔ شراب پیتا ہے، نالائک کا تائب ہے لائی فاسق اور حرام کو حرام کرنے والا۔ یہ اور بعض دیگر علماء یہ کہتے ہیں کہ اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کا حکم نہیں دیا تھا اور ان کے اہل بیت کے قتل کے بعد غرض نہیں ہوا تھا اور یہ قول ہم دونوں باطل ہے کیونکہ اس پر بخت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے ساتھ عداوت اور ان کے قتل پر غرضی اور ان کی اطاعت تو نہ مفری سے ثابت ہے اور اس کا انکار محدث دہلوی ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ امام حسین کا قتل گناہ کبیرہ ہے کیونکہ مسلمان کو قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے اور لعنت کافروں کے ساتھ مخصوص ہے اور لوگ ان احادیث نبویہ کا کیا جواب دیں گے کہ حضرت فاطمہ اور ان کی اولاد کے ساتھ بعض و عداوت رکھنا خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض و عداوت رکھنا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا کفر ہے اور دائمی عذاب کا موجب ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: **ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الآخرۃ واعد لہم عذابا عظیما**۔ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں اللہ کی لعنت ہے۔ اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے دوزخ والا عذاب تیار کیا ہے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کا انجام ہمیں معلوم نہیں شاید کہ آخر وقت میں اس نے کفر اور عصیت سے توبہ کر لی ہو۔ امام غزالی کا احیاء العلوم میں اسی طرف میلان ہے اور بعض متقدمین علماء مثلاً احمد بن حنبل اور علامہ ابن جوزی وغیرہ نے اس پر بخت کی ہے اور بعض علماء نے لعنت سے منع کیا ہے اور بعض نے توقف کیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ سنی تھا جو کام اس پر بخت نے کیے وہ کسی اور نے نہیں کیے۔ اس نے امام حسین کو قتل کیا، اہل بیت کی اطاعت کی، مدینہ کو مبراہ کرنے کے بعد کہ مدینہ کو منہدم کرنے کا امر کیا اور حضرت عبداللہ ابن ابی مرثد کو قتل کرنے کا حکم دیا اور اسی عدوان و بے جا جہنم چلا گیا اس کی توبہ اور رجوع کا حال خدا جانتا ہے۔

۱۔ علامہ سیب کرمی نے کسی متون ۱۲۵ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متون ۱۰۵۲، تکمیل الا بیان ص ۷۱۔ ۷۲ مطبوعہ مطبعہ نجر المطابع کھنور ۱۹۱۳ع

یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے | حافظ ابن کثیر کہتے ہیں: یزید بن معاویہ پشرب پینے کی وجہ سے اور اس کی تلاش

کے ارتکاب کی وجہ سے زیادہ عیب لگا یا گیا ہے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کے بارے میں اس کی وہی رائے تھی جو اس کے دادا حضرت ابوسفیان کی حالت کفر میں جنگ جملہ کے بارے میں تھی کہ اس نے اس جنگ کا حکم دیا تھا اور نہ اسے مسلمانوں کی ہزیمت سے کوئی رنج ہوا۔ اور ہم پہلے باوجود ذکر کر چکے ہیں کہ اس نے کہا کہ میں حسین کے ساتھ وہ نہ کرتا جو ابن مرجانہ (عبید اللہ بن زیاد) نے کیا اور جو لوگ اس کے پاس حضرت حسین کا سر لے کر آئے ان سے اس نے کہا اس کے بغیر بھی تم اسے بے اطاعت کافی تھی اور ان لوگوں کو یزید نے کوئی انعام نہیں دیا اور حسین رضی اللہ عنہ کے اہل خانہ کی اس کے بہت تعظیم و تکریم کی اور اس سحر کے میں ان کی جو چیزیں گم ہو گئی تھیں وہ سب دو گنی چو گنی کر کے اس نے واپس کر دیں۔ اور انھیں تعظیم و تکریم کے ساتھ دوا کر کھدیم پہنچا دیا۔ جن دنوں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اہل یزید کے گھر سے تین دن تک یزید کے گھر والے حضرت حسین پر زور کرتے رہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یزید کے پاس جب یہ خبر پہنچی کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ قتل کر دیے گئے تو پہلے وہ خوش ہوا اور پھر بعد میں اس پر نادم ہوا۔ ابو عبیدہ نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب ابن زیاد نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کو قتل کر دیا تو ان حضرات کے سروں کو یزید کے پاس بھیجا تو ان کو یزید نے قتل سے غرض ہوا اور اس کے نزدیک ابن مرجانہ کا منہ بڑھ گیا۔ پھر حقوڑی دیر ہتھرنے کے بعد وہ نادم ہوا اور کہنے لگا کہ مجھے کیا فرق ہو گا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق دینی اور آپ کی قرابت کی رعایت کر کے خود تکلیف اٹھاتا اور حسین کو اپنے گھر بٹھاتا اور جس جگہ کا وہ ارادہ کرتے انھیں وہاں کا ماکہ بنا دیتا خواہ اس سے مجھے نقصان ہو تا اور میری سلطنت میں کمی ہوئی، پھر کہا اللہ تعالیٰ ابن مرجانہ پر لعنت کرے اس نے حسین کو تنگی میں ڈالا اور مجبور کر دیا حاد تکہ انھوں نے یہ کہا تھا کہ انھیں واپس جانے دیں یا میرے پاس آئے ورنہ اسلام کی سرحدوں میں سے کسی سرحد پر جانے دیں سنی کہ وہ عداسے باطن، لیکن ابن مرجانہ نے ان کی بات نہیں مانی اور انھیں قتل کر دیا اور انھیں قتل کر کے عیادت تک مسلمانوں کی نگاہوں میں مجھے مسخر من بنا دیا اور مسلمانوں کے دلوں میں میری عداوت کا بیج ڈال دیا اور ہر شخص عداوت تک میرا بد نامی سے نفرت کرے گا کیونکہ لوگوں کے نزدیک میرا حسین کو قتل کرنا بہت سنگین جرم ہے۔ میرا ابن مرجانہ سے کیا واسطہ ہے۔ اللہ ہی کو بر باد کرے اور اس پر غضب نازل کرے۔

نیز کہتے ہیں: جب اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی اور ابن سلیع اور ابن عتظہ کو والی بنا دیا اور یہ لوگ یزید سے بہت عداوت رکھتے تھے اس کے باوجود انھوں نے یزید کی مذمت میں صرف اس کا شراب پینا اور بعض ہتھیار بیان کیں اور اسی پر زور دیا کہ کفر اور عداوت کی نہمت نہیں لگائی جیسا کہ رافضی اس پر یہ نہمت لگاتے ہیں، بلکہ وہ فاسق تھا اور فاسق کی بیعت توڑنا جائز نہیں ہے تاکہ اس سے کوئی فتنہ پیدا نہ ہو اور قتل عام نہ ہو، جیسا کہ واقعہ حرمہ میں ہوا، اہل حرمہ سے اس کا صرف جنگ کرنا کافی تھا لیکن اس نے حد سے تجاوز کیا اور اپنی فوجوں پر تین دن کے لیے دیرینہ سماج کر دیا جس کی وجہ سے بہت بڑا فساد ہوا۔

۱۔ حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، البیہقیہ و النہایہ ج ۱ ص ۲۲۲، بطورم دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۵ھ۔

یعنی یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ یزید اصل میں مسلمان ہے اور ہم اسی اصل کا قول کرتے ہیں جب تک کہ کسی دلیل قطعی سے

اس کا اس اصل سے انحراف ثابت نہ ہو۔ اسی وجہ سے محققین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ یزید کے معاملہ میں صحیح بات یہ ہے کہ قتل کیا جائے اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے کیونکہ وہ پوشیدہ چیزوں اور دلوں کے مجید کر جانے والا ہے اسی لیے ہم اس کی تکفیر کے قطعاً درپے نہیں ہیں اور اسی قول میں سوائی ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ مسلمان بخلاف کسی غیر شریک اور ظالم تھا۔

یزید علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ یزید کے فسق پر اتفاق کے بعد اس میں اختلاف ہے کہ اس کا نام سے کس پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ علامہ ابن جوزی نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور اسی کو امام احمد و غیرہ سے نقل کیا ہے اور اپنی کتاب الرد علی المتعصب بغیر المانع میں فرم یزید میں لکھا ہے کہ مجھ سے ایک سائل نے سوال کیا کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے میں نے کہا نیک اور متقی علی نے یزید پر لعنت کی ہے اور ان میں سے امام احمد بن حنبل ہیں۔ انہوں نے یزید کے بارے میں لکھا ہے اسی پر لعنت ہو، پھر علامہ ابن جوزی نے کہا کہ قاضی ابو یعلیٰ الخزاز نے اپنی کتاب المستدرک فی الاصول میں دینے سے ساتھ لکھا ہے کہ صالح بن احمد بن حنبل سے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد امام احمد سے کہا کہ لوگ ہیں یزید کی محبت کا قطعاً جیسے ہیں تو میرے والد (امام احمد) نے فرمایا: اسے بیٹے کی جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہو وہ یزید سے محبت کر سکتا ہے جو اس پر کیوں لعنت کی جائے جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت کی ہے۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے؟ تو انہوں نے کہا اس آیت میں: *فَمَنْ عَصَاكُمْ فَانْقِطُوا مِنْ فَوْقِهِ مَا لَهُ ذَنْبٌ*

تقطعوا ارحامکم ۱۵ او لکث الذین لعنہم اللہ فاصمموا واعمی ابصارہم احمد (۳۳۳) پھر تم سے یہ توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو غدار کے نقشہ میں تم زمین میں غدار کرو گے اور اپنی قزاقوں کو متعلق کرو گے، یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو سچا کر دیا اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا اور قتل اور خونریزی سے بڑھ کر کون سا فساد ہو گا؟ قاضی ابو یعلیٰ نے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ان لوگوں کا ذکر کیا ہے جو لعنت کے مستحق ہیں، اور ان میں یزید کا ذکر کیا ہے چہرہ حدیث و ذکر کی ہے جس نے ظاناً اہل مدینہ کو دھمکا یا ارشاد کیا (اس کو اللہ تعالیٰ دھمکا ہے گا اور اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یزید نے لشکر بھیج کر اہل مدینہ کو ڈرا دھمکا یا قاضی ابو یعلیٰ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ صحیح مسلم میں ہے اس لشکر نے بہت قتل اور خونریزی کی اور بہت بڑا فساد کیا، لوگوں کو قتل کیا اور مدینہ کو مباح کیا یہ سب چیزیں مشہور ہیں کہ یزید کو کھار دی لشکریوں کی عصمت دری کی گئی، تقریباً تین سو صحابہ قتل کیے گئے اور سات سو قرآن مجید کے قاری قتل کیے گئے، کئی دن تک مدینہ مباح رہا مسجد نبویؐ جو کہ اب تک بدعت محل رہی۔ کسی شخص کے لیے مسجد نبویؐ میں جانا ممکن نہیں تھا حتیٰ کہ مسجد نبویؐ میں کھانا اور جیشہ داخل ہوتے رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر پیشاب کرتے رہے واما اللہ وانا علیہ راجعون) اور اسی لشکر کا امیر اس وقت تک راضی نہیں ہوا تھا جب تک کہ لوگ اس پر لعنت نہ کر لیں کہ وہ یزید کے غلام ہیں۔

شہداء کے ہیں جنہیں عسیقہ ان تو لیتے ان نفسانہ و افا الارض و تقطعوا رجا تمکون اولئک الذین لعنہ اللہ
 فاصبروا و اعصوا ہمدان کیا قریب ہے کہ اگر والی ملک ہو تو زمین میں فساد کرو اور اپنے کسی شہداء کاٹ دو یہ وہ لوگ
 ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی تو انہیں بہرا کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں یہ شک ہے نہیں کہ یہ یہ لے والی ملک ہو کہ
 زمین میں فساد پھیلایا زمین طبعین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت ہے حرمات ان کہیں مسجد کربلا میں گھومتے ہجرت سے ان کی
 لید اور پیشاب منبر اطہر پر پڑے زمین دن مسجد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے الزان و لمانہ ہی، مکہ و مدینہ و حجاز میں ہزاروں
 صحابہ و تابعین ہے گناہ شہید کیے کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے۔ خلاف شریعت پھاڑا اور چھڑایا، مدینہ طیبہ کی پاک و امن پارسیاں
 تین شہانہ روز اپنے نبیوت لشکر میں حلال کر دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جگر پار سے گزرتے وہ سب کب دوا
 رکھ کر مع ہزار ہوں کے تیغ ظلم سے پیا ساز بگا کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گود کے پاس سے ہونے کی مال میں
 پر بعد شہادت گھومتے دھڑائے گئے کہ تمام استخوان مبارک ہو گئے، سر انور کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا برسگاہ و فنا
 کاٹ کر نیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھیرایا، حرم محترم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسالت فید کیے گئے اور اسے حرم کے ساتھ
 اسی خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہوگا، اہل علموں سے وہ جو ان ملعون ترکا
 کو فسق و فجور دجانے، قرآن مجید میں سراسر اس پر لعنہ اللہ فرمایا لہذا امام احمد اور ان کے موافقین اس پر لعنت فرماتے
 ہیں، اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کمن و تکفیر استحقاق سکوت کر اس سے فسق و فجور متواتر ہیں اکثر متواتر ہیں
 اور بحال احتمال نسبت کبیرہ بھی جائز ہیں، ذکر تکفیر اور امثال و عیدات مشروط عدم توبہ ہیں۔ بقولہ تعالیٰ فسوف
 یلحقن خیا الامن تا ب۔ اور توبہ تمام غررہ مقبول ہے اور اس کے عدم پر جزم نہیں اور یہی اصول و مسلم ہے لگاس کے
 فسق و فجور سے انکار کرنا اور امام مظلوم پر الزام رکھنا ضروریات مذہب الی سنت کے خلاف ہے اور ضلالت و فساد ہی
 صاف ہے بلکہ انصافاً یہ اس قلب سے متصور نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا شمع ہو و سیدہ الذین
 خلعتنہن الی منقلب ینقلبون۔

یزید کے تین جرم متواتر ہیں اس نے
 یزید کی تکفیر اور اس پر لعنت کے سلسلہ میں مصنف کا موقف حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے
 جبری بیعت لینے کے لیے عبید اللہ بن زیاد کو روانہ کیا اور اس کو حضرت حسین کے تہہ اور مقام کی رعایت کرنے کی کوئی
 ہدایت نہیں کی اس نے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا یا نہیں اور قتل کی خبر سن کر غوث ہوا تھا یا نہیں، اس میں متوجہ نہیں کے
 درمیان اختلاف ہے لیکن اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس نے قاتلین کو کوئی سزا نہیں دی جبکہ وہ سزا دینے پر پورا
 طرح قادر تھا اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں مگر اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ قتل اس کے ایہاد سے ہوا اور وہ اس
 قتل سے راضی تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء پر کربلا میں جو ظلم و ستم ڈھایا گیا اور سیرت اولیاء سے بڑھ کر
 بحیثیت ملکہ کوئی باز پرس نہیں کی، انہیں مقام کی وجہ سے بعضی علما و امام احمد، عطاء بن جوی اور علما و نقادانی وغیرہ
 نے یزید پر لعنت کی ہے ہر چند کہ محققین اور محتاط علما نے یزید پر شخصی لعنت کرنے سے منع کیا ہے اور اس میں سلاخی

مجھی ہے کہ یزید کے معاملے کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا جائے۔

یزید کا دوسرا جرم مدینہ منورہ پر حملہ کا حکم دینا اور من دن کے لیے مدینہ میں لوٹ مار، قتل و غارتگری اور صحت و صی کی عام اجازت دینا ہے، اس وجہ سے بھی بعض علماء نے یزید پر شخصی لعنت کی ہے، اور تیسرا جرم مکہ مکرمہ پر حملہ کا حکم دینا اور مکہ کو جلا کر ڈالنا ہے۔

قاضی ابو بکر ابن عمر بنی نے القواہم من القواہم میں لکھا ہے کہ امام احمد نے کتاب الزہد میں یزید کا ذکر اعلیٰ مرتبہ میں کیا ہے۔ میں نے کتاب الزہد پر ہی پر بھی اس میں یزید کا ذکر نہیں ہے۔ اس معاملہ میں یحییٰ ابن عریب کو وہم ہوا ہے علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ابن عمر کا یزید کو برحق اور حضرت حبیب کو غالی قرار دینا صحیح نہیں ہے، ہم اسی نظریے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔ جس شخص نے آل رسول پر ظلم کیے، حرم مدینہ کی بے حرمتی کی، خانہ مکہ کو جلا دیا، ہمارے دل میں اس کے بارے میں نرمی کا کوئی شے نہیں ہے، یہ شخص بہت بڑا ظالم اور فاسق و فاجر تھا اگر بھی شرعی حدود و قیود اور قواعد شرعیہ کا پاس نہ ہوتا تو ہم یزید پر کفر کا حکم لگا دیتے اور اس پر شخصی لعنت کرنے میں جیس کر کے شامل ہوتا۔

بَابُ الْحَيَّةِ عَنِ الْعَاجِزِ لِمَا نَدَى وَ

عاجز، بوڑھے اور میت کی جانب سے حج کرنا

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سواری پر رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، تاکہ قبیلہ ششم کی ایک عورت اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے مسئلہ ابو جھنے لگی۔ حضرت فضل اس عورت کو دیکھنے لگے

اور وہ عورت حضرت فضل کو دیکھنے لگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ دوسری طرف پھیر دیا، اس

نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے اور میرا باپ بہت بوڑھا شخص ہے سواری پر

بیٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟

آپ نے فرمایا: ہاں! یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔

۳۱۴۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الْفَضْلُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَهُ ثُمَّ امْرَأَةٌ مِنْ خُثَعِمٍ تَسْتَقِيمُهُ فَجَعَلَ الْفَضْلُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَهُ الْفَضْلُ إِلَى الشَّيْءِ الْأَخِيرِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيقَةَ اللَّهِ عَنِ عِبَادِهِ فِي الْحَيَّةِ أَذْكَكَ أَمْ فِي شَيْءٍ كَثِيرٍ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَّيَبَّ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحْبَبُ عِنْدَهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ

۳۱۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الْفَضْلُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَهُ ثُمَّ امْرَأَةٌ مِنْ خُثَعِمٍ تَسْتَقِيمُهُ فَجَعَلَ الْفَضْلُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَهُ الْفَضْلُ إِلَى الشَّيْءِ الْأَخِيرِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيقَةَ اللَّهِ عَنِ عِبَادِهِ فِي الْحَيَّةِ أَذْكَكَ أَمْ فِي شَيْءٍ كَثِيرٍ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَّيَبَّ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحْبَبُ عِنْدَهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ ششم کی ایک عورت نے عرض کیا: یا رسول اللہ!

میرے والد بہت بوڑھے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کا فرض ہے حج واجب ہو چکا ہے اور وہ اپنے اونٹ کی پشت پر بیٹھ نہیں

سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟

آپ نے فرمایا: ہاں! یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔

سکتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ان کی طرف سے حج کر لو۔

قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ أَرَأَيْتَ حَكِيمًا
عَلَيْهِ فَيُؤْتِيَنَهُ اللَّهُ فِي الْحَدِيثِ وَهُوَ لَا يَسْتَحِيظُهُ
بَلَّ كَيْسَتُوِي عَلَى ظَهْرٍ بَعِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخُذِي عَنَّا

حج ہل میں شرافع کا نظریہ اور تشریح حدیث

(۱) جب سواری پھل ہو تو ایک سواری پر دو آدمیوں کا بیٹھا جائز ہے۔
(ب) دینی مسئلہ معلوم کرنے کے لیے یا کچھ اور دنیاوی معاملہ میں ضرورت کے وقت اجنبی عورت کی آواز سننا جائز ہے۔
(ج) اجنبی عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے، اسی طرح اجنبی عورت کا مردوں کی طرف دیکھنا بھی حرام ہے، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ اور حضرت میمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں کہ ان ام مکرم آگئے اور یہ پردے کے احکام نازل ہوئے کے بعد کا واقعہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پردے میں چلی جاؤ، ہم نے عرض کیا وہ تو ناجائز ہے اور ہمیں پہچانتا بھی نہیں۔ آپ نے فرمایا تم قرنا مینا نہیں ہو کیا تم اس کو نہیں دیکھیں۔ (ترمذی ص ۳۹۵)

(د) بڑے کام کو اپنے ہاتھ سے ٹھیک کر دینا چاہیے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ اپنے ہاتھ سے پھیر دیا۔

(و) جو شخص بڑھاپے، لنگرے، چن یا موت کی وجہ سے عاجز ہو اس کی طرف سے حج کرنا جائز ہے۔
(ز) عورت مرد کی طرف سے حج کر سکتی ہے۔

(ح) ماں باپ کی طرف سے حج کرنا، ان کو خرچ دینا، ان کی خدمت کرنا اور ہر طرح سے ان کے ساتھ نگی کرنا چاہیے۔
(ط) جو شخص عود حج کرنے سے عاجز ہو اور کسی غیر کی طرف سے حج کر سکتا ہو اس پر بھی حج واجب ہے۔ یہ ہما مذہب ہے۔ (یہی شرافع کا) کیونکہ اس عورت نے کہا میرے باپ پر حج فرض ہو گیا ہے حالانکہ وہ بڑھا شخص ہے۔ اور سواری پر عود نہیں بیٹھ سکتا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا مدد نہیں فرمایا۔

(ظ) عورت کا بغیر محرم کے حج کے لیے جانے کا جواز، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو باپ کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا اور محرم کو ساتھ سے جانے کا حکم نہیں دیا، یہ اس وقت ہے جب عورت کو کسی قسم کا خطرہ نہ ہو۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے اور جہور کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص موت، لنگر، ہت یا بڑھاپے کی وجہ سے عود حج کرنے سے عاجز ہو اس کی طرف سے دوسرا شخص حج کر سکتا ہے، اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ عورت ہی میت کی طرف سے حج کیا جا سکتا ہے جس نے حج اسلام نہ کیا ہو، بعض متقدمین کا یہ مسلک ہے کہ میت جو یا کوئی اور کسی شخص کی طرف سے کوئی حج نہیں کر سکتا۔ خواہ میت نے وصیت کی ہو، امام مالک کی یہ بھی ایک روایت ہے اور جہور یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج ہو سکتا ہے خواہ فرض ہو یا نفل، اس نے وصیت کی ہو یا نہ، امام شافعی اور بعض فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے حج کرنا واجب ہے اور ہمارے (یعنی شافعیہ کے) (

نزدیک عاجز کی طرف سے نکل جی بھی کیا جاسکتا ہے۔

حج بدل میں احناف کا نظریہ | علامہ عینی حنفی اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عاجز اور اذیت پر ہوا جو حج کر سکتا ہے اس کی طرف سے دوسرا شخص حج نہیں کر سکتا۔ اور اگر اس کو ایسا مجبور لاحق ہو جو زائل و برکت کے لیے نکلے یا یا بیانی تو پھر دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر سکتا ہے اور اگر اس کو ایسا مجبور لاحق ہو جو زائل ہو سکے لیکن بر دائی تو اس کی طرف سے نیابت ہو سکتی ہے۔

حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل | علامہ وثیقانی نے لکھا ہے کہ علامہ مازنی مالکی فرماتے ہیں کہ مالکی

واجب ہے جو اس کی طرف سے حج کر سکے اور جو اس کی طرف سے حج کر سکتا ہے یہ مالکی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **استطاع الیہ سبیلاً** جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور بظاہر استطاعت سے مراد بدنی استطاعت ہے کیونکہ اگر مالی استطاعت مراد ہوتی تو اللہ تعالیٰ فرماتا: **احجاج الیہ**۔ میت اللہ کا حج کرنا۔ اور حج مال اور بدن دونوں کی طرح ہے۔ جن فقہاء نے حج میں مالی مہارت کو ترجیح دی انہوں نے صفات کی طرح حج میں نیابت جائز قرار دی اور جن فقہاء نے حج میں بدنی مہارت کو ترجیح دی انہوں نے نماز اور روزے کی طرح اس میں نیابت کو ناجائز قرار دیا اور قاضی غیاثی نے حافظ ابو ہریرہ ابن عبد اللہ مالکی کے حوالے سے لکھا ہے کہ حدیث میں جو اس عورت کو اس کے باپ کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا ہے یہ حکم اس کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ سالم مولیٰ ابو عبد اللہ کے ساتھ شریعت کا عمر ہے۔ یعنی سے رضاعت کا حکم خاص تھا اور دوسرے علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور اس کے منسلک نہیں ہو سکتا۔ بعض روایات میں ہے کہ میرے باپ نے اللہ تعالیٰ کے فریضہ کو پایا جیسا کہ اس باب کی روایات میں ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ ایک عورت فوت ہو گئی اور اس نے حج کی نذر مانی ہوئی تھی اور بعض روایات میں ہے کہ آپ سے سوال کرنے والا ایک مرد تھا۔

دلائل مالکیہ کے جوابات | اسی حدیث کے جواب میں امام مالک کی طرف سے جرود و لیلیٰ پیش کی گئی ہیں دونوں

مذہب میں انہیں نصرت کا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فہیدہ جہنم کی عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس کی ماں نے حج کی نذر مانی تھی اور وہ حج کرتا تو کیا تم ادا کرتی؟ (پھر حج کے صیغے سے فرمایا) اللہ کا حق ادا کرو، اللہ تعالیٰ حق پورا کیے جانے کا زیادہ مستحق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کے صیغے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرنے کا عمری حکم دیا ہے۔ اس بات کی واضح

۱۔ علامہ ابن قیم بن شہین فتاویٰ متوفی ۷۵۰ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۱، مطبوعہ دار المعرفۃ، الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ
۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، لحدۃ القاری ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ
۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۵ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۴۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

دینی ہے کہ یہ حکم اسی غور سے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

دوسرا جواب جس میں اس حدیث کو مضرب کہا گیا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایک واقعہ نہیں ہے، مستند واقعات ہیں۔

نظارہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: جس شخص میں وجوب حج کی شرائط پائی جائیں اور وہ کسی ایسے مانع کی وجہ سے حج کرنے سے عاجز ہو جس کے نازل ہونے سے وہ عاجز ہو

جیسے فکراہیت یا کوئی دائمی مرض یا اس میں کوئی ایسا پیدائشی نقص ہو جس کی بناء پر وہ سواری پر نہ بیٹھ سکے یا وہ بہت بوڑھا ہو تو جب اس کو ایسا شخص مل جائے جو اس کی طرف سے حج کر سکے تو اس پر حج کرنا لازم ہے۔ امام درمذنی اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، البتہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جب تک وہ بذات خود حج کرنے کا ارادہ ہو اس پر حج فرض نہیں ہے یعنی اس پر حج کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: من استطاع الحج

صیباً (اگر وہ صحت مند ہو) جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور یہ شخص حج کی طاقت نہیں رکھتا اور یہ وہ عبادت ہے جس میں نماز اور روزے کی طرح نیابت کا دخل نہیں ہے۔

تیسرا مسئلہ نزدیک ہو کر حج میں مالی عبادات کا بھی دخل ہے اس لیے جس شخص کے پاس مالی ہولاء دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر سکتا ہو تو عمر کی وجہ سے اس سے فرضیت ساقط نہیں ہوگی، اور اس پر لازم ہے کہ وہ اس شخص سے حج بدل کرے اور اس کی تائید ان احادیث سے ہے۔

نظارہ اخلاف پر دلائل | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی اس مسئلہ میں اخلاف کا موقف یہی کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اس باب میں اصل یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک انسان کے لیے ہرگز ہے

کہ وہ اپنے کسی عمل کا ثواب دوسرے شخص کو پہنچا دے، عداوت وہ عمل نماز، روزہ، صدقہ، ہر ایک اور عبادت ہو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے دوسرے میتھ سے زچہ کے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ان لوگوں کی طرف سے جو وحدانیت کے قائل ہوں۔ اور عبادات کی کئی قسمیں ہیں بعض مایہ نفس ہیں جیسے زکوٰۃ اور بعض ہدیہ بخشہ ہیں جیسے نماز اور بعض مالی اور بدنی کا مجموعہ ہیں جیسے حج اور پہلی قسم (مالی عبادت) میں اختیار اور ضرورت کی دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو جاتی ہے کیونکہ نائب کے فعل سے بھی مقصود حاصل ہو جاتا ہے اور دوسری قسم (بدنی عبادت) میں کسی حالت میں بھی نیابت جاری نہیں ہو سکتی کیونکہ ان سے مقصود بدن کو مشقت میں ڈالنا ہے۔ اس لیے مشقت کے اپنے فعل کے بغیر اور نہیں ہوگی، اور تیسری قسم (بدنی اور مالی عبادت کا مجموعہ جیسے حج) میں عمر کے وقت نیابت جاری ہو جائے گی، کیونکہ مال کے کم ہونے سے مشقت کا مفہوم حاصل ہو جاتا ہے اور جب قدرت ہو تو نیابت جاری نہیں ہوگی کیونکہ نفس کو مشقت میں نہ لانا متعلق نہیں ہوا اور عمر میں شرط یہ ہے کہ وہ موت تک دائمی ہو کیونکہ حج کی فرضیت پوری زندگی میں ہے، اور حج نفل میں قدرت کے باوجود بھی نیابت جائز ہے کیونکہ نوافل میں زیادہ وسعت ہے۔

۱۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۴۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبدالحسین مرغینانی حنفی متوفی ۷۴۳ھ، بیابان فتح القدر ج ۳، ص ۶۶-۶۵، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ دار الفکر

اموات کے لیے ایصالِ ثواب | علامہ ابن قیم فرماتے ہیں کہ اغاث کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر حج اسلام فرض ہو تو اس کے وارثوں پر اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہے، خواہ اس نے حج کی وصیت کی ہو یا نہ، البتہ اگر اس نے مطلقاً وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے حج کیا جاسکتا ہے یہ

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہے جس طرح اس کی طرف سے حج اور صدقہ کرنا جائز ہے یہ

نابالغ کے حج کا حکم

بَابُ صِحَّةِ حَجِّ الصَّبِيِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام مدینہ میں کچھ سواروں نے ملاقات کی، آپ نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو؟ انہوں نے کہا مسلمان ہیں، پھر انہوں نے پوچھا کہ آپ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ان میں سے ایک عورت نے بچے کو اٹھا کر پوچھا: کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تم کو بھی اس کا اجر ملے گا۔

۳۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي شُمَةَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِي رُكْبًا بِالْوَحْدِ فَقَالَ مَنِ الْوَحْدُ قَالُوا الْعَسِيمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَفَعَتْ رَأْسَهُمَا لَهَا صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ أَلَيْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ ذَلِكَ أَجْرُهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے اپنے بچے کو اٹھا کر پوچھا یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تمہیں بھی اجر ملے گا۔

۳۱۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ لَكَ أَجْرُهُ

کریم کہتے ہیں کہ ایک عورت نے بچہ اٹھا کر کہا یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟

۳۱۵۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشَقٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْرَافِيلَ

۱۔ علامہ ابن قیم حنفی متوفی ۷۵۵ھ، مددۃ القاری ج ۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر، ۱۳۲۸ھ
۲۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنفی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۶ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر، ۱۳۲۸ھ

بُنْ عَقِبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ امْرَأَةً مَرَّ فَحَثَّ
صَبِيًّا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ هَذَا أَحَبُّ قَالَ
تَعَدَّ ذَلِكُ أَحَدًا

۳۱۵۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشَقٍّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ مُعْتَبِرِ بْنِ عَقِبَةَ عَنْ
كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِهِ

تافہی عیاض کہتے ہیں ان مسلمانوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے نہیں
نابالغ کے حج کے حکم میں ملا سب اربعہ | وہ بچا تھا کہ وہ رات کا وقت تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دن کا وقت ہو
لیکن انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے نہ پہچانا ہو کیونکہ انہوں نے اس وقت تک اپنے علاقوں سے ہجرت
نہیں کی تھی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جمہور علماء کی دلیل ہے کہ بچے کا حج
صحیح ہے اور منعقد ہو جاتا ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اگرچہ اس پر جو حج اسلام فرض ہے پر حج اس سے کنایت نہیں
کرنا بلکہ یہ حج نفل ہوتا ہے یہ حدیث اندکائے وقت پر صریح دلیل ہے، البتہ امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اسی کا حج صحیح
نہیں ہے۔ علماء احناف یہ کہتے ہیں کہ بچے سے اس لیے حج کرایا جاتا ہے کہ بچے کو حج کرنے کی مشق ہو اور بالغ ہونے
کے بعد وہ صحیح طریقہ سے حج کر سکے اس حدیث میں احناف کے نظریہ کی تردید ہے، تافہی عیاض کہتے ہیں کہ بچوں کے حج
کرنے کے جواز میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ہر چند کہ بعض اہل بدعت نے بچوں کو حج کرنے سے منع کیا ہے لیکن ان
کا قول لائق انتہات نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اجماع امت سے ان کا یہ قول مردود ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ
کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس بچے کو حج کرنے والا کہا جائے گا اور اس پر حج کے احکام جاری ہوں گے اور اس میں
غیر واجب ہو گا اور اس میں کسی کو نہ ہی اور قصور سے وہ لازم آئے گا اور باحنین کے تمام احکام جاری ہونگے یا نہیں؟
امام ابوحنیفہ ان تمام چیزوں کو منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بچے کو تمام منوعات سے مشق اور تعلیم کے لیے مجنب رکھا
جائے گا، اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس پر حج کے احکام جاری ہوں گے اور اسی کا حج منعقد ہو گا اور اسی کی طہارت سے نفل ہو
جائے گا کیونکہ اس حدیث کے بموجب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے افعال کو حج قرار دیا ہے لہذا
نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہے | امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے:

عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ: فَمَنْ قَلَّمَ عَنْ غُلَامَةٍ عَنْ النَّاسِ
حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچوں سے قلم اٹھا لیا گیا ہے،
سوائے اس کے کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے

۳۱۵۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی سنہ ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۲، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ

و عن المجنون حتى يعقل - ۱۰
 حتی کہ وہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے حتی کہ اس کی عقل ٹھیک ہو جائے۔

امام ابو داؤد کے علاوہ حدیث امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام دارقطنی اور امام حاکم نے بھی روایت کی ہے اس حدیث میں صاف بیان کر دیا گیا ہے کہ بچہ پر احکام تکلیف اس وقت تک لاگو نہیں ہوں گے جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے اس لیے اگر حج میں اس سے کوئی جانت ہوگئی تو اس کے مال سے دم (قربانی) دینا لازم نہیں آئے گا، البتہ اس کو عادی بنانے کے لیے اور اس سے مشق کرائے کے لیے اس سے کہا جائے گا کہ وہ ان چیزوں سے بچے اور ہر چند کہ یہ حج اسلام نہیں ہے اور اس حج سے اس کا فرض حج ساقط نہیں ہوگا تاہم یہ نقلی حج ہے اور یہی اس حدیث کا مضمون ہے اختلاف کے نزدیک نا بالغ کا حج نفل ہے | علامہ نووی نے مذاہب فقہاء کا بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ بانی ائمہ اور جمہور کے نزدیک بچے کا حج نفل ہو جاتا ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بچے کا حج صحیح نہیں ہے، یہ اصول نے صحیح نہیں کیا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک بچے کا حج صحیح اور نفل ہے، البتہ اس نے جو بچہ میں حج کیا ہے اس سے فرض حج ساقط نہیں ہوگا مادہ اس کو بالغ ہونے کے بعد بشرط استقامت دوبارہ حج کرنا ہوگا۔ علامہ کاسانی حنفی مکتبے ہیں۔

و ما فسد العصب قبل البلوغ يكون تطوعا - ۱۱
 بچہ نے ہونے سے پہلے ہونے کا حج کیا ہے وہ نفل ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید | شیخ ابن حزم اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بچہ اور بہت چھوٹا اور یا بچہ ہم اس کے حج کو مستحب قرار دیتے ہیں۔

اور بچہ کا یہ حج نفل ہوگا، اور جو اس کو حج کرائے گا اس کو اجر ملے گا اور بچہ ان تمام چیزوں سے بچے گا جس سے حرم بچتا ہے۔ اور اگر اس نے کوئی ناجائز کام کر لیا تو اس پر کوئی غیب وغیرہ آسکتا ہے، بچہ کو اگر طاقت نہ ہوتی اس کی طرف سے طواف کیا جائے گا اور کنگر یاں مارا جائیگا، نماز روزے اور ہائی احکام شرعیہ کی بھی انھیں پوری تعلیم دی جائے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچے کو لے کر آئی اور پوچھا کیا اس کے لیے حج ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اور نہیں بھی اجر ملے گا۔ شیخ ابن حزم کہتے ہیں کہ حج ایک اچھا کام ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: انا انصیہ احد من احسن عبادہ جو شخص اچھے کام کرتے ہیں ہم اس کا اجر سنالیں نہیں کرتے۔ اگر یہ کہا جائے کہ بچہ نیت کرنے کا اہل نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نیت صرف مکلف پر لازم ہے اور بچہ مکلف ہے نہ مخاطب اور علامہ ابن حجر نے اپنے فضل سے ابراہیم راہیہ سے اس طرح نیت کی نیت ہوتی ہے نہ کوئی عمل اور اس کے متعلقین کی دعا سے اور ان کے حج روزے اور دیگر عبادات کے ایصال ثواب سے اللہ تعالیٰ نیت کو محض اپنے فضل کی بناء پر اجر پہنچاتا ہے اور جب بچہ سے تکلیف ساقط ہے تو وہ حرم یا ممانعت احرام میں شکار کرے تو اس پر کوئی جزا نہیں ہے، یا اگر کسی تکلیف کی بناء پر وہ سر منڈائے تو اس پر ضرر نہیں ہے۔

۱۰۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۴۹ مطبوعہ مطبعہ عیسائی لاہور ص ۱۰۵
 ۱۱۔ علامہ ملا الدین ابوبکر بن سعید کاسانی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، بائع الصنائع ج ۱ ص ۱۲۰ مطبوعہ مکتبہ اہل بیت کراچی ص ۱۰۵

اور نہ اس کے کسی عمل سے اس کا حج ٹا سہے گا، اس کے اعمال پر اہل بیت اور کسی عمل پر گناہ نہیں ہے۔ کجیادت احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بچے نماز میں حاضر ہوتے تھے۔ حضور نے امامت الیہ الناس کو گود میں سے کر خود نماز پڑھی ہے۔ حضرت ابن عباس بلوغ سے پہلے نماز میں حاضر ہوتے تھے۔ اور احادیث میں ہے کہ آپ بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز میں تخفیف کر دیتے تھے وغیرہ اس لئے

شیخ ابن حزم نے یہ جو کچھ لکھا ہے، امام ابو حنیفہ کا بھی بعینہ یہی نظریہ ہے۔ شیخ مبارک پوری فتح الباری کے امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں مستعد و فقہاء کا تسامح | حوالے سے لکھتے ہیں، مستعد

البطلان نے لکھا ہے کہ تمام ائمہ فتویٰ اس بات پر متفق ہیں کہ جو بچہ بچے سے فریضہ حج ساقط ہے اور اس نے بچپن کا حج کیا ہے وہ قائل ہے۔ یہ جمہور کا نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اس کا احرام صحیح نہیں ہے اور احرام کے منافی کام کرنے سے اس پر کوئی حدید وغیرہ لازم نہیں ہوگا۔ اس سے صرف عشق کے لیے حج کر لیا جاتا ہے۔ مبارک پوری لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم کی یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف حجت ہے۔

علامہ نووی، حافظ ابن حجر، علامہ بطلان، شوکانی اور مبارک پوری نے مذہب احناف کی تحقیق نہیں کی اور خود بخود یہ سمجھ لیا کہ جب امام ابو حنیفہ بچے پر جنابت میں حدید لازم نہیں کرتے تو ان کے نزدیک اس کا احرام صحیح ہے نہ نفل کی ہوتا ہے۔ حالانکہ ہم بذریعہ اصناف کے حوالے سے کچھ کہے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک بچہ کا حج نفل ہوتا ہے۔ ان لوگوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ محض امام ابو حنیفہ کے خلاف تعصب اور غاوت کا نتیجہ ہے۔

شیخ داؤد ظاہری کے نظریہ کا البطلان اور احناف کے دلائل | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

شیخ داؤد بن علی ظاہری اور ان کے بعض اتباع (غیر متقلدین) نے یہ استدلال کیا ہے کہ بچہ اگر بچپن میں حج کرے تو یہ اس کے لیے کافی ہے اور بالغ ہونے کے بعد اسے دوبارہ حج اسلام کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

داؤد ظاہری کا یہ نظریہ حسب ذیل صحیح اور صحیح احادیث کے خلاف ہے۔

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا حج الصبي فحج له حجة حتى يموت. وإذا عقل فعليه حجة أخرى. وإذا حج إلا على فحج له حجة فتأذ. فأجبر فعليه حجة أخرى. هذا حديث.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ نے حج کیا تو یہ اس کا حج ہے حتیٰ کہ اسے سجدہ آجائے اور جب اس کو بچہ آجائے تو اس پر دوبارہ حج فرضی ہے۔ اور مبارک پوری نے حج کیا تو یہ اس کا حج ہے حتیٰ کہ وہ ہجرت کرے اور

۱۔ شیخ عمران ابن سعید بن حرم متوفی ۴۵۹ھ، المجلد ۲، ص ۲۶۷، مطبوعہ دار الطباعة المشرقية مصر، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔
۲۔ شیخ عبدالرحمان مبارک پوری متوفی ۱۳۵۲ھ، تحفة الخواصر ج ۲، ص ۱۱۲، مطبوعہ نشر السنة بستان۔
۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱، ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الطباعة المشرقية مصر، ۱۳۴۵ھ۔

صحیحہ علی شرط التبعیین و لم یخرجہ ۵۔

جب اس نے ہجرت کرنی تو اس پر دوبارہ حج فرض ہے یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور انھوں نے اس کو روایت نہیں کیا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما صبي حج مشعر بلغ الحنث عليه حجة اخرى وايما ادري حج ثم حاج فعليه ان يحج حجة اخرى وايما عبد حج ثم عتق فعليه حجة اخرى (بخاری واد الطبرانی فی الاوسط ورجال رجال الصحيح) ۶۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس بچے نے حج کیا پھر اس نے بوقت کی عمر کو پایا، اس پر دوسرا حج کرنا لازم ہے اور جس اعرابی نے حج کیا پھر ہجرت کی اس پر دوبارہ حج کرنا لازم ہے اور جس غلام نے حج کیا اور پھر وہ آزاد کر دیا گیا اسی بعد دوبارہ حج کرنا لازم ہے۔ حافظ ابویسی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۷۔

عن يونس بن عبيد صاحب الحلي قال سألت ابن عباس عن المملوك اذا حج ثم عتق بعد ذلك قال عليه الحجة ايضاً وعن الصبي يحتلم قال يحج ايضاً ۸۔

یونس بن عبید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ غلام اگر حج کرنے کے بعد آزاد کر دیا جائے تو؟ فرمایا اس پر دوبارہ حج کرنا لازم ہے، پھر پوچھا کہ اگر بچہ حج کرنے کے بعد بالغ ہو جائے تو؟ فرمایا وہ بھی حج کرے گا۔

ولالاحناف کی وضاحت | ان احادیث سے واضح ظاہر ہے کہ وہ ضابطہ ہے اور حقیقت میں ان میں اور سرے کے احادیث سے اندیشہ کا بھی رد ہو جاتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ اگر بچہ حج نامد ہو جائے تو اس پر اس کی قضاء لازم ہے اور اگر کوئی جنابت ہو تو اس پر دم لازم ہے، کیونکہ بچہ نے جو وقت سے پہلے حج کیا ہے وہ اس کے حج اسلام سے اس لیے کافی نہیں ہوتا کہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور جب اس پر حج کرنا فرض نہیں ہے تو حج کے ارکان بھی فرض نہیں ہیں اس لیے کسی رکن کے ترک کرنے سے یا اس کو ناسد کرنے سے اس پر دوبارہ حج فرض نہیں ہوگا اور کسی رکن میں کمی کی وجہ سے اس پر دم لازم نہیں ہوگا اور حج میں کسی کے افعال میں عین غلطی کے لیے عذر گئے اور یہ اس کی نفی عبادت ہوگی، یہی امام اعظم ابو حنیفہ کا نظریہ ہے اور احادیث اور نظر صحیح سے اس کی

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۸۱، مطبوعہ دار البیروتیہ و الترویج مکتبہ المدینہ
۲۔ حافظ لکھنوی المتوفی ۸۰۰ھ ج ۲ ص ۳۰۰، ۳۰۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، الطبعة الثانیة ۱۴۰۳ھ
۳۔ امام ابو بکر احمد بن محمد بن علی البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبری ج ۵ ص ۸۸، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
۴۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ پاکستان، لاہور، ۱۴۰۴ھ

نظر یہ کی تائید ہوتی ہے۔

بَابُ قُرْبَانِ الْحَيَّةِ مَرَّةً فِي الْعُمْرِ

۳۱۵۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
بُزَيْدُ بْنُ هَازِمٍ وَأَخْبَرَنَا الزَّيْتِيُّ عَنْ مُسْلِمٍ
أَنَّ قُرَيْشِيَّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا
النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَيَّةُ فَحُجُّوْا
فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلُ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَتَبَ
حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قُلْتَ نَعَمْ لَوَجِبَتْ
وَلَكُمَا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَى لَكُمْ
فَاتِمَّا هَذَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَكْثُرُونَ سَوَالِهِمْ
وَاجْتِلَاءُ فِيمَ عَلَى أَسْيَافِهِمْ فَإِذَا آمُرُكُمْ
بِشَيْءٍ فَأَتَوْا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا
نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوْهُ

زندگی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: اے
لوگو! تم پر حج فرض ہو گیا۔ پس حج کیا کرو! ایک شخص
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا حج ہر سال فرض ہے؟ آپ
خاموش رہے حتیٰ کہ اس نے تین بار یہی عرض کیا پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں ان کہہ دیتا
تو حج ہر سال فرض ہو جاتا اور تم اس کی ادائیگی کی طاقت
نہ رکھتے۔ جن چیزوں کا بیان میں چھوڑ دیا کروں تم ان کا
سوال نہ کیا کرو، کیونکہ تم سے پہلے لوگ اسی لیے
ہلاک ہوئے کہ وہ انبیاء علیہم السلام سے بکثرت سوال
کیا کرتے تھے اور انبیاء علیہم السلام سے اختلاف کرتے
تھے، لہذا جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر بھروسہ
استطاعت عمل کیا کرو اور جب میں کسی چیز سے منع
دوں تو اس کو چھوڑ دیا کرو۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ حج ہجرت کے پانچویں سال فرض ہوا اور بعض نے کہا کہ فریضہ سال
فرض ہوا ہے اس وجہ سے اس حدیث میں جس واقعہ کا بیان ہوا ہے، یہ حجۃ الوداع

سے پہلے کا ہے۔

بعض دوسری روایات میں صراحت کے ساتھ بیان ہے کہ یہ سالی اربع بن عباس تھے، اس میں اس مسئلہ میں اختلاف
ہے کہ آیا امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ امر تکرار
کا تقاضا نہیں کرتا اور تیسرا قول اس میں توقف ہے۔ لہذا چونکہ حنفی رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ امر کا عین اعتبار وجوب کے تکرار کا
تقاضا نہیں کرتا جیسا کہ ایک قوم کا نظریہ ہے نہ تکرار کا احتمال رکھتا ہے جیسا کہ امام شافعی کا نظریہ ہے۔ یعنی جب شفا صحت
کہا گیا تو اس کا معنی ہے ایک بار شفا پڑھو اور دوبارہ نہ دیکھو یہ تکرار کا بالکل تقاضا نہیں کرتا اور اس حدیث کے پیش
نظر ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے ورنہ اربع بن عباس رضی اللہ عنہم آپ سے یہ نہ دیکھتے کہ یا رسول اللہ
کیا حج ہر سال فرض ہے؟

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اس کو بتا تو حج سہ سال فرض ہو جاتا ، علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کرتے تھے اور آپ کے احکام جاری کرنے کے لیے وحی کی شرط نہیں ہے اصل یہ تھا ہے ۔ باب نمبر ۳۴۵ "حرم کے لباس کی بحث میں ہم اس کی مکمل تفصیل اور تحقیق بیان کر چکے ہیں ۔

اباحت اصلہ کی تحقیق | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ذرونی ما تدرککم " جس چیز کا حکم میں نے انہیں بیان کیا اس کے بارے میں سوال مت کرو " علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ احکام میں اصل وہم الذیوب ہے اور شریعت کے وارو ہونے سے پہلے کوئی حکم نہیں ہے تحقیق کے نزدیک یہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : ما کان معذ بہن حق فبعث رسولاً " ہم اس وقت تک عذاب نہیں دیں گے جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں "۔

علامہ دمشقی نے لکھا ہے کہ قاضی عیاضی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ اصل اشیاء میں حاجت ہے یتے

علامہ شامی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں : علامہ ابن ہمام نے تحریر میں تصریح کی ہے کہ مجوزہ سفید اور شافعیہ کے نزدیک اصل اشیاء میں حاجت ہے ۔ علامہ قاسم نے بھی یہی لکھا ہے ، ہذا کی فصل صراط اور فائدہ قاضی خالی کی نظر اور حاجت کی بحث میں یہی لکھا ہے اور شرح المقرئ میں ہے کہ ہمارے مستشرق ، شوافع اور احناف ہر مکتبہ فرائض کا یہی تقریب ہے ۔ امام محمد نے جو مسائل بیان کیے ہیں ان سے بھی ایسا پتا چلتا ہے یتے

اباحت اصلہ سے مراد یہ ہے کہ شریعہ علیہ وسلم نے جن چیزوں کا حکم دیا وہ فرض یا واجب یا مستحب ہو گئیں اور جن چیزوں سے منع کر دیا وہ حرام یا مکروہ تحریمی یا مکروہ تنزیہی ہو گئیں ۔ لیکن جن چیزوں سے شارع نے روک دیا ان کا حکم دیا وہ اپنی اصل پر مہذب ہیں اور ان کے کرنے یا نہ کرنے میں جنت کو اختیار ہے مثلاً دن اور رات کے بعض اوقات میں شارع نے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اور بعض اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کر دیا ہے اس کے علاوہ جو اوقات ہیں جن میں نماز پڑھنے کا حکم ہے نماز پڑھنے کی ممانعت ہے ان میں ہمارے کو اختیار ہے ان اوقات میں نماز پڑھنے یا نہ پڑھنے ۔ جبکہ نماز کے بعد بعض مسلمان کھڑے ہو کر صلوٰۃ وسلام پڑھتے ہیں اس کا حکم ہے نہ ممانعت اس لیے یہ بھی اصلۃً مباح ہے ، البتہ اس پر قرنی ایسا دوام دکر ہی اور نماز پڑھنے والوں کو طاعت دکر ہیں ۔ کیونکہ مستحب کام کے ترک پر ممانعت نہیں کی جاتی اور اس وقت صلوٰۃ وسلام پڑھنا تو مباح ہے اور پڑھنے والوں پر ممانعت کرنا حضور کے ادب اور محبت سے بعید ہے ۔

وہن میں آسانی ہے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر بقدر استطاعت عمل کرو " یہ حدیث جماع الکلم ہے ہے اور اس سے اسلام کا اہم قاعدہ معلوم ہوتا ہے مثلاً جب طاقت

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۷۰۱ھ ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۰۴ مطبوعہ دار الفکر کراچی ، الطبعة الاولى ، ۱۳۷۰ھ
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی ، مالکی متوفی ۷۴۰ھ ، اکمال الکمال للمسلم ج ۳ ص ۴۴۴ ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔
 ۳۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ ، رد المحتار ج ۱ ص ۹۸ مطبوعہ مطبعة علمائہ المستقری ، ۱۳۶۸ھ

کاسفر بغیر محرم کے نہ کرے۔

قرنم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت پسند آئی ہیں نے کہا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود یہ حدیث سنی ہے یا انہوں نے فرمایا کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی ایسی بات کو منسوب کر سکتا ہوں جو میں نے آپ سے نہ سنی ہو؟ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسجدوں کے سوا سامان سفر نہ باندھا جائے، میری مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میں نے آپ سے یہ بھی سنا ہے آپ نے فرمایا کوئی عورت دو دن کا سفر بغیر خاوند یا محرم کے نہ کرے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چار باتیں سنی ہیں جو مجھے بہت پسند ہیں۔ آپ نے عورت کو تنہا دو دن کا سفر کرنے سے منع کیا ہے الا یہ کہ اس کے ساتھ خاوند یا محرم ہو۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر محرم کے عورت کو تین دن کے سفر سے منع فرمایا ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تَفْرُقَ مِنْ بَيْنِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَاهِرَ مَسِيرَةً قُلْتُ كَيْفَ؟ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ
۳۱۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعِيدٍ السَّمَكِيُّ وَهُوَ ابْنُ عُمَيْرٍ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ أَمْرًا قَالَتْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْضِي الرِّجَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَالْمَسْجِدَ الْأَقْصَى وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا تَسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَ يَوْمَيْنِ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا أَوْ رُجُوعًا.

۳۱۵۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ قَزَعَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الرَّحْدَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا فَأَعْجَبَنِي وَأَنْفَقَنِي نَهَى أَنْ تُسَافِرَ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَ يَوْمَيْنِ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ أَوْ رُجُوعًا وَاقْتَصَصَ بَاقِي الْحَدِيثِ.

۳۱۵۹ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُغِيرَةَ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ سُهَيْبِ بْنِ مِجْصَابٍ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الرَّحْدَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُ
النِّسَاءُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ
كَافَلٍ أَبُو غَسَّانَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ
قَتَادَةَ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ فَتُوقَّ شَرَكُ
لَيْلٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَشْقُودٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدَوِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَكْثَرُ مِنْ
ثَلَاثٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْسُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي
بَاهِزٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ
لِامْرَأَةٍ مُسَلِّمَةٍ سَافِرٌ مُسَلِّمٌ لَا يَكُنَّ
وَمَعَهَا رَجُلٌ دُوَّ حُرْمَةٍ قَبْلَهَا

۳۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَازٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرُ مُسَلِّمَةً لَا يَكُنَّ
مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت بغیر محرم
کے تین راتوں سے زیادہ سفر نہ کرے۔

قتادہ کی روایت میں ہے کوئی عورت بغیر محرم کے تین
دن سے زیادہ سفر نہ کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی عورت کے لیے محرم کے
بغیر ایک رات کی مسافت کا سفر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت
پر ایمان رکھتی ہو اس کا بغیر محرم کے ایک دن کی مسافت کا بھی
سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت
پر ایمان رکھتی ہو اس کا ایک دن اور رات کا سفر بغیر محرم کے

اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ اَوْ كَلُوْا مِنْ يَدَيْهِ وَالْوُجُوْهِ
الْاُخْرَى كَسَافِرٍ سَيِّدٌ قَوْمٍ وَكَلْبَةٍ رَّامَةٍ
فِي مَحَرِّمْ مَعَهَا

کنا جائز نہیں ہے

۳۱۴۵ . وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْمِقْصِلِ قَالَ سَمِعْتُ
بْنَ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ اَوْ
كَسَافِرٍ تَلَدًا اِلَّا مَعَهَا ذُو مَحَرِّمْ مَعَهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی عورت کے لیے غیر محرم
کے تین دن کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

۳۱۴۶ . وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ بَيْهَقِيَّ عَنْ أَبِي مُعَلَّوِيَةَ قَالَ أَبُو
كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَلَّوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ اَوْ كَلُوْا مِنْ يَدَيْهِ
وَالْوُجُوْهِ الْاُخْرَى كَسَافِرٍ سَيِّدٌ قَوْمٍ وَكَلْبَةٍ
رَّامَةٍ فَيَا مَعْهَا أَبُو هَا وَابْنُهَا
رَوْجُهَا اَوْ اَخُوْهَا اَوْ ذُو مَحَرِّمْ مَعَهَا
۳۱۴۷ . وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ بَيْهَقِيَّ عَنْ أَبِي مُعَلَّوِيَةَ قَالَ أَبُو
كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَلَّوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ اَوْ كَلُوْا مِنْ يَدَيْهِ
وَالْوُجُوْهِ الْاُخْرَى كَسَافِرٍ سَيِّدٌ قَوْمٍ وَكَلْبَةٍ
رَّامَةٍ فَيَا مَعْهَا أَبُو هَا وَابْنُهَا
رَوْجُهَا اَوْ اَخُوْهَا اَوْ ذُو مَحَرِّمْ مَعَهَا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ
اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے اس کے آپا
بیٹے، بھائی، خاوند یا کسی اور محرم کے بغیر تین دن کا سفر
جائز نہیں ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۱۴۸ . وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ بَيْهَقِيَّ عَنْ أَبِي مُعَلَّوِيَةَ قَالَ أَبُو
كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَلَّوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ اَوْ كَلُوْا مِنْ يَدَيْهِ
وَالْوُجُوْهِ الْاُخْرَى كَسَافِرٍ سَيِّدٌ قَوْمٍ وَكَلْبَةٍ
رَّامَةٍ فَيَا مَعْهَا أَبُو هَا وَابْنُهَا
رَوْجُهَا اَوْ اَخُوْهَا اَوْ ذُو مَحَرِّمْ مَعَهَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے
کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے الا یہ
کہ اس کا محرم ساتھ ہو، اور کوئی عورت غیر محرم کے سفر
نہ کرے، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میری بیوی کا حج
کو ہمارے ساتھ اور میرا نام فلاں فلاں جہاں میں کسا ہوا ہے،

يَقُولُ لَا يَحِلُّ لَكَ رَجُلٌ يَا امْرَأَتِ اِذَا وَصَّيْتُهَا
ذُو مَحْرَمٍ وَلَا تَسَافِرِي لِمَا آتَاكِ الْاَمْرُ مِنِّي
مَحْرَمٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ
امْرَأَتِي خَرَجَتْ حَاجَةً قَرَابَتِي اَكُنْتُ بِذَلِكَ
فِي غَرَرٍ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ انْطَلِقِي فَحَبِيرٌ مَعَكُمْ
امْرَأَتُكَ

٣١٩. وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الثُّمَالِيُّ
قَالَ نَاخِعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

٤٠٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ
هَيْشَامُ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيُّ وَمِنْهُ
ابْنُ جُرَيْجٍ يَهْدِي إِلَى مُنَادٍ نَعُوذُ وَكَفَى
بِهِ كَرًّا وَلَا يَخْلُوقُ رَجُلًا بِمَا مَرَّةٍ إِلَّا وَ
مَعَهُ ذُو مَحْرَمٍ

آپ سے فرمایا: جاؤ تم بھی اپنی بیوی کے ساتھ کرو۔

ایک اور سفر سے مجھ ایسی ہی روایت ہے۔

ایک اور مندرجے بھی یہ روایت ہے لیکن اس پر یہ نہیں ہے کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ غیر مجرم کے تہنائی میں نہ رہے۔

بغیر زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا منظر یہ | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ امام شافعی اور ان کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ جب تک عورت اپنی عزت کے بارے میں مطمئن اور بے خوف نہ ہو اس وقت تک اسی پر حج فرض نہیں ہے اور یہ اطمینان خواہانہ سے حاصل ہو خواہ کسی محرم سے خواہ کسی غیر محرم سے خواہ چند مستند عورتوں سے، ان تین درجہ محرم، باپ، چچ، مستند عورتوں کی رفاقت میں سے جس کی رفاقت بھی پسران گنہی عورت پر بالاتفاق حج لازم آجائے گا اور اگر تینوں میں سے کوئی بھی پسر نہ ہو تو حج مذہب یہ ہے کہ عورت پر حج لازم نہیں ہو گا، خواہ صرف ایک عورت کی رفاقت پسر ہو یا نہ ہو۔

علاوہ برافق شافعی سمجھتے ہیں کہ جب تک عورت کو اپنے محفوظ ہونے کے بارے میں اطمینان نہ ہو اس پر حج فرض نہیں ہوتا اگر اس کے ساتھ اس کا خاوند یا نفسی یا کسریٰ محرم جیسا ہے تو فیہا حد نہیم و نہیں گئے گراں کے ساتھ ہانے کے لیے چند مستند فوہر میں مل گئیں تو اس پر حج فرض ہے اور اگر چند مستند فوہر میں نہ ملیں تو ظاہر مذکور یہ ہے کہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور اس کے علاوہ دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ایک عورت کے ساتھ بھی اس پر حج فرض ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جہاں فوہر پر بھی حج فرض ہے یہ کراچی کا قول ہے انھوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے حدی اگر تجارتی عمر میں ہوئی تو رقم ضرور دیکھو کہ ایک حدیث میری ہے اگر خدا دیکھے کہ طواف کرے گی اور اسے اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا نیز جو عورت دلا الگسٹر میں مسلمان ہو تو اس پر

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح الموعود ج ۲، ص ۸۶، مکتبہ دار الفکر بیروت۔

دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا واجب ہے خواہ وہ تہا ہو، اس قول کی پہلی ذیل اس لیے مخلوش ہے کہ حضرت عدی بن حاتم کی حدیث
وجوب کا قائل تھا یہی کہتی اور دوسری ذیل اس لیے مخلوش ہے کہ جو عورت دار الکفر میں مسلمان ہوئی تو اس کی طہار اور عورت
کو راستہ کی بہ نسبت دار الکفر میں زیادہ خطرہ و پیش ہے خیال رہے کہ دار الکفر سے ہجرت کرنا اس وقت واجب ہر تاب
جب وہاں اسلامی احکام پر عمل کرنا ممکن نہ ہو اور اس کو اپنے دین اور اپنی جان کا خطرہ ہو، کوئی علی المسلم ج ۱ ص ۴۲۲۔
حضرت عدی بن حاتم کی مذکورہ روایت کی تحقیق کرتے ہوئے حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ یہ روایت صحیح
بخاری، مسند احمد، مسند مبارک، سنن بیہقی اور صحیح طبرانی میں ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کی بشارت
دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حسن ہو پس معلوم ہوا کہ عورت کے سفر کے لیے محرم ہونا شرط نہیں ہے لیکن اس کا جواب
یہ ہے کہ کسی چیز کی خبر شخص اس کے جواز پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کی تمنا کرنے سے منع
کیا ہے اس کے باوجود حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک قیامت قائم نہیں
ہوگی جب تک کہ کسی شخص کی قبر کے پاس سے گزرنے والا شخص یہ تمنا نہیں کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا اور
اس حدیث میں تمنا کے جواز کی نہیں بلکہ اس کے وقوع کی دلیل ہے۔

زوج باحرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوافع کا منظر یہ | علامہ نووی کہتے ہیں کہ نفلی حج زیارت، تہات یا
کسی اور مقصد کے لیے آیا عورت کسی ایک سند
اور معتد عورت یا معتد معتد عورتوں کے ساتھ سفر کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں جن کو شیخ ابو حامد رحمہ اللہ اور مفتی
علامہ محلی اور دوسرے فقہان نے باب الاصل میں بیان کیا ہے اور کافی جہیں علامہ نجوی اور علامہ رافعی وغیرہم نے ان کا
ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سفر بھی حج کی طرح جائز ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سفر جائز نہیں ہے اور امام فقہان
کا اتفاق ہے کہ یہی حکم صحیح ہے۔ کتاب الامم میں بھی یہی مذکور ہے، اس سفر کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری
اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت نہیں دین
کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور صحیح مسلم میں ایک روایت ہے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو وہ
تین راتوں کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ایک روایت ہے حضرت ابی عباس رضی
اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ ایک شخص نے کہا
یا رسول اللہ! میں فلاں فلاں شکر کے ساتھ جہلوں میں جانے کا ارادہ رکھتا ہوں اور میری بیوی حج کے لیے جانے کا ارادہ
رکھتی ہے، آپ نے فرمایا تم اس کے ساتھ حج کے لیے جاؤ۔ اور حضرت ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ کوئی عورت زوج یا محرم کے بغیر دونوں کا سفر نہ کرے۔ یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت ہیں اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے بغیر
محرم کے ایک دن یا ایک رات کا سفر جائز نہیں ہے، یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ایک

۱۔ علامہ ابوالقاسم عبدالکریم بن محمد رافعی شافعی متولی ۶۲۲ھ، فتح العزیز شرح التوحید مع شرح المہذب ج ۱، ص ۲۳-۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متولی ۸۵۲ھ، التلخیص البحر مع شرح المہذب ج ۱، ص ۲۴-۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

دن کے اور ایک روایت میں ایک رات کے بغیر عرم کے سفر سے منع فرمایا ہے۔

زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیت کا نظریہ | امام مالک فرماتے ہیں کہ جس عورت نے حج نہ کیا اور اس کا کوئی محرم نہ ہو یا محرم تو ہو لیکن وہ اسی کے ساتھ کسی وجہ سے حج پر نہ جاسکتا ہو تو وہ عورت اللہ تعالیٰ کے فریضے حج کو ترک نہ کرے اور عورتوں کی جماعت کے ساتھ چلا جائے۔

علامہ ابوالولید باجی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَا كَانَ عَلَى الْمُحْرِمِينَ حُجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَةٍ إِلَيْهِ سُبُلًا** جن لوگوں کو استطاعت ہے ان پر اللہ تعالیٰ کے لیے بیت اللہ کا حج کرنا لازم ہے۔ اور یہ آیت اس سے عام ہے کہ محرم ہو یا نہ ہو، اس لیے اس کو عیوم پر حمل کیا جائے گا، اور عقلی دلیل یہ ہے کہ جب اس عورت اور مکہ کے درمیان دو راتوں کی مسافت کا فاصلہ ہو تو اس کے لیے محرم شرط نہیں ہے۔ لہذا تین راتوں کی مسافت کے لیے بھی محرم شرط نہیں ہوگا کیونکہ یہ دونوں مسافت ہیں۔

علامہ ابوالولید لکھتے ہیں کہ یہ حکم حج فرض کا ہے اور نفلی حج میں عورت کا بغیر محرم کے سفر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کے لیے بغیر محرم کے ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا سفر کرنا جائز نہیں ہے اور باقی سفروں کا بھی یہی حکم ہے۔

زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنا بلہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں جس عورت کا کوئی محرم نہیں

ہے اسی پر حج واجب نہیں ہے۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور اذہ کہتے ہیں میں نے امام احمد سے کہا کہ ایک عورت امیر ہے اور اس کا کوئی محرم نہیں ہے اسی پر حج فرض ہے؟ کہا نہیں۔ نیز امام احمد نے تصریح کی ہے کہ محرم یہاں اور استطاعت میں داخل ہے، علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ امام احمد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ وجوب حج کے لیے محرم شرط نہیں ہے، لیکن حنا بلہ کا ذریعہ بطلان قول ہے اور اسی پر ان کا نقل ہے۔

عورت کے سفر حج میں احناف کا نظریہ | علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بغیر زوج یا محرم کے عورت

عورت کے ساتھ معتد عورتیں ہوں تو وہ حج پر جاسکتی ہے۔ جو کہ اس کے ساتھ محرم نہ ہو۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے استطاعت کی تفسیر میں سفر فریضہ اور سواری کر بیان کیا ہے اس لیے عورت کے واسطے محرم کی شرط لگانا قرآن مجید پر زیادتی ہے، جس کو ہم فتح سے تعبیر کرتے ہو نیز یہ سفر فرض کو ادا کرنے کے لیے ہے اس لیے اس میں محرم

۱۔ علامہ بخاری بن شریف زادی متوفی ۶۷۹ھ شرح المہذب ج ۷ ص ۸۸۔ ۲۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ مؤلف امام مالک ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ مکتبائی پاکستان لاہور الطبعة الثانیہ۔

۴۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی متوفی ۴۹۲ھ المصنف ج ۳ ص ۸۲ مطبوعہ دار المکتب العربیہ الطبعة الاولیٰ ص ۳۶۔

۵۔ علامہ عبد اللہ بن محمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المصنف ج ۳ ص ۹۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

کی شرط نہیں ہوگی یہاں کہ سفر ہجرت میں محرم کی شرط نہیں ہے کیونکہ جو عورت طلاق و طلاق میں مسلمان ہو جائے وہ بغیر محرم کے دارالحرم کی طرف ہجرت کر سکتی ہے۔ نیز اگر کسی کو احکام کرنے کی ایسی شرائط ہوتی ہیں جو مسکن کے اعتبار میں ہوں اور محرم کو جانے پر مجبور کرنا عورت کے اعتبار میں نہیں ہے۔ نہ عورت کے لیے سفر حج کی خاطر نکاح کرنا واجب ہے۔ اسی سے معلوم ہوا کہ عورت کے احکام کے لیے محرم شرط نہیں ہے۔ لیکن عورت پر فتنہ سے بچنا واجب ہے۔ اور مردوں کے ساتھ مل جل کر جانے میں فتنہ ہے اور اکیلے جانے سے عورت گھبراتی ہے اسی لیے وہ معتد عورتوں کے ساتھ چلی جائے جن کے ساتھ وہ مانوس رہ سکے اور میل جول میں مردوں کی محتاج نہ ہو۔

علامہ شمس سرہند کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں ہماری دلیل یہ حدیث ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اعتد تھائی اور اعتد آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے عادیہ یا محرم کے بغیر تین دن اور تین راتوں کی مسافت کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک شخص نے کہا میرا ارادہ فلاں غزوہ میں جانے ہے اب میری عورت کا حج کا ارادہ ہے اب میں کیا کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورت سے علیحدہ رہ کر چل۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سفر کا ذکر فرمایا اس سے صحابہ نے سفر حج سمجھا تھا۔ اس وجہ سے سوال نے یہ سوال کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سفر کا ذکر فرمایا اس سے صحابہ نے سفر حج سمجھا تھا۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ عورت بغیر محرم یا خاندان کے سفر حج پر نہیں جاسکتی کیونکہ عورت اپنے اختیار سے ایک سفر پر جانے سے اس لیے وہ باقی سفروں کی طرح زوج یا محرم کے بغیر نہیں جاسکتی اور ہجرت کرنے والی عورت کا مسکن جہاں سے کھڑا ہو اعتباراً نہیں بلکہ اضطراراً نجات حاصل کرنے کے لیے ہوتی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر اس کو راستہ میں مسلمانوں کا لشکر مل جائے اور اس کو چاہا اور اس کا معاملہ ہو جائے تو اب بغیر محرم کے جانا اس کے لیے جائز نہیں ہے اور پہلے اپنی جان بچانے کے لیے اس کا جانا اضطراراً تھا نیز عورت فتنہ کا محل ہے اور جب زیارت عریضہ کی کوئی حاجت نہ ہو تو فتنہ کا زیادہ محل ہو گا اور یہ فتنہ کسی محافظ کی وجہ سے ہی اٹھ سکتا ہے جو عورت کی حفاظت کرے اور خود اس کی خواہش دکرے اور ایسا شخص محرم ہی ہو سکتا ہے اور محرم کی تفسیر یہ ہے جن کے ساتھ عورت کا نکاح والگا جائز نہ ہو خواہ اس کا سبب کسی قرابت ہو اور وہ کھانا رشتہ ہو یا سسرالی رشتہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ محرم کا عورت کے ساتھ تنہائی میں رہنا جائز ہے کیونکہ اس میں اس کی کوئی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ عورت اس پر والگا محرم ہے نہ کہ عورت اس کے ساتھ سفر پر نہیں جاسکتی ہے۔

عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات | علامہ نووی اور علامہ ابن حجر مستطانی وغیرہما نے اہل حق پر اعتراض کیا ہے کہ احادیث نے محرم یا زوج کی شرط اس حدیث کی بنا پر مقرر کی ہے کہ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو بغیر زوج یا محرم کے تین دن سفر کرنے سے منع فرمایا ہے حالانکہ جن طرح تین دن سے ممانعت کی روایت ہے اسی طرح دو دن سے ایک دن سے ایک ایک بار یہ روایتیں ہیں سفر کی ممانعت ہے اسی لیے یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔

علامہ شمس الدین سرہندی حنفی ۲۸۲ھ، البصرۃ ج ۲ ص ۱۸ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعۃ الثانیہ ۱۳۵۵ھ۔

دلیل نہیں ہو سکتا، اس اعتراض کے متعدد جواب ہیں۔

امام ابو جعفر طحاوی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ جب دو حدیثیں متعارض ہوں اور تادم بخ مصنف نہ ہوں
کی وجہ سے ان میں مقدم و مؤخر اور منسوخ اور ناسخ کو مستثنیٰ کیا جائے تو ان میں جو حدیث عام ہو اس کو دوسری حدیث
پر ترجیح دی جاتی ہے اور تین دن کے سفر سے ممانعت والی حدیث تین دن سے کم سفر سے ممانعت والی حدیث
سے عام ہے کیونکہ جب تین دن سے کم ممانعت ثابت ہوگی تو تین دن کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی لیکن جب
تین دن کی ممانعت ثابت ہو تو تین دن سے کم کی ممانعت کا ثابت ہونا ضروری نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ تین دن کی ممانعت
لازم ہے خواہ تین دن کی ممانعت ثابت ہو یا تین دن سے کم کی ممانعت ثابت ہو اس لیے اس حدیث کو ترجیح ہے۔

اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ تین دن سے ممانعت کی روایت عموماً متواتر ہے اور تین دن سے کم ممانعت
والی احادیث کی بہ نسبت یہ روایت زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں صرف ہی عمر
رضی اللہ عنہما سے تین دن کی ممانعت کی روایت ہے اور یہ تمام روایات متفق ہیں کیونکہ حضرت ابن عمر سے تین دن کے
کم کی ممانعت کی روایت نہیں ہے اس کے برخلاف جن صحابہ سے تین دن سے کم کی روایت ہے ان کی روایت میں کثرت
ہے کیونکہ جس طرح ان سے تین دن سے کم کی روایت ہے اسی طرح ان سے تین دن کی ممانعت کی روایت بھی ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک دن کی ممانعت کی روایت ہے اور صحیح مسلم میں ان سے تین دن کی ممانعت کی
روایت ہے اور امام طحاوی نے متعدد اسانید سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تین دن کی ممانعت کی حدیث روایت کی
ہے۔ اسی طرح صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دو دن کی ممانعت کی روایت ہے اور صحیح
مسلم اور طحاوی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے۔ حضرت ابوسعید کی تین
دن کی ممانعت کی روایت سنن ابن ماجہ، مصنف ابن ابی شیبہ اور صحیح ابن خوزیمہ میں بھی ہے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ
بن عمر و بن عباس سے بھی دو دن کی ممانعت کی روایت ہے۔ اور محد احمد کے حوالے سے مجمع الزوائد میں حضرت طلحہ
بن عمرو بن عباس سے تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے اور حافظ البیہقی نے تصریح کی ہے کہ اس حدیث کے
تمام راوی ثقہ ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے برید کی ممانعت کی روایت ہے اور حضرت ابو ہریرہ سے اسی
صحیح مسلم میں تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے۔

الطریق: یہی جواب ہے ایک دن یا دو دن یا برید کی ممانعت کی احادیث مروی ہیں ان کی یہ روایات متعارض
ہیں کیونکہ انھی صحابہ سے تین دن کی ممانعت کی احادیث بھی مروی ہیں جیسا کہ ہم نے کجا بیان کر دیا ہے۔ اور حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے تین دن کی ممانعت کی حدیث متعارض سے سالم ہے۔ کیونکہ ان سے اور کوئی روایت نہیں
ہے۔ حضرت ابن عمر کی یہ روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے علاوہ صحیح ابن خوزیمہ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی ہے۔
حضرت ابن عمر کے علاوہ تین دن کے سفر سے ممانعت کی روایت حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے بھی بیان کی ہے
جس کو حافظ البیہقی نے طبرانی کے حوالے سے مجمع الزوائد میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند کی توثیق کی ہے اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہ سے بھی تین دن کی ممانعت کی روایت ہے جس کو حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں بیان
کیا ہے اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے بھی تین دن کی ممانعت کی روایت ہے جس کو امام دارقطنی نے اپنی سنن

میں بیان کیا ہے۔

مذکورہ تصریح سے ظاہر ہو گیا کہ تین دن سے ممانعت کی روایت کو دو وجہ سے ترجیح ہے ایک تو یہ روایت حضرت ابن عمر، حضرت عدی بن عامر، حضرت عکرمہ اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہم سے بلا تخریج مروی ہے اور دوسری ترجیح یہ ہے کہ یہ روایت زبیر بن علقمہ اور اسانید سے مروی ہے کیونکہ حضرت ابوسبیدہ خدری، حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابن عمر بن عاص رضی اللہ عنہم سے باوجود تین دن سے کم ممانعت کی روایات کے تین دن کی ممانعت کی روایت بھی ہے اس وجہ سے اس روایت کے طرق اور اسانید زیادہ ہونگے اور یہ واضح ترجیح ہے، ثلث حضرت ابوہریرہ سے ایک دن کی ممانعت مروی ہے لیکن اس کے مقابلہ میں بشمول حضرت ابوہریرہ سات صحابہ سے تین دن کی ممانعت مروی ہے اور ایک کے مقابلہ میں سات کی روایت واضح ترجیح ہے۔

اس اشکال کا تیسرا جواب یہ ہے کہ حافظ ذہبی نے لکھا کہ علامہ مندری نے کہا ہے کہ ان احادیث میں اس لیے تخریج نہیں ہے کیونکہ ان احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ احکام بیان کیے گئے ہیں جو آپ نے متعدد مواقع پر بیان فرمائے ہوں اس جواب کو علامہ عینی نے بھی علامہ مندری کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

اس اشکال کی تفصیل یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں جب مسلمان بیت مکہ تھے اور کفار بہت زیادہ تھے جس وجہ سے اپنی اسلام کو مدد تھے اور کفار اور مشرکین کا نفوذ غالب تھا اس وقت بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو زوجہ اور محرم کے بغیر ایک برید (باتل) کی مسافت کے سفر سے بھی منع کر دیا۔ پھر جب مسلمانوں کو قدسے قوت حاصل ہوئی تو عورت کو بغیر زوجہ اور محرم کے ایک دن کی مسافت کے سفر سے منع کر دیا، پھر جب زیادہ قوت حاصل ہوئی تو دو دن کی مسافت کے سفر سے منع کر دیا اور جب مسلمانوں کو مکمل جمعیت اور قوت حاصل ہو گئی تو آپ نے عورت کو ندج اور محرم کے بغیر تین دن کے سفر سے منع کر دیا۔ ان غلط احادیث میں ذکر کرنے سے یہی صوم ہوتا ہے کہ تین دن کی ممانعت انہی حدیث سے ہے جو لوگ شریعہ کا مدار ان حدیث پر ہوگا۔

اس اشکال کا چوتھا جواب یہ ہے کہ چونکہ دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ سفر کے احکام شریعہ تین دن پر مرتب ہوتے ہیں جیسا کہ صنف ابن ابی شیبہ میں بیان ہے کہ موزوں پر مسج کی مدت تقیم کے لیے ایک دن اور مسافر کے لیے تین دن ہے اور یہ حدیث اس بات پر واضح قرینہ اور دلیل ہے کہ سفر کے احکام تین دن پر مرتب ہوتے ہیں۔ اس لیے اس روایت کو ترجیح دی جائے گی جس میں عورت کو تین دن کے سفر سے منع کیا گیا ہے۔

اس اشکال کا پانچواں جواب یہ ہے کہ احناف کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔ عام حالات میں عورت کو خافضہ اور محرم کے بغیر تین دن کے سفر سے منع کیا جائیگا اور جب حالات خراب ہوں اور فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہو تو عورت کو خافضہ اور محرم کے بغیر ایک دن کے سفر سے بھی منع کیا جائے گا۔ اس طرح احناف کا عمل دونوں حدیثوں پر ہے یعنی تین دن کی ممانعت والی حدیث پر بھی اور ایک دن کی ممانعت والی حدیث پر بھی۔

علامہ ابن عابدین شافعی کہتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف سے بغیر زوجہ اور محرم کے عورت کے سفر کی ایک دن کی مسافت کی کراہت بھی مروی ہے۔ شرح الطحاوی میں ہے کہ زمانہ کے فتنہ اور فساد کی وجہ سے اس قول پر

فوری دینا چاہیے اور اس کی تائید صحیحین کی اس حدیث سے ہے جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو وہ غیر محرم کے ایک دن اور سات کی مسافت کا سفر نہ کرے۔ لیکن فتح القدیر میں یہ ہے کہ چونکہ ظاہر مذہب تین دن کی ممانعت ہے اس لیے اگر عورت اور مکہ کے درمیان تین دن سے کم کی مسافت ہے تو اس کا فائدہ اس کو حج سے منع نہ کرے۔

اگر یہ کہا جائے کہ عام حالات میں تین دن کی ممانعت پر عمل کرنا چاہیے اور اگر خدا خواستہ حالات غلاب ہو جائیں اور فقہ اور فساد کا زیادہ اندیشہ ہو تو حالات کے اعتبار سے دو دن سے لے کر ایک برہنہ تک کے سفر سے ممانعت پر عمل کرنا چاہیے۔ یہ قول احادیث کے مطابق ہے اور اس میں فقہ حنفی کی بھی مطابقت ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یصلیون رجل لامرأتہ الا معہا ذوو محرم ولانفسا فدا لمرأۃ الامع ذی محرم۔ علامہ فوری اس روایت پر اعتماد کر کے یہ کہا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک بغیر محرم کے عورت کا سفر کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے اور شیخ ابن حزم نے بھی اسی روایت پر بنا کر ہے اور جن ائمہ نے تین دن سے کم مسافت کے سفر کی ممانعت دی ہے ان پر ابن حزم نے حسب عادت غریظ و غضب کا اظہار کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ احناف بطلان کو مقید پر محمول نہیں کرتے لیکن یہاں احناف نے مطلق کو مقید پر محمول کر دیا ہے۔

ان تمام معتبر احادیث کا جواب یہ ہے کہ چونکہ بکثرت روایات میں تین دن کی مسافت سے سفر کی ممانعت آئی ہے اس لیے یہ روایت اجزاء اسلام پر محمول ہے جب کہ کفر کا غلبہ تھا اور مسلمان کمزور تھے اس وقت بغیر نذیج یا محرم کے عورت کو مطلق سفر کی ممانعت نہ تھی اور جیسے جیسے مسلمان غالب آتے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ممانعت میں وسعت کو اختیار کر لیا تا آنکہ تین دن کی ممانعت کا امر مقرر ہو گیا اور شیخ ابن حزم نے اس کے معارضہ میں تین دن سے زیادہ سفر کی ممانعت کی احادیث جو ذکر کی ہیں وہ سب سنداً مرجوح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ تین دن سے سفر کی ممانعت بہت مشہور تھی اس لیے آپ نے اس کا ذکر نہ کیا ہو یا بعد کے کسی علما نے ذکر نہ کیا ہو، اور اس حدیث کو ان میں سے کسی نہ کسی ایک احتمال پر محمول کرنا اس لیے ضروری ہے تاکہ اس کا دوسری بکثرت صحیح روایات سے تقاضا لازم نہ آئے، علامہ عینی نے یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت اس لیے مرجوح ہے کہ اس میں زیادتی کا ذکر نہیں ہے جو دوسری روایات میں ہے۔

زمانہ امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق | شیخ المورشاہ کشمیری نے اس بحث میں لکھا ہے کہ اگر امن کا زمانہ ہو اور عورت کو اعتماد ہو تو وہ تنہا بھی سفر پر جاسکتی ہے مگر انہوں نے کہا کہ یہ چیز احادیث سے ثابت ہے اور فقہ حنفی میں جو عورت کو غیر محرم کے سفر سے منع کیا گیا ہے وہ فقہ اور فساد

۱۔ علامہ ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۲۔ الامام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۵ھ

۳۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سید بن حزم ظاہری اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۲ ص ۵۰-۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۲۱ھ

کے رہنے کے ساتھ مخصوص ہے۔ شیخ ابو داؤد کثیری کی عبارت کا متنی حسب ذیل ہے :-

في كتب الحنفية عامة عدم جواز السفر
الامر بحرم قلت ويجوز عننا مع غير محرر
ايضا بشرط الاحتياط والامن عن الفتنة وقد
وجدت له ما رواه كثر في الاحاديث اما في
الفتنة فهو مسائل الفتن .

کتب حنفیہ میں بالعموم ایک سب کتابوں میں یہی
یہ تصریح ہے کہ عورت بغیر محرم کے سفر نہیں کر سکتی
کتابوں کے اعتبار سے اور فقہاء اور فقہاء عورت کا بغیر محرم کے
سفر بھی جائز ہے اور احادیث میں ایسے واقعات کیوں
ہیں اور فقہاء میں جو ممانعت کی گئی ہے وہ فقہاء کے زمانہ
کے ساتھ مخصوص ہے۔

شیخ بدر عالم میرٹھی نے فیض الباری کے حاشیہ میں ان واقعات کی نشاندہی کی ہے، لکھتے ہیں :-

يقول العبد الضعيف منها امر النبي
صلى الله عليه وسلم ابا العاص ان يرسل
في غيبه رضي الله عنها مع رجل لم يكن
نعم محررا . و هي عائشة رضي الله عنها
في قصة الافك .

بدر ضعیف یہ کہتا ہے کہ ان واقعات میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کا ابو العاص کو یہ حکم دینا ہے کہ وہ حضرت
رضیہ رضی اللہ عنہا کو ایک ایسے شخص کے ساتھ بھیجے
جو ان کا محرم نہ تھا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اجبت
والے واقعہ میں آنا ہے۔

شیخ کشمیری نے جو لکھا ہے کہ اس کے زمانہ میں جب عورت کو اعتماد ہو تو وہ تنہا سفر کر سکتی ہے یہ ان کی
سفر واپس ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ایک عورت کا تنہا سفر جہاں تک
نہی سے البتہ متعدد عورتوں کے ساتھ ایک عورت فرجی حج کے لیے جا سکتی ہے اور نہ ہی حج کے علاوہ اور کسی سفر کے لیے
وہ بغیر محرم کے سفر کی مطلق اجازت نہیں دیتے۔ امام احمد کے نزدیک بغیر زوج کے عورت مطلقاً سفر نہیں کر سکتی۔
اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین دن کی مسافت (۹۰ میل) کا سفر عورت بغیر محرم کے نہیں کر سکتی۔ اور غیر متقدمین
کے نزدیک بھی عورت بغیر محرم کے مطلقاً سفر نہیں کر سکتی۔ شیخ ابن حزم کا حوالہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اور وہ بھی شکیانی
لکھتے ہیں : قوله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة الا مع محرر عام في كل سفر حديث رسول
"عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے" ہم سفر کو شامل ہے اس لیے شیخ کشمیری کا یہ فتوہ اور فقہاء کا یہ فتوہ
غیر متقدمین کے نظریہ کے بھی خلاف ہے۔

۱۔ شیخ محمد انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۳ ص ۴۹۰ مطبوعہ مطبعہ مجاز قادیان، الطبعة الاولى ۱۳۵۷ھ

۲۔ شیخ بدر عالم میرٹھی ۱۳۸۵ھ، حاشیہ فیض الباری ج ۳ ص ۴۹۰

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نراوی متوفی ۶۸۲ھ، شرح المہذب ج ۲ ص ۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۴۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن صنف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المفتی ج ۲ ص ۸۸ مطبوعہ دار الکتب العربیہ، الطبعة الاولى ۱۳۳۲ھ

۵۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۴۲۰ھ، المفتی ج ۲ ص ۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۰ھ

۶۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۴ھ

۷۔ تاج الدین محمد بن علی بن محمد شونہانی متوفی ۱۲۵۰ھ، ایل اطلال ج ۶ ص ۲۱، مطبوعہ مکتبۃ المطابع الدہریہ طبع جدید ۱۳۹۸ھ

شیخ بر عالم میرٹھی نے اسی سلسلہ میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو العاص کو حکم دیا تھا کہ وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ایک ایسے شخص کے ساتھ بھیج دے جو ان کا محرم نہیں تھا، پہلے ہم اس واقعہ کو مکمل تحقیق کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ پھر جواب عرض کریں گے۔

علامہ عبدالرحمن سیبلی اسیران بدر کو فدیہ کے عوض آزاد کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے محرم ابو العاص (جو اسی وقت تک اسلام نہیں لائے تھے) کو اسی شرط پر آزاد کیا تھا کہ وہ مکہ جا کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو مدینہ منورہ بھیج دیں گے (لیکن ان کے کفر کی وجہ سے اب ان کا حضرت زینب سے فراق واجب ہو گیا تھا بعد میں جب انھوں نے اسلام قبول کر لیا تو آپ نے حضرت زینب کو کلا ح ساق یا عقد جدید کے بعد لڑا ہوا) جب ابو العاص پہلے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ اور ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور فرمایا تم یمن یا نجد میں ٹھہرنا اور جب (حضرت زینب رضی اللہ عنہا) تمہارے پاس سے گذریں تو ان کو ساتھ لے کر یہاں آنا۔ وہ دونوں اس جگہ گئے۔ یہ واقعہ جنگ بدر کے ایک ماہ بعد کا ہے۔ ابو العاص جب مکہ پہنچے تو انھوں نے حضرت زینب سے کہا کہ وہ اپنے والد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس چلی جائیں اور حضرت زینب روانہ ہو گئیں، کفار کو جب پتا چلا کہ وہ مکہ سے نکل گئی ہیں تو انھوں نے ان کی طلب میں لوگوں کو روانہ کیا۔ مقام ذی طوی میں بہار بن اسود بن مطلب غیری نے ان کو چالایا اس نے آپ کے روبرو حارثہ سے آپ کا حمل ساقط ہو گیا آپ گریں اور خون جاری ہو گیا اسی وقت آپ کے دیور کنادہ نے آپ کا دفاع کیا حضرت زید اور انصاری صحابی کے ساتھ آپ مدینہ پہنچیں اور بالآخر آپ اپنے شوہر کے اسلام کے بعد مدینہ میں ہی تکلیف میں مبتلا رہ کر فوت ہو گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حافظ ابن کثیر ۴۰۰ ہجری کے واقعات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ امام بیہقی نے دلائل النبرۃ میں روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کو ایک انگریز سے کر بھیجا تاکہ حضرت زینب کو لے کر آئیں۔ حضرت زید بن حارثہ نے جیلہ سے ایک چرواہے کو سونپ دیا اور اس کو وہ انگوٹھی دی، حضرت زینب نے وہ انگوٹھی پہچان لی اور پوچھا کسی نے دی ہے کہا مکہ کے باہر ایک شخص ہے۔ حضرت زینب رات کو مکہ چلی گئیں اور حضرت زید کے ساتھ مدینہ آ گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کو دیکھ کر فرمایا: افضل بناتی احسب فی زید میری بیٹیوں میں سب سے افضل ہے جو میری وجہ سے مصیبت میں مبتلا ہوئی۔ حافظ ابن کثیر نے ابن اسحاق کے حوالے سے یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ بیان کر چکے ہیں۔

اس واقعہ کی تفصیل جاننے کے بعد اسی کے متعدد جوابات ظاہر ہو گئے۔ پہلا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو جو بغیر زوج یا محرم کے سفر سے منع فرمایا ہے یہ حالت اختیار میں ہے، اور حضرت زینب

۱۔ علامہ عبدالرحمان بن عبد اللہ عثمتی، سیبلی متوفی ۵۵۰ھ و الدون فی الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲۔ ۲۔ بطور مکتبہ نادر قح متان ۱۳۹۲ھ
۳۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۳۱۔ ۴۔ بطور دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۵ھ

کا واقعہ یہاں کہ اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے، ایک اضطراری معاملہ تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے جو آپ کی خصوصیت بھی ہوتا ہے اور منع کرنا آپ کا قول ہے اور اصول فقہ میں معقول ہے کہ جب آپ کے قول اور فعل میں تضاد ہو تو ترجیح قول کی ہوتی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ ہجری کا ہے اور اس وقت مکہ کے ساتھ حالت جنگ قائم تھی یعنی وہ عملاً دارالحرب تھا اور وہاں سے ہجرت کرنا فرض تھا اور اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ دارالحرب سے عورت بغیر زوج یا محرم کے بھی آ سکتی ہے اور جب مکہ کے مسلمانوں پر ہجرت فرض ہو چکی تھی تو ان کا آنا فرض تھا، چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر زوج یا محرم کے محافضت ہند میں کی ہو اور یہ پہلے کا واقعہ ہو۔

شیخ بدر عالم سیرت نے شیخ ابو رشاد کی طرف سے دوسری حدیث حضرت عائشہ کی پیش کی ہے اس میں صحیح بخاری کی ایک طویل حدیث کی طرف اشارہ ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک غزوہ سے واپسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آمد ہی تھیں وہ اپنا ہار ڈھونڈنے جنگل میں گئیں اور قافلہ والوں نے اس خیال سے کہ آپ ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹنی پر رکھ دیا، جب آپ واپس آئیں تو قافلہ جا چکا تھا آپ اسی جگہ بیٹھ گئیں۔ ایک منزل پہلے حضرت مسقر بن مسطلی سلمی رضی اللہ عنہ آئے تھے، انھوں نے آپ کو اونٹنی پر سوار کر لیا اور آپ ان کے ساتھ مدینہ آ گئیں، احمدیث: ۱۰۸

اس واقعہ سے بھی استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ بھی حالت اضطرار تھی اس وقت اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ علامہ ازہرین علامہ مینی نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ تمام امتی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے محرم ہیں کیونکہ قرآن مجید نے ازواج کو آہات قرار دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کا نکاح ازواج مطہرات سے جائز نہیں ہے۔ اس لیے سوال سرے سے مبالغہ ہے کیونکہ اس اعتبار سے حضرت صفوان حضرت عائشہ کے محرم تھے۔ شیخ ابو رشاد کشمیری کی بات سے تیسری حدیث پیش کی جا سکتی ہے جو جامع ترمذی اور مسند احمد میں اور دیگر کتب حدیث میں حضرت عبد بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے مدنی! اگر قبیلہ بنی عمر طویل ہوئی تو تم ضرور دیکھو گے کہ ایک عورت حیرہ (بجف) سے اگر خانہ کسب کا طواف کرے گی اور اسے اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا۔

کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی چیز کی بشارت دیتے ہیں جو اچھی اور پس منجم ہر اکہ عورت کا بغیر محرم کے سفر کرنا بھی اچھی بات ہے لیکن یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کا منشاء قرآن اسلام اور امن اور عافیت کے زمانہ کی تحسین ہے۔ عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحسین نہیں ہے خصوصاً جبکہ دوسری متحدہ صحیح اور صحیح البخاری سے ثابت ہے کہ آپ نے عورت کو بلا محرم سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی غیر اس کے جواز پر مبالغہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۰۵، ۴۰۶، مطبوعہ مکتبہ المدینہ کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ ابوالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۲۸، مطبوعہ ادارۃ المطابع المینیہ مصر، ۱۳۶۸ھ

۳۔ امام ابویوسف ترمذی متوفی ۲۴۱ھ، جامع ترمذی ص ۴۲۰، مطبوعہ مکتبہ دار الخزانۃ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد بن حنبل ج ۴ ص ۲۵۷، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

نہیں کرتی کیونکہ حدیث صحیحہ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ کسی قبر کے پاس سے گزرنے والا شخص یہ تمنا نہیں کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔ اس حدیث میں تمنا کے جواز کی نہیں بلکہ اس کے وقوع کی دلیل ہے۔

شیخ کشمیری نے لکھا ہے کہ فقہاء اخلاف نے جو عورت کو تنہا سفر کرنے سے منع کیا ہے وہ اس زمانہ کے مسافر خصوصاً بے حجب امیہ اور قنہ اور فساد عام ہو، شیخ کشمیری کا یہ لکھنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم اس سے پہلے فتح القدیر اور شامی کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں کہ اخلاف کے نزدیک عام حالات میں عورت تین دن کی مسافت (۱۰۰ میٹر) کا سفر بغیر زوج یا محرم کے نہیں کر سکتی اور قنہ کے زمانہ میں ایک دن کا سفر بھی بغیر زوج کے نہیں کر سکتی۔

بہر حال شیخ کشمیری نے جو یہ لکھا ہے کہ عورت کو اگر اعتماد ہو تو قرآن کے زمانہ میں اس کا تنہا سفر کرنا مہلک ہے ان کا یہ قول تمام صحیح اور صریح احادیث کے خلاف ہے اور شیخ بدر عالم میرٹھی نے جو گنجائش نکالی تھی ہم نے بہر حال اسے واضح کر دیا ہے کہ ان واقعات میں تنہا عورت کے سفر کی اجازت نہیں ہے اور شیخ کشمیری کا یہ قول احادیث میرٹھی کے علاوہ اندر اربعہ کے مذاہب کے بھی خلاف ہے حتیٰ کہ غیر متقدمین کے ہاں بھی اس شد و در اور نفرو کی تائید نہیں ہے۔ شیخ عثمانی نے بھی فتح الملہم میں یہ بحث کی ہے لیکن انھوں نے جو یہ اخلاف کا موقف بیان کیا ہے وہ حالات میں ہیں جو زوج یا محرم کے تین دن کی مسافت کے سفر کو ناجائز قرار دیا ہے اور اپنے استاد شیخ کشمیری کا نظریہ بیان نہیں کیا۔ خیال رہے کہ تین دن سے کم مسافت کے سفر میں عورت کو بغیر محرم کے سفر کی اجازت دینے کی وسعت صرف مذہب اخلاف میں ہے باقی فقہاء حج کے علاوہ تنہا عورت کو مطلقاً سفر سے منع کرتے ہیں اور شیخ کشمیری نے مطلقاً سفر کی اجازت دی ہے۔

بعض معاصرین نے مدت سفر کے بیان میں لکھا ہے:

جب عورت کے لیے محرم کے بغیر دو دن کا سفر جائز نہیں تو اس سے زیادہ مدت سفر بطریق اولیٰ جائز نہیں۔ اس عبارت میں کئی غلطیاں ہیں اول یہ ہے کہ احادیث میں دو دن یا تین دن کی مسافت کا ذکر ہے اور تمام فقہاء نے اس اعتبار سے بحث کی ہے کہ آیا مدت سفر تین دن کی پیدل مسافت کا سفر ہے یا نہیں؟ آج کے اس تیز رفتار دور میں تو دو دن سے کم میں ساری دنیا کا سفر کیا جا سکتا ہے۔ دوسری غلطی یہ ہے کہ دو دن سے کم بغیر محرم کے عورت کے لیے سفر کا جواز عیسائے اس عبارت کا مقتضی ہے، فقہاء اسلام میں سے کسی کا مذہب نہیں ہے بغیر غلطی یہ ہے کہ یہ صاحب حنفی ہیں اور حنفی مسلک کی ناسمجگی کے مدعی ہیں اور حنفی مسلک وہ نہیں ہے جو انھوں نے بیان کیا ہے بلکہ حنفی مذہب یہ ہے کہ عورت زوج یا محرم کے بغیر تین دن کی پیدل (یا اونٹ کی رفتار سے) مسافت کا سفر نہیں کر سکتی جیسا کہ ہم نے متعدد بار توضاحت بیان کیا ہے۔ البتہ علامہ رضوی نے اس بحث میں صحیح لکھا ہے کہ عورت بغیر محرم یا محرم کے حج کے لیے نہیں جا سکتی خواہ وہ عورت جوان ہو یا بوڑھی اور مکہ تک جانے میں تین دن سے کم کی راہ ہو تو بغیر شوہر اور محرم کے بھی حج کر جا سکتی ہے۔

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی ترمذی ۱۳۶۹ھ م ۱۳۷۰ھ ج ۲ ص ۲۷۶، مطبوعہ مکتبۃ المجاز کراچی۔

۲۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۲ ص ۱۶۰، مطبوعہ فیصل آباد۔

۳۔ علامہ سید محمد رضا رضوی، فضائل الہدیٰ فی شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۹۷، مطبوعہ مکتبۃ رضوان لاہور، ۱۹۷۶ء۔

بذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر حرم حج پر جانے کی تحقیق | بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تین دن سفر کی مسافت کو ہوائی جہاز کے ذریعہ چھ گھنٹوں میں طے کر لیتا ہے تو چونکہ اس سفر میں اس کو مشقت نہیں ہوتی اس لیے وہ شرعاً مسافر نہیں ہے اور وہ نماز پوری پڑھے گا بنا و ہرم کوئی خدمت زوج اور محرم کے بغیر بذریعہ ہوائی جہاز پاکستان سے سعودی عرب کے لیے روانہ ہو کر یہ شرعاً جائز ہے کیونکہ ہوائی جہاز کے ذریعہ یہ سفر چند گھنٹوں میں طے ہو جاتا ہے اور اس میں کوئی مشقت نہیں ہے اور سفر شرعی کی علت مشقت ہے، اور اس کی تائید علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت سے ہوتی ہے جو حسب ذیل ہے :-
 "سفر شرعی میں تین دن چھٹے کا اعتبار ہے، اگر کوئی تیز رفتار شخص مثلاً ڈاکیر یا رسد ہے کہ علامہ ابن ہمام اپنے زمانہ کے حالات کے اعتبار سے گفتگو کر رہے ہیں، ایک دن میں یہ مسافت طے کرے تو وہ قصر بھی کرے گا اور افطار بھی کرے گا، کیونکہ اسی کے حق میں نصحت کا سبب متحقق ہو گیا اور وہ ہے اولٹ کی رفتار یا پانچ یا تین دن میں یہ بہت جگہ مذکور ہے اور یہ اس اشکال کو اور قوی کر دیتا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اس اشکال سے چھٹکارے کی یہی صورت ہے کہ یہ کہا جائے کہ جو مسافر تیز رفتاری سے تین دن کی مسافت کو ایک دن میں طے کر دے اس کے لیے ایک دن میں قصر کرنا جائز نہیں ہے، اور یہ لازم آئے گا کہ اگر کوئی شخص بطور کرامت تین دن کی مسافت کو ایک منٹ میں طے کرے تو وہ بھی قصر کرے اور یہ بات بعید ہے کیونکہ اس سفر میں مشقت کا گمان نہیں ہے اور تین دن پہلے مسافت کی علت مشقت ہے۔"

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت کی مدد سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص ہوائی جہاز کے ذریعہ ڈیڑھ گھنٹہ میں ۱۰۰۰ سے کراچی پہنچ جاتا ہے یا ۲ گھنٹہ میں سعودی عرب پہنچ جاتا ہے تو شرعاً مسافر نہیں ہوگا اور اس پر قصر لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس سفر میں اس کو کوئی مشقت نہیں ہوتی نہ یہ تین دن کا سفر ہے لیکن یہ نظریہ متعدد وجوہ سے صحیح نہیں ہے۔
 پہلی وجہ یہ ہے کہ آج کل ہوائی جہاز کا سفر عام ہے اور ہوائی جہاز کے ذریعہ لوگ وہ گھنٹہ میں لندن پہنچ جاتے ہیں اور اس میں کوئی مشقت نہیں ہوتی آرام وہ سیشن پر انٹر کنٹینینٹل سفر کرتے ہیں اور یہ سفر جتنا ہے اور بارہ چھ گھنٹہ میں ہوائی جہاز کے ذریعہ لوگ امریکہ پہنچ جاتے ہیں اور اس سفر میں بھی کوئی مشقت نہیں ہے، الغرض ہوائی جہاز کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ ایک دن چھٹے میں انسان جہاں چاہے بغیر مشقت کے پہنچ سکتا ہے اس طرح ہوائی جہاز کے ذریعہ شرعی سفر بالکل ختم ہو جائے گا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ شرعی سفر کی بنیاد تین دن پر ہے نہ مشقت پہنچنے تک تین دن کی مسافت پر ہے اور کثیر سے احادیث میں اس کی تصریح ہے۔

| | |
|---|--|
| عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة قنوت من باللہ والیوم الآخر تماً فی مسیرة ثلاث لیال الا معہا ذمہم | حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتا ہو اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ تین |
|---|--|

نے۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۷۸۰ھ، فتح القدیر ج ۲، ص ۴۱۵، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ رضویہ سکھر۔
 نے۔ امام ابوالمحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱، ص ۴۲۳، مطبوعہ نور عیسیٰ، جامع المطابع کراچی الطبعة الثانیة ۱۳۷۵ھ۔

راتوں کی مسافت کا سفر بغیر حرم کے کرے
 فقہاء اسلام نے تین روز کی مسافت کو اونٹ کی رفتار یا پا پیادہ رفتار پر محمول کیا ہے یعنی کوئی اونٹ پر سوار ہو کر یا اپنی
 متوسط رفتار کے ساتھ پیڈل چلی کر گمانے پہنچے، عبادات اور اقامہ کے محمول کے ساتھ مشی مسافت کو تین دن تین رات
 میں طے کر کے اس مسافت کا سفر، سفر شرعی ہے، حکم اعتقاد نظام کا سہانی سمجھتے ہیں:

انما قدار نأبسير الابل ومشى الاقدام
 لانه الوسط لان ابطأ السير سير العجلة و
 الاسرع سير الفرس والبريد فكان الوسط
 انواع السير سير الابل ومشى الاقدام وقد
 قال النبي صلى الله عليه وسلم خير الامور
 اوساؤها ولان الاقل والاكثر يتجاوزان
 فيقتصر الامر على الوسط وعلى هذا يخرج
 ما روى عن ابي حنيفة فيمن سار في الماء
 يوما و ذلك في البر ثلاثة ايام انه
 يقصر الصلوة لانه لا عبادة للاسراع
 وكذا الوسار في البر الى موضع في يوم
 او يومين وانه بسير الابل والمشى
 المعتاد ثلاثة ايام يقصر اعتبارا
 للسير المعتاد وعلى هذا اذا سافر
 في الجبال والعقبات انه يعتبر مسيرة
 ثلاثة ايام فيها لا في السهل فالحاصل
 ان التقدير بمسيرة ثلاثة ايام مراف
 بالمرأجل في السهل والجبل والبر
 والبحر.

ہم نے اونٹ کی رفتار اور پا پیادہ رفتار کا اعتبار
 اس لیے کیا ہے کہ یہ درمیانی رفتار ہے، کیونکہ سب سے
 سست رفتار پیڈل گاڑی کی ہے اور سب سے تیز رفتار
 گھوڑے اور ڈاکے کی ہے اور درمیانی رفتار اونٹ
 کی اور پیڈل کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہے کہ بہترین چیز درمیانی ہے، نیز کم سے کم اور زیادہ
 سے زیادہ میں تناسب ہے اس لیے اوسط کو معیار بنانا
 پڑے گا اسی اصول پر اس مسئلہ کی تخریج کی گئی ہے
 کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص پانی میں ایک
 دن کا سفر کرے اور وہ مسافت خشکی میں تین دن کی مسافت
 کے برابر ہو تو وہ نماز کو قصر کرے گا کیونکہ تیز رفتاری کا
 کوئی اعتبار نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص خشکی میں
 کوئی مسافت ایک یا دو دن میں طے کرے اور اونٹ
 کی رفتار سے یا پیڈل چلنے سے وہ مسافت تین دن میں
 طے کی جاتی ہو تو وہ نماز کو قصر کرے گا کیونکہ اعتبار پیڈل
 چلنے کی معدون رفتار کا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص پیادہ
 اور گھوڑوں میں سفر کرے گا تو پیادوں اور گھوڑوں میں
 تین دن چلنے کا اعتبار ہوگا، خلاصہ بحث یہ ہے کہ (سفر
 شرعی میں) تین دن کی مسافت کا اعتبار ہے یا تین مراحل
 کا (جس مسافت کو مسافر ایک دن میں طے کرے اس کو
 مرحلہ کہتے ہیں۔ المنجد) خواہ یہ سفر پیڈل چلنے میں ہو
 یا پیادہ چلنے میں، خشکی میں ہو یا سمندر میں۔

علامہ کامانی کی عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سفر میں تین دن کی وہ مسافت پیڈل مسافت

۱۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کا سنی حنفی منقول ۴۴۵ ہجری، تاریخ المسافت ج ۱ ص ۴۲، مشہور ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی ۱۰۰۔ ۱۰۱

کا معیار ہے اور مستدر بھی اسی مسافت کا اعتبار ہوگا اور تیز رفتاری کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ یہ مسافت چھ روزہ فہار کے نزدیک اٹھارہ فرسخ ہے اور چھ "مغنی" ہے جو کہ چون میل مشرقی کے برابر ہے اور چونکہ یہ مشرقی ایکسٹ انگریزی میل اور چھ سو چالیس گز کے برابر ہیں اور یہ اٹھارہ سات تین کلو میٹر کے برابر ہیں۔ اور مغنی یہ قول کے مطابق ایکسٹ میل کی مسافت کو عبور کرنے کے بعد قصر کے احکام لازم ہو جائیں گے خواہ یہ مسافت ٹرین سے عبور کی جائے بحری جہاز سے یا ہوائی جہاز سے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ ہر چند کہ علامہ ابن ہمام نے یہ کہا ہے کہ اگر تین دن کی مسافت کو ڈاکہ تیز رفتاری سے ایک دن میں طے کرے تو اس پر قصر نہیں ہوتی چاہے وہ لازم آئے گا کہ اگر صاحب کرامت ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرے تو اس پر بھی قصر ہو حالانکہ اس کے سفر میں کوئی مشقت نہیں ہے اور قصر کی علت مشقت ہے تاہم چھ روزہ فہار کی طے علامہ ابن ہمام کے خلاف ہے، ابھی ہم نے بذات الصانع کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ امام العظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ مسافت پانی کے سفر میں ایک دن میں طے ہو جائے تو پھر بھی قصر ہے کیونکہ تیز رفتاری کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور خود علامہ کا ساقی نے تصریح کی ہے کہ تین دن کی مسافت کا سفر کوئی شخص ایک دن یا دو دن میں طے کرے پھر بھی اسی پر قصر لازم ہے کیونکہ معیار تو وسط پیدل رفتاری سے تین دن کی مسافت ہے ذکر وقت۔
علامہ ذہبی لکھتے ہیں:

قَالَ اصْحَابُنَا قُلَّ مَسَافَةٍ تَنْفِيرُ فِيهَا لِاحْتِمَالِ
مَسِيرَةِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ بِسَيْرٍ مُتَوَسِّطٍ وَهُوَ سَيْرُ الْاَبِلِ
مَعْنَى الْاِقْدَامِ فِي اَقْصَرِ اَيَّامٍ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ وَذَكَرَ فِي
الْعَيُونِ مَعْنَاهُ اَنْ يَحْتَسِبَ مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ
اَيَّامٍ فِي الْبَرِّ وَانْ اَسْرَعَ فِي السَّيْرِ وَسَادَ فِي يَوْمَيْنِ
اَوْ اَقْلَ مِنْهُ

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:

وَفِي السَّرَاجِ الْوَهَّاجِ اِذَا كَانَتِ الْمَسَافَةُ
ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ بِالْمَسِيرِ الْمُعْتَادِ فَهِيَ اَلْبَرِيدُ سِيرًا
مُصْرَعًا اَوْ عَلَى الْفَرَسِ جَوْدًا حَتَّى يَخُوضَ فِي
يَوْمَيْنِ قَصْرًا
علامہ علائی لکھتے ہیں:

حَتَّى لَوْ اَسْرَعَ فَوَصَلَ فِي يَوْمَيْنِ

ہمارے فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ کم سے کم مسافت جس پر احکام سفر مرتب ہوتے ہیں متوسط پیدل رفتاری کے سال کے سب سے چھوٹے دنوں میں سے تین دن چنانچہ ہے اور عبور میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ غشی میں تین دن کی مسافت معیار ہے خواہ وہ اس مسافت کو تیز رفتاری سے دو دن یا اس سے کم وقت میں طے کرے۔

سراج وراج میں ہے جب مسافت معیون رفتار کے ساتھ تین دن ہے اگر کوئی ڈاکہ تیز رفتاری سے سفر کرے یا کوئی شخص گھوڑے کو بھیڑ لگا کر دو دن میں یہ مسافت تیز رفتاری سے طے کرے تو قصر کرے گا۔

یعنی کہ اگر مسافر تیز رفتاری سے دو دن میں پہنچے

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذہبی متوفی ۴۳۰ھ، تبیین الحقائق ج ۱ ص ۲۱۰، ۲۰۹، مطبوعہ مکتبہ اعلیٰ طہان۔
۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۴۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ قاہرہ مصر، ۱۳۱۱ھ

تقصیر - ۱۰

علامہ شامی اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وظاهره انه كذلك لو وصل اليه في
 زمن يسير بكرة لكن استبعد في الفتحة
 بالتماس مظنة المشقة وهي العلة في
 التقصير - ۱۰

جائے تو قصر کرے۔

علامہ علائی نے جو یہ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اگر وہ اس مسافت کو کراہت کے قدر بہت کم وقت میں
 طے کرے تب بھی قصر کرے گا اور بظاہر چاہتا ہے کہ
 علامہ ابن ہمام نے اس کو بید از قیاس قرار دیا ہے اور
 لکھا ہے کہ اصل میں مشقت کی نفی کا گمان ہے اور یہی
 قصر کی علت ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں:

قلو امره بريدة فقطه ما يقطع
 بالسير الأوسط في ثلاثة أيام في اقل منها قصر
 وكما اذا سار فيها سيرا خارقا للعاد
 صرح في التبيين انه يكفي في تقدير
 المسافة بالعدة المذكورة بغلبة
 الظن ولا يشترط اليقين - ۱۰

اگر ٹھیکہ تیز رفتاری سے اس مسافت کو اس سے
 کم وقت میں طے کرے جو معروف رفتار سے تین دن
 میں طے کی جاتی ہے تو وہ قصر کرے اسی طرح اگر کوئی
 شخص کراہت سے اس مسافت کو کم وقت میں طے کرے
 تو وہ بھی قصر کرے گا اور تبہیں اٹھاتی ہیں تشریح ہے
 کہ اس حد کا اندازہ کرنے کے لیے علم ظن کافی ہے
 یقین کی ضرورت نہیں ہے۔

علامہ علی بن عداد یعنی فرماتے ہیں:

ونو كات المسافة ثلثا بالسير المعتاد
 سار اليها على الفرس او البريد جريا حثيفا
 فوصل في يومين او اقل قصر - ۱۰
 علامہ واؤدین یوسف الخطیب لکھتے ہیں:

اگر معروف رفتار کے ساتھ مسافت تین دن پر
 اودہ تیز رفتار گھوڑے یا فاکیر کے ساتھ دو دن یا کم میں
 پہنچ جائے پھر بھی قصر کرے گا۔

في الفتاوى بعض مشائخنا اختاروا للتقدير
 بمسيرة ثلاثة أيام وليا ليها سير الابل
 ومشي الاقدام اوسط قالوا هو الصحيح

کتب فتاویٰ میں لکھا ہوا ہے کہ بعض مشائخ نے
 پیدل یا اونٹ کی رفتار سے تین دن کی مسافت کو سوار
 قرار دیا ہے کیونکہ یہ متوسط ہے اور یہی صحیح ہے۔

۱۔ علامہ محمد علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ در مختار علی ہاشم الروج ص ۳۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۷۳۵۔

۳۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ حاشیہ الطحاوی علی مراۃ الفلاح ص ۲۵۳، مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر ۱۳۵۶ھ۔

۴۔ علامہ ابو بکر بن علی بن محمد الحداد یعنی التوفی ۸۰۰ھ الجہیزۃ النیرۃ ج ۱ ص ۱۱۲، مطبوعہ مکتبہ ادبیہ عمان ۱۴۰۱ھ۔

و عامتهم قد روا بالفراسخ واختاروا
بثمانية عشر فرسخاً في التقدير لا خمسة
عشر وعليه الفتوى لأنه اضبط
أحوط به

اور مشائخ نے اس کا اندازہ فراسخ سے کیا ہے اور اشارہ فرسخ کو
معیار قرار دیا ہے، نہ کہ پندرہ کو اور فتویٰ اشارہ پر ہے کیونکہ
یہ مضبوط بھی ہے اور اس میں زیادہ احتیاط بھی ہے یعنی مسافت
کا فراسخ سے اندازہ کرنا مضبوط ہے

بانی فتح القدر والبحر الرائق اور دالمحکم وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے کہ اصل معیار تین دن کی مسافت ہے یعنی تین دن میں
جتنا سفر بھی طے کیا جائے اس سفر کا اعتبار ہے اور اسی سفر کی فراسخ کے ساتھ تعین اور تحدید نہیں ہے لیکن عام مشائخ نے
جب یہ دیکھا کہ اگر مسافت کو جسم نکھانے تو اس کام شرعی مضبوط اور واضح نہیں ہوں گے اس لیے انہوں نے اس مسافت کا
اندازہ فراسخ میں کیا، بعض نے اکیس فرسخ مقرر کیے کچھ نے اشارہ فرسخ اور بعض نے پندرہ فرسخ کا اعتبار کیا اور تمام کتابوں
میں لکھا ہے کہ فتویٰ اشارہ فرسخ پر ہے، مگر اگر خوارزم نے پندرہ فرسخ پر فتویٰ دیا ہے اشارہ فرسخ کے چوتھیں طریقے سے
میں جہاں کشتہ انگریزی میں اور جہاں سو پانچ گز کے برابر ہیں اور یہ مسافت اشارہ سے اشارہ سات مہینوں کو میسر کے برابر ہے اس
کی تفصیل ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثانی کتاب صلاة المسافرين میں بیان کر دی ہے۔

علامہ داماد آئندہ فرماتے ہیں:

من جاوز بیوت مصر من جانب خروجہ
مریداً سیراً وسطاً ثلاثاً ایاماً ای مسیرۃ ثلاثۃ
ایام ولینالیہا قصر الرباعی۔ ۱۰
لا یخسر رکعتے ہیں!

جو شخص سفر کے قصد سے اپنے شہر کے گھروں سے
نکلے اور اس کا ارادہ تین دن کی مسافت کا سفر تھا تو وہ چار
رکعت والی نماز کو قصر کر کے پڑھے گا۔

من جاوز بیوت مقامه قاصداً قطع مسافة
تقطع سیراً وسطاً فی ثلاثۃ ایام مع الاستراحات
یرخص له ولو کان عاصياً فیہ قصر
الفرض الرباعی۔ ۱۰

جو شخص اپنے وطن کے مکانوں سے نکلے اور اُن مکانوں
اس کا ارادہ اس مسافت کو طے کرنے کا تھا جو مترسط
رفقار سے تین دن میں بشمول آرام وغیرہ کے طے کیجاتی
ہے تو اس کو چار رکعت والی نماز کو قصر کرنے کی رخصت
دی جائے گی خواہ وہ مسافر گد گد ہو۔

علامہ شرنبلالی حاشیہ در غرر میں لکھتے ہیں:

أكثر المشائخ قدروا القل مدۃ السفر
بالامیال الی قوله و فی البحر عن النہایۃ
ان الفتوی علی اعتبار ثمانیۃ

اکثر مشائخ نے کم از کم مسافت سفر کامیوں میں شمار
کیا ہے۔ البحر الرائق میں نہایت سے نقل کیا گیا ہے کہ
فتویٰ اشارہ فرسخ پر ہے یعنی کشتہ انگریزی میں اور

۱۔ علامہ داؤد بن یوسف الخطیب۔ فتاویٰ غیاثیہ میں ۳، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوثر ۱۴۰۳ھ
۲۔ علامہ محمد بن سیمان المعروف بدارقطنی المتوفی ۱۰۷۸ھ، فتح الانبار فی شرح مختصر الامام ج ۱ ص ۱۶۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی
۳۔ بلاخبر و حنفی المتوفی ۸۸۵ھ در الکام فی شرح غرر الاحکام ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبعہ جامعہ شریفیہ مصر، ۱۳۰۲ھ

حشر فرستادے
علامہ قہستانی لکھتے ہیں:

اور چھ سو چالیس گز

اگر کوئی مسافر اس مسافت کو آسانی سے کیٹ کر چلے
تو اس کو قصر کی نصبت دی جائے گی۔

قلوسا زمنا قوفی السهل تلك المسافة
فی یوم یرخص.

قادی عالمگیری میں ہے:

اگر معروف رفتار سے مسافت تین دن کی ہو اور
کوئی شخص تیز رفتار گھوڑے سے دو دن یا اس سے کم
میں پہنچ جائے تو وہ قصر کرے گا۔

ولو كانت المسافة ثلاثاً بالسير المعتاد
فسار اليها على العزم جواً حثيثاً فوصل
فی یومین او اقل قصر.

مذکورہ حواشی سے واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ، علامہ کاسانی متوفی ۵۵۰ھ، علامہ مالک متوفی ۱۷۲ھ، علامہ
الاحمد متوفی ۲۴۱ھ، علامہ ابن نجیم متوفی ۷۵۰ھ، علامہ قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، علامہ حسن بن عمار شرمیلانی متوفی ۱۰۶۹ھ، علامہ غلامی متوفی ۱۱۰۰ھ،
علامہ احمد طحاوی متوفی ۲۴۱ھ، علامہ محمد امین ابن عابد بن شامی متوفی ۱۲۵۱ھ، ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۰ھ، علامہ داؤد بن
یوسف صاحب غیاثیہ، علامہ محمد بن سلیمان المتوفی ۸۰۰ھ، اور مولانا محمد رفیع متوفی ۱۱۵۰ھ، ان تمام فقہاء اسلام کے نزدیک
سفر شریعی میں متوسط پیدل رفتار سے تین دن کی مسافت معتبر ہے اور تیز رفتاری کا اعتبار نہیں ہے اور اگر کوئی شخص تیز
رفتاری سے اس مسافت کو ایک دن یا اس سے بھی کم وقت میں طے کرے تو وہ قصر کرے گا۔ علیٰ ہذا اھیاس صاحب کتابت
بھی اگر اس کو مسافت کو ایک منٹ میں طے کرے تو وہ بھی قصر کرے گا۔ اسی مسئلہ میں صرف ابن ہمام متوفی ۸۵۱ھ کی رائے
تمام فقہاء سے مندرجہ اور ظاہر ہے کہ مجبور کے مقابلہ میں ان کی رائے کا کوئی وزن نہیں ہے۔ ہم نے یہ مجتہد ہمارے اس
لیے نقل کیے ہیں تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ تمام فقہاء احناف کے نزدیک سفر شریعی کا معیار تین دن کی مسافت ہے مقتدین
نے اس مسافت کو مہین نہیں کیا اور متاخرین نے اس کو فراخ ہی میں بھی کر لیا ہے تاکہ قصر کے احکام آسان اور مضبوط بنائے
اور منطقی یہ قول ۸ فرسخ ہے جو آٹھ میل ۶۰ گز اور ۵۰۰ کلو میٹر ہے۔ اس مسئلہ میں صرف علامہ ابن ہمام کی مندرجہ رائے
ہے جو یہ کہتے ہیں کہ تین دن کی مسافت کو اگر کوئی شخص ایک دن یا ایک گھنٹہ میں طے کرے تو وہ بد مشقت نہ ہونے
کے وہ قصر نہیں کرے گا۔

بدھتھی دیر ہے کہ علامہ ابن ہمام کا استدلال اس نظریہ پر مبنی ہے کہ قصر کی علت مشقت سے ہے اور اگر صاحب کرامت
ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرے تو اس کو کوئی مشقت نہیں ہوتی اس لیے اس صورت میں قصر بھی نہیں ہونی چاہیے بلکہ
علامہ ابن ہمام کا یہ نظریہ درست نہیں ہے۔ قصر کی علت مشقت نہیں بلکہ سفر ہے۔ صاحب غیاثیہ اور دیگر فقہاء احناف نے قصر
پر استدلال اس حدیث سے کیا ہے: یوم ولیدۃ والمسافر فلتۃ ایام و لیلۃ یوم و لیلۃ ایام۔ اس حدیث میں تین

ہے۔ علامہ حسن بن عمار شرمیلانی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدر والنور ج ۱ ص ۱۳۲ مطبوعہ مطبعہ جامعہ شریفیہ مصر، ۱۳۰۵ھ

ہے۔ علامہ محمد غلامی کاسانی قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۱ ص ۱۱ مطبوعہ منشی نزل کشر کھنڈر ۱۳۵۱ھ

ہے۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۰ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۹ مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر جہانگیر ۱۳۱۰ھ

ہے۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۵ مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی المطبعہ ۱۴۰۵ھ

دن مسج کرنے کی رخصت کا حکم مسافر پر لگایا گیا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب مشقتی پر کرنی حکم لگایا جائے تو اس کا مآخذ اشتقاق اس حکم کی علت
ہوتا ہے اور مسافر کا مآخذ اشتقاق سفر ہے لہذا ثابت ہوا کہ مسافر کے لیے تین دن مسج کی رخصت کی علت سفر ہے ہمدے
اس بیان کی تائید علامہ عینی متوفی ۷۵۵ھ کے اس عبارت سے ہوتی ہے۔

ان قوله المسافر يقضي ان السفر هو العلة
مقتصر على ما تحقق السفر تحقيق المسح ثلاثا ايام
ولما لم يثبت لقوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا
كل واحد منهما مائة جلدة
حدیث میں مسافر کا تعریف تھا خاکر تا ہے کہ سفر ہی
قصر کی علت ہے، پس جب بھی سفر متحقق ہوگا تین دن کے
مسج کی رخصت متحقق ہوگی، جیسا کہ اشرفی کے قول اور اخیر
والزانی الحج میں زنا حد کی علت ہے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ اگر باغرض قصر کی علت مشقت بھی مان لی جائے تب بھی علامہ ابن ہمام کی بیاد سے صحیح نہیں ہے
کہ چونکہ صاحب کرامت کو ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرنے میں کوئی مشقت نہیں ہوتی اس لیے اس پر قصر نہیں ہے
اس لیے کہ جس طرح قاعدہ شرعیہ کل ہرستے ہیں اور بعض جزئیات کا خروج ان کے حکم کل کے منافی نہیں ہوتا اسی طرح بعض جزئیات
کا خروج علت کے حکم کل کے منافی نہیں ہوتا مثلاً غیر (انگوروں کی شراب) کا حرام ہونا اتفاق امر ہے اور یہ بھی اتفاق ہے
ہے کہ جو مسافر قصر کی علت اس کے نشہ آور ہونا ہے اب اگر کسی عادی شراب کو غیر کے پیتے سے نشہ نہ ہو یا ایک گھنٹہ
غیر پینے سے کسی کو نشہ نہ ہو تو اس سے علت اس کے حکم کل ہونے میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا اور باوجود اس کے
کہ غیر پینے والے کو نشہ نہیں ہوا حد لگا دی جائے گی تاہل اسی طرح اگر کسی صاحب کرامت نے بغیر مشقت کے تن
دن کی مسافت ایک منٹ میں طے کر لی تو اس پر بھی قصر کے احکام لازم ہوں گے اور اس مخصوص صورت میں مشقت
کے نہ پانے جانے سے مشقت کے علت ہونے میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا اور وہ بدستور قصر کی علت رہے گی بعض
اوقات سبب کو مسبب کے قائم مقام تصور کر لیا جاتا ہے خواہ بعض صورتوں میں سبب کے پانے جانے کے باوجود سبب
نہ پایا جاتا ہو۔ زیر بحث مسئلہ میں سفر مشقت کے قائم مقام ہے اور اکثر صورتوں میں تمام تر اساتھوں کے باوجود سفر مشقت
لگا با علت ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی خاص موقع یا مواقع پر سفر باعث مشقت نہ ہو تو اس صورت میں مشقت
کا یہ بنیادی اصول مؤثر رہے گا کہ سفر مشقت کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ شرعی قاعدہ کا کلی ہونا اکثری کر بھی مثال ہے۔ مثلاً
قاعدہ کلیہ ہے کہ وضو کے چار فرض ہیں، لیکن جس کے دو فرض پیرکتے ہوئے ہوں اس کے حق میں وضو کے تین فرض ہیں
مثلاً قاعدہ ہے کہ دن اور رات میں پانچ نمازی فرض ہیں لیکن بختاریہ میں جہاں شمار کا وقت آنے سے پہلے فجر ہو جاتی ہے
چار نمازی فرض ہیں، اسلام کے پانچ ارکان ہیں لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد جب لوگ ماندار ہو جائیں گے تو
کوئی شخص زکوٰۃ کا لینے والا کوئی نہیں ہوگا تو اس وقت کسی پر ادائیگی زکوٰۃ فرض نہیں رہے گی۔ الغرض جس طرح بعض شرعی
قواعد حقیقت میں اکثری ہوتے ہیں لیکن عرفاً ان کو قاعدہ کلیہ ہی قرار دیا جاتا ہے اسی طرح بعض احکام کی علت، جس اکثری ہوتی
ہی لیکن عرفاً ان کو کلی قرار دیا جاتا ہے۔ بتائیں اگر سفر کی علت مشقت ہی قرار دی جائے پھر بھی یہ لازم نہیں آئے گا کہ
اگر کسی خاص صورت میں مشقت نہ ہو تو قصر بھی نہ ہو۔ بہر حال علامہ ابن ہمام کا قول کہ قصر کو مشقت پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے

لے۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، البیہاق ج ۲ ص ۷۵، مطہرہ مطہرہ عالی لکھنؤ فاضل نرا کشور۔

کیونکہ قصر کفالت سفر ہے اور اگر بالضرر صحیح بھی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں ہے کہ جہاں مشقت نہ ہو وہاں قصر بھی ہو لہذا جو مسئلہ ہوئی جہاز سے اس مسافت کو بھوک کر لیں ان پر قصر لازم ہے اور عورت بغیر زوج یا عہرم کے اس مسافت کو شرعاً قصر نہیں کر سکتی اس لیے بغیر زوج یا عہرم کے اس کا حج پر جائز نہیں ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام بحث اسی صورت میں ہے کہ عورت کے حج پر جانے کے مسئلہ کو ان ائمہ کی روشنی میں لیا جائے جن میں عورت کو بغیر زوج یا عہرم کے تین دن کے سفر سے منع کیا گیا ہے لیکن اس مسئلہ میں بعض مروجہ ائمہ ایسی بھی ہیں جن میں زوج یا عہرم کے بغیر عورت کو ہر روز مسافت حج کرنے سے منع فرمایا ہے پھر اس بحث کی وجہ یہ نہیں رہتی کہ جہاز کے سفر میں چونکہ مشقت نہیں ہوتی اس لیے عورت بغیر زوج یا عہرم کے بھی حج پر جا سکتی ہے اور صاحب ہدایہ اور دیگر فقہاء احکامات نے جہاں عورت کو زوج یا عہرم کے بغیر حج کرنے سے منع کیا ہے وہاں یہی فتویٰ پیش کیا ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تحجن امرأة الا ومعها
حضر ابن عباس رضي الله عنهما بيان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت بغیر عہرم کے ہرگز
حج نہ کرے۔

سنن والقطبی میں یہ حدیث حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ اس حدیث کو مندرجہ بالا تمام ائمہ نے مانا ہے اور اگر کسی نے اس تمام تر مفصل شرعی اور عقلی استدلال کے بعد بھی مناسب سمجھا تو اس کی حدیث دل کے طور پر ایک گواہی اپنے تمام اہل علم اور دین کا فوٹی اور در رکھنے والے قارئین کی نظر کو دوں تو یہ ہے کہ شریعت کے اصول اور اساسی احکام دائمی ہیں، غیر متبدل ہیں اور ہر دور میں ہر نئے حالات سے ان کی ماہیت اور فرہیت میں تبدیلی نہیں آ سکتی۔ چاہے جہانوں میں کس سفر کے وسائل اور ذرائع اور آسائشوں میں ہر دور میں بھری ہوئی چلی آئی ہے، عین ممکن ہے کہ آج ہوائی جہاز سے جو مسافت ہم آگے میں طے کر پاتے ہیں آئندہ ۵۰ سال کے بعد انسانی تحقیقات و ایجادات کے نتیجے میں وہی مسافت ہم ایک یا دو گھنٹوں میں طے کر لیں۔ لیکن یہ بھی انسانی فطرت ہے کہ آسائشوں کی فراوانی کے ساتھ انسان کی تن آسانی میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ لہذا راحت و مشقت انسانی امور ہیں، ہو سکتا ہے آج جو چیز آسانی معلوم ہوگی کے انسان کو مشقت معلوم ہو، لہذا کیوں نہ شریعت کی تعلیم اور شریعت کے اصول کو ہر دور میں صرف انفرادی دیا جانے دو یہ ہے کہ فی نفسہ ہر نئی مشقت کے قائم مقام ہے۔ صحت بخیر و بہند حضرت شریعت کی سرایت کو ایسی ہی عقل و بنا کر چھوڑ دیں گے، ایسا ہی فرہین ہے جو ہر سال رمضان اور عید کے مواقع پر ہر دور میں ہلال کے مسئلہ شرعی کو اپنے شعور و احتیاط کا نشانہ بناتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ کہوں کہ ”صوموا لہو ویتروا فطر وافرقتہ“ کے صریح فرمان و حوالہ کو نظر انداز کر کے ایک سائنسی کیلنڈر پر رمضان و عیدین کی بنا کر دی کیونکہ ایسے حضرات رمضان و عیدین کو عبادات سے بڑھ کر تہوار کی حیثیت دیتے ہیں اور ان کے ذوق پر یہ ناگوار گزرتا ہے کہ ان کا تہوار بہود و نصائبی کے تہوار کی طرح شمسی کیلنڈر کے مطابق قطعی پرستی نہیں و مستحق نہ ہو۔

تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا | حدیث نمبر ۲۱۵ میں ہے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد کے لیے رخت سفر نہ باندھا جائے، میری مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ؛ علاوہ ہودی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ان تین مسجدوں کی فضیلتوں کا بیان ہے، اور یہ خصوصیت اسی لیے ہے کہ یہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی مساجد ہیں اور ان میں نماز پڑھنے کا زیادہ اجر و ثواب ہے، اور اگر کسی نے مسجد حرام کی زیارت کی تو ان کی قرآن پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا، اور اگر مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ کی نذر مان لی جائے تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں اور جہود علماء کے نزدیک اسی نذر کا پورا کرنا واجب ہے۔ ان تین مسجدوں کے علاوہ باقی مساجد کی نذر واجب ہوئی ہے نہ منع ہوئی ہے، بہار اور جہود کا بھی نظریہ ہے، البتہ محدث بن مسلم مالکی یہ کہتے ہیں مسجد قبلہ کی نذر بھی واجب ہو جاتی ہے اند اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن بیدل یا سوار ہو کر مسجد قبلہ تشریف لے جاتے تھے، اور جہود کے نزدیک ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی نذر ماننے سے نذر منع نہیں ہوئی، اور نذر ماننے والے پر کوئی چیز لازم نہیں آتی اور امام احمد کے نزدیک اس پر قسم کا کفارہ لازم آتا ہے۔

علاء ہودی کہتے ہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی جگہ کے سفر کے قصد سے شذر حال کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، مثلاً کوئی شخص صالحین کے مزارات یا بارگت مقامات پر جانے کے لیے مسلمان سفر باندھے۔ شرافع میں شیخ محمد جوینی نے اس سفر کو حرام کہا ہے اور قاضی عیاض مالکی کا بھی یہی مختار ہے اور ہمارے اصحاب شافعیہ، امام الحرمین اور حنفیہ کے نزدیک یہ حرام ہے نہ مکروہ، البتہ تفصیلات کا طر ان تین مسجدوں کی طرف مسلمان سفر باندھنے میں سے ہے۔

علامہ دمشقی مالکی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ شذر حال رخت سفر باندھنا، سفر بیدہ کا یہ ہے اور حدیث کا معنی یہ ہے کہ کسی عبادت کو بطور نذر یا بطور نفل کرنے کے لیے ان تین مساجد کے سوا سفر بیدہ کرنا جائز نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ ممانعت بطور نذر کے ہے اگر کوئی شخص نذر مانے تو وہ صالحین کے مزارات کے لیے مسافرت بیدہ پر بھی جاسکتا ہے، علماء و شتانی کہتے ہیں کہ اس بنیاد پر اگر کسی شخص نے کسی مسجد میں نماز پڑھنے یا اعتکاف بنٹھنے کی نذر مانی تو وہ نذر منع نہیں ہوگی، نیز اس ممانعت کے غرض سے طلب علم اور دیگر عبادات کو مستثنیٰ رکھا گیا ہے، نیز علماء و شتانی مالکی نے کہا ہے کہ صالحین کے مزارات اور دیگر بارگت مقامات کی زیارت کے لیے سفر جائز ہے۔ اسی موضوع پر مفصل گفتگو اور شیخ ابن تیمیہ کے دلائل امدان کے جوابات انشاء اللہ کتاب الحج کے آخر میں "تین مسجدوں کی فضیلت" کے باب میں ذکر کریں گے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۴۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۴، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۵۴۸ھ، الکمال الکامل المسلم ج ۳ ص ۴۳۸، ۴۳۹، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة بیروت۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الذِّكْرِ إِذَا رَكِبَ ذَاتَ بَنَةٍ
مُتَوَجِّهًا لِسَفَرٍ حَيٍّ أَوْ غَيْرِهِ وَبَيَانِ
الْأَفْضَلِ مِنْ ذَلِكَ

۳۱۶۱ - وَحَدَّثَنِي مَا زُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
قَالَ حَبِيبُ بْنُ مُخْتَدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ عَدِيًّا الْأَدَوِيَّ أَخْبَرَهُ
أَنَّ ابْنَ عَدْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَجِيٍّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى سَفَرٍ كَثُرَ تَلَاثًا
قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي سَفَرِنَا هَذَا
وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ
وَاللَّهُمَّ كُنْ لَكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّةَ وَالْقُرَّةَ
وَمِنْ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَيِّئْ عَلَيْنَا
سَفَرِنَا هَذَا وَاطْلُوعَنَا بَعْدَ مَا أَلْقَيْتَنَا
الصَّاحِبِ فِي السَّفَرِ وَالْخَدِيقَةَ فِي الْإِهْلِ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ
السَّفَرِ وَسَوْءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ
وَإِذَا رَجَعْنَا فَتَالَهُمْ وَنَدَّاهُمْ فِيهِمْ أَلْيَمُونَ
تَلَامُونَ عَلَيْهِمْ وَنَدَّاهُمْ فِيهِمْ أَلْيَمُونَ

سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استحباب

علی ازوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انھیں بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کہیں سفر پر جاتے تھے لیے اونٹ پر سوار ہوجاتے تو تین بار اللہ اکبر فرماتے اور پھر یہ دعا پڑھتے (ترجمہ) پاک ہے وہ ذات جس نے اس سواری کو ہمارے لیے مسخر کر دیا ہم اس کو مسخر کرنے والے بن گئے اور ہم اپنے پیروں کے پاس اونٹ کو رہانے والے ہیں۔ اے اللہ! ہم تجھ سے اپنے اس سفر میں نیکی اور پیہر گاری کا سوال کرتے ہیں اور ان کاموں کا سوال کرتے ہیں جن سے نوراہی ہو۔ اے اللہ! ہمارے لیے اس سفر کو آسان کر دے اور اس کی مسافت تہہ کر دے اے اللہ! اس سفر میں توحید ہمارا رفیق ہے اور ہمارے گھر میں گویا ہے۔ اے اللہ! میں سفر کی تکلیفوں سے، مال و کم سے اور اپنے اہل اور مال سے بڑے انجام سے تیری پناہ میں آتا ہوں، اور جب آپ سفر سے لوٹ کر آتے تب بھی یہ دعا پڑھتے اور ان میں ان کلمات کا اضافہ کرتے ہم فلاں آئے والے ہیں، اللہ سے توبہ کرنے والے ہیں، اس کی عبادت کرنے والے ہیں اور اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسرج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر پر جاتے تو سفر کی تکلیفوں سے، بڑی چیزوں کے دیکھنے سے بڑے انجام سے راحت کے بعد تکلیفوں سے، مظلوم کی بددعا سے اور اہل اور مال میں بڑے انجام سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے۔

۳۱۶۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ
إِسْمَاعِيلَ بْنَ عُلْفَةَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْحُوَلِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ رَجِيٍّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ
السَّفَرِ وَالْحَوْرِ بَعْدَ الْكُؤُوبِ وَدُعْوَةِ الْمَظْلُومِ
وَسَوْءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْإِهْلِ وَالْمَالِ

ایک اور سند سے بھی یہی روایت منقول ہے جس میں کچھ الفاظ کا تغیر اور تبدل ہے۔

۳۱۷۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ يَمَانِيٍّ قَالَ وَحَدَّثَنَا حَاضِرُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا عَبْدُ الرَّاحِمِ بْنِ كَلَّابٍ هَمَّا عَنْ عَاصِمٍ بِهِذِهِ الْأَسَانِيدُ مِنْهُ عَمْرٍو أَنَّ فِي حَوَائِثِ عَبْدِ الرَّاحِمِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَفِي رِوَايَةِ مُعْتَمِدِ بْنِ حَازِمٍ وَقَالَ يَمِينُ ابْنُ الْأَعْدَنِّ إِذَا رَجَعْتَ وَفِي رِوَايَتِهِمَا جَمِيعًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ قُحُشٍ وَالسَّفَرِ

بَابٌ مَا يُقَالُ إِذَا رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ الْحَجَّ وَغَيْرِهِ

حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دعاؤں کا بیان

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر جہاد، حج یا غزوے والپس آتے اور کسی نیکی یا غور و تدبیر پر پہنچتے تو زمین پر اللہ اکبر کہنے کے بعد فرماتے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، وہ ایک ہے اسی کا کوئی شریک نہیں، اسی کی حکومت ہے اور اسی کے لیے مثالیں ہیں، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، ہم لوگ کہانے والے ہیں، تو یہ کہنے والے ہیں، عبادت کرنے والے ہیں، سجدہ کرنے والے ہیں اور اپنے رب کی حمد کرنے والے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنا اور دنیا کما، اپنے بندے کی مدد کی اور تنہا تمام شکروں کو شکست دیا۔

۳۱۷۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو اسَامَةَ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِبٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَالتَّقِطُ لَمْ قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِبٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَفَلَ مِنْ الْجَبُوشِ أَوْ الشَّرَايَا أَوْ الْحَجِّ أَوْ الْقُدْرَةِ إِذَا أُوذِيَ عَلَى قَبِيلَةٍ أَوْ قَدِ كُنْجَرٌ قُلْتُ نَا ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ لَهُ الْخَبِيرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَرَبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِعِزَّتِنَا حَامِدُونَ حَسَدُونَ وَشَدِيدُونَ نَصْرُونَا وَهَزَمَ الْأَخْرَابَ وَحَدَّثَنَا

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

۳۱۷۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا مَعْنُ عَنْ قُرْبَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَائِبٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي مُدَّيْجٍ

قَالَ أَنَا الصَّخَاءُ كُلُّهُمْ عَنْ تَأْفِيعٍ عَنِ ابْنِ
عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَّا حَدِيثَ أَيُّوبَ
فَإِنَّ فِيهِ التَّكْبِيرَ مَرَّتَيْنِ -

۳۱۷۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَدِيَّةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ إِسْحَاقَ
قَالَ قَالَ ابْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّا وَأَبُو طَدْحَةَ وَصَفِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى مَا قَرَأَ
حَتَّى إِذَا كُنَّا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ قَالَ أَتَيْتُكُمْ
تَأْتِيَتُكُمْ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ
فَلَمْ يَزِدْ يَقُولُ ذَلِكَ حَتَّى هَوَّيْنَا
الْمَدِينَةَ -

۳۱۷۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَمِيدُ بْنُ مَسْعَدَةَ قَالَ
تَنَا يَشْرُفُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ تَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ
عَنِ ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّوَلُّيْ بِطَحَاءِ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَ
الصَّلَاةِ بِهَا إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
وغيرهما فَمَرَّ بِهِمَا

۳۱۷۸ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَأْفِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاخَرَنَا بِالْبَطْحَاءِ النَّبِيِّ
ذِي الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا قَالَ وَكَانَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَفْعَلُ ذَلِكَ -

۳۱۷۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ واپس آ رہے تھے اور حضرت صفیہ آپ کے پیچھے
اونٹنی پر سوار تھیں جب ہم ظہر المدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا:
ہم لوٹ کر آنے والے ہیں، توبہ کرنے والے ہیں، اور
اپنے رب کی عبادت کرنے والے ہیں اور اس کی حمد
کرنے والے ہیں۔ آپ اٹھی الفاظ کو دہراتے ہوئے
مدینہ میں داخل ہو گئے۔

ایک اور سند سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ
عنہ نے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

حج یا عمرہ کے سلسلے میں گذرتے والوں کے
لیے ذوالحلیفہ کی زمین میں نماز پڑھنے کا استحباب

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ کی گھڑی
(بجری) زمین میں اپنا اونٹ بٹھایا اور وہاں نماز پڑھی۔
نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ذوالحلیفہ

کی اس کنگری میں زمین میں اپنا اونٹ بٹھاتے تھے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا اونٹ بٹھاتے تھے اور وہاں نماز پڑھتے تھے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عہد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما حج یا عمرہ کی ایسی پوزو الخلیفہ کی کنگری میں اپنا اونٹ بٹھاتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا اونٹ بٹھاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں ذوالحلیفہ پہنچے آپ سے کہا گیا کہ یہ بطحاء مبارکہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک فرشتہ آیا وہ اس کو آپ کے آگے بٹھایا اور ذوالحلیفہ کی وادی میں اترے ہوئے تھے۔ آپ سے کہا گیا کہ آپ بطحا مبارکہ (برکت والی جگہ) میں ہیں۔ راوی موسیٰ کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ سالم نے اس جگہ اونٹ بٹھا یا جہاں حضرت ابن عمر اونٹ کو بٹھاتے تھے۔ اور اس جگہ کو تلاش کرتے تھے جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں اترے تھے اور وہ جگہ اس مسجد سے نیچی ہے جو بطن وادی میں بنی ہوئی ہے وہ جگہ مسجد اور قبلہ کے درمیان ہے۔

مُتَّاجِرُ الْمُضَرِّ قُلْتُ قَالَ أَنَا النَّيْفُ حَرْ وَحَدَّثَنَا عُثَيْبٌ وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ لَا لَيْفٌ عَنْ تَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُنْبِئُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي يُدْعَى الْحَلِيفَةُ الَّتِي كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْلِحُ بِهَا وَيُصَلِّي بِهَا۔

۳۱۸۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ التَّمِيمِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَنْ مُوسَى بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ عَيْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجَّةِ أَوْ الْعُمْرَةِ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي يُدْعَى الْحَلِيفَةُ الَّتِي كَانَتْ يُفْلِحُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۳۱۸۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى وَهَذَا ابْنُ عُثَيْبٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فِي مَعْرَسَةِ يَدِي الْحَلِيفَةِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ بِبَطْحَاءَ مُبَارَكَةٍ۔

۳۱۸۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ ابْنُ الزَّيَّاتِ وَتَرْغِيحُ بْنُ يُونُسَ وَالتَّفْظُ لِيُسْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُثَيْبٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى وَهُوَ فِي مَعْرَسَةِ يَدِي الْحَلِيفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ إِنَّكَ بِبَطْحَاءَ مُبَارَكَةٍ قَالَ مُوسَى وَفَدَا سَاخَ بِنَا سَالِمٌ بِالْمَنَاخِ مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي كَانَ عَيْدُ اللَّهِ يُفْلِحُ بِهِ يَتَخَرَّى مَعْرَسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَسْفَلُ مِنْ

الْمَسْجِدَ الَّذِي يُبْطِنُ الْوَادِيَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْقِبْلَةِ وَنَسَطَ لِقَىٰ ذَلِكَ

بَابُ لَا يَحْجُّ الْبَيْتَ مُشْرِكًا وَلَا يُطَرِّفُ
بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا وَبَيَانُ يَوْمِ الْحَجَّةِ الْأَكْبَرِ

۳۱۸۳ - وَحَدَّثَنِي هَازِقُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْبِيُّ
قَالَ نَافِعٌ قَالِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ وَهَّابُ بْنُ
زُهَيْرٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
الْقُحَيْطِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهَّابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ حَمِيدِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ الْعَدَنِيُّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الْحَجَّةِ النَّبِيِّ أَمْرًا
عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ
حَجَّةِ الْوَدَّ إِذْ فِي رَهْطٍ يُؤَدُّونَ فِي الْمَنَاسِكِ
يَوْمَ النَّحْوِ لَا يَحْجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكًا وَلَا
يُطَرِّفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَكَانَ
حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ يَوْمَ النَّحْوِ
يَوْمُ الْحَجَّةِ الْأَكْبَرِ مِنْ أَجْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

مشرک کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر
کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حجہ الوداع سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جس حج کا امیر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کر دیا تھا اس
جگہ کے موقع پر حضرت ابو بکر نے حج قرانی کے دن ایک ہمارت
کے ساتھ یہ اعلان کر کے لیے بھیجا کہ اس سال کے
بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی شخص ہر منہ ہو کر بیت
اللہ کا طواف نہ کرے، حمید بن عبد الرحمن، حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے پیش نظر یہ کہتے ہیں
کہ یوم النحر ہی یوم حج اکبر ہے۔

علامہ آوسی لکھتے ہیں کہ مستحاضا حدیث صحیحہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجہ الوداع کے سال کفار قریش سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ قریشین وہی سال تک جنگ نہیں کریں گے اور انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوں گے اور جو کفر قریش کے ساتھ رہے، بعد میں جو کفر نے خزانہ پر حملہ کیا اور قریش نے جو بکر کی مدد کے خزانہ کے بل ٹوٹ مار کی، جب قریش نے معاہدہ حجہ الوداع کی خلاف ورزی کی تو عمر و بن العاصی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور قریش کی وجہ شکایت بیان کیا اور کہا کہ قریش نے معاہدہ کے خلاف ہم پر حملہ میں شب خون مارا ہے اور کوٹ اور سجدے کی حالت میں ہم کو قتل کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں تمہاری مدد نہ کروں تو میری بھی مدد نہ کی جائے! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مکر روانہ ہونے کی تیاری کی اور آٹھ ہجری میں مکہ فتح کر دیا۔

نو ہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے اتوار کا سبب | علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ جب نواں سال (ہجری) حضرت

پھر فرمایا کہ ابھی کعبہ میں مشرکین بھی جاتے ہیں اور وہاں جا کر برہنہ طواف کرتے ہیں اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سال حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا تاکہ وہ مسلمانوں کو حج کرائیں اور انہیں حج کے احکام سکھ کر دیے، پھر ان کے پیچھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اپنی اونٹنی عطا کر کے بھیجا تاکہ وہ مشرکین کو سورہ بقرہ (قرآن) کی ابتدائی آیات پڑھ کر سنا دیں۔ سبب حضرت علی حضرت ابو بکر کے قریب پہنچے اور انہوں نے ان کی آنکھ سے آنسو بہا اور چہرہ پر ہنس دیا۔ حضرت علی نے کہا مامور ہوں۔ جب یوم ترویجہ (آٹھ ذوالحجہ) آیا تو حضرت ابو بکر نے خطبہ دیا اور مسلمانوں کو حج کے احکام کی تعلیم دی۔ یوم نحر اور ذوالحجہ کو حضرت علی جمرہ طیبہ پر کھڑے ہوئے اور کہا اے لوگو! میں تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض کی حیثیت سے آیا ہوں، لوگوں نے پوچھا آپ کیا پیغام لاتے ہیں؟ آپ نے سورہ توبہ کی آیتیں پڑھ کر تلاوت کیں، پھر فرمایا مجھے چار احکام پہنچانے کے لیے بھیجا گئے ہیں: ۱) اس سال کے بعد کوئی مشرک بیت اللہ کے قریب نہیں آئے گا ۲) کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہیں کرے گا ۳) جنت میں مسلمان کے سوا کوئی نہیں جائے گا ۴) میں سے جو معاویہ کیا گیا ہے وہ پورا کیا جائے۔

حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برادرت کرانے کا سبب | شیعہ حضرات کہتے ہیں

اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے امیر بنایا بعد میں ان کی امارت منسوخ کر دی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیجا۔ علامہ آلوسی اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سلف ابن عباس اور سلف ابن عمرو میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت علی کو اعلان کرا کے لیے بھیجا تو حضرت ابو بکر کو یہ غمہ ہوا کہ کہیں قرآن مجید میں ان کے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے، انہوں نے آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! امیری کیا حیثیت ہے؟ آپ نے فرمایا میرے اہل بیت سے اور نبی، بھائی، بھائی کے ساتھی، بھائی اور بھائی پر بھی تم میرے ساتھ ہو، البتہ یہ احکام صرف میں بنایا کرتا تھا یا میرا کوئی رشتہ دار اور خادم ترمذی، اہم تہقی اور ابن ابی حاتم اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو بھیجا اور انہیں یہ اعلان کرنے کا حکم دیا، بعد میں حضرت علی کو بھیجا اور انہیں بھی یہ اعلان کرنے کا حکم دیا، پس دونوں نے حج کیا، اور حضرت علی نے ایام تشریق میں یہ اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو پہلے مشرکین سے بری کر دیا۔ چار ماہ (شوال، ذو القعدہ، ذوالحجہ اور محرم) میں تم جہاں چاہو چلے جاؤ، اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی شخص بیت اللہ میں برہنہ طواف نہ کرے اور مسلمان کے سوا کوئی شخص جنت میں نہیں جائے گا، حضرت علی

۱۔ علامہ ابو الفضل اسید محمود آلوسی حنفی بغدادی متوفی ۱۲۵۰ھ راجع المسانی ج ۱ ص ۴۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ راجع المسانی ج ۱ ص ۴۴

رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے اور جب حضرت علیؓ تھک جاتے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے یہ بہر حال ان روایات میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو اس بات کی دلیل ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر کی بجائے حضرت علیؓ خلیفہ ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا تھا "میرے یا میرے رشتہ دار کے سوا کوئی شخص یہ احکام نہیں پہنچا سکتا" اس کی وجہ یہ تھی کہ سب میں یہ معروف تھا کہ معاہدہ منقذہ کرنے یا اس کو توڑنے کا کام اسی شخص سے لیا جاتا تھا جو خود صاحب معاملہ ہو یا اس کا قریبی رشتہ دار ہو تاکہ کوئی شک و شبہ نہ رہے آپ کے نبیؐ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی حکم بھی حضرت ابو بکرؓ نہیں پہنچا سکتے اور تمام احکام آپ کے قریبی رشتہ دار ہی پہنچا سکتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیات ظاہری میں اور آپ کے وصال کے بعد جنت جدار سے حکام ایسے بن گئے جو آپ کے قریبی رشتہ دار نہیں تھے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نبیؐ سان سلازوں کو حج کے احکام تعلیم دیے اور حج اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک رک ہے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو حج کا امیر مقرر کیا اور نمازوں میں ان کو امام مقرر کیا تھا اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کی واضح دلیل ہے علامہ آلوسی کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ توڑنے کے اعلان کے لیے بھیجا تھا تاکہ مشرکین پر نجات ہو کیونکہ ان کے نزدیک صاحب معاملہ کے قریبی رشتہ دار کا اعلان ہی حجت اور حشر ہر سکتا تھا اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے فوراً حضرت علیؓ اعلان تھا اور نہ حج کے تمام احکام میں حضرت ابو بکرؓ امیر تھے اور حضرت حضرت علیؓ نے بھی حضرت ابو بکرؓ کی امانت اور ان کی متابعت میں فریضہ حج انجام دیا تھا اس لیے شیعہ حضرات کا یہ شہادت نہیں ہے کہ حضور نے حضرت علیؓ کو بھیجا کہ حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کو منسوخ کر دیا تھا۔

حضرت ابو بکرؓ کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علیؓ سے اعلان برائت کرانے میں حکمت۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے عمری احکام کا امیر حضرت ابو بکرؓ کو بنایا اور مشرکین سے برائت اور چڑائی کے اعلان کا امیر حضرت علیؓ کو بنایا۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ بعض اہل سنت علماء میں اس سلسلہ میں یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ کی صفات رحمت اور جمال کے منظر ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میرے ہاتھ ابوبکرؓ کی رحمت میں سب سے زیادہ رحم والے ابو بکرؓ ہیں" اس لیے آپ نے حضرت ابو بکرؓ کو اس چیز کا امیر بنایا جو رحمت ہے اور مسلمانوں کے گناہوں کی بخشش اور اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کا سب سے بڑا طریقہ ہے اور حضرت علیؓ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ پھر کہ اسد اللہ تھے اور اللہ تعالیٰ کی صفات جمال کے منظر تھے اس لیے عہد شکنی کا اعلان ان کے نہ کیا جو اللہ تعالیٰ کے آثار جمال اور صفات قربانی علامت ہے۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں کہ یہ آیت تمام مشرکین اور تمام مساجد کو شامل ہے، حضرت عمر بن عبد العزیز

۱۔ علامہ ابو الفضل السید محمود آلوسی تھانی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ راجع المسائل ج ۱ ص ۴۴۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ راجع المسائل ج ۱ ص ۴۴۱۔

نے اپنے تمام حکام کی طرف یہ حکم لکھ کر بھیجا تھا، اور صحیح مسلم میں ہے کہ ان مساجد میں بیعت اب اور نجاست جائز نہیں ہے۔ اور اگر اسی نجاست سے خالی نہیں ہے، کیونکہ وہ استنجا نہیں کرتا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں پہلی اور آخر کے بے مسجد میں آنے کو حلال نہیں کرتا، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: **لَمَّا الْعَشْرُ كُنَّ مَجْزِيَةً** اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو ان میں تزار و بیعت اور مشرکین یا حقیقتہً نجس میں یا حکماً نجس میں، وہ جس اعتبار سے بھی نجس ہوں ان کو مسجد سے روکا جائیگا ہے کیونکہ ان میں نجاست کی علت موجود ہے اور مسجد میں حرمت موجود ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک مشرک ہر یا اہل کتاب عربی ہر یا ذمی اس کو کسی مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی جائے گی خواہ وہ مسجد حرم کی ہو یا غیر حرم کی۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ | امام احمد بن حنبل کے نزدیک مطلقاً حرم (مکہ مکرمہ) میں مشرکین کا داخل ہونا جائز نہیں ہے اس میں مسجد حرم کی تخصیص نہیں ہے اور غیر حرم کی مساجد میں ان کے دو قول ہیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ مشرکین کو حرم میں داخل ہونے کی کسی سال میں اجازت نہیں ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مشرکین حجاز کی طرح حرم میں بھی داخل ہو سکتے ہیں البتہ رہ نہیں سکتے اور ان کے بے کب میں داخل ہونا بھی جائز ہے البتہ رہنے کی اجازت نہیں ہے انھیں حرم میں داخل ہونے اور نفرت کرنے سے نہیں روکا جائے گا۔ یہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کا مکمل اور صحیح بیان نہیں ہے۔ (سیدھا)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَمَّا الْعَشْرُ كُنَّ مَجْزِيَةً** خلافت یوم المسجد الحرام بعد عہد ہذا (۱۰۰) مشرکین کی سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ ہوں گے اور اس آیت میں مسجد سے مراد پورا حرم ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجاز کے موقع پر ام ہانی کے گھر سے بیت المقدس گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **صَبَّحْنَاهُ الذی اسری بعبیدہ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ امراً** وہ مقدس وقت جس نے اپنے خاص بندے کو رات کے ایک لمحہ میں مسجد حرم سے مسجد اقصیٰ کا سفر کرایا، اس آیت سے معلوم ہوا کہ بیت حرم پر بھی مسجد کا اطلاق ہوتا ہے اس لیے مسجد حرم بیت تمام حرم میں مشرکین کو داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے البتہ باقی حجاز میں جا سکتے ہیں۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: غیر حرم کی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کا داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھے ہوئے تھے انھوں نے ایک مجوسی کو مسجد میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا تو آپ نے منبر سے اتر کر اس کو بیٹھا اور اس کو مسجد سے نکال دیا اور اگر مسلمان اس کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دے دی تو ترجیح ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل طائفت کا ایک وفد آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں شہر یا حالانکہ وہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ ابو سفیان اسلام لانے سے پہلے مدینہ کی مسجد میں آئے تھے اور سعید بن مسیب مدینہ آئے اور مسجد نبوی میں آپ کو قتل کرنے کے لیے داخل ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد

میں تشریف فرما تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھ کو دولت اسلام سے سرفراز کر دیا۔ دینی اور دنیاوی امور میں۔ امام احمد کا مذہب صحیح ہے لیکن ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مشرکین کا مسجد میں کسی حال میں داخل ہونا صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو موسیٰ نے ایک کنایہ کو مسجد میں لانے کے لیے حضرت عمر سے اجازت مانگی تو حضرت عمر نے منع کر دیا۔ پوچھا کیوں؟ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہے اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ میں یہ امر معروف اور مقرب تھا کہ مشرکین کا مسجد میں آنا کسی طور پر جائز نہیں ہے اللہ اس لیے کہ جب بعض اہل جنابت کے حدیث سے مسجد میں دخول کی ممانعت ہے تو مشرک کے حدیث سے بطریق اولیٰ ممانعت ہونی چاہیے۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوافع کا نظریہ | امام شافعی کے نزدیک حرم میں کسی مشرک کو داخل حرم میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا البتہ باقی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت سے مشرکین کو مساجد میں آنے دیا جائیگا شیخ ابوالصالح شیرازی شافعی لکھتے ہیں:

کسی مشرک کو حرم میں داخل ہونے نہ دیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿لَا تَجِدُ أُمَّةَ مُعْتَدِلَةً﴾۔ یعنی ہوا المسجد المحرام بعد عام هذا۔ مشرکین میں ہیں اور اس سال کے بعد مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ آئیں۔ اور مسجد حرام کو کہتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾۔ مقدس سے وہ فترات میں نے اپنے خاص بندے کو رات کے ایک لمحہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی میر کرانی حالانکہ یہ میر مکہ مکرمہ سے کوئی گنی گنی تھی اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مسجد حرام کا اطلاق مکہ مکرمہ پر کیا گیا ہے۔

پھر فقہار شافعیہ نے اس پر بحث کی ہے کہ مشرکین سے ممانعت پرست ہیں یا تمام اقسام کے کافر ہوں۔ حتیٰ کہ یہود و نصاریٰ بھی مشرکین میں شامل ہیں۔ علامہ سبکی لکھتے ہیں:

حرم میں تو مطلق کافر کو داخل کرنے سے روکا جائے گا خواہ وہ زنی ہو یا مسلمانوں کے ملک میں مسافر ہو اس سے رہنے والے کافر بھی ذمیوں کے حکم میں ہیں یا مستامن ہو یا غلامی طور پر یا پھر شاذ و غیرے سے مسلمانوں کے ملک میں آئے والا کافر امام شافعی، امام احمد اور امام مالک کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک کو نہ کافر ذمی کے حرم میں داخل ہونے کو جائز قرار دیا ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ حرم کے علاوہ باقی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت سے کافر کو داخل ہونا جائز ہے۔ ابو حنیفہ ذمی ہو یا مستامن، بت پرست ہو یا اہل کتاب (سبھی) کیونکہ علیہ بن شہان کہتے ہیں کہ تنقیح کا ایک دفعہ عثمان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، آپ نے اس کے لیے مسجد میں ایک خیمہ نصب کیا، جب وہ مسلمان ہو گئے تو انھوں نے روزے رکھے، اس حدیث کو طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی یہ روایت جس میں ثمامہ بن اثال کو گرفتار کر کے مسجد کے سرے سے باندھنے کا ذکر ہے، اس وجہ سے امام شافعی نے کہا

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قحطانی متوفی ۷۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۲۸۰-۲۸۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو اسحاق شیرازی متوفی ۷۳۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱ ص ۳۴۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

ہے کہ مسلمان کی اجازت سے کافر کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے خواہ وہ غیر اہل کتاب ہو البتہ مکہ کی مساجد اور حرم میں کسی کافر کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ علامہ نووی نے مجموعہ میں لکھا ہے کہ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ کسی کافر کو حرم مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا جائے، اور غیر حرم کی ہر مسجد میں کافر کا داخل ہونا جائز ہے اور مسلمانوں کی اجازت سے وہ مسجد میں رات کو رہ سکتا ہے۔ اور مسلمانوں کی اجازت کے بغیر اس کو منع کیا جائے گا، اور اگر کافر جہنمی ہو تو پھر اس کے مسجد میں رہنے کے بارے میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ اس کو رہنے دیا جائے۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں احناف کا نظریہ | احناف کے نزدیک غیر مساجد اور غیر زمی۔ جن کافروں سے مسلمانوں کا معاہدہ ہو۔
مشرکین کو حرم میں اور اسی طرح باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا اور اہل ذمہ کو حرم اور اسی طرح باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا جائے گا۔
امام محمد سیر کبیر میں تحریر فرماتے ہیں:

وذكر عن الزهري ان ابا سفيان بن حرب
كان يدخل المسجد في الصلاة وهو كافر غلب
ان ذلك لا يدخل في المسجد الحرام قال
الله تعالى: انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام۔
زہری سے روایت ہے کہ معاہدہ حدیبیہ کے تمام
میں ابو سفیان مسجد میں آتے تھے حالانکہ اس وقت وہ
کافر تھے البتہ یہ مسجد حرام میں جائز نہیں ہے کیوں کہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مشرکین نجس ہیں وہ مسجد حرام کے
قریب نہ جائیں۔

امام محمد کی اس تحریر سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا خواہ
وہ معاہدہ ہو یا نہ ہو لیکن جامع صغیر میں امام محمد نے تصریح کر دی ہے کہ اہل ذمہ کے حرم میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے
امام محمد کہتے ہیں:

ولا بأس بان يدخل اهل الذمة
المسجد الحرام۔
امام محمد کی اسی تصریح کے پیش نظر فقہاء احناف کا نظریہ یہ ہے کہ اہل ذمہ کو مسجد حرام (کعبہ) اور باقی مساجد میں داخل
کے سے منع نہیں کیا جائے گا اور یہ مماثلت صرف مشرکین غیر معاہدہ کے لیے ہے۔ ہاں بیچ تضریف، البحر الرائق، فتح
و المختار اور تمام کتب احناف میں یہی مذکور ہے، عالمگیری میں ہے:

لا بأس بدخول اهل الذمة المسجد الحرام و
الاسجاء و غيرها من حرمات مكة المحيطة
مسجد حرام اور باقی مساجد میں اہل ذمہ کے داخل ہونے
میں کوئی حرج نہیں ہے اور جی بات صحیح ہے اسی طرح مسجد

۱۔ علامہ تقی الدینی مکی متوفی ۱۲۹۹ھ، تحفہ شریعہ المہذب ج ۱۹، ص ۳۳۶-۳۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۰ھ، سیر کبیر ج ۱، ص ۱۳۲، مطبوعہ المكتبة الشريعة الاسلامیة، قسطنطنیہ، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۰ھ، جامع صغیر ص ۱۵۳، مطبوعہ مطبعہ مطبوعات، بیروت، ۱۴۹۱ھ۔

السرخصی علیہ

سرخصی میں ہے۔

علامہ سرخصی نے محیط میں جو لکھا ہے یہ بھی صحیح ہے، اسی میں اس طرف اشارہ ہے کہ علامہ سرخصی نے شرح میں کچھ میں جو یہ لکھا ہے کہ مسجد حرام میں حرابی اور ذمی دونوں کے داخل ہونے کی ممانعت نہیں ہے ان کو یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔ علامہ سرخصی کہتے ہیں:

ثم اخذ الشافعي رضي الله عنه بحديث
نزل هري فقال يمنعون من دخول
المسجد الحرام خاصة للآية فما
عندنا فلا يمنعون عن ذلك
كما لا يمنعون من دخول مساجد
الساكنين وليستوى في ذلك الحربي
والغابي - لے

امام شافعی نے حدیث زہری پر عمل کیا ہے اور
کہا ہے کہ مشرکین کو ہر مسجد حرام میں داخل ہونے
سے منع کیا جائے گا۔ قرآن مجید کی اس آیت کی وجہ
سے (انما المشرکون نجس فلا یقرؤوا فیہم) ہمارے نزدیک
مشرکوں کو مسجد حرام اور دیگر مساجد میں داخل ہونے سے
منع نہیں کیا جائے گا اور اس معاملہ میں حرابی اور ذمی
دونوں برابر ہیں۔

موقف احناف پر احادیث سے دلائل | حرم اور بات مساجد میں الی اور کے داخل ہونے کی اجازت دینے پر
احناف کی دلیل سب ذیل احادیث ہیں:

عن عثمان بن آبي العاص بن وشد
ثقیف لما قدموا علی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انزلہم المسجد فیکفون
ارق لقلوبہم فاشترطوا علیہ ان لا یحضروا
ولا یحضر واولا یحییوا فخر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لکم ان لا تحضروا ولا
تحضروا ولاخیر فی دین لیس فیہ رکوع لے

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا تاکہ ان کے دل
میں امن ہو انھوں نے یہ شرط رکھی کہ وہ جہاد میں شریک نہیں
ہوں گے، رکعت نہیں دیں گے اور نماز نہیں پڑھیں گے
آپ نے فرمایا جہاد میں نہ شریک ہونے اور نہ رکعت دینے
کی باتیں نصحت ہے لیکن اسی دن میں کوئی غیر نہیں ہے
جس میں نماز نہ ہو۔

عن الحسن بن ان وقد ثقیف ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخر بیت لہم
قہۃ فی مؤخر البیت جرد لیل نظر واولی عبد الوفا

حسن بصری سے روایت ہے کہ ثقیف کا وفد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مسجد کے پچھلے حصہ میں ان کے لیے ٹھکانہ دیا تاکہ

۱۔ ملا نظام الدین متوفی ۷۱۵ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۶۶، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد غفری متوفی ۷۶۳ھ، شرح میر کبیر ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ المکتبۃ المشرقة الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۴۲، مطبع مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

المسلمین الی رکوعہم و سجودہم
فقیل یا رسول اللہ اتنزلکم فی المسجد
وہم مشرکون فقال ان الارض لا تمس جس
انما ینجس بحدادہم

عن الحسن النوفلی ثقین لما قد ہوا علی
رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم ضرب
لہم قبة فی المسجد فقالوا یا رسول اللہ
قوم الذین من فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انہ ینس علی الارض من
انجاس الناس شیئ انما انجاس الناس
علی انفسہم

وہ مسلمانوں کی نذر اور ان کے رکوع اور سجود کا باعث
کر رہے ہیں اور میں کیا گیا یا رسول اللہ آپ انہیں مسجد میں ٹھہرا
رہے ہیں حالانکہ یہ مشرکین ہیں آپ نے قیلین کو
نجس نہ کہتے ہیں زمین نجس نہیں ہوتی۔

حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ثقین کا وفد آیا آپ نے ان کے لیے
مسجد میں خیمہ لگوا دیا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو
نجس لوگ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں
کی نجاست ان کے دلوں میں ہوتی ہے زمین پر لوگوں کی
نجاست نہیں ہوتی۔

ان تینوں احادیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ طائف کے بن مشرکوں سے معاہدہ ہوا تھا ان کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مسجد میں ٹھہرایا۔

ابو الذہیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہما انما مشرکوں نجس نہ کہتے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے
تفسیر میں فرماتے تھے کہ غلام یا زحمتی مسجد حرام میں جا سکتا

أخبرنا ابو الزہیر انہ سمع جابر بن
عبد اللہ یقول فی ہذا الایۃ انما المشرکون
نجس فلا یقر بوا المسجد الحرام الا ان یکون
عبد (اذا احدا من اهل الجزية) ر

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری
اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو البتہ جن مشرکوں سے
معاہدہ ہے یا ان کے فدا ہم وہ داخل ہو سکتے ہیں۔

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لا یحل مسجدنا ہذا
بعد عامنا ہذا مشرک الا اهل البیت و
نحو صہم۔

مصنف عبد الرزاق اور مسند احمد کی یہ دونوں احادیث امام اعظم کے موقف پر صراحت دلائی کرتی ہیں۔
امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد جو حرم کعبہ میں مطلق مشرکین کے دخول کے
قائل نہیں ہیں وہ اخلاف کے خلاف یہ آیت پیش کرتے ہیں: انما المشرکون

انما المشرکون

- ۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، ماسن ابو داؤد ص ۶، مطبوعہ دار خیر تہارت کتب کراچی۔
۲۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۰ھ۔
۳۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ۔
۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المستدرج ص ۳۹۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ۔

نہیں حد یقیناً انہیں مسجد الحرام میں مشرکین نہیں ہیں مسجد حرام کے قریب نہ جائیں یہ علامہ ابو الحسن مرغینانی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اس آیت کا یہ عمل ہے کہ مشرکین باعتبار غلبہ کے حرم کعبہ میں داخل نہیں ہو سکتے یا مطلب یہ ہے اب وہ پہلے کی طرح ننگے طواف نہیں کر سکتے بلکہ علامہ علائی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ یہ بھی اطمینانی نہیں ہے مگر یہ ہے علامہ شاہی نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ائمہ ثنائی مشرکین میں مسجد حرام کا قرب پیدا نہیں کر سکتے گا۔ یہ خبر منطقی ہے جو صورت بھی میں ذکر کی گئی ہے بلکہ علامہ ابو بکر جہاوی نے اس آیت کے جواب میں بہت تفصیل سے لکھا ہے۔ مکمل متن حسب ذیل ہے :-

اس آیت کی تفسیر میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مشرک مسجد حرام میں نہیں داخل ہو سکتا۔ امام مالک یہ بھی کہتے ہیں کہ ضرورت کے علاوہ باقی مسابہ میں بھی مشرک داخل نہیں ہو سکتا، ضرورت کی مثال یہ ہے کہ کسی مقتدر میں حاکم ذی کو طلب کرے، امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مشرکین تمام مسابہ میں داخل ہو سکتے ہیں البتہ مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتے، اور جہاں سے اصحاب (اخلاف) یہ کہتے ہیں کہ ذی کا تمام مسابہ میں داخل ہونا جائز ہے، اور یہ آیت مشرکین عرب کے ساتھ خاص ہے کیونکہ ان کے حق میں ذی ہونے کا تصور نہیں ہے، ان سے یا اسلام قبول کیا جائے گا اور یا تلوار سے ان کے خلاف جنگ کی جائے گی، اس لیے ان کو مکہ مکرمہ اور ان تمام مسابہ میں داخل ہونے سے منع کر دیا گیا تھا، اسی آیت کا دوسرا معنی یہ ہے کہ مشرکین کو حج کے لیے مکہ میں داخل ہونے سے منع کر دیا ہے کیونکہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حج کے لیے بھیجا اس سال آپ نے یہ اعلان کرا دیا تھا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا چنانچہ اسی سال کے بعد اگلے سال جب بھی کسی نے علیہ وسلم نے حج کیا تو کسی مشرک نے حج نہیں کیا تھا، درجس سال حضرت ابو بکر نے یہ اعلان کیا اسی سال یہ آیت نازل ہوئی تھی: **وَاللَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْبَيْتِ**۔ اور حضرت علی کی حدیث میں یہ ہے کہ افسوس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ وہ حضور کی طرف سے اعلان برادت کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور اس میں اس پر دلیل ہے کہ اس آیت (اللَّذِينَ آمَنُوا) سے بھی مراد ہے کہ مشرکین حج کے قصد سے مکہ میں داخل نہ ہوں، اور اس پر یہ دلیل ہے کہ اس آیت کے سیاق میں یہ ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا**۔ ان حدیث حدیث

فَسَوْفَ يَهْدِيكَ اللَّهُ مِّنْ فَضْلِهِ۔ اگر مشرکین کے حرم میں نہ آنے سے انہیں تنگی رزق اور فقر کا خوف ہو تو عظیم رب اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے تم کو اس سے مستغنی کر دے گا، کیونکہ حج کے ایام میں لوگوں کے آنے سے تجارت بڑھتی تھی اور اہل حرم حج کرنے والوں کے انہیں اپنی اشیاء فروخت کر کے فائدہ اٹھاتے تھے، مشرکین پر پابندی لگانے سے اہل حرم کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ان کی تجارت اس سے متاثر نہ ہو، یہ سیاق اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس آیت میں مشرکین کے دخول پر مطلق پابندی نہیں ہے بلکہ انہیں حج کرنے سے روکا گیا ہے، اور اس پر مزید دلیل یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مشرکین کو دیگر افعال حج سے بھی منع کیا جاتا ہے مثلاً عرفات

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدرین ۸ ص ۶۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ بیروت، ص ۶۶۔
۲۔ علامہ سید محمد امین ابن طاہرین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۱۔ ۳۴۰ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ص ۲۵۱۔

میں وقف اور موقوفہ میں قیام ہر چند کہ ان افعال میں مسجد کا داخل نہیں ہے اور اہل ذمہ کو ان افعال سے نہیں روکا جائیگا، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکین کو صرف حج سے منع کیا گیا ہے اور حج کے علاوہ مسجد کے قریب جانے سے نہیں روکا گیا، عثمان بن ابی نعیم بیان کرتے ہیں کہ ثقیف کا وفد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو ان کے لیے مسجد میں ایک خیمہ لگایا گیا، لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ نہیں ہوگی یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہر لوگ کی نجاست نہیں سے لوگوں کی نجاست ان کے دلوں میں ہے اور مسجد بن مسیب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ابوسلیان کفر کی حالت میں داخل ہوئے تھے۔ اہل مشرکین کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **اَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ** علامہ ابوبکر جہد میں فرماتے ہیں کہ ثقیف کا وفد فتح مکہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اور آیت اس سال نازل ہوئی سے جس سال حضرت ابوبکر نے حج کیا تھا اور یہ نو ہجری کا واقعہ ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور یہ فرمایا کہ ان کا شخص ہونا مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کفر کی نجاست کا کفر کو مسجد میں داخل ہونے سے نہیں روکتی۔ رہے ابوسلیان تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صلح کی تجدید کر کے آئے تھے، اسی وقت ابوسلیان مشرک تھے اور یہ فتح مکہ سے چلے کا واقعہ ہے اور ہر چند کہ آیت اس کے بعد نازل ہوئی ہے تاہم اس کا تقاضا مسجد حرام کے قریب جانے سے مشرکین کو روکنا ہے نہ کہ کفار کو باقی مساجد میں داخل ہونے سے روکنا ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ مشرک حرم میں داخل نہ ہوا اگر یہ روایت ثابت ہے تو اس کا بھی مطلب ہے کہ حج کے لیے مشرکین حرم میں نہ آئیں اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اس سال کے بعد مشرکین حرم میں نہ داخل ہوں** علامہ ابوبکر جہد کسی کام کے لیے آسکتے ہیں نہ آپ نے کسی ضرورت کی وجہ سے غلام یا لونڈی کا مسجد میں آنا مباح قرار دیا ہے جبکہ وہ حج کے لیے داخل اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ اگر کوئی بھی کسی کام کی وجہ سے حرم میں آسکتا ہے۔ نیز مکہ اگر وہ غلام میں کسی سے فرقی نہیں کیا، اور ابوالاثریر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما، ان سے کہیں نہیں تو ابقر بن السجہ الحرام کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ البتہ غلام یا ذمی مسجد حرام میں آسکتا ہے، ابوالاثریر نے اسی کو حج جابر سے موقوف روایت کیا ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر سے یہ روایت موقوف نا بھی ہوگی ہو اور فرمایا جی بھل مسافر میں نے اس بحث میں کہا ہے کہ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کنانی کے سوا دوسرے کوئی کافر مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا ہے۔ بعض مسافرین نے غلام یعنی کنانی کی عبارت کا ٹکڑا بلا تحقیق اور بغیر حواس کے ذکر کیا ہے۔

۱۔ حضرت جابر کی یہ روایت ہم نے مسند احمد بن حنبل ج ۳ ص ۱۳۰۲ سے مرفوعاً نقل کی ہے۔ علامہ ابوبکر جہد کی سند میں **عن ابی الزبیر عن جابر** ہے اور امام احمد کی سند میں **عن الحسن بن جابر** ہے، اسی لیے ہو سکتا ہے کہ ابوالاثریر نے یہ حضرت جابر سے مرفوعاً سنی ہو اور حسن نے مرفوعاً سنی ہو۔ سیدی غفرلہ۔

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی جصاص حنفی طبری مرقی ج ۳ ص ۱۳۰۲ مطبوعہ مکتبہ مکیہ لاہور۔ ۳۔ مولانا غلام رسول رضوی۔ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۹۲، مطبوعہ مکتبہ جمیریہ رضویہ فیصل آباد۔

اور عربی میں جو کتابی کا لفظ تھا اس کا اسی طرح ذکر کر دیا ہے۔ علامہ حسینی کی اس عبارت میں کتابی سے مراد اہل الفکر یا محققین کی کیونکہ انھوں نے اس کے بعد مسند احمد کے حوالے سے یہ حدیث نوکر کی ہے کہ ا قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم

یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال

اس لیے ہم یوم حج اکبر کی تحقیق بیان کرنا چاہتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس مسئلے میں لکھتے ہیں:

”حج اکبر یوم نحر دس ذی الحج ہے اور حج الصغر میں اختلاف ہے، جہور کا نظریہ یہ ہے کہ حج الصغر ہے اور عبادت سے روایت ہے کہ حج اکبر ذی القعدہ ہے اور حج الصغر المراد ہے ایک نول یہ ہے کہ حج الصغر یوم عرفہ ہے اور حج اکبر یوم نحر ہے کیونکہ بانی مناسک یوم نحر میں پورے ہوتے ہیں۔ ثورمی سے منقول ہے کہ ایام حج کو یوم الحج اکبر کہا جاتا ہے عید کا ایام فتح مکہ کو یوم الفتح کہا جاتا ہے اور پہلی نے اس کی تائید میں یہ کہا ہے کہ حضرت علیؓ نے ان تمام ایام میں یہ اعلان کیا تھا۔ طبری نے ابو جحیفہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ سے اور سید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم نحر ہے۔“

یوم حج اکبر کے متعلق احادیث

عن علي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم القيمة فقال يوم
القيامة

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله
سلك وقت يوم النحر بين العجرات
والبحجة التي حجه فدان أي يوم هذا قالوا
يوم النحر قال هذا يوم الحج الأكبر

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو بار ابراہیم کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یوم النحر ہے۔

حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نہیں سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا آپ
مہرات کے درمیان یوم نحر اکثر سے جوئے اور فرمایا حج
کو فسادن ہے ۹ صحابہ نے کہا: یوم نحر تہرات نہ رہا بلکہ

١٤- علامه بدر الدين علي بن حنفى مشرفى ١١٥٥ هـ، علمتوقه القارى ج ٢، ص ٢٢٤، منطوقه اوراق المطابعه الحسينيه مصر، ١٣٣٨.

۷۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۳۲۱، منہجہ دار الفکر کتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

تہ۔ امام ابوعلی محمد بن علی ترمذی ہجری ۲۷۹ھ / جامع ترمذی ۴۳۰ھ، مشہور فہرست کے سفارہ تجارت کتاب گراہی

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۸ مطبوعہ مطبع مجتہدی پاکستان

عن عبد الشامة تروي عن كعب بن الأشرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع سنة خمس من الهجرة .

یہ حدیث سے روایت کی گئی ہے کہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔

حافظ ابن کثیر نے بھی بخاری اور مسلم کے حوالے سے یہ تصریح کی ہے کہ حجۃ الوداع میں یوم عرفہ صبح کے دن تھا۔
قال عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع سنة خمس من الهجرة .

حضرت عمرؓ نے فرمایا میں اس دن اور اس صبح کو بیان ہوا ہے جب یہ آیت (یوم النحر) نازل ہوئی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں کھڑے ہوئے تھے اور یہ جمعہ کا دن تھا۔

فقال ابن عباس انما نزلت في يومين في يوم الجمعة يوم عرفة .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ آیت دو دنوں کے دن نازل ہوئی ہے وہ یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا۔

ان نزل لها كان بحرفة وكان ذلك في حجة الوداع .

اس آیت کا نزول یوم عرفہ میں ہوا اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔

احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ جس سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال یوم عرفہ صبح کے دن تھا اور اس حج کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ یہ حج اکبر ہے۔
علامہ بیہقی امام ابن جریرؒ کی سند سے بیان کرتے ہیں:

قیس بن مخزوم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عرفہ کو خطبہ دیا اور فرمایا یہ یوم حج اکبر ہے۔

عن قيس بن مخزوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم عرفة فقال هذا يوم الحج الأكبر .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں ہجرات کے دن تھے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے۔

عن ابن عمر قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع وقال هذا يوم حجة الأكبر .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں ہجرات کے دن تھے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے۔

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن متوفی ۴۵۰ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۴۴۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ حافظ ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۰ھ۔

۳۔ امام عبد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۴۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۴۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۵۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۶۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

یہ حدیث ہم اس سے پہلے سنیں ابو داؤد کے حوالے سے بھی بیان کر چکے ہیں۔

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال حج اکبر تھا اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اس سے واضح ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال کا حج حج اکبر ہوتا ہے۔

ہر سال ہے کہ کسی شخص کو یہ شبہ ہو کہ یہ صرف حجتہ الوداع کے سال کی خصوصیت تھی اس کا جواب یہ ہے کہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس سال بھی یوم عرفہ جمعہ کو ہو اس سال حج اکبر ہو گا۔
علامہ غنی امام ابن جریر کی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن سیرین سے حج اکبر کے بارے میں دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا جو دن اس کے موافق ہو وہ دن حج اکبر ہے۔

عن ابن جوف سالت محمداً بنی ابن سیرین عن الحجة الاکبر قال کان یوماً وافق فیہ حج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اس سے پہلے ہم یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے بھی بیان کر چکے ہیں۔

علامہ سیرطی نے بھی یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے بیان کی ہے۔

نواب صدیقی حسی خاں نے بھی یہ حدیث امام ابن سیرین کے حوالے سے ذکر کی ہے۔

ان حوالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حجتہ الوداع کیا تھا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور آپ نے اس کو حج اکبر فرمایا اور امام ابن جریر اور امام ابن ابی شیبہ کی روایات سے بھی یہ ثابت ہے کہ اس دن حج اکبر ہوتا ہے، ملا علی قاری رحمہ الباری کہتے ہیں:

لأنه وافق یوم عرفہ یوم الجمعة وهو انشأ به بالحج الاکبر الذي ورد فی حقہ ان حجہ کسبعین حجة۔

یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس دن کے متعلق آیت ہے کہ حج اکبر ہے جس کے بارے میں یہ حدیث ہے کہ اس دن حج کو ناسترخ کے برابر ہے۔

علامہ اسماعیل حقی کہتے ہیں:

ووردلان العرفة یوم الجمعة تصدی سبعین حجة وهو الحج الاکبر۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو تو اس کا اجر ستر حج کے برابر ہے اور حج اکبر ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، امدۃ القاری ج ۸، ص ۶۶، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۵۰ھ۔

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الذر المشور ج ۴، ص ۲۱۱۔

۳۔ قراب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۴ھ، فتح البیان ج ۴، ص ۶۵، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولانی، مصر، ۱۳۰۱ھ۔

۴۔ علامہ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المرقات ج ۵، ص ۳۷۳، مطبوعہ مکتبہ اندازہ لبنان، ۱۳۹۰ھ۔

۵۔ علامہ اسماعیل حقی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۳، ص ۳۸۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ۔

ان حوالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج کبیر ہوتا ہے اور اس کے خلاف کوئی حدیث نہیں ہے اور جن احادیث میں یام حج یا یوم نحر یا نفس حج پر حج کبیر کا اطلاق آیا ہے وہ سب اعمالی اطلاقات ہیں یعنی ان روایات میں عمرو کے مقابل میں حج پر حج کبیر کا اطلاق کیا گیا ہے اور جمعہ کے دن جب حج ہو تو احادیث مستحکمہ سے یہ ثابت ہے کہ اس سال حج کا اجر مترقی سے زیادہ ہوتا ہے اس لیے روایت اور درایت یہ ثابت ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج کبیر ہوتا ہے۔

جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج کبیر ہونے کا ثبوت از روئے درایت | اس سے

داخل کر چکے ہیں کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس پر از روئے روایت حج کبیر کا اطلاق درست ہے کیونکہ احادیث میں دوسرے حجروں کی نسبت اس کے زیادہ اجر و ثواب ہونے کا بیان ہے۔ علامہ ذہبی کہتے ہیں:

حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

عن طلحة بن عبید اللہ عنہ علیہ الصلوٰۃ و

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام دنوں میں سب سے زیادہ

السلام قال افضل الايام يوم عرفه اذا وافق يوم

افضل يوم عرفہ ہے اور جب جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو تو

جمعة و هو افضل من سبعين حاجية في غير

یوم عرفہ کے ستر حجروں سے افضل ہے، اس حدیث کا ذکر

جمعة رواه ابن رزين بن معاوية في صحيحه

ذہبی بن معاویہ نے تحریر الصحاح میں اور علامہ ذہبی نے

الصحيح و ذکر السنن و فی مناسک

اپنے مناسک میں کیا ہے۔

حدیث مزین کے حوالے سے اس حدیث کو علامہ زبیدی، علامہ شبلی اور علامہ ذہبی نے بھی بیان کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کو سند پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حدیث ذہبی نے اپنی جامع میں یہ حدیث ذکر کی

واما ما ذكره ذہبی في جامعہ مرهوعاً

ہے سب سے افضل دن جس میں سورج طلوع ہوتا

عن يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفه

یوم عرفہ ہے جو جمعہ کے دن ہو، اس دن کا حج ذکر

وافق يوم الجمعة و هو افضل من سبعين حاجية

بجول سے ستر درجہ زیادہ افضل ہے، اس حدیث کا

في غيرهما فهو حديث لا اعرف حاله لانه

حال کے علوم نہیں کچھ کہ مذہب کے سمجھنے کا ذکر کیا

كذلك في صحاحه و لا من اخرج بل ادرجه

نہ اس کا ذکر جس نے اس حدیث کو

في حديث المؤطاة الذي ذكره مؤسلا عن

سند کے ساتھ ذکر کیا ہے بلکہ اس کو مؤطاة میں طلحہ بن

طلحہ بن عبید اللہ بن مریز و ليست الزيادة

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذہبی حنفی متوفی ۴۸۵ھ، تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان۔

۲۔ علامہ سید محمد زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، التحف السادة والتقنين ج ۲ ص ۲۴، مطبوعہ مطبعہ مہتمم مصر۔

۳۔ علامہ شبلی عاشرہ شبلی علی تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان۔

۴۔ علامہ ابن سلطان القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المسک الميسر ج ۲ ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

المعنى كونه في شيء من المشروبات فان كان
له اصل احتمل ان يراوياً فليس بمشروب
او المبالغة وعلى كل منهما فعقبت العزيمة
بذلك والله اعلم له

بہرہ اس سے مراد روایت کیا ہے اور موطا میں یہ
زیادتی نہیں ہے اگر اس حدیث کی کوئی اصل ہے تو ہر
سکنا ہے ستر سے مراد ستر درجے ہوں یا مبالغہ مراد ہے
اور ہر تقدیر پر اس حدیث سے اس دن کے حج کی فضیلت ثابت
ہوئی ہے اور حقیقت حال اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

ملا علی قاری کہتے کہ بعض محدثین نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اگر باقر بنی یہ واقعہ میں ضعیف ہو بھی تو
کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معتبر ہوتی ہے اور بعض مبالغوں کا یہ کہنا کہ یہ حدیث
موضوع ہے، بالکل اور مردود ہے۔ کیونکہ روزی بن معاویہ بخاری کبریا حدیثیں اور غلطاً غزالی میں سے ہیں اور محققین
کے نزدیک ان کا کسی حدیث کو نقل کر دینا مستند سند ہے۔ جب کہ انہوں نے اس کو محتاج ستہ کی خبر یہ بھی بیان کیا
ہے، اس لیے یہ سند اگر صحیح نہیں ہے تو ضعیف سے کچھ حال میں کم نہیں ہے اور اسی حدیث کی تائید اس سے ہوتی ہے
کہ حج کے دن عبادات کا ثواب مشرب یا سو گنا بڑھ جاتا ہے اور علامہ نووی نے اپنے مناسک میں بیان کیا ہے کہ جب حج
جموعہ کے دن ہر تمام الی وقت کی مسرت کر دی جاتی ہے علامہ ابو طالب مکی نے اس حدیث کو قوت الکذب میں لایا
کیا ہے۔ ابن جراح نے اسی حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوخ کر کے بیان کیا ہے اور علامہ سیوطی نے اس کو
ابن جراح سے نقل کر کے مقرر رکھا ہے اور ہر قاضی ہی سے ہے کہ جب کسی حدیث کے متعدد طرق ہوں تو وہ قوی
ہو جاتی ہے۔

اس حدیث کی تائید امام غزالی کی اس عبارت سے ہوتی ہے:

وقال بعض السلف اذا وافق يوم عرفه
يوم جسد غوثك اهل عرفه وهذا فضل
يوم في الدنيا وفيه حبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم حجة الوداع

بعض سلفان نے یہ کہا ہے کہ جب جمعہ کے دن
یوم عرفہ ہو تو تمام میدان عرفات والوں کی مسرت کر دی
جاتی ہے اور یہ دنیا کے تمام دنوں سے افضل ہے اور
اسی دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کیا

ملا علی قاری رحمہ اللہ اسی حدیث کی تائید میں کہتے ہیں کہ حجۃ اور عرفہ کا اجتماع زیادہ رحمت اور مسرت کا موجب
ہے اور بعض شخص اس کا انکار کرتا ہے وہ منقول اور معقول سے غائب ہے اور امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حج کے دن نیکیاں درجہ بند کر دی جاتی ہیں ملا علی قاری کہتے ہیں کہ حدیث میں یہ عجیب
کہ حج کے دن نیکیوں کو ستر درجہ بڑھا دیا جاتا ہے اور یہ اسی حدیث کے منافی ہے کہ جب یوم عرفہ حج کے دن ہو تو
حج کا ثواب مشرب سے زیادہ جتنا ہے۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۱۷۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔ ۱۴۰۰ھ
۲۔ ملا علی بن سلطان القاری المتوفی ۱۰۱۴ھ، المسک المقتضب ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
۳۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، ایضاً علوم الدین ج ۱ ص ۲۳۱ - ۲۳۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔
۴۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المسک المقتضب ص ۳۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

بیان تک ہم نے روایت اور روایت سے یہ واضح کر دیا ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اسی سال کا حج اکبر ہوتا ہے اور اس پر حج اکبر کا اطلاق روایت اور روایت درست ہے۔

بعض سامعین اسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے حج اکبر کے بارے میں اقوال ذکر کر کے کہتے ہیں: شیخ نور الدین صاحب تیسیر القاری نے کہا ہم نے یہ اقوال اس لیے ذکر کیے ہیں کہ عوام کی زبان پر یہ مشہور ہے کہ جمعہ کے دن حج اکبر ہوتا ہے، اس کی کوئی سند نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ صرف تیسیر القاری کی بنیاد پر اسی عظیم الشان مسئلہ کی تحقیق نہیں ہو سکتی!

بَابُ فَضْلِ يَوْمِ عَرَفَةَ

یوم عرفہ کی فضیلت

۱۸ سورہ حٰجَّۃً تَنْتَازِعُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ
وَأَخْتَمُونَ غِيصِي قَالُوا حٰجَّۃً تَنْتَازِعُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ
قَالَ أَخْبِرُونِي بِمَنْ تَنْتَازِعُونَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
يَسْبِقُ يَوْمَئِذٍ يَوْمُنَا بَنِي يُوسُفَ يَقُولُ عَنِ ابْنِ
الْمُسَيَّبِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُغْفَرَ اللَّهُ
عَنْ وَجَدَ فِيهِ عَقِبَةُ الْبَارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ
وَلَا إِلَهَ كَبِدَ لُؤْلُؤًا شَعْرًا يَبَاهِي بِهِمُ الْجَلَّتِ حَكَّةً
فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَلْ لَاحِظٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یوم عرفہ سے زیادہ کسی دن بندوں کو دفعہ حج سے آزاد نہیں کرتا۔ اللہ اپنے بندوں سے قریب ہوتا ہے اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں پر فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے: یہ بندے کس ارادے سے آئے ہیں؟

اللہ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب | اللہ کے قریب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی رحمت قریب لگتی ہے یا وہ اپنی رحمت کے خاص فرشتوں کو اپنے بندوں کے قریب کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے آسمان دنیا پر نزول کا بھی یہ مطلب ہے کہ وہ اس آسمان پر اپنی رحمت کو مستقیم کرتا ہے شیخ ابن تیمیہ نے اپنے منبر کی مدیترہ جوں سے اتر کر بتایا کہ اللہ تعالیٰ اس طرح نازل ہوتا ہے، (الدرر النکاح ص ۴۷) اعلیٰ والہ!

علم غیب | یوم عرفہ کی فضیلت سے متعلق یہ حدیث زیادہ مفصل ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو شخص آئے ایک قبیلہ انصار کا تھا اور دوسرا ثقیف کا، انصاری نے سبقت کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیفی سے فرمایا: اے ثقیفی! انصاری نے تم پر سبقت کر لی ہے، انصاری نے کہا: یا رسول اللہ میں خود اس کو مستقیم کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ المجد، پرنٹرز لاہور۔

دعوت نے فرمایا: اسے ثقیفی اپنی حاجت بیان کرو اور اگر تم چاہو تو میں خود بیان کروں کہ تمہارا کیا سوال ہے! ثقیفی نے کہا: اگر آپ ایک گری تو زیادہ اچھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنی نماز، رکوع اور سجود اور روزوں کے متعلق سوال کرنا چاہتے ہو اور یہ کہ تمہارے لیے ان میں کیا اجر ہے؟ ثقیفی نے کہا: ان خدا کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مہوٹ کیا ہے، آپ نے فرمایا تم رات کے اقول حقہ میں، اور اس کے آخر میں نماز پڑھو اور وہ بیانی حصہ میں نیند کرو اور اگر تم رات کے درمیانی حصہ میں نماز پڑھو تو یہ بھی کالی ہے، اور جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو رکوع میں دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھو اور انگلیوں کے درمیانی کشادگی رکھو، پھر اپنا سر اٹھاؤ حتیٰ کہ ہر جوڑا اپنی جگہ پر آجائے اور جب تم مسجد کو روانہ ہو تو اپنی پیشانی کو زمین پر ٹکاو۔ آپ نے فرمایا سید رتوں یعنی تیرو، چودہ اور پندرہ کی باتوں میں روزہ رکھو۔ پھر آپ انصاری کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اپنی حاجت بیان کرو اور اگر چاہو تو تمہارا سوال میں بیان کروں، انصاری نے کہا اگر آپ خود بیان فرمائیں تو زیادہ اچھا ہے! آپ نے فرمایا تم مجھ سے یہ سوال کرنے آئے تھے کہ رتوں حرف کا کیا طریقہ ہے اور اس میں تمہارے لیے کیا اجر ہے؟ اور کنکریاں مارنے کا کیا طریقہ ہے اور اس میں تمہارے لیے کیا اجر ہے؟ انصاری نے کہا ان خدا کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مہوٹ کیا ہے! آپ نے فرمایا جب تم اپنے گھر سے بیت الحرام کے قصد سے نکلتے ہو تو تمہاری سولہا کے ہر قدم کے عوض تم کو ایک سکی ملتی ہے اور تمہارا ایک گناہ مٹ جاتا ہے اور جب تم عرفات میں ٹھہرتے ہو تو اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر آتا ہے (یعنی فرشتہ ہوتا ہے) اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں پر نظر کرتا ہے اور فرماتا ہے یہ میرے بندے ہیں جن کے بال بکھرے ہوئے ہیں اور غبار آلود ہیں یہ دھڑ دھڑاتے آئے ہیں، یہ میری رحمت کے امیدوار ہیں اور میرے عذاب سے ڈرتے ہیں، حالانکہ انہوں نے مجھے نہیں دیکھا اور اگر یہ مجھے دیکھ جتے تو پھر کیا حال ہوتا! پس اگر تمہارے گناہ ریت کے ذروں یا ایام دنیا یا بارش کے قطروں جتنے بھی ہوں تو اللہ تعالیٰ وہ سب گناہ دھو ڈالے گا، اور تم جب کنکریاں مارتے ہو تو وہ تمہارے لیے جگہ ہر جاتی ہیں، تمہارے ہر مال کے گرنے سے نہیں ایک سکی مل جاتی ہے اور جب تم بیت اللہ کا طواف کرتے ہو تو گناہوں سے اسی طرح صاف اور پاک ہو جاتے ہو جیسے تم اپنی مال کے پیٹ سے ابھی پیدا ہوئے ہو! ﷺ

یوم عرفہ کی فضیلت کے علاوہ اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی عظمت عطا کی تھی جس سے آپ پر انور غیبی ملکوت ہر ہاتھ تھے، آپ دونوں کا حال جان پتے تھے اور یہاں غیب سے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسانی ثقیفی صحابہ کے نزدیک یہ بات معروفت اور صحیح تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیب کو جان پتے ہیں ورنہ اعتراض کرتے کہ آپ غیب کو کیا جانیں یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اور یہ آیات پڑھتے: **عندہ مضافا تم الغیب لا یعلمہا الا هو** (انعام ۵۹) **قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ و لا اعلم الغیب** (انعام ۵۰) **و لو کنت احلہ الغیب لاستکثرت من الخیر** (اعراف ۱۸۸) لیکن انہوں نے یہ اعتراض نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان صحابہ کے نزدیک ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم

غیب کی نفی ذاتی استقلالی اور بے تعلیم الہی پر عمل ہے اور جو علم غیب آپ کو حاصل ہے وہ اللہ تعالیٰ کی دین اور اس کی عطا ہے۔ چنانچہ چیز کی نفی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علوم غیر متناہیہ ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ یہی اللہ جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا ہے وہ متناہی اور بے انتہا ہے۔ یہاں سے اعتبار سے یہ علم ایسا ہے جیسے قطرے کے سامنے سمندر جو اور اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں اسی کی وہ نسبت بھی نہیں جو مندر کے مقابلے میں نظر کی ہوتی ہے۔ حضرت عیسیٰ بن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث کے راوی ہیں، امام عبد الرزاق اسی حدیث کے جامع ہیں۔ اسی سے واضح ہوا کہ تمام اسلاف کا یہی عقیدہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا الہی سے علم غیب حاصل ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

حج اور عمرہ کی فضیلت

۳۱۸۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ الدَّحْخَنِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْحُمْرَةِ كَقَادَةِ تَمَابِيثَ تَهْمَا ذَا الْحَجَرِ الْمَبْرُورِ مَا كَيْسَ لَهُ جَزَاءُ رَأَى الْجَنَّةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ ان کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے۔

۳۱۸۶ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَالْبُيُوتِيُّ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَخُصْرُ بْنُ شَابِقٍ وَرَافِعُ بْنُ خَرِيبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ شَيْخٍ مُحَمَّدَ بْنَ عُيَيْنَةَ السَّمَلِيِّ الْأَمْرِيُّ قَالَ سَأَلَ نَا عَبْدَ الْقَيْسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ أَبِي ثَمِيرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ أَبِي ثَمِيرٍ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَخْلَفٍ قَالَ نَا عَبْدُ الدَّحْخَنِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ كُلِّ هَذَا عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرْطِ حَبِيبِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ.

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ سے اسی طرح روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بیت اللہ

۳۱۸۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَرَافِعُ بْنُ خَرِيبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ نَا هَبْرَةُ

بَعْرِ ثَمَرٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَى هَذَا الْبَيْتَ
فَكَفَّرَ بِرُفْقَتِهِ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعْ كَمَا رَكَدَ ثُمَّ
أَمَرَ

آئے اور پیروہ باتیں کرتے نہ گناہ کرے تو وہ اس
مال میں روٹے گا جیسے وہ اپنی مال سے اپنی پیڑیاں

۳۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ
عَنْ أَبِي سَعَادَةَ وَأَبِي الْأَحْوَسِ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ كُنَّا فِي كَيْفٍ عَنْ مُشْعَرٍ
وَسُقْيَانِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَشْنُوقٍ قَالَ نَا مُحَمَّدًا
ابْنَ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةَ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ مَنْصُورٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا مَنْ حَجَّ
فَكَفَّرَ بِرُفْقَتِهِ وَلَمْ يَفْسُقْ

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث ہے اس میں سید بن
نے حج کیا نہ پیروہ باتیں کہیں اور نہ کوئی گناہ کیا۔

۳۱۸۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا
هُرَيْرَةَ عَنْ سَعَادَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَمُتِلِكُ

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ سال میں ایک بار
سال میں متعدد بار عمرہ کرنے میں مذہب
ہے کہ اکثر اصحاب مالک اور جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ ایک سال میں ایک بار عمرہ
کیا جا سکتا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس کو مکہ وہ قرار دیا ہے کہ چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ عمرے
کے بعد ہر سال میں ایک عمرہ کیا حالانکہ آپ ایک سال میں کئی بار عمرہ بھی کر سکتے تھے اور بعض علماء مالکیہ نے یہ بھی کہا
ہے کہ ایک ماہ میں ایک بار عمرہ کیا جائے، علامہ دمشقی مالکی کہتے ہیں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہر سال ایک عمرہ سے دوسرے عمرے تک اس کا تقاضا عمرہ کا تحریر اور اس کی کثرت ہے۔

ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں مذہب
چھ کے دوران عمرہ کرنا صحیح نہیں ہے اور جو شخص حج نہ کر رہا ہو اس کو یوم عرفہ یوم النحر اور تمام ایام تشریق میں عمرہ
کرنا ہلکراہت جائز ہے، امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جمہور علماء اہل بیت کہتے ہیں کہ ایام تشریق میں عمرہ کرنا ہلکراہت
ہے۔

سال کے پانچ دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے یوم عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریع اور اہم ایام پر سفتہ نے چار دن کو لازم قرار دیے ہیں یوم عرفہ اور ایام تشریع۔

عمرہ کے حکم میں مذہب | عمرہ کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ واجب ہے (۱۱۰) احمد اور داؤد و ظاہری کا بھی یہی مسلک ہے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ مستحب مکروہ ہے واجب نہیں ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی طرف سے عمرہ کے وجوب پر یہ دلیل پیش کی جاتی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **وَالْحَجُّ الْمَحْرُومِ وَالْعُمْرَةُ لِلْعَامِلِ** (۲۵۹) حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو؟ وبرا استدلال یہ ہے کہ حج کو ان کا واجب ہے اور عمرہ کا حج پر عطف ہے لہذا یہ بھی واجب ہوا، اسی کا جواب یہ ہے کہ قرآن فی القرآن فی المعکم کو مستلزم نہیں ہوتا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ شروع کرنے سے عمرہ لازم ہو جاتا ہے اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ وجہ تمام نوافل میں مشترک ہے۔

کیا حج مبرور سے کفار معاف ہو جاتے ہیں؟ | حج مبرور کا معنی ہے وہ حج جس میں کوئی گناہ نہ کیا ہو یا وہ حج جو دکھلاوے کے لیے نہ ہو محض اخلاص سے ہو۔

یہ حج جس کے بعد کوئی گناہ نہ ہو، یا حج مقبول یعنی یہ ایک امر باطن سے اور تیسرا معنی بھی اس لفظ کے مفہوم پر ناظر ہے اس سے پہلے دو معنی معتبر ہیں، حاکم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مبرور کی تفسیر کیا کہ کھلانے اور اچھی باتوں سے کی ہے۔

اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ جس نے حج میں گناہ اور یہ مبرور باتیں نہ کی ہوں تو اس کے بعد وہ اسی حال میں مرنے لگا جیسے اپنی ماں کے پیٹ سے ابھی پیدا ہوا ہو۔ عہد خطابی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس باعث کہ مستحکم ہے کہ وہ صائم اور کھانہ روئوں سے پاک ہو جاتا ہے، وہ مگر انہی کہتے ہیں کہ قاضی ابن عربی مالکی نے کہا ہے کہ یہ مبرور کفار کو نہیں مٹاتی، کفار صرف ایمانی اور توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور جب قاتل سے کفار معاف نہیں ہوتے تو عمرہ اور حج سے کیسے معاف ہو سکتے ہیں، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس عبادت سے دل میں ایسی تاثیر پیدا ہوتی ہے جو انسان کو توبہ پر مائل کرتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بمقدار گناہ و ممانعت کے بعد انسان جنت میں چلا جائے، علامہ و شتائی کہتے ہیں کہ قاضی ابن عربی کا یہ کہنا کہ انسان گناہوں سے مبرا ہو جائے بعد جنت میں جائے گا۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح اس خاص عبادت میں حج کی کوئی تخصیص نہیں ہے کیونکہ مقدار گناہ و ممانعت ہر گناہ کار کے لیے ثابت ہے اور ابن بزیہ کا نظریہ ہے کہ حج سے کفار معاف ہو جاتے ہیں اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے عاجیوں پر غور کرتا ہے اور ان کو

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۶، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، الطبعة الأولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۶

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ، حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۴۹۴، مطبوعہ دار الفکر، دمشق، الطبعة الأولى ۱۳۷۵ھ

گناہوں سے پاک ہیں اور ان کے سامنے انھی پر غفر کیا جاسکتا ہے جو گناہوں سے پاک ہوں، اسی لیے اگر قافلہ حج
کرتے تو اسی کا گناہ سہاواں ہو جائے گا اور جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ مظلوم کو اس کی مظلومیت پر کوئی اور جزا عطا فرمائے
اور اس بھی جائز ہے کہ نہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کسی چیز کی پابندی نہیں ہے اور اس کے سوا کوئی حکم دینے والا نہیں
ہے نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن دَخَلَ كَانُ اعْتِسَارًا لِّعِلَّةٍ ۝ ۱۰۱۔ جو شخص کعبہ میں داخل ہو گیا وہ بے خوف ہو
گیا اور اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ وہ ہر قسم کے عذاب سے مامون اور محفوظ ہو جائے۔ ابن مبارک حضرت انس رضی
اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ میں ٹھہرے ہوئے تھے اور سورج غروب ہونے والا تھا آپ
نے فرمایا اے ہلال لوگوں کو خاموش کرو اور حضرت جوں نے کہا لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاموش ہو جاؤ۔
آپ نے فرمایا اے لوگو! ابھی میرے پاس ہجر تکل آئے تھے انھوں نے مجھ پر میرے رب کا سلام پڑھا اور کہا اللہ
تعالیٰ نے اہل عرفات کو بخش دیا اور ان کے بعد کے کاموں کا ضامن ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے سوال کیا یا رسول اللہ! کیا یہ سب
لیے ناسی ہے؟ فرمایا تمہارے لیے اور تمہارے بعد قیامت تک آئے والوں کے لیے۔ حضرت عمرؓ نے کہا اللہ کی خبر کثیر
ہے اور بہت اچھی ہے، اگر کوئی شخص کہے کہ جہاد سے قرنی کے سوا ہر چیز صاف ہو جاتی ہے یہ کیا وجہ ہے کہ
حج سے ہر چیز صاف ہو جاتی ہے تو یہ یہ کہوں گا کہ اللہ تعالیٰ کے اسرار کو سمجھ نہیں سکتے، ہم نے جو جان لیا ہم اس پر
توقف کرتے ہیں اور اس سے باہر نہیں جاتے۔

حدیث میں ہے کہ کباثر کے سوا اہل گناہ گناہ سے صاف ہو جاتے ہیں اور قرنی کے سوا باقی گناہ جہاد سے صاف
ہو جاتے ہیں اور حج مبرور کے بعد انسان زبردست بچہ کی طرح گھر لوٹتا ہے اور حج مبرور کی جزا جنت میں ہے۔ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کی بشارتوں پر ایمان لاتے اور اپنی عقل سے ان احادیث میں تصور رکھا کہ
مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا دائرہ شک نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہوں کو توبہ سے بھی صاف کرتا
ہے اور اپنے فضل بخش سے بھی صاف کرتا ہے۔ اے اللہ! معصفت کے تمام گناہوں کو اور ان سلوک کے پڑھنے
والوں کے گناہوں کو اور سب مسلمانوں کے گناہوں کو صاف فرما اور ہمیں جنت الفردوس عطا فرما آمین بھجوا
حَبِيبُكَ سَيِّدُ الْعَرَبِ سَلِيمٌ وَعَلَىٰ آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ۔

بَابُ نَزُولِ الْحُجَّاجِ بِمَكَّةَ وَ حُجَّاجُ كَاكِبٍ فِي أَنْزَالِ أَوْرَكِ كَهْرُودِ كِي

وراثت کا بیان

تَوْرِيْثٌ دُوْرَهَا

۳۱۹۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا
بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ
بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ
أَخْبَرَنَا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ أَخْبَرَنَا أَنَّ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ مکہ میں اپنے
مکان پر آئیں گے؟ آپ نے فرمایا کیا عقل بنے مکہ میں
ہمارا کوئی مکان یا زمین چھوڑی ہے عقل اور طالب

حَسْبُكَ مَا قَدَّمْنَا مِنْ تَرْبِيعِ بْنِ حَسْرَةَ
 عَنْ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَتَيْتُ لَأُفَادِلَكَ بِحَنَكَةٍ قَالَ وَهَلْ تَرَكْتُ
 لَنَا عُقِيلٌ مِّنْ رَبَائِعِ آدَمَ وَدَوْرِهِ وَكَانَ عُقِيلٌ
 قَرِيبَ آبَا طَالِبٍ هُوَ طَالِبٌ وَتَحْمِيرُ شُهُ
 جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ لِأَنَّهُمَا كَانَ مُسْلِمَيْنِ وَ
 كَانَ عُقِيلٌ وَطَالِبٌ كَافِرَيْنِ

ابو طالب کے وارث ہونے لگے، اور حضرت جعفر اور
 حضرت علی کو ان کے ترکہ سے کچھ نہیں ملا تھا کیونکہ یہ
 دونوں مسلمان تھے اور عقیل اور طالب کافر تھے۔

۳۱۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُرَيْبٍ فِي الْمَدَائِنِ
 عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ
 عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ الْوَدَّاعِيَّ
 يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ
 عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ زَيْدٍ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ
 عَدَاةً فِي ذَلِكَ فِي حَجَّتِهِ حِينَ دَخَلْنَا مِنْ مَكَّةَ
 فَكَلَّمَ هَذَا ثَوْرٌ لَنَا عُقِيلٌ مَّنْزُورٌ

حضرت اسماء بن زید رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں
 کہ حجۃ الوداع کے موقع پر جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو
 میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کل کہاں تھیں؟ انہیں نے
 آپ سے فرمایا کیا عقیل نے ہمارے بے کوئی مکان چھوڑا

۳۲۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
 قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَمْرُو بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
 جَعْفَرٍ وَكَرُمَةَ بْنَ حَصَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
 عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
 أَسْمَاءَ بِنْتِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ عَدَاةً فِي حَجَّتِهِ حِينَ
 دَخَلْنَا مِنْ مَكَّةَ فَكَلَّمَ هَذَا ثَوْرٌ لَنَا عُقِيلٌ مَّنْزُورٌ

حضرت اسماء بن زید رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں
 کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! انشاء اللہ کل کہاں
 ٹھہریا گئے؟ آپ نے فرمایا کہ زمانہ تھا آپ نے فرمایا کیا عقیل
 نے ہمارے بے کوئی مکان چھوڑا ہے؟

مکہ میں مہاجرین کے چبوترے ہونے مکہ کی حکم
 علامہ یعنی تحریر فرماتے ہیں جس وقت ابو طالب کی
 وفات ہوئی اس وقت اس کے دو بیٹے طالب
 اور علی دونوں کافر تھے۔ عقیل نے اس کے بعد حدیبیہ کے موقع پر اسلام قبول کر لیا تھا ایک قول یہ ہے کہ ابو طالب
 عبد المطلب کے سب سے بڑے بیٹے تھے اور زمانہ جاہلیت میں بڑا عظیم نام جائیداد کا مالک ہوتا تھا اس لیے ابو طالب
 نے تمام مکہ لوگوں اور انھوں پر تسلط کیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد عقیل ان تمام مکہ لوگوں پر قابض
 ہوا تھا

ہو گئے، واؤدوی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو عبد المطلب سے بنی لوگوں نے ہجرت کی یعنی ان سب کے مکانات کو عقیل نے فروخت کر دیا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیل کے ان تصرفات کو یا از روئے جود و کرم برقرار رکھا، یا عقیل کی تائید فہمی کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ کیا نہ جاہلیت کے تصرفات صحیح ہوتے ہیں جیسا کہ کفار کے کیے ہوئے نکاح صحیح ہوتے ہیں نہ

مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے؟ علامہ نووی کہتے ہیں، اسی حدیث میں امام شافعی کے مذہب پر دلیل ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے، اور اس کے مکانات مکہ دانوں کی ملک ہیں اور اس مسئلہ میں اس کا حکم باقی شہروں کی طرح ہے اس میں ان کی وراثت جاری ہوگی اور ان کے بیٹے اسی کو بیچنا، رہن رکھنا، کرایہ پر دینا، سہ کرنا، ان کی وصیت کرنا اور باقی تمام تصرفات صحیح ہیں، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام اوزاعی اور دوسرے فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور اس میں تمام تصرفات صحیح نہیں ہیں۔

جن مکانات پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب

یہاں دو مسئلے قابل ذکر ہیں ایک یہ کہ احناف کے نزدیک مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور شوافع کے نزدیک صلح سے دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسلمان کی اٹاک پر کفار دارالحرب میں غلبہ سے قبضہ کر لیں تو ان کا قبضہ درست ہے اور مسلمان ان میں تصرف نہیں کر سکتے اور امام شافعی کے نزدیک یہ قبضہ درست نہیں اور مسلمان ان اسواک میں تصرف کر سکتے ہیں۔ پہلے مسئلہ پر یہ حدیث دلیل ہے :-

عن ابی شریحہ انہ قال لعلہ بن سعید وہو یحدث البجوتی الی مکہ ایذان فی ایامہ لا یمیر احد ثلث قولہ فقام بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغدا من یوم الفتح سمعت اذ نادی و دعا و قلبی و امصر کہ عیتنا و حین تکلم بہ حبیب اللہ و انشی علیہ ثم قال ان مکہ حرمة اللہ و لعلہ یحررہا الناس فلا یحل لا یمری یثومن بآلہ و المیومہ الا ان یسفلت بہا و ما ولا یعضد

حضرت ابو شریحہ رضی اللہ عنہ نے مروی ہے کہ میں نے سید سے اسی وقت کہا جب وہ مکہ میں فرج بھیج رہا تھا: اے امیر مجھے اجازت دیں میں آپ کو ایک حدیث سناؤں، جس کو نبی میرے سامنے فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے کالوں نے اس کو سناؤں کہ تم غزوہ رکھا اور میری آنکھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرم بنایا ہے اور لوگوں نے حرم نہیں بنایا، جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہو اس کے لیے

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۲۹ھ۔ ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۷، ۴۳۸، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۴۲۵ھ۔

بما شجرتو فان احدا توخص لقتالی
رسول الله فيها فقولوا ان الله قد اذن
لرسوله وللمرء يا اذن لکرم وانشاء اذن
لی فيها ساعته من منها ، ثم عا دت
حدتها المیوم کحدتها بالامس
وینبغ الشاهد الغائب

مکہ میں خون بہانا اور اس کے درختوں کو کاٹنا جائز نہیں
ہے اگر کوئی شخص مکہ میں رسول اللہ کی جنگ کی وجہ سے
رخصت طلب کرے تو اس سے کہو کہ اللہ نے اپنے
رسول کو جنگ کی اجازت دی تھی اور تمہیں اجازت نہیں
دی اور مجھے دن میں ایک ساعت کے لیے جنگ کی
اجازت ملی تھی اور آج اس کی حرمت کلی کی طرح پھر برت
آئی ہے ، شاہد غائب کو یہ حدیث پہنچا دے ۔

اور دوسرے مسئلہ پر استدلال کرتے ہوئے علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ :

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : **لنقلنا ان المهاجرین الذین اخرجوا من ديارهم الا یقاتلوا**
ان فخر او مهاجرین کے لیے جو اپنے گھروں سے نکال دیے گئے : اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مهاجرین کو فخر اور فخر
ہے اور فخر حقیقتاً وہ ہوتا ہے جس کی کوئی شک نہ ہو اور اگر مهاجرین کے احوال پر مشرکین کے غلبہ سے فکرت کیج
نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان کو فخر اور فخر فرماتا ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب ہجرت انام نے کہا تھا کہ کیا آپ اپنے گھر
نہیں جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے کہ تمہیں نے مسافر سے یہ گھر کب چھوڑا ہے ؟ حالانکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں گھر تھا جو آپ کو حضرت خدیجہ سے وراثت میں ملا تھا جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی ہجرت کے بعد عقیل نے قبضہ کر لیا تھا اور اسی کی وجہ یہ ہے کہ استیلاء (غلبہ) ایک ایسا سبب ہے جس کی وجہ
سے مسلمان کافر کے مال کا مالک ہو جاتا ہے ، اسی طرح کافر بھی مسلمان کے مال کا مالک ہو جائے گا ۔

مکہ کے مکانات کی خرید و فروخت اور انہیں کرایہ پر دینے کا حکم | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں ،
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

ہو فرمایا ہے کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا ہے ؟ اس میں اس بات پر ظاہر دلیل ہے کہ عقیل نے ان
مکانات پر قبضہ کر لیا تھا اور اس کی ملک ثابت ہو گئی اور اسی کا ان مکانات کو بیچنا صحیح تھا ، اگر یہ سوال ہو کہ امام طحاوی
اور امام بیہقی نے حضرت لہر اللہ بن عمرو بن حارث رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
”لا یحل بیع بیوت مکہ ولا اجارتهما“ مکہ کے مکانات کو بیچنا اور کرایہ پر دینا صحیح نہیں ہے اس
کا جواب یہ ہے کہ معاوضہ میں دو چیزیں کو قرضہ کے لحاظ سے مساوی ہونا ضروری ہے اور حضرت عبداللہ بن
عمر بن عباس کی حدیث باب مذکور کی حضرت اسامہ کی حدیث کے مساوی نہیں ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر کی
حدیث کی سند میں ایک راوی اسماعیل بن ابی اییم بن معاویہ ہے جس کو یحییٰ اور نسائی نے ضعیف قرار دیا ہے ۔
والی قولہ علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : من دخل دار ابن سفیان فہو آمن ۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۱ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ، ۱۳۸۱ھ
۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۶۸۳ھ ، المسوط ج ۱ ص ۵۲ ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ

قَالَ سَمِعْتُ سَمَاءَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ لِحُجَّاسٍ
مَا سَمِعْتُمْ فِي سُكْنَى فَكَفَّ السَّائِبُ
بْنُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ قَالَ الْعَلَاءُ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُعْتَمِرُ الْمُهَاجِرُ بِسُكْنَى بَعْدَ قُضَائِهِ
لَكُمْ ثَلَاثًا

۳۱۹۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَدَّادِ وَوَعْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ بِجَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ أَبِي هِشَامٍ
أَبْنِ سَعْدٍ قَالَ نَأْيٌ عَنْ صَلَاحٍ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ أَنَّ سَمِعَ سَمَاءَ بْنَ عَبْدِ
الْعَزِيزِ يَسْأَلُ السَّائِبُ بْنَ يَزِيدَ فَقَالَ السَّائِبُ
سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثٌ كَيْلٌ يَمُكُّكُمْ
الْمُهَاجِرُ بَعْدَ قُضَائِهِ

۳۱۹۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا الرَّزَّازُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيرٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ
بْنُ مَحْسُوبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ قَبِيصِ بْنِ
رَافِعٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَبَابِ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ
أَخْبَرَهُ أَنَّ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ أَخْبَرَهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
ثَلَاثٌ الْمُهَاجِرُ بِسُكْنَى بَعْدَ قُضَائِهِ مُرَكَّبَةٌ
ثَلَاثًا

۳۱۹۷ - وَحَدَّثَنَا حُجَّازُ بْنُ السَّائِبِ
قَالَ حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ أَنَا أَبُو
جَرِيرٍ بَعْدَ الْإِسَاءِ وَثَلَاثًا

فَسَاءَ مَا كَرِهَ اللَّهُ لَهَا وَمَا كَرِهَ اللَّهُ لَهَا

اسے میں تم نے کافی حد تک سب سے حضرت سائب بن یزید
نے کہا کہ حضرت علاء بن حضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہاں تک کہ حج
ادا کرتے کے بعد تین دن تک مکہ میں قیام کر سکتا ہے

حضرت علاء بن حضرمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے رشتے کے بعد ہمارے
تین دن تک مکہ میں رہ سکتا ہے۔

حضرت علاء بن حضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج سے فائدہ بڑے
کے بعد ہمارے تین دن تک قیام کر سکتا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت مروی ہے

فَسَاءَ مَا كَرِهَ اللَّهُ لَهَا وَمَا كَرِهَ اللَّهُ لَهَا

وہن بنا حرام ہو گیا تھا، البتہ حج اور عمرہ سے فراغت کے بعد تین دن تک مکہ میں رہنے کی انہیں اجازت دی گئی تھی۔

مکہ مکرمہ میں شرکار وغیرہ کی حرمت کا بیان

بَابُ تَحْرِيمِ صَيْدِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا

۳۱۹۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ لَا يَحْرُمُ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ رَأَى هَذَا الْمَلَكَ حَرَّمَ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُكْمِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمَّا يَحِلُّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمَّا يَحِلُّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُكْمِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعَصَّدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقَطُ لُقُطَتُهُ إِلَّا مَنَ عَرَفَهَا وَلَا يُحْتَلَى خَدَاهَا قَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أُرِيدُ حَرَمَ حَيَاتِهِ لِقِيَّتِهِ وَلِبَيُّوتِهِ فَقَالَ لَا أُرِيدُ خَرَمَ

۳۱۹۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَائِدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَدَمَ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ لَا يَحْرُمُ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ رَأَى هَذَا الْمَلَكَ حَرَّمَ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُكْمِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمَّا يَحِلُّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمَّا يَحِلُّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُكْمِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعَصَّدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقَطُ لُقُطَتُهُ إِلَّا مَنَ عَرَفَهَا

۳۲۰۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اب (مکہ سے) ہجرت نہیں ہے، البتہ جہاد اور نیت ہوتی ہے جب تمہیں جہاد کے لیے بلایا جائے تو جہاد! فتح مکہ کے دن آپ نے یہ بھی فرمایا: آسمان اور زمین کی پیدائش کے دن ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ کو حرم بنا دیا تھا، اور یہ اس خداداد حرمت کی وجہ سے قیامت تک حرم رہے گا، مجھ سے پہلے کسی کے لیے مکہ میں جنگ کرنا جائز نہیں تھا، اور میرے لیے بھی صرف دن کی ایک ساعت میں جنگ جائز ہوئی تھی۔ اور اب اس خداداد حرمت کی بنا پر یہ شہر قیامت تک کے لیے حرم ہے، اس کے کانٹے کانٹے جائیں وہ اس کے شرکار کو بھگا دیا جائے، اور کوئی شخص مکہ میں گری پڑی چیز کو نہیں اٹھا سکتا، ماسوا اس شخص کے جو اس چیز کا اعلان کرے اس کو ملک تک پہنچا دے، اور یہاں کی گیس بھی نہیں کاٹی جائے گی۔ یہ سن کر حضرت عباس نے عرض کیا یا رسول اللہ! آخر ان گھاس کی کشتی کو روکے کیونکر یہ ہوا میں اڑ سکتی ہے؟ کے کام آتی ہے اور اس سے گھرنے جاتے ہیں آپ نے فرمایا اچھا! آخر مستثنیٰ ہے۔

ایک اور سند سے بھی اسی طرح روایت ہے کہ اس میں آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے کا ذکر نہیں ہے اور قتال (جنگ) کی جگہ قتل کا لفظ ہے اور یلقط لقطہ الا من عرفها "مذکور ہے۔

سید بن ابی سعید کہتے ہیں کہ جس وقت عمرو بن سعید مدینہ منورہ کا اموی حاکم، مکہ مکرمہ میں فرج رولہ

شَرِيحَ الْعَدْوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ
سَعْدٍ وَهُوَ يَمُوتُ الْبُعُوثُ إِلَى مَكَّةَ
الَّذِينَ لِي أَيْهَا الْأَمِيرُ أَحَدُكَ قَوْلًا قَامَ
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعَدْوِيُّ يَوْمَ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذُنًا وَوَقَّاهُ
قَلْبِي وَابْتَصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ
أَنَّهُ حَرَّمَ اللَّهُ وَأَشْنَى عَلَيْكَ ثُمَّ قَالَ إِنْ
مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يَحَرِّمْهَا النَّاسُ
فَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَمُوتُ مِنْ يَوْمِ الْيَوْمِ الْآخِرِ
أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْبُدَ بِهَا شَجَرَةً
فَإِنْ أَحَدًا تَرَحَّصَ بِهَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنْ
اللَّهُ أَذَنَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذَنٌ لِي فِيهَا
سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا
الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْمَسْ وَلَيْسَ لِي الشَّاهِدُ
الْعَائِلُ فَقِيلَ لَهُ شَرِيحٌ مَا قَالَ ذَلِكَ
قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ
إِنَّ الْحَرَّمَ لَا يُعْبَدُ عَاصِيًا وَلَا فَاسِقًا
يَدَامُ وَفَارًا ابْنُ حَرْبٍ

۱۳۲۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ أَبِي
زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ
أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ تَنَافَسَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِ مَكَّةَ قَامَ فِي

کر رہا تھا حضرت ابن ابی مرثدہ کے لیے تو اس وقت حضرت
ابو شریح عدوی رضی اللہ عنہ نے کہا اے امیر اگر آپ اجازت
دیں تو میں آپ کے سامنے وہ حدیث بیان کر دوں جو فتح مکہ
کے دن صحیح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی جس کو میرے
کانوں نے سنا اور میرے دل نے محفوظ رکھا ہے اور وہ منظر
بھی میرے سامنے ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث
بیان فرما رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ
تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے
انسانوں نے حرم نہیں بنایا لہذا جو شخص اللہ تعالیٰ اور روز قیامت
پر ایمان رکھتا ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مکہ میں خون
بھائے یا یہاں کا درخت کاٹے اگر کوئی شخص رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگ کی بناء پر یہاں قتال جائز سمجھتا ہو
تو اس سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ
وسلم کو اجازت دی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی اور مجھے
بھی صرف دن کی ایک ساعت کے لیے اجازت دی تھی۔
اور آج پھر مکہ کی حرمت پہلے کی طرح ٹوٹ آئی ہے جیسی کل
تھی جو اس وقت حاضر ہے وہ غائب ہو گیا ہے حدیث پہنچانے
حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ پھر عمرو بن سعید نے آپ کو
کیا جواب دیا تھا؟ انھوں نے فرمایا اس نے کہا اے
ابو شریح میں اس مسئلہ کو تم سے زیادہ جانتا ہوں اگر کسی
معصیت کرنے والے کو پناہ نہیں دیتا نہ قتل یا چوری کر
کے بھاگنے والے کو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ عطا
فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے
کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے مکہ سے اصحاب فیل کو روک دیا تھا مگر اپنے رسول
اور مسلمانوں کو مکہ پر غلبہ عطا کر دیا، مجھ سے پہلے کسی کے
لیے مکہ مکرمہ حلال نہیں تھا اور میرے لیے بھی صرف ایک

النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهُ دَأَشَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِثْمًا لَّنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ
قَبْلِي وَإِثْمًا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِّنْ نَّهَارِي وَ
إِثْمًا لَّنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي فَلَا يَنْفَسُ
صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَا شَوْكُهَا وَلَا يَحِلُّ
سَاقُطَتُهَا وَلَا لِعُمُيْدٍ وَمَنْ قُتِلَ لَهُ فَيْلٌ
فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُغْدَىٰ وَإِمَّا أَنْ
يُقْتَلَ فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ
إِلَّا أَذْخَرِيَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي
قُبُورِنَا وَنُيَوِّجُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَرَادْتُمْ قَتْلِي فَأْتُوا شَاوِي
نَجْعَلُ مِنْ أَهْلِ أَيْمَنِ فَقَالَ الْغُبَوَالِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ
يَسُودُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُفْرَانُ بِمَا شَاءَ قَالَ
الْوَلِيدُ فَقُلْتُ لَا وَرَأَيْتُ مَا قَوْلُهُ الْغُبَوَالِيُّ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ هَذَا وَالْخُطْبَةُ الَّتِي سَمِعَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۴۰ - حَدَّثَنَا شَيْخُ الْإِسْلَامُ بْنُ مَهْمُودٍ قَالَ تَابَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْمِلٍ عَنْ قُتَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ يَقُولُ أَنَّ حُرَّاعَةَ قَتَلُوا وَجَعَلُوا
بَيْنَ بَنِي كَلْبٍ عَامَ نَشْرٍ مَكَّةَ بِقَيْسِ بْنِ مَرْثَدٍ
فَتَلَاوُا مَا خَيْرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَكِيًا رَاجِلَةً فَخَطَبَ
فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ
عَلَيْهَا رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا وَرَإِثَهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي
لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِثْمًا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ إِلَّا وَرَإِثَهَا سَاحَتِي هَذَا حُرَّاعَةُ

ساعت کے لیے مکہ حلال ہوا ہے، اور اب میرے بعد
کسی کے لیے حلال نہیں ہے، لہذا یہاں کے فکار کو چھوڑ دیا
جائے نہ یہاں کے کانٹے کاٹے جائیں، نہ یہاں کی گری
پڑی چیز کسی کے لیے حلال ہے البتہ اعلان کرنے والا
کوئی چیز اٹھا کر مالک کو دے سکتا ہے اور جس شخص کا
کوئی آدمی قتل کیا جائے اس کو دو چیزوں میں سے ایک
کا اختیار ہے یا اس کی دیت (خون بہا) دے یا اس کو
قصاص میں قتل کر دے، حضرت عباس نے عرض کیا یا رسول
اللہ! ازخرا (گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ ہم اس کو
اپنی قبروں اور گھروں میں استعمال کرتے ہیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ازخرا مستثنیٰ ہے۔ تب یمن
کے ایک شخص البرشاہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول
اللہ! مجھے یہ خطبہ کھوا دیجئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
البرشاہ کو کھو دو! ولید بیان کرتے ہیں میں نے ازخرا
سے دریافت کیا کہ البرشاہ کے اس قول کا کیا مطلب ہے یا رسول
اللہ! میرے لیے یہ کھوا دیجئے! انھوں نے کہا وہ خطبہ جو انھوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
برکیت نے بنو خزاعہ کا ایک شخص قتل کیا ہوا تھا۔ فتح مکہ کے
دن اس مقتول کے درہ بنو خزاعہ نے برکیت کا ایک
آدمی قتل کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی
خبر دی گئی۔ آپ نے اونٹنی پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا:
اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل کو مکہ سے روک دیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ
نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مکہ پر فیل چلا
نہا دیا مکہ مجھ پہلے کسی کے لیے حلال نہیں تھا، نہ
میرے بعد کسی کے لیے حلال ہے اور میرے لیے بھی صرف
دن کی ایک ساعت میں حلال ہوا تھا، اور اب مکہ حرام ہے
یہاں کے کانٹے کاٹے جائیں گے نہ یہاں کی گری پڑی چیز
اٹھائی جائے گی، ان اعلان کرنے والا تھا سکتا ہے کہ

لَا يَخْبِطُ شَوْكُهَا وَلَا يُخَصِّدُ شَجَرُهَا وَلَا
يَكْتَبِطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا مُشِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ لَهُ
قَتِيلٌ قَتَلَهُ بِخَيْرِ الشُّطْرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْطَى
بِعَفْوِ النَّبِيَّةِ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ
قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ
أَبُو شَاهٍ فَقَالَ كَتَبَ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ اسْكُبُوا
رَبِّي شَاهٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا ذَاكَ
فَيَا شَاهٍ جَعَلَهُ فِي بَيْتِنَا وَقَبُورِنَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا
الْأَذَى

جس کا کوئی آدمی قتل کیا جائے اسے دو ہاتھوں سے ایک
کا اختیار ہے یا تو اس کو دیت دی جائے گی یا وہ قاتل سے
قصاص سے لگا۔ پھر یمن کا ایک شخص آیا جس کو ابرو شاہ کہتے
تھے اور کہنے لگا یا رسول اللہ مجھے یہ لکھ دیجئے، آپ نے
فرمایا ابرو شاہ کو لکھ دو پھر قریش کے ایک شخص نے کہا اذخر
(ایک قسم کی گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ اس کو ہم اپنے
گھروں اور قبروں میں استعمال کرتے ہیں، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذخر مستثنیٰ ہے۔

فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی یا قیامت تک باقی ہے؟ اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۱۹ میں ہے،

ابن فریاب "اب ہجرت نہیں ہے" اور ابو سعید خدری اور رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے، اہل انور
ابو داؤد اور نسائی میں حضرت مسعود بنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا تَقْطَعُ الْهَجْرَةَ
حَتَّى تَقْطَعَ التَّوْبَةَ حَتَّى تَقْطَعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - "جب تک توبہ منقطع نہ ہو اس
وقت تک ہجرت منقطع نہیں ہوگی اور جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہو توبہ منقطع نہیں ہوگی یہ اسی وجہ سے ان دونوں
حدیثوں میں تضاد ہے۔ علامہ عینی نے اس اشکال کے جواب میں کہا کہ علامہ عینی ہی اسی اشکال کے جواب میں فرماتے
ہیں کہ ابتداء اسلام میں ہجرت فرمائی تھی اور فتح مکہ کے بعد ہجرت فرمائی نہیں رہی مستحب ہو گئی۔ پس جو ہجرت منقطع ہو گئی
وہ فرمائی ہے اور جو ہجرت باقی ہے وہ مستحب ہے۔ علاوہ ازیں حضرت مسعود کی حدیث کی سند میں کچھ ضعف بھی ہے۔
علامہ ابن اثیر نے فرمایا ہے کہ ہجرت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے جنت کی بشارت دی ہے ایک
شخص اپنے اہل اور مال کو چھوڑ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلا جاتا اور اسے اپنے مال میں سے کچھ دیتا ہے اس عاقبتاً
سک فسخ ہونے کے بعد یہ ہجرت منقطع ہو گئی۔ دوسری ہجرت وہ ہے جو اعتراض کرتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ ہلا
کرتے تھے اور ان صحابہ کی طرح ہجرت نہیں کرتے تھے بلکہ ان نے اپنا مال اور اہل و عیال کو چھوڑ کر ہجرت کی تھی اور یہی
وہ ہجرت ہے جو توبہ منقطع ہونے تک منقطع نہیں ہوگی۔ علامہ عینی کہتے ہیں کہ دوسری حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو
ہجرت انقطاع توبہ تک باقی رہے گی۔ یہ ہجرت بڑے اعمال کو چھوڑنا اور ان سے ہجرت ہے، کیونکہ حضرت مسعود حضرت
عبدالرحمان بن عوف، حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہم سے سند احمد میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک ہجرت بکرا یوں کہ چھوڑنا اور ان سے ہجرت ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ اللہ اور رسول
کی طرف ہجرت کی جائے اور ہجرت اس وقت تک منقطع نہیں ہوگی جب تک توبہ منقطع نہ ہو اور جب تک سورج مغرب سے
طلوع نہیں ہوتا توبہ قبول ہوتی رہے گی اور جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو یہی شخص کسے دل میں جو کچھ ہوگا اللہ تعالیٰ

اسی پر ہر گناہ سے گناہ لوگوں کا عمل کافی ہوگا۔ نیز حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے مندرجہ روایت ہے
 "ایک اعرابی نے اگر کیا یا رسول اللہ! آپ کی طرف ہجرت کس جگہ کرنی ہے؟ آیا کسی معروف اور معین جگہ ہجرت ہے یا جس
 جگہ بھی آپ ہوں وہاں ہجرت کرنی ہے؟ کیا کسی خاص قوم کے لیے ہجرت ہے یا جب آپ کا وصال ہو جائے گا تو ہجرت
 نہیں رہے گی؟ حضرت عبداللہ بن عمرو کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر خاموش رہے پھر آپ نے فرمایا
 "شخص کہاں ہے جو ہجرت کے بارے میں سوال کر رہا تھا؟ اس نے کہا میں یہاں ہوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جب
 تک تم لٹاؤ پڑھتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو تم ہمارے ہر خواہ تم ارض پیام میں فوت ہو۔ اور حضرت ابن عمر سے
 ایک روایت میں ہے تم ظاہری اور باطنی بیانیوں سے ہجرت کرو (چھوڑ دو) اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرو
 تو تم ہمارے ہر خواہ تم ارض پیام میں فوت ہو جاؤ۔"

علامہ عینی کے اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جو ہجرت منقطع ہوگئی یہ وہ ہجرت ہے جس پر جنت کی بشارت ہے
 جو صحابہ نے رسول اللہ کے لیے اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر کی اور جو ہجرت منقطع نہیں ہوگی یہ بڑائیوں سے ٹکیر لگنے
 طرف ہجرت ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت قیامت تک باقی ہے اور اس حدیث کی تائید
 میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ فتح کے بعد اب مکہ سے آنا۔ ہجرت نہیں رہا کیونکہ اب مکہ دارالاسلام ہو گیا ہے دوسرا
 قول یہ ہے کہ فتح کے بعد اب ہجرت کی وہ فضیلت نہیں رہی جو فتح کے سے پہلے تھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ہے: لَا يَسْتَوِي مَنْ أَتَى قَبْلَ الْفَتْحِ وَ قَسْتَلَىٰ "میں لوگوں نے فتح کے پہلے اسلام کیا وہ میں فتح
 کیا اور جو بعد کیا تم میں سے کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہو سکتا۔"

ہجرت کی اقسام | ہجرت کی تین اقسام ہیں اول دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت یہ فرضی سے ہے فتح
 کے پہلے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت (ج) دارالخوف سے دارالامن کی طرف ہجرت۔
 جیسے فتح کے پہلے مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت یا اب بھارت سے انگلینڈ یا امریکہ کی طرف ہجرت (ج) دارالحرب
 سے دارالاسلام کی طرف ہجرت جیسے انگلینڈ سے پاکستان کی طرف ہجرت۔ اہل طریقت کہتے ہیں کہ مصیبت کو ترک کر کے
 اطاعت کی طرف آنا ہجرت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 "ما جوم من جوم ما نفى الله عنه" "جو جوم وہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی منع کردہ چیزوں سے ہجرت کی" اور
 صحابیہ کرام کہتے ہیں کہ اسما اللہ کو ترک کر کے اللہ کی طرف آنا جنت ہے۔ ہجرت کی پہلی تین اقسام شریعت
 کے اعتبار سے ہیں اور بعد کی دو اقسام طریقت اور حقیقت کے اعتبار سے ہیں۔

۱۔ علامہ بدرالدین عینی صنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ ادارۃ المطابع المیریہ، مصر ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن کثیر نووی متوفی ۷۵۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۳۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۶، مطبوعہ " " ۱۳۸۱ھ

انگلینڈ اور امریکہ وغیرہ دارالکفر میں یا دارالحرب؟^۱ انہم نے ذکر کیا ہے کہ دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا فرض ہے اس لیے دارالحرب کی تعریف تجنا ضروری ہے۔

علامہ سرحدی نے دارالحرب کی حسب ذیل تعریف کی ہے۔

والحاصل ان عندنا ان حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ انما تصیر دارہم دار الحرب بثلاث شرط واحدھا ان تكون متاخمة لارض التورک لیسن بینھا و بین ارض الحرب دار المسلمین والثانی ان لا یبقی فیہا مسلم امن بایمانہ ولا ذمی بأمانہ والثالث ان ینظر و الاحکام الشریک فیہا۔^۲

حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کافروں کا ملک تین شرطوں سے دارالحرب ہوتا ہے ایک یہ کہ وہ ملک کفار کی سرزمین سے متصل ہو اور درمیان میں مسلمانوں کا کوئی ملک نہ ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہاں مسلمان اپنے ایمان کی وجہ سے محفوظ نہ ہو اور نہ ہی کسی ذمی کو امان ہو اور تیسری شرط یہ ہے کہ وہاں احکام شرک کا غلبہ ہو۔

دارالحرب میں بنیادی شرط یہ ہے کہ وہاں مسلمان کو اس کے اسلام اور ایمان کی وجہ سے اپنی جان، مالی اور عزت اور آبرو کا خطرہ ہو اور اس ملک میں وہ تکفیر مسلمان کے ذرہ نہ ملے اور مسلمان کے ساتھ وہاں عملاً جنگ اور حرب کی کیفیت ہو جیسے کسی زمانہ میں اسپین تھا ایسے ملک سے اس پر ہجرت کرنا فرض ہے اور انگلینڈ اور امریکہ اور جرمنی وغیرہ دارالکفر میں دارالحرب نہیں ہیں، ان ممالک سے ہجرت کرنا فرض نہیں ہے اور چونکہ ان ممالک میں مسلمانوں کو اسلامی احکام پر عمل کرنے کی آزادی ہے اس لیے ان ممالک میں جمعہ اور عیدین وغیرہ باتو ہیں اور کفار سے سود لینا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے، اس مسئلہ پر مکمل بحث، انشاء اللہ ہم کتاب الریز میں بیان کریں گے۔

مکہ ابتداء آفرینش سے حرم ہے یا بعثت ابراہیم کے بعد؟ اس باب کی حدیث نمبر ۴۲۰ میں ہے کہ مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے۔^۳

میں نے حرم نہیں بنایا اور اس کے چند جواب کے بعد حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابن ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام حرم مکہ مکہ حضرت ابن تیمیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکہ کو حرم بنایا ہے، اس طرح ان دونوں حدیثوں میں تضاد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حرم بنانے کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف حقیقی سے اور حضرت ابراہیم کی طرف اسناد مجازی ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اس باب کی حدیث نمبر ۴۱۵ میں ہے کہ آسمان اور زمین کے بنانے کے دن ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم کے زمانہ میں مکہ کو حرم بنایا گیا، علامہ نووی اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ ابتداء آفرینش سے مکہ کو حرم بنایا گیا تھا جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے لیکن لوگوں پر اس کی تحریم غرض رکھی گئی اور لوگ اس کے ساتھ مکالمہ کا معاملہ کرنے سے تامل کر گئے اور کہا ابراہیم علیہ السلام کی بعثت کے بعد اس کی تحریم ظاہر کی گئی اور بعض علماء نے اس باب کی حدیث میں تاویل کی ہے اور کہا

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن ابی سہیل سرحدی متوفی ۸۴۲ھ، السیوطی ج ۱ ص ۱۱۴، مطبوعہ دارالعلوم بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔
۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۰، مطبوعہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

کہ اس کا معنی یہ ہے کہ کون محفوظ میں مکہ کی تحریم ابتداء آفرینش سے تھی لیکن تحریم کا حکم حضرت ابراہیم کی ہمت کے بعد جاری کیا گیا ہے

حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب | اس باب کی حدیث نمبر ۳۲۰ میں ہے جو شخص میں اشتقاق ہے

جائز نہیں ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں امام ابوحنیفہ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ جو شخص حرم میں پناہ حاصل کرے اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ ابن بطال کہتے ہیں کہ جس شخص نے قتل کرنا اور چوری ہی سے کوئی ایسا کام کیا، جس پر حدود واجب ہوتی ہے، اس میں اختلاف ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، علاؤ الدین شافعی کہتے ہیں کہ اگر کسی نے حرم (مکہ) میں یہ جرم کیے ہیں تو اس پر حد لگائی جائے گی اور اگر غیر حرم میں یہ جرم کیے تھے اور پھر حرم میں پناہ سے لی تو جب تک وہ حرم سے باہر نہیں آئے گا اس پر حد نہیں لگائی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "ومن دخل کانت احدا"۔ جو حرم میں داخل ہو وہ مومن ہو گیا۔ اور حضرت ابو الدرداء حسن اور مجاہد کا نظریہ یہ ہے کہ جس شخص نے جرم کر کے حرم میں پناہ سے لی اس کو حرم سے باہر نکال کر حد لگائی جائے گی۔ اور عروہ بن مسعود کا نظریہ یہ ہے کہ جو شخص جرم کر کے حرم میں پناہ حاصل کرے اس پر پہلی حد لگائی جائے گی اور علامہ قرطبی نے یہ کہا ہے کہ اس پر پناہ سے کہ جو شخص حرم میں قتل کرے اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا اور جو شخص غارتگری حرم قتل کرے پھر حرم میں پناہ حاصل کرے اس کے متعلق امام ابوحنیفہ اور امام احمدیہ کہتے ہیں کہ اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا نہ حد لگائی جائے گی اور امام شافعی اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اس پر حد لگائی جائے گی۔ شیخ ابن حزم نے صحابہ اور تابعین سے یہ نقل کیا ہے کہ جو غارتگری حرم کر کے حرم کی پناہ میں آجائے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی۔ پھر ابن حزم نے امام مالک اور امام شافعی کی سخت مذمت کی ہے کہ انہوں نے صحابہ کے موقف کی مخالفت کی ہے۔ پس علامہ نے امام مالک اور امام شافعی کے نظریہ پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن طفیل کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا خواہ وہ غارتگری کے پردوں میں چھپا ہوا ہو۔ اس کے متفقہ جملات ہیں۔ ایک یہ ہے کہ وہ مرتد ہو گیا تھا۔ اس نے مسلمان کو قتل کیا تھا اور وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جو کتا تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ ان میں داخل نہیں تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا استثناء کیا تھا اور اس کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا، خواہ وہ مکہ کے پردوں میں ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے تھا جو قتال کر رہے تھے، اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اس ساعت میں قتل کیا گیا تھا جس ساعت میں آپ کے لیے حرم میں قتال کرنا سہا کر دیا گیا تھا۔

مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر دلائل | اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹ میں ہے: "مخبر عنہ عن بعض اصحابہ انہم کانوا یومنون ان مکہ حرام لیس فیہ قتال"۔

ایک ساعت میں جنگ مبارک ہوئی تھی، اسی حدیث میں اصناف کی دلیل ہے جن کا یہ نظریہ ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نراوی متوفی ۹۵۶ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۵۰ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، حاشیہ بخاری ج ۲ ص ۱۳۲-۱۳۳، مطبوعہ مطبعة المطابع النیرہ مصر ۱۳۵۰ھ۔

ہے اسی کے برخلاف شوافع کا یہ نظریہ ہے کہ مکہ صلیح سے فتح ہوا ہے یہ حدیث شوافع پر حجت ہے علامہ نووی کہتے ہیں: امام ابو حنیفہ اور جہور اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مکہ صلیح سے فتح ہوا ہے اور اسی حدیث کی تاویل کرتے ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتال کی ضرورت پیش آتی تو آپ کے لیے قتال جائز تھا لیکن آپ کو جنگ اور قتال کی ضرورت پیش نہیں آئی بلکہ

علامہ عینی، علامہ نووی کی اس تاویل کا رد کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ہے: "ان احد توخس لقتال" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "اگر کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنگ کرنے سے استدلال کرے" یہ حدیث کتابت پر دلالت کرتی ہے کہ مکہ میں باطل جنگ ہوئی ہے نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "من دین و ارجی صنفیان فہما من" جو شخص ابوسفیان کے گروہ میں داخل ہو اس کو امان ہے اس حدیث سے بطلان ثابت ہوا کہ صرف جنگ کا جواز نہیں مکہ میں باطل جنگ ہوئی تھی نہ

احادیث کہتے پر دلیل | حدیث نمبر ۲۲۰۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ احکام ابوشامہ کو کھڑا: علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں قرآن مجید کے علاوہ ہی امور کو کہنے کی دلیل ہے اور یہ جہور علماء اور فقہاء اسلام کے نزدیک جائز ہے۔ بعض احادیث میں غیر قرآن کو کہنے سے ممانعت آئی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نہیں مفسوخ ہے۔ یہ حکم اہل اسلام میں تھا جب قرآن مجید مشہور نہیں ہوا تھا اور یہ حدیث تھا کہ قرآن مجید غیر قرآن سے مختص نہ ہو جائے اور جب قرآن مجید مشہور اور معروف ہو گیا تو یہ حدیث نہیں رہا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ انی تفسیر بھی ہے جو شخص احادیث کو یاد کر سکتا ہے وہ یاد کرے اور نہ کہے اور جو یاد نہیں کر سکتا وہ کھوئے سکتا

اس حدیث کے بقیہ فوائد اور احکام میں سے یہ ہے کہ عالم پر فرمیں ہے کہ جب لوگ غلط کام کر رہے ہوں تو ان کو ٹوکے اور ان کو اسلام کا صحیح حکم بتائے جیسا حضرت ابومرثد بن ابی ریحہ رضی اللہ عنہ نے کیا اور یہ کہ مکت کے درختوں کا کاٹنا جائز نہیں نہ مکہ کے مالوروں کو شکار کرنا جائز ہے البتہ چیل چورا، کوتا، سانپ، بکھر اور کاٹنے والے کہتے کہ حدیث میں استثنا کیا گیا ہے۔ ان کو حرم اور غیر حرم میں مارنا جائز ہے نیز اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ احکام شرعیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف موقوف ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اشیاء کے حرم اور حلال کرنے کا اختیار اور اجازت دی ہے کیونکہ آپ نے حضرت عباس کے کہنے سے اذخر گھاس کو مستثنیٰ کر دیا۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ حَمْلِ السِّلَاحِ بِمَكَّةَ مکہ مکرمہ میں بغیر حاجت کے ہتھیار اٹھانے

کی ممانعت

مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ

حضرت عابد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

۳۲۱۳ - وَحَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ شَيْبَةَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۶، مطبوعہ نور محمد دہلی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔
۲۔ علامہ جلال الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، تلمذ الفقاری ج ۱ ص ۱۴۳، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۳۹۸ھ۔
۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ نور محمد دہلی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

قَالَ مَا مِنْ آعِيْنٍ قَالَ نَا مَعْقِدًا عَنْ أَبِي
الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَحْمِلَ بِمَكَّةَ
السَّاحِرَ.

ف: جمہور فقہاء اسلام کا عمل اس حدیث کے مطابق ہے:

بَابُ جَوَازِ دُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ الْإِحْرَامِ

۳۴۰۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْنَبِيُّ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
أَنَا الْقَعْنَبِيُّ فَقَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
وَأَنَا فُتَيْبَةُ فَقَالَ نَا مَالِكُ وَ قَالَ يَحْيَى وَ
الْقَعْنَبِيُّ لَهُ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ ابْنُ شَهَابٍ
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ
عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ مِقْفَرٌ فَتَنَّا نَزَعَهُ
جَاهِلًا فَدَخَلَ فَقَالَ ابْنُ قُطَيْبٍ مَتَّحِلِينَ
يَا سَتَائِرَ الْكُفْبَةِ فَقَالَ أَقْبَلُوا فَقَالَ
مَالِكٌ نَعَمْ.

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْقَطَنِيُّ
وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْقَعْنَبِيُّ قَالَ يَحْيَى أَنَا
وَقَالَ فُتَيْبَةُ نَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمَّرٍ الدَّهْلِيُّ
عَنْ أَبِي الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ
مَكَّةَ وَ قَالَ فُتَيْبَةُ دَخَلَ يَوْمَ نَزَحَ مَكَّةَ
وَعَلَيْهِ عِقَامَةٌ سَوْدَاءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَفِي
رِوَايَةِ فُتَيْبَةَ قَالَ أَبُو الرُّبَيْعِ عَنْ

جَابِرِ

ابن ابی ربیع و مسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کے لیے
مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے۔

بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا

یہی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا کیا
آپ کو ابن شہاب نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
سے روایت کرتے ہوئے یہ حدیث سنائی ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے وہاں ایک
آپ کے سر پر خود تھا۔ جب آپ نے خود انار اتر ایک شخص
نے اکر کہا کہ ابن قطل کعبہ کے پردے کو پکڑے برستے
ہے آپ نے فرمایا اس کو قتل کر دو! امام مالک نے کہا
اں!

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے
رقیبہ کی روایت میں ہے آپ فتح مکہ کے دن بغیر احرام
اندر سے داخل ہوئے وہاں حالیکہ آپ کے سر پر سیاہ
عقلم تھا۔

۳۲۰۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ قَالَ
أَنَا شَرِيفُكَ عَنْ عَمْرِو بْنِ النَّهْشَبِيِّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ
سُودَاءُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ
باندھے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے۔

۳۲۰۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاسْتَحَقَّ
بُئْرُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا وَكَيْفٌ عَنْ قَسَاوِ بْنِ
الْوَثَّاقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ حُرَيْثِ بْنِ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَخَطَّبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سُودَاءُ

عمرو بن یحییٰ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ عمامہ باندھے ہوئے لوگوں
کو خطبہ دیا۔

۳۲۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْحَسَنُ بْنُ الْخَلَدِ الْإِزْمَعِيُّ قَالَ نَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ
قَسَاوِ بْنِ الْوَثَّاقِ قَالَ حَدَّثَنِي وَفِي حَوَائِثِ
الْخَلَدِ الْإِزْمَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ عَمْرٍو وَفِي
مَحَرِّثِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانِي أَتُفَرِّقُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنَابِرِ وَ
عَلَيْهِ عِمَامَةٌ سُودَاءُ قَدْ أَرْنَحِي طَرَفُهَا
بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَلَمْ يَقُلْ أَبُو بَكْرٍ عَلَى
الْيُسْبُرِ

عمرو بن حریث رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ
منظر اب بھی میرے آنکھوں کے سامنے ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے ہوئے منبر پر
تشریف فرما ہیں اور عمامہ کے دونوں کنارے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں شانوں کے درمیان ٹپک
رہے ہیں۔

مکہ میں داخل ہوتے وقت آپ کے سر پر خود تھا یا سیاہ عمامہ؟
یسن روایات میں ہے کہ آپ کے سر پر خود تھا اور بعض میں ہے
سیاہ عمامہ تھا، قاضی عیاض نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ پہلے آپ کے سر پر خود تھا پھر آپ نے سیاہ عمامہ
باندھ لیا تھا۔

مکہ میں بغیر احرام کے دخول میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۲۰۵ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام باندھے مکہ میں
داخل ہوئے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کے اسی مسئلہ میں وہ
قول میں اور صحیح ہے کہ جس شخص کی نیت حج یا عمرے کی نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے خواہ تجارت کے
لیے جائے یا زیارت کے لیے اور احناف کے نزدیک جو شخص حدود حرم سے باہر رہتا ہو وہ بغیر احرام کے مکہ میں نہیں داخل
ہو سکتا خواہ تجارت اور زیارت کے لیے جائے یا حج اور عمرہ کے لیے اس پر مفصل بحث احرام کے باب میں گندھارا

ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر اہرام کے جانا آپ کی خصوصیت تھا جس کا آپ نے خود اختیار فرمایا ہے۔
ابن حنبل کو قتل کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۲۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن حنبل کو قتل کرنے کا حکم دیا علامہ نووی کہتے ہیں کہ علماء نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے و یا تھا کہ وہ اسلام سے مرتد ہو چکا تھا اور اس نے اپنے مسلمان شاگرد کو قتل کر دیا تھا۔ اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوکے ماتھا اور آپ کو گالیاں دیتا تھا اور اس کی دو لڑکیاں تھیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا لانا کو حکم دیاں دیتی تھیں۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں امام مالک اور امام شافعی کی دلیل ہے کہ حرم میں آنا مستحب ہے جائز ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اولاً تو وہ مرتد تھا ثانیاً اس کو اس ساعت میں قتل نہ کیا گیا ہے اس لیے آپ کے لیے مکہ میں قتال جائز تھا۔

بَابُ فَضْلِ الْمَدِينَةِ وَدُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا بِالْبَرَكَةِ وَبَيَانِ تَحْرِيمِهَا وَتَحْرِيمِ صَيْدِهَا وَبَيَانِ حُدُودِ حَرَمِهَا

مدینہ منورہ کی فضیلت اور حرم مدینہ کی حدود کا بیان

۳۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى ابْنَ مُحَمَّدٍ الْقَاسِمَ أَوْ تَرَوْنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَدَنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ تَوَيْمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَرِيمٍ عَنْ قَاصِمِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ أَمْرًا هَيْمًا حَرَّمَ مَكَّةَ وَدُعَاءَ أَهْلِهَا وَإِنِّي أَخْرَجْتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاحِبِهَا وَمَدِينَتِهَا بِمِثْلِ مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ إِلَى هَيْمٍ مَكَّةَ.

عبد اللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور مکہ داروں کے لیے رہا کی تھی، اور میں مدینہ کو حرم بنانا ہوں جیسا کہ حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور میں مدینہ کے صالح اور مکہ میں در بکت کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مدد چاہتا ہوں۔

۳۲۱۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى ابْنَ مُحَمَّدٍ الْقَاسِمَ أَوْ تَرَوْنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَدَنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ تَوَيْمٍ عَنْ قَاصِمِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ أَمْرًا هَيْمًا حَرَّمَ مَكَّةَ وَدُعَاءَ أَهْلِهَا وَإِنِّي أَخْرَجْتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاحِبِهَا وَمَدِينَتِهَا بِمِثْلِ مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ إِلَى هَيْمٍ مَكَّةَ.

روایت کی روایت میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مدینہ کو حرم بنایا تھا اور میں مدینہ کے صالح اور مکہ میں در بکت کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مدد چاہتا ہوں۔

عَلَيْهِ بَنِي مُعَذِّبٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بَدَلٍ
بَلَدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ
أَنَا الْمَخْرُومُ قَالَ نَأْمُ هَيْبٌ كُنْهُمُ عَنْ
عَمْرِ بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَاءِ وَأَمَّا حَيْبٌ
وَهَيْبٌ فَكَوْنَا يَوْمَ النَّارِ وَرَدِي مِثْلِي مَا دَعَا
بِهِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ
سُلَيْمَانُ بْنُ بَدَلٍ وَحَدَّثَنَا الْعَزِيزِيُّ بْنُ الْمُحْتَسِرِ
كَتَبِي رَدَايَتُهُمَا مِثْلِي مَا دَعَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَالسَّلَامُ

نے کی تھی اتنی دعائیں کرتا ہوں۔

۳۲۱۱ - وَحَدَّثَنَا مُسَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
نَا بَكْرٌ يَحْيَى بْنُ مُسْطَرٍّ عَنِ ابْنِ الْقَهْدِ عَنْ أَبِي
بَكْرٍ بْنِ مُسْطَرٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُمَرَ
عَنْ دَاوُدَ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَالسَّلَامُ حَرَّمَ مَكَّةَ وَرَأَيْتُ أَحْرَمَ
مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا يُرِيدُ الْمَدِيْنَةَ

حضرت داؤد بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم
علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا اور میں اس کے دونوں
پتھر لیے گناہ سے یعنی مدینہ کو حرام قرار دینا ہوں۔

۳۲۱۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْكَةٍ
بْنُ قَعْنَبٍ قَالَ نَا سُلَيْمَانُ بْنُ بَدَلٍ عَنْ عَقِيْبَةَ
بْنِ مُسَيْبٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ جَبْرِ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ
الْحَكَمِ غَضِبَ النَّاسَ فَذَكَرَ مَكَّةَ وَأَهْلَهَا وَحَرَّمَ مَكَّةَ
وَأَفْعَلَ بَنِي خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ
مَا لِي أَسْمَعُكَ ذَكَرْتَ مَكَّةَ وَأَهْلَهَا وَحَرَّمَ مَكَّةَ
وَلَمْ تَذْكُرِ الْمَدِيْنَةَ وَأَهْلَهَا وَحَرَّمَ مَكَّةَ
فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا وَذَلِكَ عِنْدَنَا فِي آدِنِمْ
حَوْلَ لَا فِي إِنْ شِئْتَ أَفْعَلْتُكَ قَالَ فَسَكَتَ
مَرْوَانُ ثُمَّ قَالَ قَدْ سَمِعْتُ بَعْضَ
ذَلِكَ

نافع بن جابر بیان کرتے ہیں کہ مروان بن حکم نے
خطبہ پڑھتے ہوئے مکہ مکرمہ کا مکہ کے رہنے والوں کا
اور مکہ کی حرمت کا ذکر کیا، حضرت داؤد بن خدیج نے اس کو
پکار کر کہا، کیا سبب ہے کہ میں یہ سن رہا ہوں کہ تم مکہ مکرمہ
کا، مکہ میں رہنے والوں کا اور مکہ کی حرمت کا تذکرہ کرتے
ہو اور تم مدینہ منورہ کا، مدینہ میں رہنے والوں کا اور مدینہ
کی حرمت کا تذکرہ نہیں کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس پتھر لی زمین کی دونوں جانبوں کے
درمیان کو حرم قرار دیا ہے۔ اور ہمارے پاس یہ حکم
مولانا چٹھری پر لکھا ہوا موجود ہے، اگر تم چاہو تو پتھر
کر سناؤ۔ مروان خاموش ہو گیا اور کہنے لگا میں نے
بھی اس میں سے کچھ سنا ہے۔

۳۲۱۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا اور میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں مدینہ کی دوڑی پتھر لی جانے والی کسی درمیان کسی درخت کو کاٹا جائے گا نہ کسی جانور کا شکار کیا جائے گا۔

عامر بن سعد اپنے والد یعنی سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مدینہ کے دوڑی پتھر لے کر مدینہ کی درمیان جبکہ کہ حرم قرار دیتا ہوں یہاں کے خار دار درختوں کو کاٹا جائے گا نہ شکار کو قتل کیا جائے گا نہ فریاد کا شالہ مدینہ اس بات کو جانے میں کہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے جو شخص مدینہ سے اترے اس کے لیے مدینہ کی سکونت کو ترک کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے عیب سے اس شخص کو مدینہ کا ساکن کر دے گا جو اس سے بہتر ہوگا اور جو شخص مدینہ کی بھوک پیاس اور محنت و مشقت پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا اور یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

ابو اسد سے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے سب سابق روایت سے لیکن اس میں اتنی زیادتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص الی مدینہ کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں اس طرح پھلانے لگا جس طرح سپر پھلتا ہے یا جس طرح ٹک پانی میں گھل جاتا ہے۔

وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ يَحْذَرُ هُنَا عَنْ أَبِي أَحْمَدَ مَنَّانٍ أَبُو بَكْرٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي لُرُبَيْرٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَكَذَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَمْرًا هَيْمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْعَدِيَّةَ مَا بَيْنَ رَا بَيْنَهَا لَا يَقْطَعُ عَصَا هُنَا وَلَا يَصَادُ وَصَيْدُهَا -

۳۲۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عَفَّانُ بْنُ حَكِيمٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ رَا بَيْنَ الْعَدِيَّةِ أَنْ يَقْطَعَ عَصَا هُنَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا وَ قَالَ الْعَدِيَّةُ خَيْرٌ لَكُمْ تَوْ كَانُوا يَعْتَمِدُونَ لَا يَكُونُ عَنْهَا أَحَدٌ رَكِبَهُ عَنُهَا إِلَّا أَبَدَّ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَلَا يَنْبَغُ أَحَدٌ عَلَى رَا رَا وَ جَهْدُهَا إِلَّا كُنْتُ لَكُمْ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا لَكُمْ فِي الْقِيَامَةِ -

۳۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَلَا تُصَارِحِي قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَ قَاتِلٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ ذَكَرَ مَثَلُ حَدِيثِ ابْنِ كَثِيرٍ وَ فِي الْحَدِيثِ لَا يَرِيدُ أَحَدٌ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِسُوءٍ إِلَّا أَذَابَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ ذُوبًا لَوْ صَا مِنْ أَوْ ذُوبًا لِيُخْرِجَ فِي النَّارِ -

۳۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنِ الْعُقَدِيِّ قَالَ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ إِذَا عَبَدَ الْمَلَائِكَةُ بَنَ عَمْرٍ وَ قَالَ مَا
عَبَدَ اللَّهُ بَنَ جَعْفَرٍ عَنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنِ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ سَعْدًا أَتَى كَيْسَ إِلَى
قَعْرِ بِأَلْفَيْتَيْنِ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا
أَوْ يَحْطِطُهُ فَسَلَّيْنَاهُ فَلَمَّا رَجَعْنَا سَعْدًا جَاءَنَا
أَهْلُ الْعَبِيدِ فَكَلَّمُونَهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ
أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ فَقَالَ مَعَاذَ
اللَّهِ أَنْ أَتَى وَ شَيْئًا نَفْلَيْنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَتَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ
۳۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ
وَالْأَبْنُ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قَالَ ابْنُ
أَيُّوبَ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَمْرٌ وَ بَنُ أَبِي عَمْرٍ وَ مَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ
قَارِبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْتَ
طَلَعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْقَيْسُ لِحِ
عَلَدَ مَا بَيْنَ خَلْمًا نَكْرًا يَحْدُ مَنِي فَتَحَرَّجَنِي
أَبُو طَلْحَةَ يُرْوَقِي وَ آتَاهُ فَكُنْتُ أَطْبِقُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْمًا تَرَكْ
وَ قَالَ فِي الْحَدِيثِ ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَ إِلَهُ أَحَدَهُ
قَالَ هَذَا أَجَبٌ يُحِبُّنَا وَ نُحِبُّهُ فَلَمَّا
أَشْرَفَتْ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ اللَّهُمَّ احْرِمِ
مَا بَيْنَ بَيْنِيهَا مِنْكَ مَا حَرَّمَ وَ أَرَاهُمُ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ مَكَّةَ أَلَسْهُمُ

عامر بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ یقین میں اپنے مکان پر گئے وہاں دیکھا کہ ایک غلام درخت کاٹ رہا تھا یا اس کے کائے قشر رہا تھا، حضرت سعد نے اس کا سامان چھین لیا جب حضرت سعد واپس آئے تو اس کے مالکوں نے اس کے بارے میں گفتگو کی تاکہ آپ نے اس غلام سے جو سامان لیا ہے وہ انھیں یا اس غلام کو واپس کر دیں، حضرت سعد نے فرمایا مولا اللہ میں وہ چیزیں واپس کر دوں جو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہیں، اور ان کو سامان واپس کرنے سے انکار کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اپنے ٹکڑوں میں سے میرے لیے کوئی ٹکڑا لاؤ جو میری خدمت کرے۔ حضرت ابو طلحہ مجھے اپنی سواری پر اپنے ہاتھ بٹھا کر لے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں بھی اترتے تھے میں آپ کی خدمت کرتا تھا، اسی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے تھے حتیٰ کہ جب اُردھ پہاڑ آپ پر ظاہر ہوا تو آپ نے فرمایا یہ وہ پہاڑ ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں، اسے اللہ ایسے ان دونوں پہاڑوں کی درمیانی جگہ کو حرم قرار دیتا ہوں جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا اسے اللہ اہل مدینہ کے مائدہ حایج میں برکت عطا فرما۔

بَارِكًا لَهُمْ مِنْهُمْ وَصَارَ عَلَيْهِمْ -

۳۲۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ بْنُ مَنْصُورٍ

وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَعْقُوبُ وَهُوَ

ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ عَمْرِو بْنِ

أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ عَمْرِو آتَا قَالَ إِنِّي

أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ كَذَبَتَيْهَا -

۳۲۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو حَامِدٍ بْنُ عَمْرٍو قَالَ

نَافِعُ بْنُ الْوَاحِدِ قَالَ نَا عَاصِمٌ قَالَ قُلْتُ يَا نَسِ

بْنُ مَالِكٍ أَحَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْمَدْوِيَّةَ قَالَ نَعَمْ مَا بَيْنَ كَذَا إِلَى كَذَا

فَمَنْ أَخَذَتْ فِيهَا حَدًّا قَاتَلَ ثُمَّ قَالَ ثُمَّ قَالَ لَهَا

هَذِهِ شَرِيئَةٌ مَنْ أَخَذَتْ فِيهَا حَدًّا قَاتَلَ

فَعَلَيْكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكِ وَالنَّاسِ

أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

صَدَقًا وَلَا عَدْلًا قَالَ ابْنُ أَنَسٍ أَوْدَاقُ

مُخْدِثًا

۳۲۲۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَرْبٍ قَالَ

نَافِعُ بْنُ هَارُونَ قَالَ نَا عَاصِمٌ الْأَحْوَلُ

قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَحَرَّمَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدْوِيَّةَ

قَالَ نَعَمْ مِنْ حَرَامٍ مَرَّةً لَا يُعْتَلَى حَدُّهَا فَمَنْ

فَعَلَ ذَلِكَ فَعَلَيْكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكِ

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

۳۲۲۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ لَيْسَ قُتَيْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ

مَنْ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَالِكِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

عاصم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن
مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا تھا؟ انہوں نے کہا ہاں
خوالہ جگہ سے فلاں جگہ تک، پس میں شخص نے مدینہ میں
کوئی جسم کیا بھر محمد سے کہا یہ بہت سخت گناہ ہے۔
پھر فرمایا جو شخص اس میں جسم کرے گا وہ اس پر اللہ
تعالیٰ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے قیامت
کے دن اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول کرے گا نہ نفل
ابن انس نے کہا یا کسی مجرم کو پناہ دیا۔

عاصم احوال بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کو حرم قرار دیا ہے؟ انہوں نے
فرمایا: ہاں۔ یہاں کی گھاس تک نہیں کاٹی جائے گی اور جس
شخص نے ایسا کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام
انسانوں کی لعنت ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ ان
کے دیناں میں برکت عطا فرما، اے اللہ ان کے کسب
میں برکت عطا فرما، اے اللہ ان کے عمل میں برکت عطا
فرما۔

فِي مَكِيلِهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَبَارِكْ
لَهُمْ فِي مَنَاقِلِهِمْ

٣٢٢٣ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعْتَدٍ الشَّافِعِيُّ قَالَا نَأُوْ هَيْبُ بْنُ
جَرِيرٍ قَالَ نَأُوْ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يُوْنُسَ يَحْدِثُ
عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَامُ اللَّهِ أَجْمَلُ بِالنَّوِيَّةِ مِنْهُ مَا كُنْتُ
مِنْ النَّوِيَّةِ

٣١٣٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَرَوَاهُ أَبُو يَكْرِ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
مَعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ
قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَطَبَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ مَنْ تَرَعَمَ آتٍ
عِنْدَنَا شَيْئًا نَقْرَأُكَ إِلَّا كِتَابَ اللَّهِ وَهَذَا
صَحِيفَةٌ مُعَلَّقَةٌ فِي قِرَاطٍ سَيْفِيٍّ فَقَدْ كَذَبَ
فِيهَا اسْتَنْانُ الْإِبِلِ وَأَشْيَاءٌ مِنْ الْجَرَاحَاتِ
وَفِيهَا قَالُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَدِينَةُ حَرَمٌ وَمَا بَيْنَ عَمِيرٍ إِلَى تَوْرٍ فَمَنْ
أَخَذَ فِيهَا حَدًّا نَشَأُ أَوْ أَوْى مُخْبِرًا
فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ
أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
صَدَقًا وَلَا عَدْلًا وَوَمَنُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدٌ
يَسْعَى بِهَا دَنَا هَمٌّ وَمِنَ ادْعَى إِلَى غَيْرِ
أَبِيهِ أَوْ انْتَهَى إِلَى غَيْرِهِ لِيُرَ فَعَلَيْهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ صَدَقًا وَلَا
عَدْلًا وَانْتَهَى حَدِيثُ أَبِي يَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت افس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ جنتی برکتیں مکہ میں نازل کی ہیں اس کی دو گنی برکتیں مدینہ میں نازل فرما۔

ہر ایم تمہیں اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطبہ دیا وہاں حالیکہ
ان کی نیام کے ساتھ ایک صحیفہ لٹکا ہوا تھا۔ حضرت علی نے
اس صحیفہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا جو شخص یہ گناہ کرتا ہے
کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور صحیفہ کے علاوہ کوئی اور
چیز ہے تو وہ شخص جہنم میں ہے۔ اس صحیفہ میں نو اوٹوں کی
مردوں کا بیان ہے اور کچھ زخموں کی دیت کا ذکر ہے اور
اس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (پہاڑ) غیر
سے لے کر (پہاڑ) توڑ نیک مدینہ حرم سے لے کر جو شخص
مدینہ میں کوئی حیرم کرے گا یا کسی حیرم کو پناہ دے گا
اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو
قیامت کے دن اس کا کوئی فرض قبول ہو گا نہ نفل تمام
مسلمانوں کا ایک ذمہ ہے اور ایک تمام مسلمان کی کسی
شخص کو پناہ دے سکتا ہے اور جس شخص نے اپنے
آپ کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب کیا یا جس تمام
نے اپنے آپ کو اپنے ایک کے غیر کی طرف منسوب کیا
اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت
ہو، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول کرے گا
نہ نفل، ابو بکر کی روایت اس جگہ ختم ہو گئی اور زہیر کی روایت
میں ختم ہے جہاں تمام مسلمان کے پناہ دینے کا ذکر ہے

عَنْ قَوْلِهِ يَسْعَى بِهَا أَذْنَا هُمْ لَعْنَتُكَ
مَا بَعْدَكَ وَكَتَبَ فِي حَيَاتِهِمَا مَعْلُومَةً
قَرَابَتَيْنِ -

۳۲۲۳ - وَحَدَّثَنِي عَنْ ابْنِ حُجْرٍ عَنْ أَبِي
قَالَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو
سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ نَا وَكَتَبَ جَمِيعًا عَنْ
الْأَشَجِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي كُرَيْبٍ
عَنْ أَبِي حُفَاوَةَ إِلَى الْخِيَرَةِ وَنَا فِي الْحَدِيثِ
فَمَنْ أَحَقَّ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
صَلَاتٌ وَلَا عَدَلٌ وَكَتَبَ فِي حَيَاتِهِمَا مِنْ
أَدْعَى إِلَى خَيْرٍ أَوْ بَيَّرَ وَكَتَبَ فِي رِوَايَةٍ وَكَتَبَ
وَكُرِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۳۲۲۵ - وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَمْرٍو
أَنْفَكَ رِجْلِي وَمَحْضًا مِنْ أَبِي يَكْرِ الْمُتَدَرِّجُ
قَالَ نَا عَنْ ابْنِ حُجْرٍ عَنْ ابْنِ مَهْزُومٍ قَالَ نَا
سَمِعْتُ عَنْ الْأَشَجِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَحْضًا
حَدَّثَنِي ابْنُ مُسْهِرٍ وَكَتَبَ رِوَايَةً مِنْ شَرَفِ
غَيْرِ هَؤُلَاءِ وَكَرِيَ اللَّعْنَةَ -

۳۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفِيُّ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ فَمَنْ أَحْدَثَ
فِيهَا حَةً تَأْوِيلًا أَوْ مَحْدَةً فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ
الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدَلٌ وَلَا صَدَقَةٌ -

۳۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ أَبُو النَّضْرِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ قَالَ نَا عَمْرُو بْنُ شَيْبَةَ

اور اس کے بعد اس میں ذکر نہیں ہے اور ان دونوں
روایتوں میں صحیفہ کے نیام میں کلمے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ ابو کریب کی روایت حسب
سابق منقول ہے البتہ اس میں یہ زیادتی ہے کہ جو شخص کسی
مسلمان کی پناہ توڑے اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور
تمام انسانوں کی لعنت ہو۔ قیامت کے دن اس کا کوئی نفع
قبول ہوگا اور نہ نفع، ان دونوں روایتوں میں اپنے آپ
کے غیر کی طرف منسوب ہونے کا ذکر نہیں ہے، اور دیکھ
کہ روایت میں قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ ایسی ہی روایت منقول ہے
لیکن اس میں اپنے مالک کے علاوہ کسی کو مالک بنانے
کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ حرم سے لے کر
جو شخص اس میں کوئی حرم کرے گا یا کسی حرم کو
وائے کو پناہ دے گا، اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی،
اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ قیامت کے دن اس
کا کوئی نفع قبول ہوگا نہ نفع۔

ایک اور سند کے ساتھ انش سے یہ روایت
منقول ہے اس میں قیامت کا ذکر نہیں ہے اور اس میں

عَنْ شَقِيَّانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَبِشَكِّهِ
وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا دُفِنَ أَتَى أَهْلَهُ
وَإِجْدَادَهُ لَيْسَ بِهَا أَذْنَا هُمْ قَمَحٌ أَحَقَّ مُسْلِمًا
فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدَلٌ
وَلَا صِدْقٌ

۳۲۲۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَرَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
السَّيِّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَوْ رَأَيْتُ الطَّبَاءَ قَرَّتْهُ
بِالْمَدِينَةِ مَا دَعَرْتُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَلَّتْهَا حَرًّا

۳۲۲۹۔ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
مُحَمَّدَ بْنِ زَيْدٍ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ إِبْرَاهِيمُ أَنَا
عَبْدُ الرَّثَمَةِ إِقِي قَالَ تَأْمَعَمٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَلَّتْهُ الْمَدِينَةُ كَالِ
أَبُو هُرَيْرَةَ لَوْ رَأَيْتُ الطَّبَاءَ مَا بَلَّتْ
لَا بَلَّتْهَا مَا دَعَرْتُهَا وَجَعَلَ اثْنَيْ عَشَرَ
مِيلًا حَوْلَ الْمَدِينَةِ حَرًّا

۳۲۳۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ قِيَمًا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ النَّمْرِ
جَاءُوا بِمَاءٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِذَا آخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي قَمَرِنَا وَبَارِكْ لَنَا

یہ اضافہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا وہ ایک ہی ہے اور
ایک عام مسلمان کے پناہ دینے کا بھی اعتبار کیا جاسکتا
ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی پناہ کو توڑے گا اس پر
اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے
قیامت کے دن اس کا کوئی فرض قبول ہوگا اور نہ نفل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر میں
مدینہ منورہ میں ہر نیاں چرتے دیکھوں تو انہیں ہراساں
نہیں کروں کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے، دو پتھر پلے زمینوں کی درمیانی جگہ حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے دونوں پتھر
کناروں کی درمیانی جگہ کو حرم قرار دیا ہے، اگر میں
ان پتھر پلے کناروں کے درمیان ہر نیاں دیکھوں تو
انہیں ہراساں نہیں کروں گا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مدینہ منورہ کے ارد گرد بارہ میل تک حد و حرم مقرر
فرمادی تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب
لوگ پہلا بچل دیکھتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں سے کہ عافز جوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اس کو قبول کرنے کے بعد فرماتے، اے اللہ
ہمارے بچوں میں برکت عطا فرما، ہمارے مدینہ میں
برکت عطا فرما۔ ہمارے صانع میں اور ہمارے رب
میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام

فَمَا مَدِينَتَنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ
لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ إِنَّ ابْنَ أَبِيهِمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَبْدُكَ وَخَلِيفَتُكَ وَنَبِيِّكَ وَرَافِقُ
حَبْلِكَ وَفَيْضُكَ وَإِلَهُكَ وَعَالَمُكَ لَعَنَهُ وَرَافِقُ
أَذْخُولِكَ لِلْمَدِينَةِ بِحَبْلِ مَا عَاكَ لَعَنَكَ وَوَسَّيْكَ
مَعَهُ قَالَ ثُمَّ يَدْعُو أَصْحَابَهُ وَيُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ
ذَلِكَ الشَّعْرُ

۳۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَدَنِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مَدِينَةَ الْمَدِينَةِ لَمَدِينَةٍ لَعَنَ اللَّهُ
يَوْمَ بَاؤَ الشَّعْرُ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
فِي مَدِينَتِنَا وَفِي شَارِبِنَا وَفِي مَدِينَتِنَا وَفِي
صَاعِنَا لَعَنَكَ مَعَكَ بَرَكَةُ شَعْرٍ يُعْطِيهِ أَصْحَابُ
مَنْ يَحْضَرُكَ مِنَ الْيَوْمِ

۳۲۳۲ - وَحَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مَدِينَةَ الْمَدِينَةِ لَمَدِينَةٍ لَعَنَ اللَّهُ
يَوْمَ بَاؤَ الشَّعْرُ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
فِي مَدِينَتِنَا وَفِي شَارِبِنَا وَفِي مَدِينَتِنَا وَفِي
صَاعِنَا لَعَنَكَ مَعَكَ بَرَكَةُ شَعْرٍ يُعْطِيهِ أَصْحَابُ
مَنْ يَحْضَرُكَ مِنَ الْيَوْمِ

تیرے بندے، تیرے خلیل اللہ تیرے نبی تھے، اور
تیرا بندہ، اور تیرا نبی ہوں، انھوں نے کوہِ مدینہ کے
دعا کی تھی میں ان کی دعاؤں کے برابر اللہ اس سے ایک
مثل زائد مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں (یعنی مدینہ میں مکہ کے
دو گنی برکتیں نازل فرما) پھر آپ کسی چھوٹے بچے کو ہاکر
اس کو وہ پھل دے دیتے۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے پھل پیش کیا مگر آپ
فرماتے: اے نبی ہمارے مدینہ، ہمارے پھلوں اور ہمارے
مکانِ صاع میں برکت و بركات فرما پھر وہ پھل موجود پھلوں میں
سے چھوٹے بچے کو دے دیتے۔

نہری کے مقام ابو سعید خدری بیان کرتے ہیں کہ جب
ابنِ مدینہ قحط اور تنگی میں مبتلا رہے تو ہمدانی نے
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آکر عرض
کیا کہ میرے ہاں کچھ بہت ہی اور میں تنگی کا سامنا کر رہا ہوں
چاہتا ہوں کہ اپنے بچوں کو میرا ہر شائبہ بکھیر دے ہاؤں نہ ہوتے تو
میں نے فرمایا: ایسا مت کرو اور مدینہ کو رست چھوڑ کر کوہِ مدینہ
و فرمادے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر پر
گئے۔ جب مقامِ عسفان میں پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے وہاں چند رات قیام فرمایا، لوگ کہنے لگے یہاں تو
ہمارے پاس کچھ نہیں ہے اور نیچے ہمارے بچوں کی
نگہداشت کے لیے کوئی نہیں ہے ہمیں ان کی طرف
سے اطمینان نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی اس بات کا اطلاع ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: میں کسی قسم کی باتیں نہ کر رہا ہوں اور

قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَا وَمَسَاجِدِنَا وَ
اجْعَلْ مِنَ الْبَرَكَاتِ بَرَكَاتِكُنَّ

۳۲۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ دَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا شَيْبَانُ
ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ نَا حَرْبُ يَعْنِي ابْنَ شَدَّادٍ
يَا هَذَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ يَهْدِي إِلَيْنَا
مِثْلَهُ

۳۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا
كَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
مَوْلَى الْمُهَاجِرِ أَنَّهُ جَاءَهُ أَبَا سَعِيدٍ أَخَذَ بِرَأْسِهِ
كَيْلَ الْخَزْزَرِ فَأَسْتَفَادَ فِي الْيَدِ مِسْكَ
الْحَدِيثِ وَشَكَّى إِلَيْهِ أَفْعَارَهَا وَكَثْرَتُهَا
عَمَّا لَيْمَ وَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَا صَبْرَ لَهُ عَلَى جَهْدِ
الْمَدِينَةِ وَلَا وَائِهَا فَقَالَ لَهُ وَابْحَكَ لَا
أَمْرَ لَكَ بِذَلِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَصْبِرُ أَحَدٌ عَلَى
لَا وَائِهَا فَيَمُوتَ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ
شَهِيدًا أَوْ مَوْلَى الْقِيَمَةِ إِنْ كَانَ مُسْلِمًا

۳۲۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُمَيِّزٍ وَأَبُو حَكِيمٍ
بِهِمْ عَنِ أَبِي أَسَامَةَ وَكَافُورُ بْنُ بَكْرِ بْنِ
نُبَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ الْوَلِيدِ
بْنِ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ عُبَيْدَ الرَّحْمَنِ
حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّي حَرَّمْتُ مَا بَيْنَ لَا بَتِّي
الْمَدِينَةِ لَنَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے۔

ابو سعید خدری مہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ حرہ کے
زمانے میں وہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس
آئے اور مدینہ سے چلے جانے کے بارے میں مشورہ کیا اور
مدینہ کی ہنگامی اور اپنے بال بچوں کی کثرت کی شکایت کی
اور کہا کہ اب میں مدینہ منورہ کی مشکلات کو برداشت نہیں
کر سکتا۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں
تم کو یہ مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص مدینہ کی تکلیفوں پر
صبر کر کے مرے گا میں قیامت کے دن اس کا شفیق
یا گواہ ہوں گا، بشرطیکہ وہ مسلمان ہو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے
مدینہ کے دونوں پتھرے کناروں کو حرم قرار دیا جو حرم
قرار دیا ہے، جس طرح کہ حضرت ابو بکر علیہ السلام
والسلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا، چنانچہ حضرت ابو سعید
خدری رضی اللہ عنہ مدینہ شریف میں اگر کسی آدمی کے ہاتھ
میں ہتھوڑہ دیکھ لیتے تو اس کے ہاتھ سے چھڑا کر اسے
آزاد کر دیتے۔

وَالْمَقَامُ الْمُنَکَرُ قَالَ ثُمَّ كَانَ أَبُو سَعِيدٍ يَأْخُذُ
وَقَالَ أَتُبْرِكُ بِحُجَّتِكَ أَحَدَنَا فَمِنْ سِوَاهِ
النَّظِيرِ كَيْفَ تَكُونُ مِنْ يَوْمٍ تُعْرَى سِيلُهُ

سہیل بن خنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ شریف کی طرف اٹھنے سے
اشارہ کر کے فرمایا یہ حرم ہے اور اس کی جگہ ہے۔

۳۲۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاعِلُ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ
يُسَيْرِ بْنِ عَفْرَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ
أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَدِينَةٍ رَأَى الْعَوْنَةَ فَقَالَ إِنَّهَا حَرَمٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم
مدینہ منورہ آئے تو وہاں وہابی بیمار آیا ہوا تھا حضرت ابو بکر
صدیق اور حضرت بلال بہادر ہو گئے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے صحابہ کی بیماری دیکھی تو آپ نے دعا کی: اے اللہ
جس طرح تو نے ہمارے نزدیک مکہ محبوب کیا ہے مدینہ
کو بھی اسی طرح محبوب کر دے یا اس سے بھی زیادہ محبوب
کر دے، اور مدینہ کو محبت کی جگہ بنا دے اور ہمارے
علاج اور مدد میں برکت کر دے اور اس کے بیمار کو شفا
بخش کر اس کی طرف منتقل کر دے۔

۳۲۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاعِلُ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
وَهِيَ وَبَيْتُهُ قَاشَتَا لِي أَبُو بَكْرٍ وَاشْتَكَا
بِلَالٌ فَلَمَّا دَايَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ شَكَاؤِي أَصْحَابِيهِ قَالَ اللَّهُمَّ حَبِيبُ
بَيْتِنَا الْمَدِينَةِ كَمَا حَبِيبَتْ مَكَّةَ أَوْ
أَشَدَّ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا
فِي صَاعِهَا وَمِدَّهَا وَحَيِّلْ حُقْمَهَا
إِلَى الْجَحْقَقَةِ

ایک اور سند سے بھی ایسے ہی منقول ہے۔

۳۲۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ أَبُو
إِسْمَاعِيلَ وَابْنُ شَيْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو
بِهَذَا الْإِسْنَادِ كَحَوْكَةٍ

مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں علامہ حرب
حدیث نمبر ۲۲۳۳ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم قرار دیا
اور میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں، مدینہ کی دونوں پتھر ٹی ہاٹیوں کے درمیان نہ کسی درخت کو کاٹا جائے گا نہ کسی جانور کو شکار
کیا جائے گا علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام مالک اور امام شافعی مدینہ کے درختوں کے کاٹنے کو اور مدینہ کے جانوروں کے
شکار کو حرام قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ نے اس کو مباح قرار دیا ہے، اور اسی حدیث میں امام شافعی، امام مالک اور
اس کے موافقین کے قول پر دلیل ہے۔ (حاشیہ صفحہ آئندہ پر ملاحظہ کریں)۔

علاء دینی حنفی کہتے ہیں کہ امام احمد، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک مدینہ حرم ہے اس کے درختوں کو کاٹنا اور اس کے جانوروں کو شکار کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ مدینہ مکہ کی طرح حرم نہیں ہے پس مدینہ کے جانوروں کا شکار کرنے سے اور مدینہ کے درختوں کو کاٹنے سے منع نہیں کیا بلکہ انہی نے جو مدینہ کے جانوروں کے شکار سے منع کیا ہے اور درختوں کو کاٹنے سے منع فرمایا ہے وہ بطور تحریم کے نہیں فرمایا، بلکہ اسی لیے منع فرمایا ہے تاکہ مدینہ کی حریت باقی رہے، کیونکہ امام طاہری نے روایت کیا ہے حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کی عمارت کو نہ گراؤ کیونکہ یہ مدینہ کی حریت ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ کے ام سلمہ سے ایک بیٹے تھے، ابو عیسیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو اس سے مزاج فرماتے تھے، ان کے پاس ایک پرندہ تھا، ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو ابو عیسیٰ کو انگلیں دیکھا، آپ نے پوچھا کہ ابو عیسیٰ کیوں اٹھتا ہے آپ کو بتایا گیا کہ ان کا پرندہ مر گیا آپ نے فرمایا: یا اباعبیدر ما فعل النخیر۔ یہ حدیث صحیح مسلم جامع ترمذی سنن نسائی اور دوسری کتب صحاح میں ہے بخلاف اس حدیث کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہ پرندہ علیٰ معنی مدینہ کے باہر سے لایا گیا تھا، لیکن یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اصل سے اگر کوئی جانور حرم میں لایا جائے تو اس کا حکم بھی حرم کے جانور کا ہے اور اس کو کپڑا ناجائز نہیں ہے۔ سند احمد میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ایک وحشی جانور تھا جو گھر میں کھیتا تھا اور ہانکا پھرتا تھا اور حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو پھیرتا اور چھٹا انگلیں نہیں لگاتا تھا اور امام طاہری نے تین سندوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شکار کرتے تھے اور شکار کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے، ایک دن انہیں دیر ہو گئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کا سبب پوچھا انہوں نے کہا یا رسول اللہ، شکار ہم سے بھاگ گیا اور ہم تیرت سے بے کراۃ تک شکار کا پوچھا کرتے رہے آپ نے فرمایا اگر تم متیق ہیں شکار کرتے تو میں بھی تمہارے ساتھ ہوتا امام طاہری فرماتے ہیں کہ یہ احادیث اسی بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مدینہ میں شکار کرنا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مدینہ میں شکار کرنے کی جگہ حضرت سلمہ کو بتائی ہے۔

اخلاف کہتے ہیں کہ اصل میں درختوں کا کاٹنا اور شکار کرنا حلال ہے کہ مکہ میں وفاق قطیف سے ان کو حرم کر دیا گیا۔ اور مدینہ میں شکار اور درختوں کو کاٹنے کی حرمت پر دلیل قطعی نہیں پائی گئی اور ابن عابدیث میں درختوں کو کاٹنے اور شکار کرنے سے منع کیا ہے وہ تحریم کی بنا پر نہیں بلکہ مدینہ کی حریت کو باقی رکھنے کے لیے ہے کیونکہ درختوں کو کاٹنے اور شکار کرنے کا ثبوت دوسری صحیح احادیث میں ہے، اسی لیے مدینہ مغرورہ، مکہ مکرمہ کی طرح حرم نہیں ہے، بلکہ وہاں وہ جہے کہ مدینہ میں داخل ہونے کے لیے احرام نہیں باندھا جاتا۔

۱۔ (عاشیہ صفحہ ۱۸۱)۔ ۲۔ راجعی بن شریف ازادی متوفی ۱۹۷۲ء، شرح صحیح مسلم ج ۱، ص ۲۴۰، مطبوعہ نور محمد اصبح الدینی بی کراچی، (المکتبۃ الاسلامیہ) ۱۳۷۵ھ۔
 ۳۔ علاء الدین بن علی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۵، ص ۲۳۹-۲۴۰، مطبوعہ دارۃ الطباعة البیروتیہ مصر، ۱۳۵۸ھ۔

آپ سے فرمایا وہاں بھی گئے ہیں انہما سے ہم ایسے گز گاؤں کے لیے نکلتے کہ پہلے حج کر کے پاک ہو میں پھر مدینہ منورہ کی عافری کے لیے مدینہ منورہ پہنچوں آپ ایسے نیک لوگوں کے لیے نکلتے جو پہلے ہی پاک جڑے ہیں وہ پہلے مدینہ منورہ پہنچ کر آپ کے وہاں پر عافری دیں اور پھر حج کریں علامہ اقبال کہتے ہیں:

تذکرہ مدینہ منورہ بطحا کفتم
وگرنہ ہر توراہ منزل سے نیست

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

ان کے عقل حج میں مدینہ منورہ پہنچنے کے لیے
اس پر تفصیلی گفتار "مکہ افضل ہے یا مدینہ" کے تحت عنقریب آ رہی ہے۔

بَابُ التَّوَضُّعِ فِي سُكْنَى الْمَدِينَةِ وَفَضْلِ
الصَّبْرِ عَلَى لَدَاؤِهَا وَشِدَّةِ قَتْلِهَا

۳۳۴۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ سَكَنَ الْمَدِينَةَ وَصَبَرَ عَلَى لَدَاؤِهَا وَشِدَّةِ قَتْلِهَا، كَانَ لَهُ أَجْرُ ثَلَاثِينَ سَنَةً. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ سَكَنَ الْمَدِينَةَ وَصَبَرَ عَلَى لَدَاؤِهَا وَشِدَّةِ قَتْلِهَا، كَانَ لَهُ أَجْرُ ثَلَاثِينَ سَنَةً.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کی سختیوں پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

شخص مولیٰ زبیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں غزوہ کے زمانہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اسے میں آپ کی آواز گروہ باندی حاضر ہوئی اگر سلام کیا اور کہا اسے ابو عبد الرحمن میں بیان سے جانا چاہتی ہوں، کیونکہ اس وقت حالات بہت غلاب میں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: یہ دعوت عورت یہیں رہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کی سختیوں اور مصیبتوں پر صبر کرے گا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص

۳۳۴۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ سَكَنَ الْمَدِينَةَ وَصَبَرَ عَلَى لَدَاؤِهَا وَشِدَّةِ قَتْلِهَا، كَانَ لَهُ أَجْرُ ثَلَاثِينَ سَنَةً.

قَالَ طَيْبُ النَّعْرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قُحَيْشٍ مَوْلَى مُصَنَّبٍ مِنْ
عَمْرِو اللَّهِ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَذَّةِ أَيِّهَا فَشِدَّتِهَا
كَانَتْ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَخْرُجُ
الْحَيَّائِ

وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
عَلِيٍّ بْنِ أَبِي خَالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يَصْبِرُ عَلَى لَوْ آوَى الْمُهَاجِرُ يَتَهُ وَشَبَدَتْهُمَا
أَحَدٌ مِنَ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ أَوْ فَهَيْدًا -

۳۲۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي هَارُونَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عِيسَى
عَنِ ابْنِ أَبِي نَجْدَةَ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ قَالَ يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

٣٣٥ - وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ جُبَيْنٍ قَالَ
 قَالَ النُّصَيْرِيُّ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا جِهَنَّمُ بْنُ خُزَّاءٍ وَكَو
 هُنَّ صَالِحٌ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ شَيْخٍ أَرَفٍ
 عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي نَعْمَانَ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَضُرُّ أَحَدٌ عَنِّي إِلَّا وَآخِ الْعَمَلِ

کی حقیقتوں اور مصیبتوں پر صبر کرے گا قیامت کے دن
میں اس کی شفاعت کروں گا یا کسی کے حق میں گواہی
دوں گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت سب
سے خوش بھی مدینہ کی تنگی اور سختی پر بہرہ رکھے گا میں
قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے
خون میں گرا ہی رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے بڑے بڑے
صحابی روایت ہے۔

سفر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دین کے
مصابغہ پر عبور کرے گا۔۔۔۔۔ اسی کے جوہر سیاہی
روایت ہے۔

حرمین طیبین میں اقامت گزریں جوئے کا حکم علامہ نووی کہتے ہیں کہ فقہاء اسلام نے بیان کیا ہے کہ

ان احادیث میں مزید کے مصائب پر صبر کے اجر اور بدینہ منورہ کی فیضیت کا بیان ہے اور بدینہ منورہ کی یہ فیضیت کیا ہے
تک باقی ہے، مگر مکرر یا بدینہ منورہ میں رہائشی اختیار کرنے میں طلاق کا اختلاف ہے، امام احمد بن حنبل کا قول یہ
ہے کہ مکرر میں رہائشی اختیار کرنا مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مکرر میں متقل

رہائش اختیار کرنا مکروہ ہے اور جو کراہت یہ ہے کہ چرواہوں میں مکہ کا وچلار احرام مکہ ہو جائے گا اور وہاں مکہ پر کھڑے
کا ضرر ہے کیونکہ مکہ مکرمہ میں گناہ کرنا باقی عیبوں کی بر نسبت زیادہ نتیجہ ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ میں نیکی کا زیادہ ثواب
ہے اور ہر مستحب قرار دینے میں وہ کہتے ہیں کہ وہاں کی نازوں کا بہت زیادہ اجر و ثواب ہے اور دیگر جگہوں
کا بھی بہت اجر ہے اور اقرب الی الصواب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں میں رہائش اختیار کرنا افضل
اور مستحب ہے البتہ جس شخص کو بڑائیوں اور فائدہ میں مبتلا ہونے کا غرضہ جو اس کے حق میں مکروہ ہے بہت
محال ہے اس سے بہت سے لوگوں نے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کی اور ہر شخص وہاں رہنا چاہے
اسے چاہیے کہ وہ بڑائیوں اور ان کے اسباب سے دست کش ہو جائے۔

بَابُ صِيَانَةِ الْمَدِينَةِ مِنْ دُخُولِ

الطَّاغُوتِ وَالَّذِي جَاءَ إِلَيْهَا

۴۳۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَعْيِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي

مُحَمَّدٍ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَتْعَابِ

الْمَدِينَةِ مَلَكُوتٌ لَا يَدُ خَلْفَهَا إِلَّا عَوْنُ

ذَلِكَ الدَّيْحَالِ.

۴۳۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ

قَتَيْبَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ جَبْرِ جَبْرِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ

بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِي

مُحَمَّدٍ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَدِينِيُّ

مَنْ قَبِلَ الْمَشْرِقَ هَمَّتْهُ الْمَكُونَةُ حَتَّى

يَقُولَ دُبُرُ أَحَدٍ شَرٌّ تَصْرِفُ الْمَلِكَةُ وَجْهَهُ

قَبْلَ الشَّامِ وَهَذَا لَكَ قَتْلُكَ.

بَابُ الْمَدِينَةِ تَنْفِيْ حَبَشَتِهَا وَلِقَمَتِ

طَائِفَةٍ وَطَائِفَةٍ

۴۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ رَأَيْتُ

عَبْدَ الْمُعِزِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ دُرَّوَيْهًا عَنِ الْعَلَاءِ

طاعون اور دجال سے مدینہ منورہ کے محفوظ

رہنے کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کے راستوں

پر فرشتے مقرر ہیں اسی میں طاعون اور دجال داخل نہیں

ہو سکتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجد و جبال مشرق

کی طرف سے آئے گا وہ مدینہ میں داخل ہونے کا ارادہ

کرے گا حتیٰ کہ اُٹھ پیادہ کے پیچھے آئے گا اور

نرشتہ وہیں سے اس کا منہ شام کی طرف پھیر دیں گے

اور وہ وہیں شام میں آجاک ہو جائے گا۔

خصیث چیزوں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ

کا طیبہ ہونا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ آئے گا

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَدْعُو الرَّجُلُ ابْنَ عَقِمٍ وَفِرَافِيَةَ هَلُمَّ إِلَى الرَّحَاءِ هَلُمَّ إِلَى الرَّحَاءِ وَالْمَدِينَةَ تُخْرِجُهُمْ تَوَكُّلًا لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ فِيهَا خَلِيلًا قَبْلَهُ الْأَرَادَ الْمَدِينَةَ كَالْكَبِيرِ تَخْرُجُ الْغَبِيثَاتُ لَا تَقَعُ مِنَ السَّاعَةِ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةَ شِمَارَهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ حَبِيبَكَ الْحَدِيثُ

۳۲۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْحَبَابِ سَعِيدَ بْنَ يَسَارٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ بِعَرَابَةٍ تَأْكُلُ الْفَرَسَ يَقُولُونَ يَخْرُجُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ حَبِيبَكَ الْحَدِيثُ

۳۲۵۰ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَافِلِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَاسِقِيَانُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْنُونٍ قَالَ تَأْتِي النَّوَقَابُ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا نَسَاوَهُمَا لَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ النَّحْبَكَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْحَدِيثُ

۳۲۵۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ الشُّكْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَمْرًا بَشِيرًا بَاتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَا بِلَا عَرَابَةٍ وَغُلَّتْ بِالْمَدِينَةِ

اُسے لگا کہ لوگ اپنے غم زاد بھائیوں اور دشمن واروں کو بلا کر کہیں گے کہ جہاں آسانی اور سہولت ہو اس جگہ چلو عیش و عشرت کی طرف چلو! کاش کہ وہ اس بات کو جان لیتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو شخص مدینہ سے اعراض کر کے چلا جائے گا اللہ اس سے بہتر شخص کو لا کر مدینہ میں آباد کر دے گا۔ سفر! مدینہ ایک بھٹی کی مانند ہے جو میل پھیل کر نکال کر باہر پھینک دیتا ہے اور قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک مدینہ حبیبیت لوگوں کو نکال کر باہر نہیں کر دے گا جیسا کہ نوار کی بھٹی لوہے کے میل کو نکال پھینچتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس بھٹی کی طرف ہجرت کا حکم دیا گیا جو تمام بستیوں کو کھا جاتی ہے اور لوگ اسے قریب کہتے ہیں اور وہ مدینہ سے دور ہے بڑے لوگوں کو اس طرح دور کرتا ہے جیسے بھٹی لوہے کے میل پھیل کو دور کرتی ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں سے جیسے بھٹی میل کو دور کرتی ہے اور اس میں لوہے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اس اعرابی کو مدینہ میں شدت سے بخارا اُسے لگا رہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا "میری بیعت والپس کر دو" رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے انکار کیا وہ پھر آیا اور کہنے لگا تیری بیعت واپس کر دو، آپ نے پھر انکار کیا وہ پھر آیا اور کہنے لگا کہ اسے محمد امیری بیت واپس کر دو، آپ نے پھر انکار فرمایا، وہ امرای پہلا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ بھٹی کی طرح ہے، مدینہ میں آئے ہوئے میل کو دور کرتا ہے اور پاک چیز کو خالص اور صاف کرتا ہے۔

فَإِنِّي أَنَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْبِلِي بَيْعَتِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْبِلِي بَيْعَتِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْبِلِي بَيْعَتِي فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَخْوَاضُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْهَى خَبِيثَاتٍ وَتَنْصَحُ طَيِّبَاتٍ.

۳۲۵۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ سَأَلْتُ قَالَ نَاشِئَةُ عَنْ عَدِيٍّ قَالَتْ هُوَ ابْنُ قَابِطٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا طَيِّبَةٌ بَيْعَتِي الْمَدِينَةُ وَإِنَّهَا تَنْهَى الْخَبِيثَاتِ كَمَا تَنْهَى السَّائِرَ خَبِيثَاتِ الْفُجُورِ.

۳۲۵۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيحِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا سَأَلْنَا أَبَا الْأَحْوَصِ عَنْ سَمَاءِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَخَى الْمَدِينَةَ طَابَتْ.

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ سے اور میل کچل کو اس طرح دور کرتا ہے جس طرح چاندی کے میل کو آگ دور کرتی ہے۔

حضرت جابر بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طابہ رکھا ہے۔

کیا مدینہ میں بدعتیں ہوں گیں؟ کارہنا اس کے بھی ہونے کے منافی ہے؟ | حدیث نمبر ۳۲۴۸ میں ہے کہ مدینہ میل کچل کو نکال کر

باہر پھینک دیتا ہے، قاضی عیاض، علامہ ترمذی، علامہ عینی اور دیگر شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ غامض ہے یعنی آپ کے بعد میں مدینہ منورہ میں جو منافقین تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو مدینہ سے باہر نکال دیا، اور آپ کے بعد کے بعد مدینہ منورہ کا یہ وصف نہیں ہے کیونکہ آپ کے وصال کے بعد بہت عرصے اختیار مدینہ منورہ سے چلے گئے، پہلے حضرت معاذ، حضرت ابو عبیدہ، حضرت ابن مسعود اور بعد بن عمارہ گئے اور ان کے بعد حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عمار اور دوسرے صحابہ اور اخیر تابعین مدینہ سے چلے گئے، لیکن اس جواب پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ قیامت اس وقت

تک قائم نہیں ہوگی جب تک عید اپنے میل کو باہر نہیں لٹکان دیتے گا، اس کے جواب میں علامہ فوری، حواشی میں اور علامہ دمشقی نے یہ لکھا ہے کہ قرب قیامت میں وہاں کے زمانہ میں مدینہ منورہ کا یہ وقت پھر کام ہوگا، ایک سوال یہ ہے کہ وہاں اور دوسرے بے دری وگ میں مدینہ میں رہتے ہیں، علامہ دمشقی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اگر یہ وقت عہد رسالت کے ساتھ خاص ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں ہے اگر یہ وقت عام ہو تو اس حدیث کا تحمل یہ ہے کہ بدعتیہ وگوں کی بدعتیہ گویوں کو مدینہ میں قیام نہیں ہوگا، یعنی ملازمت کریں، غرض اس کے جواب میں یہ لکھا ہے کہ مرنے کے بعد مدینہ منورہ سے بدعتیہ وگوں کو قبروں سے نکال کر دوسرے علاقہ میں ڈھرا دیا جائے گا اور ایک وگوں کو مدینہ منورہ منتقل کر دیا جائے گا، لیکن اس اشکال کا صحیح جواب یہ ہے کہ کفار منافقین اور بدعتیہ وگوں کا اخراج صرف عہد رسالت اور قرب قیامت کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "توفیق المدینۃ باہلہا للفقہ ورجلہا للکفر" (وہاں کے زمانہ میں) پھر مدینہ اپنے رہنے والوں کو حق چھکے دے گا اور اللہ تعالیٰ ہر کافر اور منافق کو نکال کر باہر کر دے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہاں کے خروج سے پہلے مدینہ میں کفار اور منافقین رہ رہے ہوں گے اور خروج وہاں کے بدعتیہ وگوں سے ان کا اخراج کیا جائے گا اور اس سے واضح ہو گیا کہ بدعتیہ وگوں کا مدینہ منورہ سے اخراج یا زمانہ رسالت میں تھا اور یا قرب قیامت میں ہوگا اور اگر اب بدعتیہ وگوں مدینہ منورہ میں رہائش پذیر ہوں تو یہ اس حدیث کے خلاف نہیں ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی کی بھی رائے سے بچا۔

مکہ افضل ہے یا مدینہ؟ | حدیث نمبر ۴۲۴۹ میں ہے کہ مدینہ ایسی بستی ہے جو تمام بستیوں کو کما حقہ ہے اور فوری نے فرمایا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ اسلام کے مشہور و کامیاب شہر ہے اور تمام مالک سے احوال غیبت مدینہ منورہ میں لائے جاتے ہیں، امام مالک نے فرمایا مدینہ منورہ تمام شہروں کے فضائل کا جامع ہے اور اس کی فضیلت تمام شہروں سے زیادہ ہے، علامہ بیہقی کہتے ہیں کہ امام مالک اور امام احمد کامسک یہ ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کامسک یہ ہے کہ مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے۔

علامہ عسقلانی کہتے ہیں مسند ابو یعلیٰ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مکہ پر اس جگہ موت طاری کی جاتی ہے جو جگہ نبی کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہوئی ہے" اور جو

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی شریفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال، ج ۳ ص ۵۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت،

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری شریفی ۲۵۵ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ ترجمہ صحیح البخاری کراچی، ۱۳۸۰ھ،

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲، ص ۸۵، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۰ھ،

۴۔ علامہ ابو یعلیٰ شریفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۴۳۵، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۴۰ھ،

جنگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب ہے وہ اللہ تعالیٰ کو بھی سب سے زیادہ محبوب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کے تابع ہے اور جو جگہ اللہ تعالیٰ کے رسول کو سب سے زیادہ محبوب ہوگی وہی جگہ سب سے زیادہ افضل ہوگی اس سے ثابت ہوا کہ مدینہ منورہ بشیر میں مکہ تمام شہروں سے افضل ہے اور مدینہ منورہ کیوں نہ افضل ہو بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی ہے: "اے اللہ! ابراہیم نے مکہ کے لیے دعا کی تھی اور میں مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں، جن چیزوں کے لیے ابراہیم نے دعا کی تھی، ان کی اور اتنی ہی اور دعا کرتا ہوں" اور اس میں کیا شک ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا حضرت ابراہیم کی دعا سے افضل ہے کیونکہ دعا کا مرتبہ دعا کرنے والے کے اعتبار سے ہوتا ہے، اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: "اے اللہ! ہمارے لیے مدینہ کو مکہ جتنا محبوب بنا دے، جہاں اس سے زیادہ محبوب بنا دے" اور آپ کی یہ دعا قبول ہوئی کیونکہ مکہ کی روایت ہے کہ جب آپ مدینہ کو دیکھتے تو مدینہ کی محبت سے سوا کسی کو تیز کر دیتے، نیز مکہ کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: "اے اللہ! تو نے مجھے اس شہر سے ہجرت کا حکم دیا ہے جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا اب مجھے اس شہر میں بھانا جو مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک تمام شہروں سے زیادہ مدینہ محبوب ہے۔ اس مسئلہ پر یہ سوال کیا جاتا ہے کہ اسی حدیث کے معارضی یہ سر پیش ہے: "ان مکہ حیدر بہلاہ اللہ" تمام شہروں سے بہتر مکہ ہے" اور ایک روایت میں ہے: "ان مکہ احب ارضی اللہ الی اللہ" اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ تمام شہروں سے زمین سے زیادہ محبوب ہے۔ علامہ مہروری نے ان معارضی کے جواب میں فرمایا ہے کہ یہ احادیث ہجرت سے پہلے کے زمانہ پر مشمول ہیں کیونکہ آپ کی ہجرت سے پہلے مکہ سب سے زیادہ محبوب تھا اور آپ کی ہجرت کے بعد مدینہ سب سے زیادہ محبوب ہو گیا، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مدینہ میں اقامت فرمائی کہ آپ نے اپنی امت کو مدینہ میں رہنے اور وہیں مرنے پر ابھارا، پس مدینہ کیونکہ مکہ کے افضل ہوگا۔

اس سلسلہ میں ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی میں نماز کا اجر بچا سی ہزار گنا ہوتا ہے اور کعبہ میں ایک لاکھ گنا ہوتا ہے۔ غرض کہ میں عبادات کا مدینہ سے دو گنا اجر ہوتا ہے لہذا مکہ، مدینہ سے افضل ہو اور اس کا ایک جواب یہ ہے کہ علامہ عینی نے بیان کیا ہے کہ ابن ماجہ نے سند حیدر کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مسجد نبوی میں دوسری مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ گنا اجر ہے اور مسجد حرام میں دوسری مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ گنا اجر ہے۔ عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۵۶، لہذا دونوں کا اجر مساوی ہے۔ مسجد نبوی افضل اس کا دوسرا جواب وہ ہے جو علامہ قسطلانی نے علامہ مہروری سے نقل کیا ہے کہ اجر میں زیادتی مفضولیت کے معانی نہیں ہے کیونکہ جو شخص میدان عرفات، جادرا سے اس کے لیے نئی میں پانچ نازیں پڑھنا مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اگرچہ اجر مسجد حرام میں زیادہ ہے۔ حضرت عمر مسجد حرام میں اجر کی زیادتی کے قائل تھے اس کے باوجود وہ مدینہ کو افضل قرار دیتے تھے، اور میرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: "اے اللہ! مکہ میں جتنی برکتیں نازل فرماتی ہیں مدینہ میں اتنی سے دگنی برکتیں نازل فرما" اور آپ کی یہ دعا دنیاوی اور دینی امور دونوں کو شامل ہے، اس دعا کا تعلق

یہ ہے کہ اگر مکہ میں ایک ناز پر ایک لاکھ نازوں کا اجر ملتا ہے تو مدینہ میں دو لاکھ نازوں کا اجر ملے گا اور چوتھا جواب یہ ہے کہ ماں بیٹے کے مکہ میں ایک لاکھ نازوں کا اجر ملتا ہے اور مدینہ میں پچاس ہزار نازوں کا اجر ملتا ہے لیکن مدینہ میں پڑھی ہوئی نازوں کا اجر بلحاظ عدد کم ہے لیکن قدر و قیمت کے اعتبار سے بہ پچاس ہزار نازوں کے مکہ کی ایک لاکھ نازوں سے بہت زیادہ ہے جیسے سو روپے کا ایک ٹوٹ ایک ایک کے دو ٹوٹوں سے کہیں زیادہ ہے اور پانچواں جواب یہ ہے کہ مسجد حرام میں نازوں کے اجر کی زیادتی افضلیت مدینہ کے خانہ کعبہ سے کیونکہ مدینہ مسجد حرام کے علاوہ باقی مکہ پر افضل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عہد نبویؐ کی فخری سے کہا تم یہ کہتے ہو کہ مکہ، مدینہ سے افضل ہے، عہد اللہ نے کہا یہ اکثر کا حرم اور اس کی جگہ ہے اور اسی ہی بیت اللہ ہے، حضرت عمر نے فرمایا میں اللہ کے حرم اور اس کے بیت کے بارے میں نہیں کہہ رہا۔ حضرت عمرؓ نے چھرا لیا اور پھر عہد اللہ نے پھر وہی جواب دیا۔ حضرت عمرؓ نے پھر فرمایا میں اکثر کے حرم اور اس کے بیت کے بارے میں یہی کہہ رہا ہوں پھر عہد اللہ کو اشارہ کیا گیا اور وہ چلے گئے۔

علاء مسجد مدینہ فرماتے ہیں کہ مکہ میں حج کی فضیلت ہے قرآن کے مقابلہ میں مدینہ میں نہایت نبویؐ کی فضیلت ہے مکہ میں مسجد حرام کی فضیلت ہے تو مدینہ میں مسجد نبویؐ کی فضیلت ہے۔ مکہ میں عمرو کی فضیلت ہے تو مدینہ میں مسجد قبلہ کی فضیلت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چہ کہ مدینہ میں کہتے کم مہر انکسرت کی ہے۔ لیکن دین اسلام کا ظہار اور عزت کا سبب مدینہ ہے۔ اکثر فرما تھے اور ان کا اسلام کا نزول مدینہ میں ہوا۔ حضرت جبرائیلؑ کا نزول بھی مدینہ میں ہوا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کے لیے مدینہ کو اپنا مستقر بنالیا۔ حضرت امام مالک سے پرچا گیا آپ کہہ رہے ہیں چنانچہ کہ یہ گئے یا مدینہ میں حضرت امام مالک سے فرمایا میں مدینہ کو کیوں ترجیح دوں کہ اس کے ہر راستہ پر حضورؐ چلے ہیں اور جبرائیلؑ خلیلؑ ہر کے ہیں طہرائی میں ہے، المدینۃ خیر من مکہ۔ ”مدینہ مکہ سے بہتر ہے۔“ جنوری کی دعا بیت ہے: المدینۃ افضل من مکہ۔ ”مدینہ مکہ سے افضل ہے۔“ بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابی ہریرہؓ میں نے اسے حکم دیا کہ تم بستیوں کے فضائل کو کہنا چھوڑو کہ تم اس کو شرب کہتے ہو اور وہ مدینہ ہے وہ لوگوں کا میل کچل اسی طرح دھڑکتی ہے جیسی طرح بھیٹو ہے کانبل دھڑکتی ہے۔ تاحی عبد اللہؓ نے کہا اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مدینہ تمام بستیوں کے فضائل کو جامع ہے۔ اسی میں نے کہا کہ مدینہ کے فضائل تمام بستیوں کے فضائل پر غالب ہیں، یہاں تک عطاء عبوری کا کلام ہے، علاوہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ نبیؐ نے مدینہ کو مکہ سے افضل قرار دینے میں کوئی بحث کی ہے، انا کہ ہمارے امام امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ مدینہ سے افضل ہے لیکن بات یہ ہے کہ ہر شخص ایسی جگہ کو افضل کہتا ہے جہاں اس کا محبوب ہوتا ہے۔ (مسند کا بھی یہی نظر ہے) علاوہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے اپنی کتب میں حضرت عبداللہؓ کی روایت سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر شخص جی تم میں سے موت تک مدینہ میں رہ سکتا ہو وہ موت تک مدینہ میں ہے کیونکہ ہر شخص مدینہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت کروں گا۔ مدینہ کے خواص میں سے یہ ہے کہ مدینہ کا ظہار برحق اور حرام بلکہ ہر بیماری کے لیے شفا ہے اللہ امام ربیبی عبوری نے اپنی جامع میں مسند ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ مدینہ کی جگہ زہر کا علاج ہے۔ ابن النجار نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ

كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ .

۳۲۵۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ مَحْمُودُ بْنُ حَزَائِمٍ وَ
أَبُو هِنْدٍ عَنْ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا حَبَسَةَ عَنْ
حَدَّثِ ثَيْبَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّزَّاقِ ابْنَ جَعْفَرٍ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ وَهْبُ بْنُ يَحْيَىٰ عَنْ
عُمَارَةَ أَنَّ سَمِعَ الْقُرَاطِيَّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ
آبِي هُرَيْرَةَ يَزْعُمُ أَنَّ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَدَّاهَا لِقَوْمٍ يُرِيدُ الْمَدِينَةَ أَدَّاهَا اللَّهُ
كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ قَالَ ابْنُ حَزَائِمٍ
فِي حَبَشَتِهِ ابْنُ يَحْيَىٰ عَنْ يَزِيدَ بْنِ قَوْلِهِمْ يَسُوءُ كُفْرًا
۳۲۵۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَرِيضَةَ عَنْ
آبِي عُبَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ مَحْمُودِ
بْنِ حَبَسَةَ وَجَعَلْتُ سَمِعَ الْقُرَاطِيَّ
سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَرِيضَةَ
عَنْ مَحْمُودِ بْنِ حَبَسَةَ .

۳۲۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ يَحْيَىٰ ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي دِينَارٌ الْقُرَاطِيُّ قَالَ سَمِعْتُ
سَمِعَ ابْنَ أَبِي وَفَّاسٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدَّاهَا لِقَوْمٍ يُرِيدُ
الْمَدِينَةَ أَدَّاهَا اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ
۳۲۵۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ ثَيْبَةَ
ابْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ الْقُرَاطِيِّ أَنَّ سَمِعَ سَمِعَ
بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ يَدَّاهُمُ اللَّهُ
بِسُوءِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ
ہجرت کرنے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح
گھٹا دے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ کی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ
کے ساتھ ہجرت کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو
اس طرح گھٹا دے گا جس طرح نمک پانی میں گھلتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ
سے ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابِعِيُّ بْنُ اللَّهِ بْنِ مَوْسَى قَالَ قَالَ أَبُو سَامَةَ بْنُ
زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقَدْرَاقِيِّ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ
سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمَوْلَاكَ
الْمَدِينَةِ فِي مَوَاقِدِ الْحَدِيثِ وَفِيهِ
مَنْ آتَاهُ أَهْلُهَا يَسْأَلُ أَهْلَ اللَّهِ كَمَا يَذُوبُ
السَّلْحُ فِي الْمَاءِ -

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ بڑائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح گھلا دے گا جیسا طرح نکب پانی میں گھل جاتا ہے۔

فوائد: احادیث کی تشریح کے لیے حدیث نمبر ۳۲۱۵ کا مطالعہ کر لیا جائے۔

يَا تَبَّ تَرُغِيبِ النَّاسِ فِي سُكْنَى الْمَدِينَةِ
عِنْدَ فَتْحِ الْأَمْصَارِ

فتوحات کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے
کی ترغیب

۳۲۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابِعِيُّ بْنُ اللَّهِ عَنْ شَامٍ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَفْتَحُ الشَّامَ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِيهِمْ يَبْغُشُونَ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَخْرُجُ قَوْمٌ بِأَهْلِيهِ
يَبْغُشُونَ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِرَاقَ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِيهِمْ يَبْغُشُونَ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ
كَانُوا يَعْلَمُونَ -

سخیان بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ملک شام فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ چمکاتے ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے، کاش وہ جانتے۔ پھر یمن فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ چمکاتے ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے، کاش وہ جانتے۔ پھر عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ چمکاتے ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے، کاش وہ جانتے۔

۳۲۶۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ تَابِعِيُّ بْنُ اللَّهِ عَنْ شَامٍ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَفْتَحُ الشَّامَ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِيهِمْ يَبْغُشُونَ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَخْرُجُ قَوْمٌ بِأَهْلِيهِ
يَبْغُشُونَ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِرَاقَ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِيهِمْ يَبْغُشُونَ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ
كَانُوا يَعْلَمُونَ -

حضرت سخیان بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یمن فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے کر چلی جائے گی، اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے، پھر شام فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے کر شام چلی جائے گی، اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی

فَيَتَحَتَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَ
الْمَدِينَةَ عَلَيْهِمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ
يَفْتَحُ الشَّامَ فَيَأْتِي قَوْمَ يَبُسُونَ فَيَتَحَتَّلُونَ
بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ
لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِرَاقَ
فَيَأْتِي قَوْمَ يَبُسُونَ فَيَتَحَتَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ
وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ

کے لیے بہتر ہے۔ پھر عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل
عیال اور گھروں کو گھر چلی جائے گی اور کاشی مدینہ جانتے
کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔

بَابُ إِخْبَارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِتَرْكِ النَّاسِ الْمَدِينَةَ عَلَى
خَيْرِ مَا كَانَتْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ لوگ
مدینہ کو خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کے شیر اور بہتر ہونے
کے باوجود لوگ مدینہ کو درندوں اور پرندوں کے لیے
چھوڑ دیں گے۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ ابو سعید بن عبد اللہ
بن عبد الملک بنیم تھے اور انھوں نے ابن جریر کی گود میں
دس سال پرورش پائی ہے۔

۳۲۶۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
ثَنَا أَبُو صَفْوَانَ يُعْنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ
الْأُصَوِّقِيُّ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ وَحْدَةَ شَيْخٍ
حَدَّثَنَا عَنْ يَحْيَى بْنِ الْقَطِيبِ أَنَّهُ قَالَ أَتَانِي
وَهَبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَمْعَ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَلْمَدِينَةِ بَيْتٌ كَعَمَاهَا
أَهْلُهَا عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ مَدَّةً تَكْفِي لِقَعْوَانِي
يُعْنِي السَّيْبَانِ وَالْقَطِيرَ قَالَ مُسْلِمٌ أَبُو صَفْوَانَ
عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ الْمَلِكِيِّ يُعْنِي ابْنَ جَرِيرٍ عَشْرَ مِائَتِينَ كَانَ فِي خَيْرِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ مدینہ منورہ کو اس کے
خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے اور درندے اور
پرندے اس میں رہیں گے، کچھ عرصہ کے بعد قبیلہ مزینہ
کے در پر واز ہے مدینہ پہنچنے کے ارادے سے

۳۲۶۳ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي
ابْنِ النَّبِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّهِ قَالَ
حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ حَالِدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
أَنَّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْئَلُ
يَتَرَكُوْنَ الْمَدِيْنَةَ عَلَى تَحِيْرٍ مَا كَانَتْ سَلَا
يَتَحَسَّاهَا اِنَّ الْعَوَاقِفَ يُرِيْقَانَهَا فِي السَّبَاغَةِ
الظُّلُمِ ثُمَّ يَخْرُجُ رَاغِبًا مِنْ مَدِيْنَةِ يَرِيْدَانِ
الْمَدِيْنَةَ يَتَعَقَّبَانِ بَعْنَهُمَا فَيَجِدَا فِيهَا وَحَدًا
حَقًّا اِذَا ابْتَلَا كُنِيْمَةُ اللّٰهِ وَارْعَصَا اَعْلَى
وَجُزْءَهُمَا

اپنا بکریوں کو ہانکتے ہوئے آئیں گے اور مدینہ میں دشمن
جانور دیکھیں گے، جب شہید الوداع کے پاس پہنچیں گے
تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔

فت: علامہ نووی کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ مدینہ منورہ چھوڑنے کا یہ واقعہ قرب قیامت میں ہوگا اور اسی کی وضاحت کربہ
کے ان دو پرماہوں سے ہوتی ہے جو قیامت آنے پر منہ کے بل گر پڑیں گے، قاضی سیاحی فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ
عمر اقل میں گزرتا ہے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ جب مسلمان دین اور دنیا کے لحاظ سے
بہت بھرتے تھے، ان میں ظلم، صلہ اور زنا اور مردہ تھے اور غزوات کی کثرت تھی اور مال و دولت کی فراوانی تھی اس وقت انہوں
نے مدینہ کو چھوڑ کر کوثر اور دمشق کو دار الخلافہ بنالیا۔

بَابُ فَضْلِ مَا بَيْنَ قُبْرِ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَنْبَرِهِ وَفَضْلِ مَوْضِعِ مَنْبَرِهِ
۳۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا سَمِعَهُ ثَوْرَ ثَعْلَبِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ
بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ قُيُمٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ
بْنِ زَيْدٍ الْخَمَرِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا
بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ
الْجَنَّةِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر کی فضیلت

حضرت عبداللہ بن زید مازنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت
(گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ
ہے۔

۳۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَمَّا
عَبْدُ الْعَزِزِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّمَنِي عَنْ يَزِيدَ بْنِ
الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ قُيُمٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ
بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ سَمِعَهُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مَا بَيْنَ
مَنْبَرِي وَبَيْتِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ
الْجَنَّةِ

حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
میرے بیت (گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں
میں سے ایک باغ ہے۔

۳۲۶۶۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَصَحَّفَهُ
بُيُوتُ مُمْتَنِي قَالَ مَا يَخْتَلِفُ بَيْنَ سَعِيدِ بْنِ عُثَيْدٍ وَابْنِ
حَزْمٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ مَا يَخْتَلِفُ بَيْنَ
عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ وَابْنِ عَدِيٍّ وَابْنِ حَزْمٍ
حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَبَيْتِكَ وَمِنْ بَيْتِي وَوَصْنَةٍ
مِنْ رِيَّاحِ الْجَنَّةِ وَمِنْ بَيْتِي عَلَى
حَفْصِ بْنِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت و گھر اور میرے
کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے
اور میرا میرے گھر پر ہے۔

قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات | حدیث نمبر ۳۲۶۶ میں ہے: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَصَنْعِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَّاحِ الْجَنَّةِ
ما قاطب ابن حجر مستطانی کہتے ہیں کہ فقط ابن حاکم کی روایات میں یہ حدیث ما
بین قبروں و منبری روضہ من ریاح الجنۃ کے الفاظ سے ہے۔ ما قاطب ابن حجر کہتے ہیں کہ بیت کی جگہ قبر کا نقطہ خطا ہے تاہم قاطب
ابن حجر مستطانی نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام بزار نے شہادوں کے ساتھ روایت کیا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
عنہ بیان کرتے ہیں: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَصَنْعِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَّاحِ الْجَنَّةِ۔ اور امام طبرانی نے اوسط میں حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَصَنْعِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَّاحِ الْجَنَّةِ۔ یہ ہو سکتا ہے کہ قاطب ابن حجر
کی مراد یہ ہو کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں بیت کی جگہ قبر کا ذکر کرنا خطا ہے۔ یہ حال امام طبرانی نے قاطب ابن حجر کا رو کیا ہے
اور لکھا ہے کہ قبر کے نقطہ کو خطا قرار دینا غلط ہے کیونکہ امام بزار نے سند صحیح کے ساتھ قبر کا نقطہ روایت کیا
ہے اور امام طبرانی نے صحیح اوسط میں رجال ثقات کے ساتھ اسی نقطہ کو روایت کیا ہے اور بیت اور قبر کے نقطہ میں
کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ بیت سے مراد بیت عائشہ ہے اور اسی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر ہے۔
پھر چند کہ بیت اور قبر کے نقطوں میں کوئی تعارض نہیں ہے تاہم قبر کے نقطہ کے ساتھ اس روایت کو ہم اہل
پیش کر رہے ہیں۔

ما قاطب ابن حجر مستطانی امام بزار کی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت اور
میرے درمیان یا میری قبر اور میرے درمیان جنت کے
باغات میں سے ایک باغ ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ بَدَتْ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَ
صَنْعِي، أَوْ قَبْرِي وَصَنْعِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَّاحِ
الْجَنَّةِ.

۱۔ ما قاطب ابن حجر مستطانی سنن ۸۵۲ ص ۱۰۰۔ فتح الباری ج ۴ ص ۱۰۰۔ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۰۱ھ

۲۔ حافظ ابو الدین عینی منزلی ۸۵۵ ص ۸۵۔ حلیۃ النکاح ج ۱ ص ۲۴۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۲۵ھ

۳۔ ما قاطب ابن حجر مستطانی سنن ۸۵۵ ص ۸۵، کشف الاستار عن ائمة البزار ج ۴ ص ۵۶، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۳۰۴ھ

تھے اسی دروازے کے طرف سے جنت اور جہنم کے دروازے کا یہ فرقان حقیقت پر مبنی ہے۔
 علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی نے اپنے شیخ رحمہ اللہ کی جو یہ تقریر نقل کی ہے یہی حق اور صواب ہے۔
قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے | اسی مقام پر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی افضلیت کا مسئلہ بیان کرنا چاہتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اہل مالکیہ کے موافقین کہہ سکتے ہیں کہ اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کو عرش سے افضل ہے اور انور کعبہ اور عرش سے بھی افضل ہے۔
 تافہی عیاض مالکی شریفی ۵۴۴ھ دیکھتے ہیں:

ولا خلاف ان موضع قبرہ افضل بقاع الارض۔
 اس بات میں علماء کے درمیان کسی قسم کا اختلاف نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو عرش سے افضل ہے۔

تمام علماء تسلسل اور تواتر کے ساتھ قبر انور کی تمام روایتیں پر فضیلت کا اظہار کرتے رہے۔ انور کعبہ اور عرش سے بھی شیخ ابن تیمیہ حنبلی نے اسی کا سب سے پہلے انکار کیا، شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:
 جس مقام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدفون ہیں اسی کے بارے میں مجھے یہ علم نہیں کہ کسی نے اس کو مسجد کعبہ یا مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ سے افضل کہا ہے۔ ائمہ فاضلین نے ذکر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے اور علماء حضرات کے مطابق ان سے پہلے یہ کہوئے نہیں کیا اور اس اجماع پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ مالکی صلی اللہ علیہ وسلم کا دفن تمام مساجد سے افضل ہے۔ جس جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یا ہوتے یا اس جگہ مدفون ہوئے اس کو افضل برنالارم نہیں ہے۔ اہل مالکیہ کا افضل برنالارم نہیں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص نہیں کہتا کہ اس کو افضل ہے کہ حضرت (عبداللہ کا دفن انبیاء و رسل سے افضل ہے) کیونکہ اللہ تعالیٰ زندہ ہے مرنے والے کا ہے اور مرنے والے سے زندہ، فوج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جلا کافر تبار فرق کیا گیا۔ دربار ابراہیم علیہ السلام میں اہل مالکیہ کا آپ کو کافر تھا حضرت ابراہیم کے آپ کا دشمنی کے بعد جن عبادت کی ان میں مسجد میں برکات ہے وہ مطلق ہیں اور ان میں کوئی استثنیٰ نہیں ہے۔ منافقین کی قبروں کا استثناء ہے۔ نہ صالحین کی قبروں کا اور اگر تافہی عیاض کی بات میں جو توہیر بھی بلکہ ہر نیک آدمی کا دفن ان مساجد سے افضل ہے۔ حرافہ کے گھر ہیں اور اس طرح مغربین کے گھر خائف کے ان گھروں سے افضل قرار پائیں گے جنہیں جو کہنے اور ان میں اللہ کا نام لینے کی اجازت دی گئی ہے اور یہ قول دین میں بدعت ہے اور اصول اسلام کے خلاف ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی شریفی ۵۴۸ھ، اہل مالکیہ المسلم ج ۲ ص ۴۶۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ تافہی عیاض بن مرسی مالکی اہل مالکیہ شریفی ۵۴۴ھ، شفا وج ۲ ص ۵۷، مطبوعہ عبد التواب اکیڈمی لبنان۔

۳۔ تافہی عیاض سے پہلے علامہ ابن عقیلی حنبلی اور علامہ ابوالامید باجی مالکی نے بھی اس اجماع کا ذکر کیا ہے جن کا ذکر آئندہ آکر ہے۔

۴۔ شیخ ابو العباس تقی الدین احمد بن تیمیہ عراقی شریفی ۵۴۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۴ ص ۳۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

شیخ ابن تیمیہ نے اپنے اس نظریہ پر جو دلائل قائم کیے ہیں یہاں کی اس مشہور بدعت پر مبنی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسبت کے قائل ہیں، علامہ ابن حجر مستطانی کہتے ہیں کہ ابن تیمیہ نے اللہ تعالیٰ کے (آسمان سے) نازل ہونے کی حدیث بیان کی پھر منبر کی دو سیڑھیوں سے اتر کر بیان کیا کہ میرے اس اترنے کی طرح (اللہ تعالیٰ اترتا ہے) اس وجہ سے یہ کہا گیا کہ ابن تیمیہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسبت کا قائل ہے۔

شیخ ابن تیمیہ نے کائناتی عیاضی رحمہ اللہ کا رد کرتے ہوئے جس طرح انبیاء و علیہم السلام کی قبروں اور مساجد میں تعالیٰ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ انبیاء کی قبریں افضل ہوں اور اللہ کے گھر مفضل ہوں اس سے اسی عقیدہ تجسیم کی بذبحہ آتی ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کے فاسد عقائد | شیخ ابن تیمیہ کو جن بدعات اور بدعتیہ گویوں کی وجہ سے بارہ قیغہ خانہ میں ڈالا گیا اور تاہم مرگ وہ قیغہ خانہ میں ہی رہے ان بدعات اور بدعتیہ گویوں کا ذکر کرتے ہوئے حافظ ابن حجر مستطانی کہتے ہیں شیخ ابن تیمیہ نے عقیدہ حمویہ اور واسطیہ میں کھلایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہاتھ، چہرہ، پیرو اور جڈی کا جوڑ کر آیا ہے وہ اس کی صفات حقیقیہ ہیں اور اللہ تعالیٰ عرض پر بذاتہ مستوی ہے اس سے کہا گیا کہ اس سے تیز اور انقسام لازم آئے گا تو اس نے کہا میں یہ نہیں مانتا کہ تیز اور انقسام اجسام کے خواص میں سے ہے اسی وجہ سے ابن تیمیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے تیز اور انقسام کا قائل ہے۔ بعض لوگوں نے ابن تیمیہ کو زندقہ دے دیا اور گمراہی کی طرف منسوب کیا کیونکہ وہ کہتا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد نہیں ملے گی چاہے اس قریٰ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تقیص ہے اور آپ کی تنظیم کا انکار ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ ابن تیمیہ جانی ہے کہ یہ کہہ کر وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہتا تھا کہ آپ نے ستر مقامات پر خطا کی اور کتاب اللہ کی مخالفت کی وہ جہاں بھی گئے اللہ کی شکست کھائی، افسوس نے بار بار خلافت حاصل کرنے کی کوشش کی اور اکہم ہے، اللہ ان کی جنگ محروس کے لیے نہیں دین کے لیے نہیں تھا اور ابن تیمیہ نے کہا کہ عثمان مال سے صحبت کرنے سے ستر مقامات ابو بکر کے بارے میں کہا وہ بڑھ چھ تھے وہ نہیں جانتے تھے کہ وہ کیا رہے ہیں۔ حضرت علی کے بارے میں کہا کہ وہ ابھیں ہیں اسلام لانے تھے اور انھیں کا اسلام لانا ایک قتل کے مطابق صحیح نہیں ہوتا بلکہ اور حضرت علی سے ملحق رکھنا نقصان کی علامت ہے۔

ہم نے شیخ ابن تیمیہ کی ان بدعات اور فاسد عقائد کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور کی تنظیم میں کائناتی عیاضی رحمہ اللہ سے جس اجماعی عقیدہ کا ذکر کیا ہے اس کو بدعت اور مخالفت اسلام کہنے والے شخص کی اپنی شرعی حیثیت کا تعین کیا جائے اور اس پر غور کیا جائے کہ آیا شیخ ابن تیمیہ کہ اسلام کی نماندگی کرنے کا حق ہے یا نہیں، اس درمیانی بحث کے بعد ہم پھر اسلی بحث کی طرف لوٹتے ہیں۔

۱۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، الدرر النکامہ ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ دارالکتاب بیروت

۲۔ الدرر النکامہ ج ۱ ص ۱۵۵

ہے اور تمام کائنات اس کے تابع ہے اور جب طوفان لوح آیا تو وہ مٹی بہہ کر مہذبہ میں اس جگہ لگی جہاں اُجداد قبر ہے لیکن یہ بات عجیب و غریب ہے اور غیر عقل کے ثابت نہیں ہوگی اور اس بات کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بعض روایات ہیں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جگہ کی زیارت کی اور یہ خبر وہی کہ منقریب آپ کا اس جگہ دفن کیا جائے گا پھر ہی اس آیت کے چار سو خبر دینے والے آپ کی نبوت کا اظہار کرتے رہے اور جب آپ نے ہجرت ہو گئے تو انھوں نے آپ کو چھوٹا قلعہ اللہ علیہ وسلم علیہ السلام میں لایا اور اس مقام پر یہ بھٹ کی جاتی ہے کہ قبر کی جو جگہ آپ کے جسد اطہر سے متصل ہے جب وہ تمام روئے زمین سے افضل ہے تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ پھر کسی جگہ کے مدینہ کہ اسے افضل ہو کر پھر اس جگہ کے ٹکڑے کا پھر زیادتی کے ساتھ تمام مدینہ ہے اور خبر کی زیادتی جو خبر ہوتی ہے پھر فقہاء اسلام نے مدینہ کی فضیلت میں کیوں اختلاف کیا، علاوہ ازیں ہم یہ کہیں گے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے مدینہ ہجرت کی اور وہاں رہائش اختیار کی تو مدینہ مکہ سے افضل ہو گیا کیونکہ مکہ کا شرف مکہ میں سے ہوتا ہے اور ہمارے شیخ علامہ قاسم کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے اس جگہ کی فضیلت آپ کے دفن جگہ آپ کے رحال جگہ آپ کی ہجرت سے بھی پہلے ثابت ہے ان اس جگہ کی کتب، عرش، اور کرسی پر فضیلت آپ کے دفن کے بعد ہوتی ہے پھر ایک بھٹ ہے کہ جنت میں ہر آپ کا مقام ہو گا کیا یہ جگہ اس سے بھی افضل ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک آپ اسی جگہ پر ہیں یہ جگہ افضل ہے اور جب آپ جنت میں قسریں سے جاتے ہیں تو جنت افضل ہوگی اور ایک قول یہ ہے کہ یہ جگہ جنت سے نقل کی گئی ہے یا جنت اس جگہ منتقل کر دی جائے گی یہ

علامہ قسطلانی کہتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے وہ تمام روئے زمین سے بھی افضل ہے جہاں کہ امام ابن عساکر، علامہ باہی اور قاضی عیاض کے فرمایا ہے زیادہ ہے کہ قاضی عیاض کی وفات ۵۹۲ھ میں ہے، امام ابن عساکر کی وفات ۵۹۵ھ میں ہے اور علامہ ابو عبد اللہ باہی کی وفات ۶۹۲ھ میں ہے، اس لیے شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ قاضی عیاض سے پہلے یہ اجماع کسی نے ذکر نہیں کیا، لگتا ہے کہ امام ابن عساکر اور علامہ ابو الولید اچھا کی تصریحات شیخ ابن تیمیہ کی نظر سے نہیں گزریں، مسجدی (بک تاج الدین) نے بھی اجماع نقل کیا ہے جہاں کہ مدینہ میں نے فضائل مدینہ میں ابن عقیل نے بھی نقل کیا ہے کہ یہ جگہ عرش سے بھی افضل ہے اور علامہ ناکیانی نے تصریح کی ہے کہ "یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے اور ان کی عبارت یہ ہے کہ ہر جگہ کہ کسی نے اسی کا مراجعت سے ذکر نہیں کیا تاہم علامہ است پر یہ بات پیش کی جاتی تو ان کا اس میں اختلاف نہ ہوتا کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے جبکہ احادیث میں وارد ہے کہ آسمانوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں کے ساتھ مشرف کیا گیا بلکہ اگر یہ بھی کہا جائے کہ تمام زمین کے حصے تمام آسمانوں سے افضل ہیں تو مستبعد نہیں ہے کیونکہ زمین کو یہ عظمت حاصل ہے کہ اس میں آپ درویش ہیں بلکہ میرے نزدیک یہی متین ہے اور حسن علامہ نے یہ حاکمیت کی ہے کہ زمین کی مٹی سے انبیاء علیہم السلام پیدا کیے گئے اور اسی میں دفن ہوئے اس

یہ زمین آسمانوں سے افضل ہے۔ لیکن علامہ نوروی نے یہ کہا ہے کہ چہرہ رکابہ نظریہ ہے کہ آسمان زمین سے افضل ہیں یعنی زمین کے ان حصوں کے ماسوا سے جن میں انبیاء علیہم السلام مدفون ہیں۔ ہم نے جو یہ بیان کیا ہے کہ جس جگہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن متصل ہے وہ تمام روئے زمین سے افضل ہے، اسی پر یہ سوال عروج ہے کہ زمان و مکان کے تمام حصوں اور انفرادی قائمہ مستعدی ہیں اور ان کی فضیلت ان میں کیے جانے والے احوال سے ہوتی ہے۔ علامہ تقی الدین سبکی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ احوال کے علاوہ بھی زمان اور مکان کی فضیلت حاصل ہوتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت، رضوان اور فرشتے نازل ہوتے ہیں اور اسی جگہ پر اس میں رہنے والے کو جو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہے اس کا ادراک کرنے سے عقول عاجز ہیں، علاوہ انہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور وہاں آپ کے احوال دو گئے چر گئے عورت ہیں اور قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ جس جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرودگش ہیں اس کی فضیلت و اعتبار سے ہے ایک اس لحاظ سے کہ آپ اسی جگہ کی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور دوسرے اس لحاظ سے کہ اس جگہ فرشتوں کا اور اللہ تعالیٰ کی برکتوں کا نزول ہوتا ہے اور ہم یہ نہیں مانتے کہ اس جگہ کی مٹی کوئی فضیلت ہے، بلکہ اس جگہ کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ آپ اس جگہ آرام فرما ہیں۔

حضرت علامہ قاری فرماتے ہیں: قاضی عیاض اور دوسرے علماء نے اسی پر اجماع نقل کیا ہے کہ جس جگہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک متصل ہے وہ کعبہ سے بھی افضل ہے، اور اختلاف قبر مبارک کے ماسوا میں ہے، اور ابن حقیل حنبلی نے نقل کیا ہے کہ یہ جگہ مٹی سے بھی افضل ہے اور لاکھائی نے تصریح کی ہے کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے، اور کہا ہے کہ ظاہر اور متعین یہ ہے کہ تمام روئے زمین تمام آسمانوں سے افضل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر آرام فرما ہیں اور اس لیے بھی کہ انبیاء علیہم السلام زمین سے پیدا ہوئے اور زمین میں دفن ہوئے، علامہ نوروی نے کہا ہے کہ مجبور کا موقع ہے آسمان زمین سے افضل ہے یعنی اس جگہ کے ماسوا جس کے ہوتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے۔

علامہ غزالی کہتے ہیں کہ جو جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کے ساتھ متصل ہے وہ مطلقاً افضل ہے جس کو کعبہ اور عرش سے بھی افضل ہے۔

علامہ شامی کہتے ہیں کہ صاحب باب نے کہا ہے کہ جو جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے متصل ہے وہ جگہ تمام روئے زمین سے افضل ہے۔

علامہ محمد بن یوسف حاکمی شامی کہتے ہیں: علامہ ابو الولید باجی اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ جو جگہ نبی صلی

۱۔ علامہ احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، المصابہ المذہبۃ ۲ ص ۲۹۲-۲۹۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔
 ۲۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقاۃ ج ۲ ص ۱۹۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، لبنان۔ ۱۳۹۰ھ
 ۳۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، در مختار علی حاشیٰ الدرر ج ۲ ص ۴۰۱، مطبوعہ مکتبۃ الشیخ الاسلام، بیروت۔ ۱۴۱۰ھ
 ۴۔ علامہ محمد ابن ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۵۲، مطبوعہ مکتبۃ الشیخ الاسلام، بیروت۔ ۱۳۲۸ھ۔

تمام احکامات کا یہی مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

عن تافع عن ابن عمر قال من السنة (رای
سنة الصحابة ومن تبعهم من الامة على ما روي)
ان تاتوا قبر النبي صلى الله عليه وسلم من قبل القبلة
فجعل يلهم له من القبلة ويستقبل القبر بوجهه
ثم يقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
صحابہ اور تابعین کا طریقہ یہ ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی قبر پر آؤ تو اپنی پیٹھ قبلہ کی طرف کرو اور منہ قبر
انور کی طرف کرو پھر کہو السلام علیک ایہذا النبی و
رحمة الله وبركاته۔

پھر قبر طہریت پر آئے اور اس کی دیواروں کی طرف منہ کر کے اور قبلہ کو پیٹھ کر کے اور قبر کے سر کی جانب آئے
پھر بائیں طرف کے فاصلہ پر کھڑے ہو اور ابو الحیث سے جو یہ منقری ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے یہاں سے سر روٹے کہ
امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر پر جاؤ تو قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے پھر کہو السلام علیک ایہذا النبی و
رحمة الله وبركاته۔

لا علی قادی فرماتے ہیں:

پھر بائیں طرف کے ادب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر حاضر ہو اور آپ کے چہرہ واقعہ کی طرف منہ کر کے
خواہ اس سے قبلہ کی طرف پیٹھ ہو سکے
قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں کہ ابن وہب بیان کرتے ہیں کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
سلام کرنے اور دعا مانگنے تو قبلہ کی بجائے آپ کی قبر کی طرف منہ کر کے ہے
علامہ ابن الحاج مالکی لکھتے ہیں کہ ابن وہب کی روایت ہے کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب نماز آپ کو سلام کرے
اور دعا مانگے تو قبلہ کی بجائے قبر کی طرف منہ کر کے ہے
علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

پھر قبر پر آؤ اور کہہ کی طرف پیٹھ کر کے اور قبر کے وسط کی طرف منہ کر کے کہو السلام علیک ایہذا
النبی ورحمة الله وبركاته۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: پھر قبر کریم پر آئے اور قبلہ کو پیٹھ کر کے اور قبر کی دیوار کی طرف منہ کر کے ہے

۱۔ امام ابو حنیفہ نووی بن ثابت متوفی ۵۰۰ھ، مسند امام اعظم ح شریف بغدادی ج ۱ ص ۱۰۳، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ دارالحدیث

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۹۱ھ، فتح القدر ج ۳ ص ۹۵، مطبوعہ مکتبہ نوربہ رضویہ سکھر۔

۳۔ علامہ علی بن سلطان محمد انصاری متوفی ۱۱۱۲ھ، المسک المقتضب ص ۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۴۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ، عز شفا ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ مکتبہ انتواب الکتبہ می ملان۔

۵۔ علامہ محمد بن محمد ابن الحاج مالکی متوفی ۷۳۷ھ، البدیع ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

۶۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۰۵ھ۔

۷۔ علامہ یحییٰ بن سلف بن نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۸ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ قسطلانی آداب زیارت کے سلسلہ میں بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں،
 "نذر کر چاہیے کہ وہاں اور عابری اور استغاثت اور تضرع اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشریف کرنے کی کثرت
 اسے کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شفاعت طلب کرتا ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے حق میں شیعہ بنا دیتا ہے"

اُحد پہاڑ کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ أُحُدٍ

حضرت ابو خبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں
 گئے جب ہم واپس آئے اور وادی قریٰ میں پہنچے، تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے جلدی ہے
 تم میں سے جو شخص چاہے وہ میرے ساتھ جلد چلے
 اور جو ٹھہرنا چاہے وہ ٹھہر جائے، ہم آپ کے ساتھ چل
 دیے، جب ہم مدینہ کے قریب پہنچے تو آپ نے
 فرمایا یہ طاہر ہے اور یہ احد ہے، یہ پہاڑ ہم سے
 محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

۳۴۷۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ
 الْقَعْنَبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ ثَابِتَ بْنَ يَزِيدٍ عَنْ عَلِيٍّ وَ
 بَنِي تَيْمُونٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ مَسْعُودٍ السَّاعِدِيِّ
 عَنْ أَبِي حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي غَزَاةٍ وَتَبَوُّكَ وَسَاقِي الْحَدِيثِ وَفِيهِ
 قَوْلًا قَبْلَنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِيَ الْقَرَى
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَيُّ مُسْرِعٍ قَدْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِيَ
 وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمْكُثْ فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا

عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذَا وَهَذَا أُحُدٌ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُحد پہاڑ ہم
 سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے
 ہیں۔

۳۴۷۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ
 قَالَ سَمِعْتُ ثَابِتَ بْنَ يَزِيدٍ عَنْ عَلِيٍّ وَ
 بَنِي تَيْمُونٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ مَسْعُودٍ
 عَنْ أَبِي حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَيُّ مُسْرِعٍ قَدْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِيَ
 وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمْكُثْ فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا

عَلَى الْمَدِينَةِ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد پہاڑ کی طرف
 دیکھ کر فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس
 سے محبت کرتے ہیں۔

۳۴۷۹۔ وَحَدَّثَنَا تَنْبِيْهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
 الْقَوَارِيرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي حَرْمِيُّ بْنُ عَمَارَةَ
 قَالَ سَمِعْتُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُحُدٍ فَقَالَ إِنَّ أُحُدًا جَبَلٌ

يُحِثُّنَا وَنُحِثُهُ

باب ۳۲۵: حدیث نمبر ۳۲۱ کی تشریح میں ان احادیث کی تشریح آچکی ہے وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

بَابُ ۳۲۵ فَضْلِ الصَّلَاةِ بِمَسْجِدِي مَكَّةَ

مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی

تفصیلات

وَالْمَدِينَةِ

۳۲۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْهُمُ الشَّافِعِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِعَمْرِو قَالَ أَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْلُغُ إِلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ صَلَاةً فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے زیادہ افضل ہے۔

۳۲۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ عَمْرُو قَالَ أَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَنَا سَعِيدُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے زیادہ افضل ہے۔

۳۲۶۔ وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْحَرِثِيِّ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَابْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ الْأَعْرَ مَوْلَى الْجَهَنِيِّينَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ صَلَاةً فِي مَسْجِدِي كَسَلَاةٍ إِلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ

ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور ابو عبد اللہ انفر کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ایک نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد میں نماز سے ایک ہزار گنا افضل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء اور آپ کی مسجد آخر المساجد ہے۔ ابو سلمہ اور ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہمیں اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی حیثیت سے

صَلُّوْهُ فَيُتِمُّهُمَا بِسَوَاءٍ مِنْ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ فَإِنْ رَسُوهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخْرَجُوا الْأَنْبِيَاءَ وَإِنْ مَسَّجِدَهُ أَخْرَجُوا
الْمَسَاجِدَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَأَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ
لَمْ تَشْكُ أَنْ أَبَاهُ يَزِيْرُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْكَ كَانَ يَقُولُ عَنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمَعْنَا ذَلِكَ أَنْ
تَسْتَبِيحَ أَبَاهُ يَزِيْرُهُ عَنْ ذَلِكَ الْعَدِيَّةِ حَتَّى إِذَا تَوَضَّأَ
أَبُو هُرَيْرَةَ تَنَزَّلْنَا ذَلِكَ وَتَلَا وَمَنَا أَنْ لَا
تَكُونَ كَلَمَنَا أَبَاهُ يَزِيْرُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْكَ فِي ذَلِكَ حَتَّى تُسَيِّدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ مَسْجِدُهُ مِنْهُ
فَبَيِّنَا ذَلِكَ عَنْكَ ذَلِكَ جَاءَ كَمَا تَقَدَّمَ اللَّهُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ كَارِظٍ قَدْ كَرَّمَنَا
ذَلِكَ الْحَدِيثُ وَالَّذِي فَتَنَّا فَيُرْمَنُ
رَضِيَ أَبَاهُ يَزِيْرُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَقَالَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ
أَشْهَدُ أَنَّي سَمِعْتُ أَبَاهُ يَزِيْرُهُ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي
أَخْرَجُوا الْأَنْبِيَاءَ وَإِنْ مَسَّجِدَهُ أَخْرَجُوا
الْمَسَاجِدَ

۳۴۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتٍ وَأَبُو
إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ ابْنُ مُقَاتٍ
فَأَعْبَدُ الرَّهَابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبَا صَالِيَةَ
عَنْ سَمِعْتُ أَبَاهُ يَزِيْرُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَذْكُرُ قُضِيَ الْقُلُوبَةُ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا وَلاَ يَكُنْ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ

سے بیان کیا تھا ہم اسی حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ کی سند
کے ساتھ یقینی طور پر نہیں مسلم کر سکے، حتیٰ کہ حضرت
ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے، بعد میں ہم کو یہ حدیث
یاد آئی پھر ہم کو انہوں میں ہوا کہ ہم نے حضرت ابو ہریرہؓ رضی
اللہ عنہ سے اس حدیث کی تحقیق کیوں نہ کر لی تاکہ وہ ہم
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کر کے
سنا دیتے، ہم اسی مسئلہ میں بات کر رہے تھے کہ ہم سے
پاس عبد اللہ بن ابیہیم بن قارظ آگے بھیج گئے، ہم نے اس حدیث
کی سند کے بارے میں ان سے وہ سوال کیا جو ہمیں حضرت
ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے پوچھنا تھا، عبد اللہ بن ابیہیم بن قارظ
نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ رضی
اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آخر الانبیاء ہوں اور میرا
مسجد آخر المساجد ہے۔

یہی بن سید کہتے ہیں کہ میں نے ابو صالح سے
 دریافت کیا: کیا تم نے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے
 یہ سنا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں قارظ
 بڑھنے کی فضیلت بیان کرتے تھے، انہوں نے کہا
 نہیں، لیکن میں نے عبد اللہ بن ابیہیم بن قارظ سے سنا
 ہے وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ رضی
 اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا اسی مسجد میں انیسواں نبی تھا

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ صَلَّوْهُ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِّنْ
أَلْفِ صَلَوةٍ أَوْ كَأَلْفِ صَلَوةٍ فِيهِمَا سِوَاهُ
مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَسْجِدُ
الْحَرَامُ -

مسجد حرام کے سوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں
سے افضل ہے۔

۳۲۴۳ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ تَالُوْا
نَافِعُ بْنُ الْقَطَّانِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۴۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ
بْنُ مَثْنٍ قَالَا نَافِعُ بْنُ الْقَطَّانِ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَّوْهُ فِي مَسْجِدِي هَذَا
أَفْضَلُ مِّنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيهِمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک
نماز چھٹا مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کی بہ نسبت
ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

۳۲۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ كَعْبٍ وَأَبُو سَامَةَ حَرَّ قَالَا وَحَدَّثَنَا
ابْنُ كَعْبٍ قَالَ نَافِعُ حَرَّ قَالَا وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُثَنَّى قَالَ نَافِعُ أَبُو هَابٍ كُلُّهُمْ عَنْ عُبَيْدِ
اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت حمید اشجری سے بھی ایک سند کے ساتھ یہ
حدیث مروی ہے۔

۳۲۴۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ بْنُ مُوسَى
قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُوسَى الْجَمْعِيِّ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ایک سند کے
ساتھ یہ حدیث مروی ہے۔

۳۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ قَالَ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
سے ایسی ہی روایت بیان کی گئی ہے۔

۳۲۷۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَنُحْمَةُ
 بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
 قُتَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْبُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ قَالَ إِنَّ أَمْرًا أَشْكَلُ
 شَكْوَى فَقَالَتُ إِنَّ شَفَا فِي اللَّهِ لَا خُرُوجَ
 فَهَذَا صَدَقَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فِي قَبْرِ أَت
 ثُمَّ تَجَمَّعَتْ ثَوَائِدُ الْخُرُوجِ فَجَاءَتْ
 مَسْئُومَةً رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثُمَّ عَنَيْهَا فَأَخْبَرْنَا ذَلِكَ فَقَالَتُ
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي مَرْثُومٍ مَا صَنَعْتَ وَصَلَّى فِي مَسْجِدِ
 الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَا
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ صَلَوَةٌ خَيْرٌ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَوَةٍ
 فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا مَسْجِدَ
 الْكَبِيرَةِ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک
 عورت کچھ بیمار ہو گئی وہ کہنے لگی اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے
 صحت دی تو میں بیت المقدس میں جا کر نماز پڑھوں گی، کچھ
 دنوں کے بعد وہ ٹھیک ہو گئی اور اس نے وہاں جاتے کی تیاری
 شروع کر دی اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام المومنین
 میمونہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئی اور سلام عرض کرنے
 کے بعد اپنا حال بیان کیا، انھوں نے فرمایا بیٹھ جاؤ اور تو
 نے جو کھانا پکایا ہے اس کو کھاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی مسجد میں نماز پڑھ لو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد کعبہ
 کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے
 افضل ہے۔

مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد حرام میں؟ علامہ سمہودی لکھتے ہیں کہ مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ
 کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت مسجد نبوی میں نماز پڑھنا لاکھوں نمازوں سے افضل ہے، اسی باب کی حدیث نمبر ۷۴۴۱ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری
 اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے سوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے؟ اس حدیث میں مسجد حرام
 کے استثناء کا بیان کرتے ہوئے علامہ سمہودی فرماتے ہیں: ائمہ کی روایت کے مطابق امام مالک نے اس کا مطلب یہ
 بیان کیا ہے کہ باقی مساجد سے مسجد نبوی کی ایک نماز ہزار درجہ افضل ہے اور مسجد حرام سے بھی افضل ہے لیکن ایک ہزار درجہ
 افضل نہیں ہے۔ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسجد
 حرام کی نماز باقی مساجد سے سو گنا افضل ہے لہذا مسجد نبوی کی نماز باقی مساجد سے ایک ہزار درجہ افضل ہوئی اور مسجد
 حرام سے نو سو درجہ زیادہ ہوئی ہے۔

اسی بحث میں علامہ سمہودی نے مسند احمد، مسند ہزار اور صحیح ابن خزیمہ کے حوالے سے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ
 عنہما کی یہ روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد

کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا اس سے یعنی مسجد مدینہ سے (یہ روایت ابن عمر سے ہے) ایک سو نمازوں سے افضل ہے، اور ابن حزم نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے سورت جہ زیادہ افضل ہے، اور شیخ ابن حزم لا نکیر اور علامہ ابن عبد البر مالکی کا یہی رجحان ہے کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے سورت جہ افضل ہے اور باقی مساجد سے ایک لاکھ گنا افضل ہے یہ

علامہ ترمذی نے مسجد حرام اور مسجد نبوی دونوں کی ایک دوسرے پر غنیمت کے بارے میں احادیث نقل کر دی ہیں اور یہ دونوں حدیثیں بظاہر متعارض ہیں اور کسی ایک کو دوسری پر ترجیح دینا مشکل ہے اس سلسلہ میں کسان اسات یہ ہے کہ علامہ عینی نے ابن ماجہ کے حوالے سے سند جید کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت بیان کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِيْ اَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ اَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَصَلَوةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ اَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهِ -

”میری مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔“ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کے لیے دعا کرتے ہوئے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِيْنَةِ ضَعْفَى مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ ۝ اے اللہ اترنے کے لیے مگر میں جتنی برکتیں رکھی ہیں مدینہ میں اسی کی چوگنی برکتیں نازل فرما، اور یہ دعا دین اور دنیا کی تمام برکتوں کو شامل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کے لفظ کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی رحمت میں عزم اور شمول ہی مناسب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مدینہ کے لیے کہے زیادہ محبوب ہونے کی دعا فرمائی ہے اس کا بھی یہی تقاضا ہے، علامہ ترمذی، علامہ زرقانی، اور دیگر اہل محبت کا یہی نظریہ ہے اس کے برخلاف بعض معاصرین نے لکھا ہے:

”اگر یہ سوال ہو تو اس دعا کا مستثنیٰ یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں نماز کا ثواب جی کہ مکہ میں نماز کے ثواب سے ڈگنا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ برکت کا لفظ دین اور دنیا کی برکت میں مجمل ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ اسے اللہ جہ سے خارج اور مدینہ برکت دے دے اسے اس کو دنیا کی برکت سے خاص کر دیا یا دنیاوی برکت مراد ہے یا خارجی جہی سے نماز خاص کر لی گئی ہے۔“

بعض معاصرین کا یہ کلام مستند و وجہ سے باطل ہے اول اس وجہ سے کہ شخصیں، ضعیف کا تشبیہ ہے اور ضعیف کا

۱۔ علامہ نور الدین علی بن احمد ترمذی متوفی ۹۸۰ھ، وغاۃ النواہج ص ۴۶۹-۴۷۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ ہدایہ الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۶، مطبوعہ ادارہ المطابع السیسیہ مصر، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ مکتبہ المدینہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح التواہب اللعینہ ج ۸ ص ۳۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۵۳ھ

۵۔ مولانا غلام رسول رضوی، تقسیم البخاری ج ۳ ص ۱۷۸، الجذہ پرنٹرز فیصل آباد

نہیں ہے بلکہ نمازوں کے اجر میں زیادتی کا ثبوت ہے اس لیے اس دعا کا ثمرہ یہی ہے کہ مکہ میں نمازوں کا جتنا اجر ہوتا ہے عینہ میں اسی کا پلار گنا زیادہ ہو جائے۔ اسے اللہ اس کتاب کے مصنف اور اس کے قارئین کو مسند نبوی اور مسجد حرام کی نمازوں کی لغت اور برکت عطا فرما! (آمین)

مدینہ منورہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو دعائیں مستقر ہیں ایک دعا میں صاع اور مٹر کے الفاظ ہیں اسے اللہ اہل مدینہ کے صاع اور مٹر میں برکت دے (صاع اور مٹر، ناپنے کے پیمائے ہیں) اور دوسری دعا میں برکت کا لفظ عام ہے۔ علامہ ہاجی نے ان دونوں دعاؤں کی تشریح عمومی برکت کے ساتھ کی ہے جب کہ تاریخی کی علمی ضیافت کے لیے پیش کر رہا ہوں۔

علامہ حاجی صاحب اور مدنی برکت والی حدیث کی تشریح میں کہتے ہیں: اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ برکت سے دنیا اور آخرت کی برکت مراد ہو۔ دنیاوی برکت یہ ہے کہ جس طعام کی ان پیمانوں سے پیمائش کی جائے۔ اس میں برکت ہو کہ وہ طعام اتنے لوگوں کو کافی ہو جائے جتنے لوگوں کو دوسرے پیمانوں سے حاصل شدہ طعام کافی نہیں ہوتا یا ان پیمانوں سے تجارت میں برکت اور غیر معمولی نفع حاصل ہو یا ان پیمانوں کا منظر ہر مراد ہے یعنی ان کے پھلوں اور غلوں کی پیداوار میں برکت ہو اور دینی برکت اس عشر اربعہ کلمۃ میں ہے جو ان پھلوں سے ادا کی جائے گی اور ان کی وجہ سے جرمالی مہاربت اور کفارات ادا کیے جائیں گے، ان میں برکت مراد ہے اور یہ دینی برکت ہے۔

قاضی ابوالوید باجی رحمہ اللہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِذَا دَخَلْتُ الْمَدِيْنَةَ بِمِثْلِ مَا دَخَلْتُ بِهٖ
 لَمَكَّةَ : عِثْلًا مَّعْصِيًا ۔ اسے اللہ امیں تہجد سے مدینہ کے لیے الٹ چیر دینا کی دعا کرتا ہوں میں ہیزوں
 کی حضرت ابراہیم نے مکہ کے لیے دعا کی تھی اور اس جیسی ایک اور شکل کی دعا کرتا ہوں : علامہ باجی فرماتے ہیں کہ اس
 حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ مدینہ جگہ سے افضل ہے کیونکہ مدینہ کے لیے آپ نے دگنی دعائیں اسی لیے مانگی
 ہیں کہ اس کو وہ فضیلت حاصل ہو جس سے مکہ قاصر ہے ، علامہ باجی فرماتے ہیں کہ وجہ استدلال یہ ہے کہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام نے بالخصوص اہل مکہ کی دنیا کے لیے دعا مانگی اور کہا : وَارْزُقْ اَهْلَهُ مِنْ الشُّعْرَاءِ
 اہل مکہ کو پھل عطا فرما : اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے اس کی دعا کی ہے اور اس کے ساتھ ایک
 اور شکل بھی مانگی ہے اور اسی دوسری شکل سے جو مکتا ہے اہل مدینہ کی آخرت کے لیے دعا ہوا مدینہ میں بھی
 نیکیاں اسی طرح دگنی ہو جائیں جس طرح مکہ میں ہوتی ہیں ۔

تاضی ابواریسہ باجی کے اس اقتباس سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے لیے جو برکت کی دعا کی ہے اس سے مراد عام ہے دینی برکت ہو یا دنیاوی برکت اور صحیح بخاری میں چونکہ یہ اناطیسی اللہم اجعلنا من امة من المبرکۃ تفسیر اسے اللہ کہ میں جنتی برکتیں نازل فرمائی ہیں عرب

علاء الدین ابوالولید سلیمان بن خلف ابن ابی ماکل اندلسی متوفی ۷۹۴ هـ الفقیح جامع الفوائد مطبوعه دار الفکر العربیہ

١٥٠

تے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۲، مطبوعہ نور محمد النسخ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

ہیں اس سے پار گئی برکتیں نازل فرما؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد حرام میں پڑھی ہوئی نمازوں کا جتنا اجر ہوتا ہے مسجد نبوی میں پڑھی ہوئی نمازوں کا ابرا اس سے چند گنا زیادہ ہوگا۔ اہل محبت کا یہی مختار ہے۔

کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب زیادہ ہوتا ہے؟ | ثواب بڑھا دیا جاتا ہے کیا

یہ اضافہ صرف اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں مسجد مکتی یا اس توسیع کو بھی شامل ہے۔ برکتیں گئی ہے علامہ نووی فرماتے ہیں یہ اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد مکتی اور نمازیوں کو اسی جگہ نماز پڑھنے کی کوشش کرنی چاہیے اور علامہ بیہقی کا ترجمان یہ ہے کہ مسجد نبوی میں جو بعد میں توسیع کی گئی ہے اس میں نماز پڑھنے سے بھی وہی اضافہ ہوگا۔ اس اختلاف کی وجہ سے اہل علم میں اختلاف ہے کہ جب کسی چیز کا نام لیا جائے اور اس کی طرف اشارہ بھی کیا جائے تو اعتبار نام کا ہوتا ہے یا اشارہ کا۔ احناف کے نزدیک نام کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے جس جگہ کا نام مسجد نبوی ہے اس میں نماز پڑھنے سے اجر و ثواب میں اضافہ ہوگا۔ اور شوافع کے نزدیک اشارہ کا اعتبار ہوتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا میری اس مسجد میں..... اسی لیے اس وقت جو جگہ مسجد نبوی مکتی اس میں اجر و ثواب کے اضافہ کا اقبال ہے اور مسجد حرام میں آپ نے اشارہ کا ذکر نہیں کیا صرف نام لیا ہے اس لیے مسجد حرام میں جتنی توسیع کی گئی ہے اس سب کو یہ بشارت شامل ہے۔

کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضا نمازوں کی تکافی ہو جاتی ہے؟ | علامہ بیہقی کہتے ہیں کہ

ہے کہ جس نماز کے اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے اس سے فرض نماز مراد ہے جیسا کہ امام طحاوی کا نظریہ ہے یا عام نمازی مراد ہیں خواہ فرض ہوں یا نفل، مطہرات مانگی کا یہی نظریہ ہے۔ علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ عام نمازی مراد ہیں خواہ فرض ہوں یا نفل نیز ان مساجد کی کیفیت سے نماز کے صرف اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے، اجر و ثواب کا یہ اضافہ وقت شدہ اور قضاء نمازوں کا بدل نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص پر دو نمازی ہوں، اور وہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھے تو وہ ایک نماز ان دو نمازوں سے کافی نہیں ہوگی، اس مسئلہ میں کسی کا اعتقاد نہیں ہے۔

ایک دفعہ ایک عالم نے میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ سے یہ سوال کیا کہ جب اللہ تعالیٰ ایک نیکی کی دس گنا جزا دیتا ہے تو کیا ایک نماز دس نمازوں سے کفایت کر جائے گی؟ شیخ نے لم یأب اللہ تعالیٰ نے ہمت سے

کو جس نماز کا مکلف کیا ہے وہ ایسی نماز ہے جس کا اجر دس گنا یا دس مشلوں کے برابر ہے اور ان دس مشلوں میں سے کوئی مثل دس مشلوں کے برابر نہیں ہے۔ لہذا ایک نماز کی ادائیگی سے دس نمازیں ساکت نہیں ہوں گی۔

عننا وعن سائر المسلمين خیرا الجزاء۔

آخر المساجد پر قادیانیوں کے ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۳۲۷ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخر الانبیاء ہوں اور میری مسجد آخر المساجد ہے، مرزائی حضرات اس حدیث سے ابراہیم نبوت پر استدلال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب مسجد نبوی کے بعد اور مساجد کا بننا مسجد نبوی کے خلاف نہیں ہے تو آپ کے بعد دیگر انبیاء کی بعثت آپ کے آخر الانبیاء ہونے کے منافی نہیں ہونی چاہیے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب ہے: مسجد نبوی آخر مساجد الانبیاء و میری مسجد نبویوں کی آخری مسجد ہے، اس جواب کی تائید میں مسند بزار کی یہ حدیث ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا خاتم الانبیاء و مسجدی خاتم المساجد الانبیاء میں خاتم النبیین ہوں اور میری مسجد مساجد انبیاء کی خاتم ہے۔ اکشف الاستار عن زوائد ابن ماجہ ص ۵۷ مطبوعہ مکتبۃ الرضوان بیروت ۱۴۰۴ھ

حدیث نمبر ۳۲۷ کی سند پر محدثین نے بحث کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس سے نہیں بلکہ عبد بن عباس سے مروی ہے، اگر کوئی شخص مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی تعداد ان سے تو وہیں نماز پڑھنا ضروری ہے، البتہ اگر مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی تعداد ان سے تو مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بھی نذر چوری نذر جائیگی

تین مسجدوں کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین مسجدوں کے ملاو اور کسی مسجد کی طرف کجاوے نہ کے جائیں، میری یہ مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اسی میں ہے کہ ان تین مساجد کے لیے کجاوے نہ کیے جائیں۔ (سلمان سفر باندھا جائے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صرف ان تین مسجدوں کے لیے سفر کیا جائے۔ مسجد الکعبہ، میری

بَابُ فَضْلِ الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ

۳۲۸۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الْقَادِرِ وَ زُهَيْرٍ

بُنِ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عَنْ

حَدَّثَنَا مُسْتَفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْلُغُ

بِهِ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

تَشْدُ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ

مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى

۳۲۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ قُصَيْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ

بِهِ الشَّيْءُ وَغَيْرَ ذَلِكَ تَوَلَّى تَشْدُ الرِّحَالُ إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ

۳۲۸۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ

الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُسْتَفِيَانُ

عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْكَافِ

أَلَيْسَ حَدَّثَنَا أَنَّ سَلِيمَانَ الْأَعْمَرِيَّ حَدَّثَنَا
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَسَافَرُ إِلَى شَرِّ مَسَافِرٍ
مَسَافَرَةُ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ وَ مَسْجِدِي
وَ مَسْجِدِ إِبِلِيَا.

مسجد اور مسجد اقصیاء (یعنی بیت المقدس)۔

گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم | اس باب کی احادیث میں ہے کہ ان تین مسجدوں کے سوا سامان سفر

نہ باندھا جائے۔ شیخ ابن تیمیہ نے ان احادیث کے پیش نظر یہ
لکھا ہے کہ قبر افر کی زیارت کے لیے سفر کرنا ناجائز ہے۔ میری نظر سے شیخ ابن تیمیہ کے بعض رسائل گزرے ہیں
جن میں یہ تصریح ہے کہ ہر شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر افر کی زیارت کے لیے سفر کرتا ہے اس کا یہ سفر
صحیت اور حلال ہے اور اس سفر میں نمازوں کی قصر کرنا جائز نہیں ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: جب کسی شخص کا سفر کرنے سے یہ ارادہ ہو کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت
کرنے کا اور اس سفر میں آپ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت نہ کی ہو تو یہ اکثر ائمہ اور علماء کے نزدیک ناجائز
ہے اور اس کا حکم کیا گیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے صرف تین مسجدوں کے لیے سامان سفر باندھا جائے
مسجد حرام، میری یہ مسجد اور مسجد اقصیٰ۔

حافظ ابن جریر عسقلانی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں: ان تین مساجد کے علاوہ سفر کرنے میں اختلاف
ہے۔ جیسے زمرہ اور طوت شدہ صالحین کی زیارت کے لیے سفر کرنا، یا متبرک مقامات سے برکت حاصل کرنے کے لیے
سفر کرنا اور وہاں نماز پڑھنے کے ارادے سے سفر کرنا۔ شیخ ابو محمد حنبلی نے اس حدیث کے پیش نظر کہا کہ ان مساجد
کے علاوہ شدہ حال سفر کرنا حرام ہے، قاضی حسین، کاظمی عیاضی اور ایک جماعت کا بھی شمار ہے۔ اسی کی تائید اسی
سے ہوتی ہے کہ بصرہ غفاری نے حضرت ابو ہریرہ کے کہ طبر پر جانے کو بڑا جانا اور کہا اگر جانے سے پہلے آپ کے پی
جاتے تو میں آپ کو نہ جانے دیتا، امام الحرمین اور دیگر ائمہ شافعیہ کے نزدیک یہ سفر حلال نہیں ہے اور انھوں نے اس
حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں اولیٰ یہ کہ: مکمل فضیلت ان مساجد کے لیے شدہ حال میں ہے اور ان مساجد کے
غیر کے لیے شدہ حال ہر چند کہ جائز ہے لیکن اسی میں کمال فضیلت نہیں ہے اور اس کی تائید مستراح کی اس روایت
سے ہوتی ہے: "ان مساجد کے علاوہ ساری جہیں سے جانی چاہیے: دوسرا جواب یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ
اور کسی مسجد کی زیارت کے لیے شدہ زمانے اگر اسی نے شدہ حال کی قرآن کا پورا کرنا واجب نہیں ہے، تیسرا جواب
یہ ہے کہ اسی حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ دوسری مساجد کے لیے شدہ حال (سفر) سے منع کیا ہے مطلقاً
سفر سے منع نہیں کیا اور اس کی تائید اسی حدیث سے ہے جس کو امام احمد نے شہر بن حوشب کی سند سے روایت کیا

۱۔ شیخ ابوالحسن تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ ج ۲۷، ص ۲۷-۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

سے: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجزئني فليصلن ان يشدا وحاله الى مسجد يتبعن فيه الصلوة غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى والمسجد عی۔ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز پڑھنے کے ارادے سے نمازی کو مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے علاوہ کسی مسجد کے لیے شدد حال نہیں کرنا چاہیے۔ اور شہر بن حوشب میں اگرچہ کچھ ضعف بھی ہے لیکن ان کی یہ حدیث حسن ہے، چوتھا جواب یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی مسجد میں اعتکاف کے لیے شدد حال نہ کرے، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور ابو یوسف یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ان تین مساجد میں سے کسی مسجد میں جانے کی نذر مان لے تو اسی کو پورا کرنا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مطلق واجب نہیں ہے، اسی کے بعد فرماتے ہیں: علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ جبکہ زمانے میں شام کے شہروں میں اسی مسئلہ میں بہت مناظرے ہوئے ہیں اور جامعین سے دسائے کئے گئے ہیں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: میں کتبائیں کہ علامہ کرمانی کا اشارہ ان کتابوں کی طرف ہے جو شیخ تقی الدین سبکی وغیرہ نے شیخ تقی الدین ابن تیمیہ کے رد میں لکھی ہیں اور ابن تیمیہ کی موافقت میں شمس الدین بن عبد الباقی نے لکھی ہیں، ہمارے شہروں میں یہ کتابیں مشہور ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ ان علماء نے ابن تیمیہ پر یہ لازم کیا ہے کہ وہ حدیث شدد حال کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دیتے ہیں، ہمارے نزدیک یہ ناگوار صورت حال ہے دونوں جانب سے اسی کے دلائل کے ذکر کرنے میں طوالت ہے اور ابن تیمیہ سے انتہائی مکروہ مسائل منقول ہیں یہ مسئلہ ان مسائل میں سے ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر | حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اسی حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں لیکن عقل اور نقل نہیں منع کیا گیا اور طلب علم ماں باپ اور رشتہ داروں کی زیارت اور عیادت وغیرہ کے لیے تمام سفر ممنوع ہوں گے اسی لیے صحیح بات یہی ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ دیگر مساجد کی طرف سفر کرنے کی ممانعت ہے مطلقاً سفر کی نہیں اور امام احمد بن حنبل نے جو شہر بن حوشب سے روایت بیان کی ہے اسی میں بھی اسی کا تائید ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے شیخ ابن تیمیہ کے اس نظریہ کو (من ایشع المسائل) انتہائی مکروہ قرار دیا ہے اور علامہ علی قاری نے اسے اسی بنا پر شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر کو صحیح قرار دیا ہے۔

علامہ علی قاری لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ عسقلانی نے اسی مسئلہ میں بہت تفریق کی ہے کیونکہ اسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دیا ہے، جیسا کہ اس مسئلہ میں سبکی و دیگر نے اقرار کیا ہے کیونکہ انہوں نے کہا کہ زیارت کا عبادت ہونا ضروریات دینیہ سے ہے۔ اور اسی کا منکرانہ

وقد شرط ابن تیمیہ من العتبات
حيث حرم السفر لزيارة النبي صلى الله عليه
وسلم كما اقرط غيره حيث قال كعون الزيادة
قربة مضمومة بالضرورة وحاشا
بالكفر ولعل الثاني اقرب الى الصواب لان

تحریرنا جمع العلماء فیہ بالاستحباب
یکون کفرا لانه فوق تحریرنا الصباح
المستحق حنیہ فی هذا الباب۔

ہے اور دوسرا قول (یعنی ابن تیمیہ کی تکفیر کا) صحت اور صواب
کے زیادہ قریب ہے کیونکہ جس چیز کی اجماع پر اتفاق
ہو اس کا انکار کفر ہے تر جس چیز کے استحباب پر بلا
اتفاق ہو اس کو حرام قرار دینا بطریق اولیٰ کفر ہوگا۔

یاد رہے کہ علامہ قاری رحمہ اللہ کی کتاب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شرح الشفا سے پہلے لکھی گئی ہے کیونکہ شرح الشفا
میں وہ مرقاۃ کے حوالے دیتے ہیں اس لیے مرقاۃ میں براہین سے ابن تیمیہ کو اس امت کے اولیاء سے کھاسے
ان کی پہلی رکائے تھی۔

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو نامراد کیا، اس کو گمراہ کیا، اس کو اندھا اور سہرا کیا اور ذلیل و رسوا کیا، اس کی تصریح ابن
القدس نے کی ہے جنہوں نے ابن تیمیہ کے احوال کا فتاویٰ لکھا اور اس کے اقوال کا کذب بیان کیا، اور جو شخص یہ ماننا چاہے اس
کو چاہیے کہ وہ شیخ ابو الحسن سبکی کی ان کتابوں کا مطالعہ کرے جو اس موضوع پر لکھی گئی ہیں ان کی جلالیت علمی پر سب کا
اتفاق ہے اور وہ مرتبہ اجتہاد کے بزرگ ہیں اسی طرح ان کے بیٹے علامہ تاج الدین سبکی، امام عز بن عزاۃ اور دیگر شافعی
مالکی، اور حنفی علماء جو ان کے معلم تھے ان سب نے ابن تیمیہ کی غرابیوں کو بیان کیا ہے۔ ابن تیمیہ نے صرف
متاخرین صوفیہ پر اعتراضات کرنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس نے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت علی بن ابی طالب رضی
اللہ عنہما پر بھی اعتراضات کیے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ ابن تیمیہ کا کلام بے وزن ہے اور بھینک دینے والے کے
والق ہے اس کے ارے میں یہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ وہ بدعتی، گمراہ، گمراہ کرنے والا، جاہل اور دین میں ٹھکر کرنے
والا تھا، اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ عدل کرے اور ہمیں اس کے عقیدہ، طریقہ اور فعل سے محفوظ رکھے۔ (امین)

نیز علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد ابن قیم رحمہما اللہ جیسے لوگوں کی کتابوں سے اپنے آپ کو بچانا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں
نے اپنی خواہشات کو اپنا مہود بنالیا، اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو باوجود اس کے علم کے گمراہ کر دیا، اس کے دل اور
کانوں پر مہر لگا دیا اور اس کی آنکھوں پر پردے ڈال دیے، اور اللہ کے ہدایت کو نہایت دے سکتا تھا۔
ان بے دینوں نے کس طرح حدود کو بھٹکا، شر بہت سے تہاؤں کیا اور طریقت کے لباس کو تار
کر دیا اور یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں، نہیں بلکہ وہ انتہائی گمراہی پر ہیں اور غضب الہی اور آفات کی رسوائی
ان کا انجام ہے۔

قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات | حدیث شدہ حال کے ضمن میں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ علامہ قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفا علی مشن نسیم الدیانی ج ۲ ص ۵۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ غیاث الدین ابن حجر کی شافعی متوفی ۸۰۹ھ، الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۹۹ مطبوعہ مطبعہ البالیہ مصر، الطبعة الثانیہ، ۱۳۵۴ھ۔

۳۔ الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۶۳

کی قبر مبارک کی زیارت کی بحث آگئی ہے اس سے اور علامہ علی قاری کی عبارت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ زیارت قبر نبوی کے لیے سفر جائز ہے اس سے ہم وہ احادیث بیان کر رہے ہیں جن میں قبر انور کی زیارت کے استحباب کا بیان ہے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاق

كانما زار في حياته .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی گویا کہ اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہے۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے، حافظ البیہقی نے اسے معجم اوسط اور معجم صغیر کے حوالے سے بیان کیا ہے اور علامہ علی منتقی ہندی نے بھی طبرانی اور دارقطنی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ حافظ دبی نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔

عن حاطب قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكانما

زارني في حياتي ومن مات باحد الحرمين

يبحث من الاثنتين يوم القيامة .

حاطب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میرے مصل کے بعد میری زیارت کی اس نے گویا کہ میری زندگی میں میری زیارت کی اور جو شخص حرمین میں سے کسی ایک جگہ فوت ہوا وہ قیامت کے دن اسی دو جگہ سے اٹھے گا۔

اس حدیث کو علامہ علی منتقی ہندی نے بھی ذکر کیا ہے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من زار قبري وجبت

له شفاعتي .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو گئی۔

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ دار نشر السنۃ، لبنان۔

۲۔ حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۵ ص ۲۴۶، مطبوعہ نشر السنۃ، لبنان۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۸ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب المصریہ بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۴ھ۔

۴۔ علامہ علی منتقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۵۰۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۵ھ۔

۵۔ حافظ شیرازی بن شہر دارالدینی متوفی ۵۰۹ھ، فردوس الاخبار ج ۴ ص ۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۰ھ۔

۶۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ، لبنان۔

۷۔ علامہ علی منتقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۵۰۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۶، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۵ھ۔

۸۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ، لبنان۔

حافظ ابیہنی نے اس کو امام بزار کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ حافظ ابیہنی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں
عبداللہ بن ابراہیم غفاری ضعیف راوی ہے۔

عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حج البيت ولم يزرني فقد جفا بي. ^۱
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: جس شخص نے
بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت کے لیے نہیں آیا
اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔

علامہ علی حنفی ہندوی نے بھی اس حدیث کا بیان کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا بَيَّانُ الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ
عَلَى التَّقْوَى

اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی
گئی ہے

ابو سلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمان
بن ابی سعید ہندوی رضی اللہ عنہ میرے پاس سے گزرتے
تو میں نے ان سے پوچھا جس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھی
گئی آپ نے اس کے متعلق اپنے والد سے کیا سنا ہے؟
انہوں نے کہا کہ میرے والد نے فرمایا میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی کے گھر گیا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: یا رسول اللہ ان
دو میں سے وہ کونسی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے؟ آپ
نے نگہیروں کی ایک صفیٰ کر دین پر مایہ ناز: وہ تبسلی
یہی مسجد ہے، مدینہ منورہ کی مسجد! میں نے کہا میں بھی
گرا ہی دیتا ہوں کہ میں نے تمہارے والد سے اسی
طرح سنا ہے۔

۳۲۸۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ
نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الْخَدَّاطِ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدَّاطِي
قَالَ سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَهُ قَالَ قُلْتُ لَكَ كَيْفَ
بَسِطْتَ أَبَاكَ يَدَكَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي
أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ قَالَ لِي إِذَا رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَخَلَّتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ بَعْضِ
نِسَائِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ الْمَسْجِدِ
الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ فَتَأَخَّرَ
كُفَّارًا مِنْ حَضْبَاءٍ فَضَرَبَ بِرِجْلِهَا عَنْ لُحْمٍ
قَالَ هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا مَسْجِدُ السَّيِّدَةِ
قَالَ فَقُلْتُ أَشْهَدُ أَفِي سَمِعْتُ أَبَاكَ

۱۔ حافظ نور الدین ابیہنی متوفی ۵۵۰ھ (کشف الاستار عن دلائل بزار ج ۴ ص ۵۰) مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۴۰۳ھ
۲۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۴۰۲ھ
۳۔ حافظ شیریہ بن شہر دار بن شہر دار المدنی متوفی ۵۵۰ھ، فردوس الاخبار ج ۲ ص ۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۰ھ
۴۔ علامہ علی حنفی ہندوی ۵۵۰ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۵، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ھ

هَكَذَا أَيْدِ كُرَّةً

۳۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا وَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ تَابَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
أَحْمَدَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ
الْمَدَنِيِّ عَنْ أَبِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَكَتَبَ
عِدُّ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ فِي
أَيَّامِنَا

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو سعید خدری رضی
اللہ عنہ کی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

اسٹس علی التقویٰ کا صدق مسجد نبوی سے یا مسجد قبا
اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ قرآن مجید میں
جس مسجد کے بارے میں اسٹس علی التقویٰ
دار ہے اس سے مراد مسجد نبوی ہے حضرت ابن عباس اور عفاک سے روایت ہے کہ یہ آیت مسجد قبا کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس وجہ سے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت مسجد قبا کے بارے میں ہے، لیکن
صحیح مسلم، جامع ترمذی، اور سنن نسائی وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا یہ مسجد مینے ہے۔ علامہ تہجدی نے ان کے درمیان اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں مسجدوں کی تاسیس تقریباً
پہلے ہے۔ علامہ آلوسی فرماتے ہیں اللہ عزوجل نے فرمایا: مسجد اسٹس علی التقویٰ من اول یوم ارحم الراحمین ان تقوہ
فیہ۔ (دستوبہ: ۱۰۸) ”جس مسجد کی بنیاد پہلے دن سے تقویٰ پر ہے (وہ اس بات کی نریاں سنکتی ہے
کہ آپ اس میں قیام کریں) اور اس سے پہلے مسجد ضرار کے بارے میں فرمایا ہے: لا تقعد فیہ ابداً۔
(توبہ: ۱۰۷) ”اس میں کبھی نہ قیام کریں“ اور یہ تاکید اس بات کے مستلزم ہے کہ جس مسجد کی تاسیس تقویٰ پر ہے اس
میں ہمیشہ قیام کریں اور آپ کا قیام مسجد نبوی میں رہا ہے کہ مسجد قبا میں اس سے پہلے چلا کہ یہ آیت مسجد نبوی کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔

بَابُ فَضْلِ مَسْجِدِ قُبَا وَفَضْلِ

الصَّلَاةِ فِيهِ وَتَرِيَا رَتَبَهُ

۳۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ
مَنْبُوحٍ قَالَ تَابَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ
تَابَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ تَابَا فَرِيعٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَذُورُ

مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا

بیان

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا کی زیارت رکھتے تھے
پیدل جاتے اور کھجی سوار کی پر۔

۱۔ علامہ سعید محمد آلوسی شریفی ۱۴۲۵ھ۔ روح المعانی ج ۱۱ ص ۲۰ - ۱۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

قُبَاءٌ وَارِكِبًا وَمَا شِئًا

۳۲۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ
قَالَ نَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ وَارِكِبًا وَمَا شِئًا فَيُصَلِّي
فِيهِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رَدِّ أَيْتِهِ قَالَ
ابْنُ كَثِيرٍ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی پیدل مسجد قبا جاتے تھے،
کبھی سواری پر اور وہاں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

۳۲۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَا يَحْيَى قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَأْتِي قُبَاءً وَارِكِبًا وَمَا شِئًا
۳۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقَّاسِيُّ
وَرِيْدُ بْنُ يَزِيدَ الشَّافِعِيُّ بَصْرِيُّ ثِقَةٌ قَالَ نَا
خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
أَشْيَقِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ يَحْيَى الْقَطَّانِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم پیدل اور سواری پر مسجد قبا جاتے تھے

ایک اور حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
مثل سابق مروی ہے۔

۳۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَأْتِي قُبَاءً وَارِكِبًا وَمَا شِئًا
۳۲۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ
أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل اور سواری پر
جاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل اور سواری پر
کہ جاتے تھے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبَاءَ دَاكِبًا وَمَا شِئَاً
 ۳۲۹۱ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ
 قَالَ نَاسَفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 وَثِيْلٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَبْتٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِيهِ كُلَّ سَبْتٍ
 ۳۲۹۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ
 نَاسَفِيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَثِيْلٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَبْتٍ
 كَانَ يَأْتِيهِ دَاكِبًا وَمَا شِئَاً قَالَ ابْنُ وَثِيْلٍ
 وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَفْعَلُهُ
 ۳۲۹۳ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ
 قَالَ نَاسَفِيَانُ عَنْ شُعْبَانَ عَنْ ابْنِ وَثِيْلٍ
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ كُلَّ سَبْتٍ

عبداللہ بن وثنار کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
 عنہما ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا میں تشریف لے جاتے تھے اور
 فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر
 ہفتہ کے دن قبا جاتے ہوئے دیکھا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا تشریف
 لے جاتے تھے، آپ پیدل بھی تشریف لے جاتے
 اور سواری پر بھی، ابن وثنار کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر
 بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی عبداللہ بن وثنار کے
 ایسی ہی روایت ہے۔ لیکن اس میں ہفتہ کے دن کا ذکر
 نہیں ہے۔

مسجد قبا اور اس کے فضائل | حافظ ابن حجر مستوفی لکھتے ہیں کہ مطالع میں ہے کہ قبا مدینہ سے تین میل ہے،
 یا قوت نے کہا کہ مدینہ سے بائیں جانب مکہ جاتے ہوئے قبا مدینہ پر واقع
 ہے یہ مدینہ کا بالائی علاقہ ہے، یہاں قبا نام کا ایک کنواں ہے اسی وجہ سے اس مسجد کو مسجد قبا کہتے ہیں، جس مسجد
 کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے بنایا تھا وہ یہی مسجد ہے اولادوں میں اس مسجد کو مسجد النبی کہتے ہیں
 یہ مسجد ہے یا مسجد نبوی! اس میں اختلاف ہے۔ مگر یہی شیعہ نے اسناد صحیح کے ساتھ اخبار مدینہ میں حضرت سعد بن ابی
 وقاص رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ مجھے مسجد قبا میں دو رکعت نماز پڑھنا اس سے زیادہ محبوب ہے
 کہ میں بیت المقدس میں دوبارہ نماز پڑھوں، اور اگر یہ لوگ جہاں بھی کہ قبا میں نماز پڑھنے کا کتا اہر ہوتا ہے،
 تو وہ اور مٹوں گا بلکہ چھلائے ہوئے سفر کے قبا آئیں۔

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت اسیر بن ظہیر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہے کہ مسجد قبا میں نماز پڑھنے سے عمرہ کے برابر اجر ہوتا ہے، اور سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عیوب
 رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مسجد قبا کو نماز پڑھی اسی کو عمرہ کے برابر
 اجر ہوگا اور اہم طبرانی نے کتب بن عبیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے یہی

الحمد للہ کتاب الحج کا ترجمہ اور شرح مکمل ہوئی۔ اہل العلمین مصنف اور قارئین کو حج اور عمرہ کی سعادت عطا فرما
اور بیت اللہ مسجد نبوی، اور گنبد خضر اور کے انوار۔ تعلیمات سے بہرہ مند فرما، ایمان پر غایت فرما، کلمہ گناہوں
کو معاف فرما، سکرات موت کو آسان کر دے، ہر قسم کے مذاب اور باطنی مذاب نارسے بچا اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زیارت اور شفاعت سے سرفراز فرما۔ آمین یا رب العلمین بحر مہجہ حبیبیت سید المرسلین
خاتم النبیین سید الاولین والآخرین و بوسیلة آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاءہ وعلماہ

ملتہ اجماعین -

۱۹ جمادی الثانیہ ۱۴۰۸ھ



فقد رغب عسفی۔ (ابن عساکر) نکاح میری سنت ہے جس نے میری سنت سے اعراض کیا اس نے مجھ سے اعراض کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: النکاح سنتی فمن احب فطریق فیستحق بسنتی (مسند ابویوسف) نکاح میری سنت ہے جو میرے طریقے سے محبت رکھے وہ میری سنت پر عمل کرے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تناکحوا تکثروا فان ابناہی بکم الامم یومر القیامۃ حتی بانسقط۔ (المعروفہ فیستحق) (تفسیر ابن مردودی) نکاح کرو اور نسلی بڑھاؤ کیونکہ میں دوسری امتوں کے مقابلے میں تمہاری کثرت کی وجہ سے قیامت کے دن فخر کروں گا غمناک یہ کثرت بالکل بچے کی وجہ سے حاصل ہو۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من رغب عن سنتی فلیس منی و ان من سنتی النکاح فمن احب فلیست بسنتی۔

(تیسری و ابن عساکر) جو شخص میری سنت سے اعراض کرے وہ میرے طریقے پر نہیں ہے، نکاح کرنا میری سنت ہے جو مجھ سے محبت کرتا ہے وہ میری سنت پر عمل کرے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من تزک المتزو یجر مضافۃ العیلة فلیس منار من الفردی لدی یسند ضعیف، مسند دارمی و المعجم لہجری) جو شخص نے فقر کے غم سے شادی نہیں کی وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ امام غزالی فرماتے ہیں رسول اللہ نے غم سے فقر کی بنا پر شادی نہ کرنے کی مذمت کی ہے مطلقاً شادی نہ کرنے کی مذمت نہیں فرمائی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من کان ذا طول فلیتزوج۔ (سنن ابن ماجہ و مشیخ احمد) جو شخص استطاعت رکھتا ہو وہ شادی کرے۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من استطاع منکم الباءۃ فلیتزوج فانما یحضر للبعث و احسن بدخروج و من لا فلیصلہ فان الصور لہ و جاء۔۔۔۔۔ (بخاری، مسلم و دارالکتاب) ابن ماجہ) عقم میں سے جو شخص گھر بسانے کی استطاعت رکھتا ہو وہ شادی کرے کیونکہ نکاح سے فقر نہیں بچتا، شریکاء محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی استطاعت رکھتا ہو وہ نکاح سے رکھے کیونکہ روزے اس کی شہرت کو کم کر دیتے ہیں یا اسی مدینہ سے معلوم ہوا کہ نکاح کی ترغیب کا سبب آنکھ اور شرمگاہ میں گناہ واقع ہونے کا خون ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا اتاکم من ترضون دینہ و امانۃ فزوجوه۔

الا ففعلوه تکن فتنۃ فی الاجنہ فساد، کیونکہ یہ بھی جب تمہارے پاس ایسے شخص کا رشتہ آئے جس کی دنیاوی اور امانتداری پر اندیشہ ہو تو اس کے ساتھ شادی کر دو اور اگر تم ایسا نہیں کر دے تو زمین میں بڑا فساد واقع ہو گا نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث من صدقۃ جادۃ او علم یتقہ بہ او ولد صالح یدعو لہ۔ (الادب المفرد لبخاری) جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں، البتہ تین اعمال منقطع نہیں ہوتے ایک صدقہ جاریہ، دوسرا وہ علم جس سے فائدہ پہنچا کر دیا جائے، تیسرا نیک اولاد کی دعا۔

امام غزالی فرماتے ہیں کہ اسی سلسلے میں اہل ایمان کثرت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا نکاح نہ کرنے کی روک تھامیں ہیں بجز ایگناہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب تک انسان شادی نہ کرے اس کی عبادت مکمل نہیں ہوتی۔ حضرت ابن عباس کا ارادہ یہ تھا کہ انسان شادی کے بغیر دسویں شہوانیہ سے محفوظ نہیں رہتا اور جب تک دسویں شہوانی سے دل محفوظ نہیں ہو گا بخسوع و خشوع سے عبادت نہیں کر سکے گا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

اگر میری عمر میں دس روز بھی باقی ہوں گے تو میں نکاح کرنا پسند کروں گا کیونکہ میں یہ نہیں چاہتا کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کروں کہ میں غیر شادی شدہ ہوں بلکہ

نکاح کے فوائد | نکاح کے فرائض میں سے ایک اہم فائدہ اولاد کا حصول ہے۔ اسی مقصد کے لیے نکاح کو مشروع کیا گیا ہے۔ اس سے مطلوب نسل انسانی کی بقا اور اس کا فروغ ہے، انسان میں شہوت اس لیے رکھی گئی ہے کہ مذکر بیج کا اخراج کرے اور مؤنث کی کھیتی میں اسی کی کاشت کرے، اللہ تعالیٰ چاہتا تھا اس کے بیج بھی نسل انسانی کی افزائش کو عمل میں لاسکتا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا یہ تھا کہ اسباب کا مسببات پر مرتب ہو، انسان حصول اولاد کے لیے جو کوشش کرتا ہے اسی میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی محبت کا ذیل سے کیونکہ اس کے حکم کی اطاعت میں طلب اولاد کی کوشش کرتا ہے دوسرے اسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کی محبت کا اظہار ہوتا ہے کیونکہ وہ آپ کی امت میں تکثیر کے لیے جدوجہد کرتا ہے، تیسرے یہ کہ دونوں اولاد کی دعا سے برکت حاصل کرنے کی سعی کرتا ہے، چوتھے یہ کہ وہ اولاد کی عمدہ تربیت کر کے تک ووقت کی تعمیر اور اسی کے استحکام کے لیے افراد مہیا کرتا ہے، پانچویں یہ کہ اولاد کی وجہ سے اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے اس حصہ پر عمل کا موقع ملتا ہے جس کا تعلق اولاد سے ہے چھٹے یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے جن احکام کا تعلق اولاد سے ہے اولاد کی وجہ سے ان احکام پر عمل کا موقع ملتا ہے ساتویں یہ کہ اولاد کی تربیت اور پرورش کر کے وہ اللہ تعالیٰ کی صفت ربوبیت کا مظہر ہو جاتا ہے اُنھوں نے فائدہ یہ جبکہ جب انسان بوڑھا ہو جاتا ہے تو اولاد اس کی دست درازوں بن جاتی ہے نواں فائدہ یہ ہے کہ سب بچے چھوٹے ہوتے ہیں قرآن کی وجہ سے انسان کا گھر میں دل بہتا ہے بیمار ہو جائے تو بچے اس کی تیمارداری کرتے ہیں، بچوں کی کفالت کی وجہ سے انسان کے دل میں زیادہ سے زیادہ کائنات اور محبت کا جذبہ پیدا ہوتا ہے جس سے ملک و ملت کی تعمیر اور ترقی میں اضافہ ہوتا ہے۔ بچوں کی وجہ سے انسان کے دل میں رحم اور ہمدردی پیدا ہوتی ہے۔ معاشرہ میں وہ الگ تھلک نہیں رہتا اور اس کی عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے نیز اولاد کی وجہ سے انسان کی تمدنی زندگی میں اضافہ ہوتا ہے، اولاد کی شادی، بیاہ کے سوا طے کی وجہ سے نئے نئے لوگوں سے تعلقات پیدا ہوتے ہیں اور وہاں فائدہ یہ ہے کہ اولاد اگر بچپن میں فوت ہو جائے تو ماں باپ کی شفاعت کرتی ہے۔ مسلم ابن ماجہ میں ہے: **عن عائشہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم**

ان انسقط لغيره اعتبار به اذا دخل ابويه انما فيقتل ايها السقط المذنبون به اذ عند ابويه الجنة فيجودهما جردا حتى يداخهما الجنة۔ **ترجمہ** حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک ناتمام بچہ (بچے) اپنے ماں باپ کو جہنم میں داخل کیا جائے گا تو وہ بچہ اپنے ماں باپ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا پھر کہا جائے گا اے جھگڑاؤ ناتمام بچے اپنے ماں باپ کو جنت میں داخل کر دے پھر وہ بچہ اپنی ماں کے ذریعہ اپنے ماں باپ کو کیسے جنت میں لے جائے گا، کیا رہواں فائدہ یہ ہے کہ ماں باپ کی تقسیم سے اولاد جو نیکیاں کرتی ہے ان کا اجر ماں باپ کو ملتا رہتا ہے، بارہواں فائدہ یہ ہے کہ بیاہ اور ملاقات اولاد کی نیکیوں سے

۱۔ امام محمد بن عمر بن عثمان ۵۵۰ھ، ح ۱ ص ۲۴-۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

۲۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت کتب کراچی

ماں باپ کی سفرت ہو جاتی ہے۔ امام ملازی لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ایک قبر سے گذر ہوا تو رکنا کہ طاب کے فرشتے میت کو خطاب دے رہے ہیں، حسب دوبارہ اس قبر سے گذرے تو دیکھا کہ رحمت کے فرشتے اس کے پاس نور کے طہاق لیے بیٹھے ہیں۔ حضرت عیسیٰ یہ دیکھ کر حیران ہوئے انھوں نے نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی، اسے عیسیٰ ایہ شخص گناہ گار تھا اور حسب سے مراد ہے طاب ہی اگر نماز تھا جب یہ مرا تھا تو اس کی بیوی امید سے مٹی اس کا بچہ پیدا ہوا اور حسب بڑا ہوا تو اس کی ماں نے اس کو درمیں داخل کر دیا اور عالم نے اسے ہموار الرحمن الرحیم (اس سے مراد یہ الفاظ نہیں اس کا معنی مراد ہے خواہ کسی الفاظ میں ہو) پڑھائی، پھر لکھے اس بات کے عید آئی کہ میں اس شخص کو زمین کے نیچے طاب دون جس کا بیٹا زمین کے اوپر میرا نام لیتا ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کی شہوت کا زور ٹوٹ جاتا ہے اور وہ شیطان کے شر سے محفوظ رہ جاتا ہے اور شہوانی خواہشوں کا سد باب ہو جاتا ہے اس کی نظر پاکیزہ ہوتی ہے اور شر مگاہ گناہوں سے بچ رہتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نکاح کر لیتا ہے وہ اپنے نصف دین کو محفوظ کر لیتا ہے جس باقی نصف دین کو محفوظ کرنے کے لیے خدا سے ڈرنا چاہیے۔ (طبرانی) جو شخص بلیہ نکاح کے مجرمانہ کی گواہی دے اس کو معاشرت میں زیادہ عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا، ایسے شخص کو بہا اوقات کسی مہذب سوسائٹی میں رہنے کے لیے مکان کے حصول میں بھی بڑھی دشواری ہوتی ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کو بیوی کے ذریعہ سکون ملتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کے لیے حضرت حوا کو زوج بنانے کی حکمت بیان فرمائی لیساکن الیہا (اعراف: ۱۸۱) تاکہ حضرت آدم کو سوا سے سکون حاصل ہو اور جب انسان بیوی کے ساتھ بات چیت اور عادت میں مشغول ہوتا ہے تو اس کو راحت ملتی ہے اور اس کے بعد وہ عبارات کو کیسوی اور طبیعت کے ساتھ کر سکتا ہے۔ بیوی اس کی زندگی کے تمام معاملات میں مددگار ہوتی ہے، محرم راز ہوتی ہے، مونس اور ملگد ہوتی ہے، ذہنی اور جسمانی قرب میں قدر انسان کو اپنی بیوی سے ہوتا ہے کسی اور سے نہیں ہوتا۔ سنن نسائی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے تنہا ہی دنیا کی تین چیزیں پسند ہیں خوشبو اور عذرت اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک ناز میں ہے۔ حضرت امیر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کیا باللہ کے بعد انسان پر اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت نیک بیوی ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ بھی ہے کہ نکاح کی وجہ سے انسان کی قوت عمل میں اضافہ ہوتا ہے اس پر بیوی بچوں کی ذمہ داریاں بڑھ جاتی ہیں اور ان کے حقوق اور فرائض اس کے ساتھ متعلق ہو جاتے ہیں، وہ ان کی بہتری کے لیے کوشش کرتا ہے ان کو بڑے اور نامہائے کاموں سے دوڑ رکھتا ہے اور ان کے لیے نیکی اور اچائی کے عمل کی ترغیب کرتا ہے، بہا اوقات ان کی ناگواری اور نا پسندیدہ باتوں پر صبر کرتا ہے اور صبر کا اجر لا محدود ہے، اللہ تعالیٰ انصاف و انصاف جوہد بخیر حساب (زمزم: ۱۰) صبر کرنے والوں کو بے حساب اجر دیا جائے گا، وہ اپنے اہل اور اولاد کا مالی و اخلاقی اور حاکم ہوتا ہے، اور ولایت اور حکومت کا اجر بہت زیادہ ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وہ علم نے فرمایا عادل دالی (حاکم) کا ایک دن ستر سال کی عبادت سے افضل ہوتا ہے۔ (طبرانی) نیز آپ نے فرمایا تم میں سے ہر شخص اپنی رحمت کا نگہبان ہے اور ہر شخص اپنی رحمت کی طرف سے جواب دہ ہوگا (بخاری و مسلم) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّكُمْ رَاٰهُ لَكُمْ سَاۡمًا ۙ (تحریم ۶۱) اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو جہنم کے عذاب سے بچاؤ اور جو شخص اپنی اور اپنے اہل و عیال کی اصلاح میں مصروف ہو اس کا مرتبہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو صرف اپنی اصلاح میں مشغول ہو، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی طرح نماز پڑھتا ہو، اس کے بچے زیادہ ہوں اور مال کم ہو اور وہ شخص مسلمانوں کی غیبت نہ کرتا ہو، میں اور وہ جنت میں ایک ساتھ ہوں گے (مسند ابی نعیم) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی شخص کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اسی کو بال بچوں کے غم میں مبتلا کر دیتا ہے (مسند احمد) حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض گناہ ایسے ہیں جن کا کفارہ صرف روزہ کی طلب سے ہو جاتا ہے۔ (طبرانی)

نظام صریح ہے کہ نکاح کی وجہ سے زوجہ کا نفیس اور اسی کی رزاقیت حاصل ہوتی ہے اور انسان کو معاشرہ میں ایک باہر مت مقام ملتا ہے اور نکاح کی وجہ سے اسی کو اولاد کی نعمت حاصل ہوتی ہے اور اولاد کی تربیت سے انسان کو دنیا اور آخرت کی بہت سی سادہاں حاصل ہوتی ہیں اور نکاح ہی کی وجہ سے انسان اپنے بال بچوں کی وہ دایاں سنبھالتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ صرف اپنے لیے جینا اور کسب کمال کرنا اتنی اہم چیز نہیں ہے جتنا اوروں کے لیے جینا اور انھیں باکمال بنانا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ

اسْتَطَاعَ

۳۲۹۳ رَحَلْتُ نَسَائِي بِنْتِ يَحْيَى الشَّيْبَانِيِّ
وَمَحَمَّدُ بْنُ الْعَادِ وَالْهَمْدَانِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَابْنِ كَثِيرٍ
لِيَحْيَى قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنْتُ أَمِيشِي مَعَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُمَيْرٍ فَلَقِيَهُ عُثْمَانُ فَقَامَ مَعَهُ
بَعْضَ لَيْلٍ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَلَا تُزَوِّجُكَ جَارِيَةً شَابِيَةً لَعَلَّهَا
تَدْرِيكَ بَعْضَ مَا مَعْنَى مِنْ زَمَانِكَ فَقَالَ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لِمَنْ قُلْتَ ذَلِكَ لَقَدْ
قَالَ تَمَادُ سَوَّلَ اللَّهُ صَدَقَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ

کا استحباب

علاقہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ یمن میں جا رہا تھا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی حضرت عبداللہ، حضرت عثمان سے کھڑے ہو کر باتیں کرنے لگے حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ سے کہا اے ابوبکر! کیا تم تہامی شادی ایک ایسی فریادہ لڑکی سے نہ کر رہے ہو جسے گزرے ہوئے دنوں کی یاد دلا دے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا اے جہانراہم میں سے جو شخص گھر بنانے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے، کیونکہ نکاح سے آنکھوں میں حیرانی ہے اور شہر کا گناہ سے

محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے سے رکھے، کیونکہ روزے سے شہوت کو توڑ دیتے ہیں۔

علقہ کہتے ہیں کہ میں نے میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ جانا تھا، اس وقت ان کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، حضرت عثمان کے کہا اے ابو عبد اللہ رحمان! ادھر آؤ! اور ان کو غلویت میں سے لگے حبیب حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ دیکھا کہ انھیں کوئی خاص کام نہیں ہے تو انھوں نے مجھ سے کہا: اے علقہ تم بھی آ جاؤ! حضرت عثمان نے ان سے کہا: اے ابو عبد الرحمن! تم تمہارا نکاح ایک کنواری لڑکی سے نہ کر دیں، تاکہ تمہارے گھر سے ہونے والوں کی بارگاہ تازہ ہو جائے، ان کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم سے فرمایا کہ اگر تم میں سے جو شخص گھر بیانی کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح سے آنکھوں میں حار آتی ہے اور شرمگاہ گناہوں سے محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے سے رکھے کیونکہ روزوں سے شہوت ٹوٹتی ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے چچا علقہ اور اسود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
الْبَاءَ ثُمَّ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ النَّبَاتِ
وَإِنْ أَحْصَى لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فليَصُمْ
بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ

۳۲۹۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ
عَلْقَمَةَ قَالَ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مَعَ عَيْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَيْعًا إِذَا
لَيْسَ عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ فَقَالَ هَلْ لَكُمْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
فَاَسْتَخْلَدُكُمْ كُلُّكُمْ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ أَنْ كَيْسَتْ
لَهُ حَاجَةٌ قَالَ قَالَ لِي تَعَالَى يَا عَلْقَمَةُ
قَالَ نَحْنُ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ الْأَنْزَوِيَّةُ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ جَارِيَةٌ يَكْرَاهُ لَعَلَّكَ
تُرْجِعُ إِلَيْكَ مِنْ قَبْلِكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ كَيْسَتْ فَكُنْتُ ذَاكَ فَكُنْتُ
بِشَيْءٍ خَوَّيْتُ أَبَا مُعَاوِيَةَ

۳۲۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ عُمَارَةَ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ
مِنْكُمْ الْبَاءَ ثُمَّ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ النَّبَاتِ
وَالَّذِي أَحْصَى لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ
فَلْيَصُمْ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ

۳۲۹۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ

گئے مبنی ان دونوں میں تو جہاں تھا حضرت ابن مسعود نے ایک حدیث بیان کی اور میرا خیال ہے کہ وہ حدیث میری وہم سے بیان کی تھی اور وہ حدیث مثل سابقہ ہے اس کے بعد میں نے نکاح کرنے میں تاخیر نہیں کی۔

ایک اور سند سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مثل سابقہ حدیث مروی ہے اس میں ہے کہ آپ کے پاس گیا اور میں سب سے کم سن تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ انہی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوات کے احوال معلوم کیے، پھر ایک نے کہا میں عورتوں سے شادی نہیں کروں گا، اور ایک نے کہا میں گشت نہیں کھاؤں گا، اور ایک نے کہا میں بستر پر نہیں سوؤں گا، (یہ ہیں کہ) آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا، ان لوگوں کا کیا حال ہے جو اس میں اس طرح کہتے ہیں، میں لازم میں پڑھتا ہوں اور نہیں بھی کرتا ہوں، رسولہ میں رکھتا ہوں اور (اون میں) انظار بھی کرتا ہوں اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون نے جب عورتوں سے طلاق دے رکھے گا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو روک دیا، اور اگر آپ ان کو اس کی

عَمِيرُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ وَخَلَّتْ
أَنَا وَحَتَّى عَلَّقَمَةً وَأَنَا سَوْدٌ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَأَنَا
شَابٌ كَيَوْمَئِذٍ قَدْ كَرِهَيْتُ أَنْ أَتِيكَ أَتَا
حَدَّثَنَا بِهِ مِنْ أَجَلِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي
مُحَاوِيَةَ وَرَأَيْتُ لَمْ أَلْبِثَ حَتَّى تَذَوَّجْتُ
۳۲۹۸ - حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ
قَالَ رَأَيْتُ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ
عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَأَنَا أَحَدُ ثَلَاثِ
الْعُزْمِ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرُوا لَمْ
أَلْبِثَ حَتَّى تَذَوَّجْتُ

۳۲۹۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ
قَالَ نَا بَهْرٌ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ
أَبْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ لَعْنَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوا أَرَادَ أَنْ
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَمَلِهِ
فِي السِّرِّ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَتَزَوَّجُ الْيَسَاءَ
وَكَانَ بَعْضُهُمْ لَا أَحِلُّ الْخَمْرَ وَتَنَى
بَعْضُهُمْ لَا أَنَا مَرُّ عَلَى فِرَاشٍ فَحَبِذَ اللَّهُ
وَأَلْفَنِي عَلَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ أَهْوَامٍ قَالُوا
كَذَلِكَ الْكَيْفَ أُمِرْتُ وَأَنَا مَرُّ وَأَحْضُو مَرُّ
أَفْطَرُّ وَأَتَزَوَّجُ الْيَسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي

۳۳۰۰ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسَارَةَ حَدَّثَنَا أَبُو
مَرْثَبٍ مَعْمَدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ
أَنَا ابْنُ مَسَارَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ

سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَوَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُمَيَّانَ بْنِ مَطْعُونٍ
الْتِبَشْلُ وَكَوْأُونُ لَهُ لَا خُتْمَيْنَا.

۳۳۰۱ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ أَبُو عَمْرٍاءُ بْنُ مُحَمَّدٍ
بْنِ جَعْفَرٍ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ نَا اِبْرَاهِيْمَ ابْنُ
سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ رَوَى
عَلَى عُمَيَّانَ بْنِ مَطْعُونٍ الْتِبَشْلُ وَكَوْأُونُ
لَهُ لَا خُتْمَيْنَا.

۳۳۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِيَةَ قَالَ نَا
حَبِيبُ بْنُ الْمُنْثَرِقِ قَانَا لَيْثًا عَنْ عَقِيلِ بْنِ
عَيْنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ
بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ زَاوِيَةَ قَالَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَرَادَ عُمَيَّانُ
بْنُ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَتَبَشَّلُ
فَتَهَاهُ رَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكُوْأُونُ لَهُ ذَلِكَ لَا خُتْمَيْنَا.

ابازت سے دیتے تو ہم سب ختمی ہو جاتے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون کے مورتوں
سے علیحدگی کے ارادے کو رد کر دیا اگر آپ استاء ہوتے
دیتے تو ہم سب ختمی ہو جاتے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے مورتوں سے
علیحدگی کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع
فرمایا۔ اگر آپ ان کو اس کی اجازت دیتے تو ہم سب
ختمی ہو جاتے۔

نکاح کی اقسام میں مذہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۳۰۱ میں ہے تم میں سے جو گھر بھانے کی طاقت رکھتا ہو وہ
نکاح کرے۔ جمہور علماء کا یہ نظر یہ ہے کہ جو شخص گھر بھانے کی طاقت رکھتا
ہو اس کے لیے نکاح کرنا مستحب ہے، علامہ نووی کہتے ہیں کہ جس شخص کو زنا کا خطرہ ہو اور نکاح کرنے کی استطاعت
رکھتا ہو اس کے لیے بھی نکاح کرنا مستحب ہے، موافیہ کا یہی مذہب ہے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ دائرہ
ظاہری کے نزدیک ایسے شخص پر نکاح کرنا واجب ہے اور امام احمد کے نزدیک ایسے شخص پر واجب ہے
کہ وہ نکاح کرے یا نوذی رکھے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کرنے والے
نوذی رکھنے میں اختیار دیا ہے کیونکہ ارشاد ہے فَاذْكُرُوا مَا لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْوً دَلَّاتٌ وَرَبُّهُ خَالِدٌ
خَفِيٌّ اِنَّ لَا تَعْدُوْا فِرَاحَةً اَوْ مَالِيَةً اَيْمَانَكُمْ (نساء: ۳) پھر غزالی تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کرو، اور
دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، اور اگر تم کو یہ خوف ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو ایک عورت سے
نکاح کر دیا نوذیوں سے زحمت نفس حاصل کرو، اس کے بعد علامہ نووی کہتے ہیں، لوگوں کے اعتبار سے نکاح
کی پانچ قسمیں ہیں، ایک قسم یہ ہے کہ خبر شہوت بھی ہو اور نکاح کرنے کی طاقت بھی ہو، اس شخص کے لیے نکاح کرنا

مستحب ہے۔ دوسری قسم سے غلبہ شہوت ہو نہ نکاح کی طاقت ہو، اسی کے حق میں نکاح مکروہ ہے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ غلبہ شہوت ہو اور نکاح کی طاقت نہ ہو اس کے حق میں بھی نکاح مکروہ ہے۔ اور اسی شخص کو اپنی شہوت کم کرنے کے لیے روزے رکھنے چاہئیں اور چوتھی قسم یہ ہے کہ غلبہ شہوت نہ ہو اور نکاح کی طاقت ہو۔ جبکہ شافعی کے نزدیک اسی کے حق میں نکاح مکروہ نہیں ہے لیکن اسی کے لیے افضل یہ ہے کہ نکاح ذکر سے اور عبادت کے لیے خدمت اختیار کرے۔ اور امام ابوحنیفہ، بعض شافعی اور بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسی شخص کے لیے نکاح کرنا افضل ہے۔

علامہ نووی نے امام ابوحنیفہ کا جو مذہب بیان کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ جی شخص پر شہوت کا غلبہ ہو اس کے لیے نکاح کرنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک مستحب نہیں واجب ہے اور جی شخص کو یہ خطرہ ہو کہ اگر وہ نکاح نہیں کرے گا تو زانیہ مبتلا ہو جائے گا اس پر نکاح کرنا فرض ہے۔ علامہ آوسی، علامہ نووی کا رو کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ معلوم ہو گا کہ احداث کی کتابوں میں امام اعظم کا جو مذہب بیان کیا گیا ہے وہ علامہ نووی کے ذکر کردہ بیان کے خلاف ہے، تحریر بالا بسیار اور اسی کی شرح و تفسیر میں ہے کہ غلبہ شہوت کے وقت نکاح واجب ہوتا ہے اور اگر اسی کو یقین ہو کہ اگر اس نے نکاح نہیں کیا تو زانیہ مبتلا ہو جائے گا تو اس پر نکاح کرنا فرض ہے اسی طرح ہمارے میں لکھا ہے یہ اسی وقت ہے کہ جب وہ مہربان کرے اور عیسیٰ کا خرچ اٹانے کی طاقت رکھتا ہو ورنہ نکاح ذکر سے ہی کرنا حرج نہیں ہے اسی طرح بدائع میں ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ نکاح سنت مؤکدہ ہے اور اسی کے ترک سے انسان گنہگار ہو گا اور جب اسے میر، بیوی کے خرچ اور علی الذوالج پر قدرت ہو اور وہ پاکیزگی اور اولاد کے حصول کے لیے نکاح کرے تو اس کو ثواب ملے گا۔

علامہ آوسی لکھتے ہیں کہ ابن فرس نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اس آیت میں ان لوگوں کو مذہب جو نکاح کو جبر و واجب قرار دیتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کرنے اور نہ کرنا رکھنے کے درمیان اختیار دیا ہے۔ بعد از ثریاں رکھنا بالاتفاق واجب نہیں ہے۔ میں اگر نکاح واجب ہوتا تو نکاح اور نہ کرنا رکھنے کے درمیان اختیار دیا جاتا کیونکہ واجب اور غیر واجب کے بیان اللہ تعالیٰ ہی نہیں ہے۔ کیونکہ اسی سے واجب و واجب نہیں رہتا اور اسی کا تارک گنہگار نہیں ہوتا۔ البتہ اگر کوئی شخص زانیہ رکھنے کو بھی واجب مانے اور وہ چیزوں میں سے کسی ایک کو واجب قرار دے تو اس پر یہ دلیل جاری نہیں ہوگی، بعض علما نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ عورتوں کے ذکر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حیثیات سے نکاح جائز نہیں ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جب کسی چیز کا ذکر کسی نکتہ اور فائدہ پر مبنی ہو تو جو لوگ مفہوم مخالف کے قائل ہیں ان کے نزدیک بھی مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوتا۔ علامہ سیوطی نے اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی لکھا ہے کہ نکاح کے قصد سے عورت کو دیکھنا جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اپنی پسندیدہ عورتوں سے نکاح کرو اور بغیر دیکھے ہوئے۔ پسند نہیں کیا جاسکتا۔

۱۔ علامہ کبیری ابن شرف نووی متوفی ۷۵۰ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۴۴، مطبوعہ فورس سدا ج المطابع کراچی، ۱۳۰۵ھ

۲۔ علامہ سید محمد اکرمی صنفی متوفی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۴ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار البیاد التراث العربی بیروت۔

۳۔ روح المعانی ج ۴ ص ۱۹۶

نکاح کرنا افضل ہے یا نفلی عبادت | علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک عبادت کے لیے عبادت

کی مدح میں فرمایا وہ حصہ ۲۰۰ وہ ہر دار میں اور محمد قول سے بچے واسے۔ یعنی وہ قدرت کے باوجود محمد قول کے قریب نہیں جاتے اور اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح فرمائی ہے، اور اگر نکاح کرنا افضل ہوتا تو خداوند کی مدح نہ لہرتا، اسی کا جواب یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک بھی انبیاء و سابقین کی شریعت مطلقاً حجت نہیں ہے پس اس چیز سے ان کا استدلال کس طرح صحیح ہو گا جہاں کے نزدیک بھی حجت نہیں ہے۔ البتہ انبیاء و سابقین کی شریعت اس وقت حجت ہوتی ہے جب ہماری شریعت میں اس کے خلاف دلیل نہ ہو، امام شافعی کی دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح معاملات میں سے ایک معاملہ ہے اس لیے یہ (نفلی) عبادت سے افضل نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نکاح اپنی منزلت کے اعتبار سے نفلی عبادت سے افضل ہے کیونکہ نکاح کی وجہ سے انسان گناہوں سے بچتا ہے اور نکاح کے سبب سے انسان نیک اولاد کے حصول کی کوشش کرتا ہے اور بیوی اور بچوں کے لیے کسب کرتا ہے اور ان کا ہیت پاتا ہے۔ اسی اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نکاح میری سنت ہے اور میں نے میری سنت سے امر اعلیٰ کیا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے، اس نکتہ پر حضرت امام ابو حنیفہ متنبہ ہوئے اور وہ علامہ جوامام ابو حنیفہ کے متبع ہیں۔

ترک سنت کے دو عمل | حدیث نمبر ۳۲۹۹ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا ذکر ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے من ترک سنتی فلیس منی۔ اسی حدیث کے دو مطلب ہیں ایک یہ ہے کہ جس شخص نے کسی غفلت یا کوتاہی کی بنا پر میری سنت کو ترک کیا وہ میرے طریقہ محمود پر نہیں ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے میری سنت کو خیر اور بڑا جان کر ترک کیا وہ میرے طریقہ یعنی دین اسلام پر نہیں ہے۔

تبتل کا معنی | حدیث نمبر ۳۳۰۰ میں ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تبتل کی اجازت چاہی لیکن آپ نے اس کو مسترد کر دیا۔ تبتل کا لغوی معنی ہے انقطاع، امام طبری نے کہا کہ دنیا کی لذات اور شہوات کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے فارغ ہونا تبتل ہے۔ جیسا نیت میں یہ امر جائز تھا اسلام نے اس سے منع کر دیا۔ صحابہ کا خیال یہ تھا کہ اگر حضرت عثمان بن مظعون کو تبتل کی اجازت مل جاتی تو وہ بھی ہو جاتا کیونکہ تبتل میں کمال بھی ہونے سے حاصل ہوتا ہے۔

بَابُ تَنْذِيهِ مَنْ رَأَى امْرَأَةً فَوَقَعَتْ
فِي نَفْسِهِ اِلَى اَنْ يَأْتِيَ امْرَأَتَهُ
اَوْ جَارِيَتَهُ فَيُؤَاقِعَهَا

اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ
بے عراہش پوری کر لے!

اَوْ جَارِيَتَهُ فَيُؤَاقِعَهَا

۳۳۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً فَاتَى امْرَأَةً زَيْبَةً وَهِيَ تَمْعَسُ مَلِيحَةً تَهَا قَمَضِي حَاجَتَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى اصْحَابِهِ فَقَالَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تُفِيدُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَكَذِبَتْ فِي مَسْنُونٍ وَشَيْطَانٍ قَبْلَ ذَلِكَ أَبْصَرْتُ أَحَدًا كَرَأَى امْرَأَةً قَدِيحَاتٍ أَحَدًا قَبْلَ ذَلِكَ يَرَى امْرَأَةً كَلْبِيَّةً.

۳۳۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الصَّامِيِّ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً فَكَذِبَتْ بِمِثْلِهِ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ فَاتَى امْرَأَةً زَيْبَةً وَهِيَ تَمْعَسُ مَلِيحَةً وَكَذِبَتْ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ.

۳۳۰۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً فَكَذِبَتْ بِمِثْلِهِ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ فَاتَى امْرَأَةً زَيْبَةً وَهِيَ تَمْعَسُ مَلِيحَةً وَكَذِبَتْ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عورت پر نظر پڑ گئی تو آپ فوراً اپنی اہلیہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس گئے درآن حالیکہ وہ اس وقت ایک کھال کو رنگ رہی تھیں آپ نے ان سے اپنی خواہش پوری کی، پھر آپ اپنے اصحاب کے پاس تشریف لے گئے اور آپ نے فرمایا کہ عورت شیطان کی شکل میں آتی جاتی ہے جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو دیکھے تو اپنی اہلیہ کے پاس جاسے یہ عمل اس کے خیالات کو دگر کر دے گا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا اس کے بعد حسب سابق سے اور اس میں سے کہ آپ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس آئے درآن حالیکہ وہ کھال کو رنگ رہی تھیں، اجتہاد میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے فرمایا عورت شیطان کی شکل میں جاتی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کو کوئی عورت اچھی لگے اور دل میں اس کا خیال آئے تو اسے چاہیے کہ اپنی اہلیہ کے پاس جاسے اور اس سے اپنی خواہش پوری کرے اس طرح اس کے دل سے وہ خیال جاتا رہے گا۔

حدیث نمبر ۳۳۰۳ میں ہے "آپ نے فرمایا کہ عورت شیطان کی شکل میں آتی جاتی ہے" اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت کو آتے بہتے دیکھ کر شیطان خیالات پیدا ہوتے ہیں، کیونکہ مرد کی فطرت میں عورت کی طرف میلان ہے اور مرد کو عورت سے لذت شہوانی و سوسے پیدا ہوتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا

حل یہ بتلایا ہے کہ جب کسی شخص کے دل میں کسی عورت کو دیکھ کر یہ کیفیت پیدا ہو جائے تو وہ اپنی اہلیہ کے پاس جا کر اپنی خواہش پوری کرے اس طرح اس کے دل میں جو شیطانی دوسرہ پیدا ہوا تھا وہ دور ہو جائے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زانیہ پر ہدایت دی اور اس پر عمل بھی کیا تاکہ مسلمانوں کو اس عمل میں بھی آپ کی اقتداء اور سنت کا ثواب مل جائے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ دن میں بھی عمل ازواج کرنا جائز ہے۔

بَابُ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ وَبَيَانُ أَنَّهُ أُمِّيَّةٌ تُنْفَخُ ثُمَّ أُمِّيَّةٌ تُنْفَخُ وَاسْتَقَرَّ تَحْرِيمُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

۳۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ كَثِيرٍ التَّمِيمِيُّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَعْرِضُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كُنَّا نَسَاءً فَقُلْنَا أَلَا كُنَّا نَسْتَحْضِي قَنَاقَتَنَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَحِمْنَا كُنَّا أَنْ تَكْثُرَ أَمْرُ أَكْثَرِ الْخُطُوبِ إِلَى أَجَلٍ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْفُرُوا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَيَتَى مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ تَعْتَدُونَ

۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا هَذِهِ الْأَيَّةَ وَلَمْ يَقُلْ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ

۳۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ كُنَّا نَحْنُ شَبَابًا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَحْضِي قَنَاقَتَنَا وَلَمْ يَقُلْ نَعْرِضُ

۳۳۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ بَنِي جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

حرمات متعہ کا بیان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد پر جاتے تھے اور ہمارے ساتھ عورتیں بھی جاتی تھیں ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! ہم ان عورتوں کو اس سے منع فرمایا پھر آپ نے ہم کو اس کی اجازت دی کہ ہم کسی عورت سے ایک کپڑے کے عوض ایک مدت میں کے لیے نکاح کر سکتے ہیں۔ پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کے ثبوت میں قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی:

(تو حمید:) اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو چیزیں حلال کی ہیں ان کو حرام نہ کرو اور جس سے اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے لیکن اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود کے اس آیت پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ تم جو ان نئے اور ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے نہ ہر جائز سے نہ یہ نہیں کہا کہ ہم جہاد کے لیے جاتے تھے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہادی نے ہمارے سامنے آکر اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

يَحْدِثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَّمَ
ابْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ مَسْعُودٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَدِنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمِعُوا يَحْيَى مَتَّعًا
الْيَسَّاءَ

۳۳۰ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يَسْطَامٍ
الْقَيْسِيُّ قَالَ نَازِلٌ يَدِي يَحْيَى ابْنُ زُرَيْعٍ قَالَ
نَاوُذُ بْنُ هُذَيْلٍ الْقَاسِمِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ
وَيْثَانَ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مَكَّةَ
بْنِ الْأَكْوَعِ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَانَا فَنَازِلٌ
لَنَا فِي الْمَتَّعَةِ

۳۳۱ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَكَّافِيُّ قَالَ
نَا عُبَيْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
قَالَ عَطَاءٌ قَدِيمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَعْتَبِرًا
فَجِئْنَا فِي مَعْرُوفٍ فَسَأَلَهُ الْقَدَمُ عَنْ
أَشْيَاءَ ثُمَّ دَخَلُوا الْمَتَّعَةَ فَقَالَ نَعَمْ
إِسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بَكْرِي وَكَحْلُ

۳۳۲ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ
نَا عُبَيْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا لَسْتَمْتَعُ بِالْقَبْضَةِ
مِنَ النَّسَمِ وَالْقَبْضَةُ الْيَوْمُ عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بَكْرِي
حَتَّى تَهَيَّأَ عُمَرُ فِي بَيْتَانِ عَمْرِو بْنِ حَرْثِ

۳۳۳ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ
قَالَ نَا عُبَيْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ زَيْدٍ

نم کو عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمیں
متعہ کی اجازت دی۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما
عمر کرنے آئے تو ہم ان کی قیام گاہ پر حاضر ہوئے تو ان
نے آپ سے کچھ چیزوں کے بارے میں پوچھا، پھر
وہ ان کے متعہ کا مسئلہ پھیرا، حضرت جابر نے کہا ان
ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر اور
حضرت عمر کے عہد میں متعہ کیا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کے
عہد میں ایک مہلی پھر رسول یا ایک استراحت کے
لوہن متعہ کر رہے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر نے عمرو بن
حرث سے اس کی ممانعت کا اعلان کر دیا۔

ابو نصرہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آنے والا

عاصِمٌ عَنْ أَبِي قُصَيْرٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ اللَّهِ يَتَّبِعَانِ اخْتِلَافًا فِي الْمُتَعَتِّينَ فَقَالَ جَابِرٌ كَعَدْنَا هُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَفَانَا عَنْهُمَا عَمَّا فَلَمْ نَعُدْ لِهَمَّا -

۳۳۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ قَالُوا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَافِلُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ بَيْنَ زِيَادٍ قَالَ نَافِلُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي اسْمٍ بَيْنَ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَحِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَا فِي الْبَتَّةِ ثَلَاثًا شَحَرَ زَهَى -

۳۳۱۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَافِلُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُتَعَتِّ قَاتِلِيكِ أَنْتِ وَرَسُولُ اللَّهِ إِلَى امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَابِدٍ كَانَتْ بِحَرَّةٍ عَيْطًا فَقَرَضْنَا عَلَيْهَا أَنْفُسَنَا فَقَالَتْ مَا تَعْطِيَنِي فَقُلْتُ رِدَائِي وَقَالَ صَاحِبِي رِدَائِي وَكَانَ رِدَاءُ صَاحِبِي أَجْوَدَ مِنْ رِدَائِي وَكَنْتُ أَشْبُ مِنْهُ فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى رِدَاءِ صَاحِبِي أَعْجَبْتُهَا وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى رِدَائِي أَعْجَبْتُهَا ثُمَّ قَالَتْ أَنْتِ وَرِدَائِي كَيْفِيْنِي فَمَكَثْتُ مَعَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ الَّتِي يَتَمَتَّعُ فَلْيُخَلِّ بِبَيْتِكُمَا -

۳۳۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْلُ بْنُ

آیا اور اس نے کہا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کے درمیان عورتوں سے متعلق اور حج تمتع کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عورتوں کے ساتھ متعہ بھی کیا ہے اور حج تمتع بھی کیا ہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے ہمیں ان دونوں سے منع کر دیا اس کے بعد ہم نے ان دونوں کاہلوں کو نہیں کیا۔

ابن عباس بن سلمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اوطاس (فتح مکہ) کے سال جس میں دن متعہ کرنے کی اجازت دیا پھر آپ نے اس سے منع کر دیا۔

ربیع بن سہرہ جہنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس متعہ کرنے کی اجازت دہی تو میں اور ایک شخص بنو عامر کی ایک عورت کے پاس گئے وہ عورت نوجوان اور دراز گردن تھی۔ ہم نے اس پر اپنے آپ کو چیل کیا وہ کہنے لگی کیا دو گے؟ میں نے کہا میری چادر حاضر ہے، میرا سنا تھی بولا میری بھی چادر حاضر ہے اصل میں میرے ساتھی کی چادر میری چادر سے ابھی تھی مگر میں اپنے ساتھی سے زیادہ جوان تھا وہ عورت حبیبہؓ کے ساتھی کی چادر دیکھتی تو اس کو پسند کر لی اور حبیبہؓ کی طرف دیکھتی تو میں اسے اچھا لگتا دیکھ کر مجھ سے کہنے لگی تو اگر تیری چادر مجھے کافی ہے! پھر میں اس کے پاس تین دن رہا، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلطانؓ کو لکھا دیا جس کے پاس متعہ والی عورتیں ہوں وہ ان کو چھوڑ دے۔

ربیع بن سہرہ کہتے ہیں کہ ان کے والد نے فتح مکہ

حَسَنِ الْجَنَّةِ رَضِيَ قَالَ مَا بَشَرُ يَغِيثُ أُمَّتَ
مُعْظِلٍ قَالَ نَاعِمًا رَضِيَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
بُنِ مَسْرُوقٍ أَنَّ أَبَا نَعْرَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَتَالَ
فَأَقْبَمْنَا بِهَا خَمْسَ عَشْرَةَ نَفْسًا بَيْنَ كَيْلَةٍ
وَيَوْمٍ فَتَالَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي مُتَعَةِ النَّسَاءِ فَخَرَجَتْ أَنَا وَرَجُلٌ
مِنْ قَوْمِي وَرَأَى عَلَيْهِ فَضْلٌ فِي الْجَبَالِ وَهُوَ
قَرِيبٌ مِنَ الدَّامَةِ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِائَتُ بَرْدٍ
فَبُرِدِي فِي خَلْقٍ وَآمَنَّا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَسْفَلِ
مَكَّةَ أَوْ بِأَعْلَاهَا فَتَلَقَّيْنَا قَتْلًا وَشَرًّا
الْبُكَرَةِ الْعَطَشَةِ فَكُنَّا هَلْ لَكَ أَتَى
كَسْتَمْتِعَ مِنْكَ أَحَدًا نَا قَالَتْ وَمَاذَا
تُبْدِلَانِ فَتَقَرَّرَ كُلُّ وَاحِدٍ بِرَدٍّ
فَجَعَلَتْ فَتَنُظَرُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ وَبَرَاةَا
صَاحِبِي يَنْظُرُ إِلَى عَطِيفِهَا فَقَالَ إِنْ بُوَدَّ
هَذَا خَلْقٌ وَبُرْدِي جَوِيدٌ عَمَلٌ فَتَقَرَّرَ
بُرْدُ هَذَا الْبَايَسِ بِمِثْلِكَ مَوَاسِمٍ أَوْ مِثْلَيْنِ
لَمْ اسْتَمْتِعْتُ مِنْهَا فَلَمَّا خَرَجَ حَسَنُ
خَرَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

۱۳۳۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ نَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ نَا وَهَبُ بْنُ
عُمَارَةَ بْنُ غَزِيَّةٍ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ
سَبْرَةِ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاوِ
النَّشْرِ إِلَى مَكَّةَ فَتَدَكَّرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ بَشَرِ
لَا عَاوِ قَالَتْ وَهَلْ يَصْلُحُ ذَلِكَ وَفِيهِ

کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا اس
کے والد نے کہا کہ ہم مکہ میں چہرہ دین شہر ہے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں غزوہ قریظ سے متحرک کرنے کی اجازت
دے دی، میں اپنی قوم کے ایک شخص کے ساتھ گیا مجھے
اپنے ساتھی پر خبر بصورتی کی غیبت حاصل تھی اور میرا ساتھی
بہ صورتی کے قریب تھا، ہم دونوں میں سے ہر ایک کے پاس
ایک ایک چادر تھی مگر میری چادر پرانی تھی اور اس کی چادر نئی اور اچھی تھی،
جب ہم مکہ کے ایک جانب پہنچے تو ایک عورت سے گفتگو ہوئی جو عورت ہوان
ندرت اور دروازہ گزرتی تھی ہم نے اس سے کہا تم ہم میں سے ایک
کے ساتھ منہ کر سکتی ہو، اس عورت نے کہتم کیا طرح کر
گئے؟ ہم میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی چادر دکھا دی، وہ
عورت ہم دونوں کو بخیر دیکھنے لگی۔ میرا ساتھی اس کی قریب
کا منتظر تھا، کہنے لگا اس کی چادر پرانی ہے اور میری چادر
نئی اور عمدہ ہے، اس عورت نے دو باتیں بار کہا اس کی
چادر میں کوئی خراج نہیں ہے۔ میں نے اس عورت سے
منہ کیا، پھر میں اس عورت کے پاس سے اس وقت تک
نہیں گیا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ کو حرام
نہیں کر دیا۔

ریح بن سہر جہنی اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ گئے، اس
کے بعد حسب سابق ہے اور اس میں یہ ہے کہ اس عورت
نے کہا کیا یہ شکیک ہے؟ اور اس کے ساتھی نے کہا اس
کی چادر پرانی اور بے کار ہے۔

قَالَ رَأَى بَرْدًا هَذَا خَلَقَ مَعَهُ

۳۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مُنِيرٍ قَالَ نَأَى قَالَ نَاعِبَةُ الْعَزِيزِ ابْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجَمْعِيُّ أَنَّ أَبَا حَدَّ شَدَّ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَتَّهَانُ النَّاسُ رِيقِي قَدْ كُنْتُ أَزُوتُ لَكُمْ فِي الْأَسْتِمْتَارِ مِنَ الْبَسَامَةِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَكُمْ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخْلِلْ سَبِيلَهَا وَلَا تَأْخُذُوا بِهَا إِنَّمَا أَتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا

۳۳۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِبَةُ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا بَيْنَ الْبُكْرِ وَالْبَابِ وَهُوَ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ حَدَّثَنِي ابْنُ مُنِيرٍ

۳۳۲۰ - وَحَدَّثَنَا الشُّعْبِيُّ بْنُ رِزَاهِمَةَ قَالَ كَانَ يَخْبِي بَنُو أُمِّ مَرْقَالٍ نَائِمًا حَيْثُ بَنُو سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجَمْعِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَنَعَةِ عَامَ الْفَتْحِ حِينَ دَخَلْنَا مَكَّةَ ثُمَّ لَمْ تَخْرُجْ حَتَّى تَهَانَ عَنْهَا

۳۳۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَرْبِيعِ ابْنِ سَبْرَةَ ابْنُ مُعَبِّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي الرَّبِيعَ بْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

ربیع بن سبرہ جہنی کہتے ہیں کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا آپ نے فرمایا اے لوگو! میں نے تم کو عورتوں کے ساتھ منکر کرنے کی اجازت دی تھی، اللہ تعالیٰ نے قیامت تک منکر کو حرام کر دیا ہے پس ہر شخص کے پاس منکر والی عورت ہو وہ اس کو چھوڑ دے اور جو کچھ اس عورت کو دے چکے ہو وہ اس سے واپس نہ لو۔

اسی حد کے ساتھ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کعبہ کے رکن اور دروازے کے درمیان کھڑے ہوئے فرما رہے تھے... حسب سابق روایت ہے۔

عبد الملک بن ربیع بن سبرہ جہنی اپنے والد سے اور وہ اس کے دروازے پر کھڑے ہیں کہ فتح مکہ کے سال جب ہم مکہ میں داخل ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں منع کیا کہ عورتوں سے منکر نہ کرو اور اس سے پہلے آپ نے ہمیں منع سے منع فرمایا۔

حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال اپنے اصحاب کو عورتوں سے منکر کرنے کا حکم دیا، میں اور خدیجہ سے میرا ایک ساتھی گئے، حتیٰ کہ ہمیں جو عورت کی ایک ٹوکی ملی

بَيَّنَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ فَتْحِ
مَكَّةَ أَمْرًا صَحَابَةً بِالنِّسَاءِ مِنَ النَّسَاءِ قَالَ
فَخَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبِي لِي مِنْ بَيْتِي سَلِيمٌ
حَتَّى وَجَدْنَا جَارِيَةً قَوِيَّةً بَيْتِي عَامِرًا كَانَتْ
بِكْرَةً عَيْطَاءَ وَفَخَطَبْنَاهَا إِلَى نَفْسِهَا وَ
عَرَضْنَا عَلَيْهَا بَزْدَيْنَا فَجَعَلَتْ تَمْتَظِرُ
فَتَرَانِي أَجْمَلُ مِنْ صَاحِبِي وَتَرَى بَزْدَ
صَاحِبِي أَحْسَنَ مِنْ بَزْدِي كَأَمَرْتُ نَفْسَهَا
سَاعَةً ثُمَّ اخْتَارَتْنِي عَلَى صَاحِبِي فَكُنْتُ
مَعَنَا ثَلَاثًا ثُمَّ مَرَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَدَا قِيَمٍ .

۳۳۲۲ - حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
نُفَيْرٍ قَالَ قَالَ سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ
عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ عَنْ نِكَاحِ
الْمَتْعَةِ .

۳۳۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَقْبَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ
الرَّابِيعِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِيهِ وَفِي اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ
يَوْمَ الْفَتْحِ عَنْ مَتْعَةِ النِّسَاءِ .

۳۳۲۴ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَسَنٍ الْخَلَوَانِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَسْرُوقٍ
عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ عَنْ مَتْعَةِ
رِمَانِ الْفَتْحِ مَتْعَةِ النِّسَاءِ وَأَنَّ أَبَاهُ كَانَ
تَسْتَعْرِ بِبَزْدَيْنِ أَحْمَرَيْنِ .

وہ نوجوان اور کنواری لگتی تھی، ہم نے اس سے متعہ کی رضا
کی اور اس پر اپنی اپنی چادریں پہنی کیں، کبھی وہ لڑکی نے
غصے و کجی کیونکہ میں اپنے ساتھی سے زیادہ خوبصورت
تھا، اور کبھی میرے ساتھی کی چادر کہ کجی کیونکہ اس کی چادر
میری چادر سے زیادہ اچھی تھی۔ اس نے کچھ سوچ کر میرے
ساتھی کے مقابلہ میں مجھے پسند کر لیا، وہ لڑکی میرے ساتھ
تین دن رہی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں متعہ
والی عورتوں سے علیحدہ ہونے کا حکم دے دیا۔

حضرت سہروردی رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح متعہ سے منع فرمادیا تھا۔

حضرت سہروردی رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے
سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح متعہ سے منع
فرمادیا تھا۔

ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے زمانہ میں عورتوں کے ساتھ
متعہ کرنے سے منع فرما دیا تھا اور ان کے والدین سے وہ
سرخ چادروں کے عوض متعہ کیا تھا۔

۳۳۲۵ - وَحَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ
ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَهْبِ بْنِ الرُّبَيْعِ أَنَّ
سَيِّدَ اللَّهِ ابْنَ الرُّبَيْعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَامَ بِمَكَّةَ فَقَالَ إِنَّ نَاسًا أَعْنَى اللَّهِ قُلُوبَهُمْ
كَمَا أَعْنَى أَبْصَارَهُمْ يُفْتَنُونَ بِالْمُنْعَةِ
يُعْزِزُ بَرَجُلٍ فَنَادَا لَا فَقَالَ إِنْ شِئْتَ
جِلَّتْ جَانِبُ فَكَيْفَ لَمْ لَقَدْ كَانَتْ الْمُنْعَةُ
تُفْعَلُ فِي عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ يُرِيدُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
لَهُ ابْنُ الرُّبَيْعِ فَجَرَّبْتُ بِنَفْسِكَ قَوْلَ اللَّهِ
لَنْ يَنْفَعَكَهَا لَوْ رَجُمْتَكَ بِأَحَدِ جَائِرِي
كَأَنَّ ابْنَ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ
الْمُهَاجِرِ بْنِ سَيِّفِ اللَّهِ أَنَّ بَيْنَنَا هُوَ جَائِلٌ
عِنْدَ رَجُلٍ جَاءَهُ رَجُلٌ فَأَسْتَفْتَاهُ فِي
الْمُنْعَةِ فَأَمَرَ بِهَا فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو
أَلَا نَصَارِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَهْلِكًا قَالَ
مَا هِيَ وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ فِي عَهْدِ إِمَامِ
الْمُتَّقِينَ قَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَهِيَ كَانَتْ
وُحْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لِمَنْ
أُضْطَرَّ إِلَيْهَا كَالْمَيْتَةِ وَالْقَوْمِ وَالْحِمَى
الْخَيْرُ يَرْتَمِ أَحْكَمَ اللَّهُ الدِّينَ وَتَهَيَّ
عَنْهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي رَبِيعُ ابْنُ
سَبْرَةَ الْجَهَنِّي أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَدْ كُنْتُ اسْتَمْتَعْتُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ امْرَأَةٍ مِمَّنْ
بَنِي عَامِرٍ بِمَدِينَةِ أَحْمَدَ بْنِ شَمٍّ نَهَانَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
الْمُنْعَةِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَسَمِعْتُ رَبِيعَ

عمرو بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما مکہ میں کھڑے ہوئے فرما رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں کے دلوں کو اس طرح اندھا کر دیا ہے جس طرح ان کی آنکھیں اندھی ہیں، یہ لوگ منہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں، حضرت ابن الزبیر ایک شخص پر ملزم کر رہے تھے اس شخص نے حضرت ابن الزبیر سے باوجود بلند کہا تم بے وقوف اور کم علم ہو، جسے اپنی زندگی کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں منہ کیا جاتا تھا، حضرت ابن الزبیر نے کہا تم منہ کر کے دیکھو میں تم کو سناتا کروادوں گا، ابن شہاب کہتے ہیں کہ خالد بن مہاجر بن سیف اللہ نے مجھے خبر دی کہ میں ایک شخص کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اسی اثناء میں ایک آدمی آیا اور اس نے اس شخص سے منہ کا حکم دریافت کیا، اس شخص نے اس کو منہ کی اجازت دے دی۔ حضرت ابن ابی عمیر انصاری نے کہا عہد ! اس شخص نے کہا کیا بات ہے؟ فہم بخدا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں منہ کیا ہے، حضرت ابن ابی عمیر انصاری نے کہا اللہ اسلام میں ضرورت کی وجہ سے منہ کی اجازت تھی۔ جیسے ضرورت کے مطابق مردانہ خون اور خنثیہ کی اجازت ہوتی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو حکم کر دیا اور منہ سے منع فرما دیا، ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے ربیع بن سبرہ جہنی نے بتایا کہ ان کے والد رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں غوام کی ایک عورت سے دو مسخ چاروں کے عوض منہ کیا تھا، پھر ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ سے روک دیا، ابن شہاب کہتے ہیں کہ میرے سامنے ربیع بن سبرہ نے یہ حدیث عمر بن عبدالعزیز کو سنائی۔

بْنِ سَبْرَةَ لَا يَحَدِّثُ ذَلِكَ عَنْهُ بَنُو عَبْدِ الْعَزِيزِ
وَأَنَا جَالِسٌ -

۳۳۲۶ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ سَنَةَ بْنِ شَيْبٍ
قَالَ قَالَ الْحَسَنُ بْنُ أَشْتَمٍ قَالَ قَالَ مَعْقِلٌ

عَنِ ابْنِ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجَهَنِيُّ عَنْ
أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ فِي الْمَتَاعَةِ وَقَالَ أَلَا
إِنَّمَا حَرَامٌ مِمَّنْ يَوْمُكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
وَمَنْ كَانَ أَطْعَمَ سَيِّئًا فَلَا يَأْخُذُ بِهِ -

ربیع بن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کی ممانعت کر دی اور
فرمایا سفر اُج سے قیامت تک کے لیے متعہ حرام ہے
اور جس شخص نے متعہ کے عرصے میں کچھ دیا ہے وہ اس میں
سے واپس نہ لے

۳۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو
عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ
عَنِ فَتَحَةَ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْبَلِ
لُحُومِ الْخَبْزِ إِلَّا نُسِيئَةً -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ
کرنے سے اور پالتو گھروں کا گوشت کھانے سے
منع فرمادیا۔

۳۳۲۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
بْنِ أَشْتَمٍ الْقُسْبِيُّ قَالَ قَالَ جُوَيْرِيَةُ عَنْ مَالِكٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ سَمِعَ عَلِيَّ ابْنَ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لِفُلَانٍ
إِنَّكَ رَجُلٌ تَأْتِيهِ ذَهَبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى
عَنْ مَالِكٍ -

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ایک
شخص سے فرمایا تو ایک ایسا شخص ہے جو راستہ سے بھڑکا
ہوا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (متعہ سے)
منع فرمایا ہے۔

۳۳۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ نُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عِيَيْنَةَ قَالَ رُوِيَ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَسَنِ وَ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن عورتوں سے متعہ کرنے
اور پالتو گھروں کا گوشت کھانے سے بھی منع فرما
دیا تھا۔

عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا
عَنْ أَبِي النَّثِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ يَوْمَ حَيْبَرٍ وَعَنْ
لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَنْثِيَّةِ.

۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ ثَمِيرٍ قَالَ نَا أَيْفَا قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
شِهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَكْنِيَنَّ فَا مُتَعَةِ النِّسَاءِ فَقَالَ مَهْلًا
يَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا يَوْمَ حَيْبَرٍ وَعَنْ
لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَنْثِيَّةِ.

۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَمْدُ
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَوْمَئِذٍ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بَنِ أَيْفَا طَالِبٍ عَنْ أَبِيهِمَا
أَنَّ سَمِعَ عَلِيَّ ابْنَ أَيْفَا طَالِبٍ يَقُولُ لَا بَيْنَ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُتَعَةِ
النِّسَاءِ يَوْمَ حَيْبَرٍ وَعَنْ أَكْلِ الْحُمُرِ
الْحُمُرِ الْأَنْثِيَّةِ.

مسند بن علی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے سنا کہ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عورتوں سے متہ کے
مسئلہ میں زیم گوشہ رکھتے ہیں تراخوں نے فرمایا اے
ابن عباسی تمہارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر
کے دن متہ کرنے اور پالتو گھوڑوں کو کھانے سے منع
فرمایا تھا۔

مسند بن علی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے حضرت
ابن عباس سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
غیر کے دن عورتوں کے ساتھ متہ کرنے اور پالتو گھوڑوں
کا گوشت کھانے سے منع فرمایا تھا۔

فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ پر استدلال
فقہ جعفری میں متہ کو جائز قرار دیا ہے اور متہ کرنے والے کے لیے عذر
اور ابو دگراب کی بشارت ہے۔ شیخ کبیری متہ پر استدلال کرتے ہوئے
بیان کرتے ہیں:

ابو بصیر کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام
سے متہ کے متعلق سوال کیا تراخوں نے فرمایا کہ متہ کے
متعلق قرآن مجید میں یہ آیت نازل ہوئی ہے: تم نے
عورتوں سے جو متہ کیا ہے ان سے جہنمی لذت مآل

عن ابی بصیر قال: سألت أبا جعفر
عليه السلام عن المتعة فقال: لذت في القرآن
فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن
فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضين به

عن بعد العن بیعتہ

کی ہے، تو ان کو اس کا معاوضہ ادا کر دے اور اگر معاوضہ مقرر کرنے کے بعد تم کسی مقدار کی ادائیگی پر باہم رضامند ہو جاؤ تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(نکاح - ۲۴)

فقہ اہل سنت کے نزدیک اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب تم اپنی بیوی سے عمل ازدواج کا فائدہ حاصل کرو خواہ ایک بار ہی ہو تو تم پر اس کا پورا مہر ادا کرنا لازم ہے اور یہ مقرر ہونے کے بعد اگر تم باہمی رضامندی سے مہر کی مقدار کم یا زیادہ کر دو یا مہر کو بالکل ساقط کر دو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس آیت کے سیاق و سباق میں ازدواج کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔ (مسجدی غفرلہ)

عبد اللہ بن سلیمان کہتے ہیں کہ ابو جعفر علیہ السلام نے بیان کیا ہے کہ علی علیہ السلام فرماتے تھے اگر بڑا خطاب مجھ پر محبت حاصل نہ کرتے تو کوئی بد بخت ہی نہ کرتا۔

عن عبد اللہ بن سلیمان قال سمعت ابی جعفر علیہ السلام یقول کان علی علیہ السلام یقول لولا ما سبقتی بہ بنو الخطاب ما زنی الا شقی لہ یعنی اگر حضرت عمر شہد کے منسوب ہونے کو قرآن اور حدیث سے واضح نہ کرتے اور حق کی ممانعت پر سختی سے عمل نہ کراتے تو ان کا بالکل ختم ہو جاتا اور سوائے ان کی بد بخت کے اور کوئی زیادہ کرتا کیونکہ جو شخص میں باہمی رضامندی سے نہ کرنا ہو تھا وہ بکا کے زنا کے منکر کرتا کیونکہ اجرت اور وقت کے لین کے بعد زنا اور مستحرم میں سوائے نام کے اور کوئی فرق نہیں ہے۔ (سیدی غفرلہ)

فقہ جعفری سے نقل کرنے کے بعد اب ہم بیان کر رہے ہیں کہ فقہ جعفری میں شہد پر کتنا اجر و ثواب ملتا ہے، شیخ قمی روایت کرتے ہیں:

عقبہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے پوچھا آیا تمہارے دے کے کو اجر ملتا ہے؟ انہوں نے کہا اگر وہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور منکرین کی مخالفت کے لیے منکر کرے تو اجر ملے گا جب وہ عورت سے بات کرے گا تو ایک نیکی ملے گی، اس کی طرف انہیں بھی لگاؤ دوسری نیکی ملے گی اور جب اس سے مقاربت کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک گناہ بخش دے گا اور جب وہ غسل کرے گا تو اس کے جسم کے بالوں کے برابر اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے گا۔

روی عن ابی بن عقبہ عن ابیہ عن ابی جعفر علیہ السلام قال قلت لہ لعلتم ثواب؟ فقال: ان کان یرید بذلك وجہ اللہ تعالیٰ وخلاصا علی من انکرھا لہ یکلمھا کلمۃ الاکتب اللہ لہ بها حسنۃ ولہ یعد یدہ الیہا الاکتب اللہ لہ حسنۃ فاذا دق منها عقی اللہ تعالیٰ لہ بذلك خیرا فاذا اغتسل غفر اللہ لہ بقدر ما مر من الماء علی شعرہ قلت بعدد الشعر قال نعم بعدد الشعر

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کھنی متوفی ۳۲۹ھ، الفروع من الکافی، ج ۵ ص ۴۴۸، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، تہران، ۱۳۹۲ھ
۲۔ الفروع من الکافی، ج ۵ ص ۴۴۸
۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن ابیہ متوفی ۳۵۷ھ، الفروع من الکافی، ج ۵ ص ۴۴۸، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، تہران، ۱۳۹۲ھ

فقہ جعفریہ کی روشنی میں متعہ کے احکام | فقہ جعفریہ کی روشنی میں جس عورت سے نفسانی خواہش پوری کرنی مقصود ہو اس سے متعہ کر لیا جائے اور متعہ کا مکین یہ ہے کہ عورت سے وقت اور مدت کا تعین کیا جائے کہ کتنے پیسوں کے عوض وہ عورت کتنے وقت کے لیے اپنا جسم دے کر رہے گی، وقت پورا ہو جانے کے بعد متعہ از خود ختم ہو جاتا ہے طلاق کی ضرورت نہیں ہوتی۔ متعہ عورت کے لیے مسلمان یا اہل کتاب ہونا ضروری نہیں ہے جو ہی عورت سے بھی متعہ ہو سکتا ہے، عقد متعہ کے لیے گواہوں کی ضرورت نہیں ہے اور نہ ہی متعہ عورتوں میں تعداد کی کوئی حد ہے حتیٰ کہ بیک وقت ستر عورتوں سے بھی متعہ کیا جاسکتا ہے، متعہ عورت وراثت کی مقدار نہیں ہوتی نہ متعہ کرنے والا اس کا وارث ہوتا ہے، ان احکام کے ثبوت میں ائمہ جعفریہ کی مسند ذیل روایات ہیں:

شیخ ابو جعفر طوسی بیان کرتے ہیں:

عن زرارۃ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: لا تكون متعة الا بامر من باجل مسمی و باجل مسمی

شیخ الطائفہ شیخ ابو جعفر طوسی روایت کرتے ہیں:

عن محمد بن اسماعیل عن ابی الحسن الرضا علیہ السلام قال: قلت له الرجل يتزوج متعة سنة و اقل و اکثر قال: اذا كان بشیء معلوم الى اجل معلوم قال: قلت و تبين بغير طلاق قال: نعم

شیخ کلینی روایت کرتے ہیں:

عن ابی عمیر عن هشام بن سالم قال: قلت كيف يتزوج المتعة؟ قال يقول يا امته الله انك زوجك كذا و كذا يوما بكذا و كذا و رخصا فاذا مضت تلك الايام كان طلاقها في شراطها و لا عهد لها عليك

شیخ الطائفہ شیخ ابو جعفر طوسی روایت کرتے ہیں:

زراره بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا متعہ ضرور دو چیزوں سے منع ہوتا ہے، مدت کا تعین ہونا اور مدت کا تعین ہونا۔

محمد بن اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے ابو الحسن رضا علیہ السلام سے پوچھا ایک شخص ایک سال یا اس سے کم یا زیادہ کے لیے متعہ کر سکتا ہے؟ کہا جیب مدت اور اجرت معلوم ہو کر کر سکتا ہے میں نے پوچھا کیا وہ اس سے بیترک کے علیحدہ ہو جاتی ہے؟ کہا ہاں!

ابو عمیر کہتے ہیں میں نے هشام بن سالم سے متعہ کا طریقہ پوچھا انھوں نے کہا تم یوں کہو اے اللہ کی بندی میں اتنے پیسوں کے عوض اتنے دنوں کے لیے تم سے متعہ کرتا ہوں، جب وہ ایام گزر جائیں گے تو اس کو طلاق ہو جائے گی اور اس کی کوئی عہد نہیں ہے۔

- ۱۔ شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۰۰ھ، تہذیب الاحکام ج ۲، ص ۲۶۲، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، تہران ۱۳۶۵ھ۔
 ۲۔ استیعصار ج ۲، ص ۱۵۱، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، تہران ۱۳۶۰ھ۔
 ۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الخروغ من الکافی ج ۵، ص ۲۵۶، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، تہران ۱۳۶۶ھ۔

عن منصور بن عسقلان عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بالرجل أن يتجنب بالبحر منيته

شیخ الطائفة روایت کرتے ہیں:

عن عبيد بن زياد عن أبي عبد الله عليه السلام قال، ذكر له المتعة أهي من الأربع قال: نكاح منهن الفأفأهن مستأجرات

شیخ قمی روایت کرتے ہیں:

وسأله محمد بن النعمان الأحول فقال: أدنى ما يتزوج به الرجل متعة؟ قال: كفيين من مرق يقول لها قد وجبت نفسك متعة على كتاب الله وسنة نبيه نكاحاً غير سفاك على أن لا يرثك ولا ترثي ولا اطلب ولدك إلى أجل مسمى وإن بدا إلى زوجك وزوجتي

اور شیخ الطائفہ نے عمر بن حنظلہ کی روایت میں لکھا ہے:

وليس بينهما ميراث

شیخ روح الشرحی منہ کے احکام بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

(۲۳۴۱) منہ والی عورت اگرچہ حاملہ ہو جائے خیرچ کا حق نہیں رکھتی۔

(۲۳۴۲) منہ والی عورت (چار اوقل میں سے ایک رات) ایک بستر پر سونے اور شوہر سے ارث پانے اور شوہر کی جائیداد کا وارث بننے کا حق نہیں رکھتا۔

(۲۳۴۳) منہ والی عورت کو اگرچہ علم نہ ہو کہ وہ انحرافات اور اکٹھا سونے کا حق نہیں رکھتی تب بھی اس کا عقد صحیح ہے اور

منصور عسقلانی بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا جو کسی (عورت) عورت سے منہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

زیرا یہ کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ کیا منہ صرف چار عورتوں سے کیا جاسکتا ہے یا عورتوں نے کہا منہ اجماع کے عوض ہوتا ہے علماء ہزار عورتوں سے کر سکتے ہیں۔

محمد بن عثمان نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ اگرچہ منہ کے عوض منہ ہو سکتا ہے یا عورتوں نے کہا وہ بھی گندم سے رقم اس سے کہو کہ میں تم سے کتاب اللہ اور سنت رسول کے مطابق منہ کرتا ہوں جو نکاح ہے زنا نہیں ہے اس شرط پر کہ وہ میں تمہارا وارث ہوں اور رقم میری وارث ہو وہ میں تم سے اولاد کا مطالبہ کروں گا۔ یہ نکاح ایک مہینہ تک ہے پھر اگر میں نے چاہا تو میں اس مدت میں اضافہ کروں گا اور تم میں اضافہ کر دینا۔

منہ میں فریقین کے درمیان میراث نہیں ہوتا۔

۱۔ شیخ الطائفہ شیخ ابو جعفر محمد بن الحسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، الاستبصار ج ۲ ص ۱۵۴، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۶۵ھ

۲۔ " الاستبصار ج ۲ ص ۱۵۴

۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن حسین قمی متوفی ۱۱۰۳ھ، من لا یحضرہ الفقیہ ج ۳ ص ۲۹۲، " ۱۳۶۱ھ

۴۔ شیخ الطائفہ علامہ ابو جعفر محمد بن الحسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، الاستبصار ج ۲ ص ۱۵۴، " ۱۳۶۵ھ

مذہبانے کی وجہ سے بھی شریعت پر کوئی حق نہیں رکھتی بلکہ

علامہ نووی شافعی کا متفقہ پرتصرہ | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں منہ کے متعلق صحیح مسلم میں مختلف روایات ہیں، اسی میں ایک روایت یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم خیبر کو منہ کی ممانعت کر دی، اور اسی میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فتح مکہ کے دن منہ کی ممانعت کی، قاضی عیاضی نے فرماتے ہیں کہ بغیر صحابہ سے اجازت منہ کے متعلق احادیث مروی ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت سہرہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے اجازت منہ کے بارے میں احادیث مروی ہیں لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ وہن میں منہ کی اجازت دی گئی ہو۔ ان تمام احادیث میں یہ ہے کہ منہ کی اجازت سفر میں دی گئی تھی جہاں ان صحابہ کی تھیں، نہیں تھیں جبکہ وہ گرم علاقے تھے اور غور قریں کے بغیر ان کا رہنا مشکل تھا۔ اس سبب سے جہاد کے مواقع پر رہنا ضرورت منہ کی اجازت دی گئی، اور حضرت ابن ابی عمر کی روایت میں یہ ہے کہ اجازت اسلام میں ضرورت کی بنا پر منہ کی اجازت تھی۔ جیسے ضرورت کے وقت مزار کا کھانا مباح ہو جاتا ہے، مسلم بن اکوع نے فتح مکہ کے موقع پر منہ کی اجازت روایت کی ہے اسی طرح حضرت سہرہ بن مسعود نے روایت کیا ہے اور انھوں نے یہ تصریح کی ہے کہ اسی دن سے منہ حرام کر دیا گیا، حضرت علی کی روایت میں فتح مکہ سے پہلے جنگ خیبر کے دن حرمت منہ کی روایت بیان کی گئی ہے۔ اسحاق بن خالد نے زمری سے روایت کیا ہے کہ غزوہ تبوک کے موقع پر منہ کو حرام کیا گیا، عرو کا نام ایک میں یوم خیبر کے وقت حرمت کی روایت ہے اور سنی ابو داؤد میں حجرہ الاطاع کے وقت ممانعت کی روایت ہے، تاہم یہ بھی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر منہ کو قیامت تک کے لیے حرام کر دیا گیا اور حجرہ الاطاع کے موقع پر آپ نے اس کی حرمت کو تاکید فرمایا ہے صحیح اور صحابہ یہ ہے کہ منہ کی تحریم اور اجازت دو بارہ واقع ہوئی، پھر سے پہلے بیع فدا پھر خیبر کے موقع پر حرام کیا گیا، پھر فتح مکہ کے دن مباح کیا گیا اور پھر یوم الاطاع سے پھر قیامت تک کے لیے منہ حرام کر دیا گیا اور اس کی حرمت قائم رہی، علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ منہ میں ایک مدت کے لیے عقد ہوتا ہے اس میں ولادت جاری نہیں ہوتی اور بغیر علاقہ کے اس میں انتطاع ہو جاتا ہے اور سناٹے شید کے تمام علماء اسلام کا اسی پر اجماع ہے کہ منہ حرام ہے، حضرت ابن عباس سے منہ کی اجازت منقول ہے لیکن ان سے یہ بھی منقول ہے کہ انھوں نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا۔

صحیح مسلم میں حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ سے منہ را سنانید کے ساتھ یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر قیامت تک کے لیے منہ حرام کر دیا، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ یوم نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے عہد میں منہ کیا ہے یہ اس پر محمول ہے کہ ان تک حرمت منہ کے احکام نہیں پہنچے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حکم کی اچھی طرح تبلیغ کرنے کے بعد منہ کی حرمت اور ممانعت پر سختی سے عمل کرایا اور بکھاری کے ارتکاب کے لیے اس پر دروازے کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بند کر دیا۔

۱۔ شیخ روح اللہ خٹینی، توضیح المسائل السنۃ ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، مطبوعہ سازان تبلیغات

۲۔ علامہ کبیری بن شریف نووی متوفی ۷۰۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۰، مطبوعہ نور محمد راجح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۴۰۰ھ

علامہ دمشقانی مالکی کا متہ پر تبصرہ | علامہ دمشقانی کہتے ہیں کہ ابن عربی کہتے ہیں کہ متہ اولاً مباح کیا گیا پھر حرام کیا گیا۔ پھر مباح کیا گیا پھر حرام کیا گیا اباحت اولیٰ یہ ہے کہ شروع اسلام میں لوگ اپنی رویت کے مطابق متہ کرتے رہے اللہ تعالیٰ نے اسی سے سکوت فرمایا پھر خبر کے موقع پر متہ حرام کر دیا گیا جیسا کہ احادیث میں ہے پھر حضرت ہابر کی روایت کے مطابق فتح مکہ کے دن متہ پھر مباح کیا گیا پھر چند دن بعد قیامت تک کے لیے متہ حرام کر دیا گیا جیسا کہ حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔

علامہ دمشقانی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اصحاب مالک کے درمیان اس چیز میں اختلاف ہے کہ متہ کرنے والے پر آیا وہ حد لگانی جائے گی جو کنوارے زانی پر لگائی جاتی ہے یا وہ حد لگانی جائے گی جو زانی پر لگائی جاتی ہے یا عقد میں شبہ کا فائدہ دیتے ہوئے اسی سے حد ماقط کر دی جائے گی البتہ اس کو سخت سزا دی جائے گی، امام مالک سے یہی مروی ہے بلکہ

علامہ ابن قدامہ ضہلی کا متہ پر تبصرہ | علامہ ابن قدامہ ضہلی کہتے ہیں کہ جس عقد میں مدت اور معاوضہ کا تعین ہو اسی کو متہ کہتے ہیں خواہ مدت معلوم ہو یا مجهول رہے غفلت کی کٹائی تک متہ کیا جائے، امام احمد نے تصریح کی ہے کہ متہ حرام ہے، علامہ ابو بکر نے کہا ہے کہ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ متہ مکروہ ہے کیونکہ ابن منصور کے جواب میں امام احمد نے فرمایا میرے نزدیک متہ سے اجتناب کرنا اولیٰ ہے علامہ ابو بکر کے علاوہ باقی اصحاب نے امام احمد سے نہایت اللہ تعالیٰ کی روایت کی ہے، اور کہا ہے کہ اس مسئلہ میں امام احمد سے صرف ایک روایت ہے اور وہ تحریم کی ہے، عہد صحابہ اور تابعین کا یہی قول ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم سے تحریم متہ کی احادیث مروی ہیں علامہ ابن عبد البر نے فرمایا ابی بنہ میں سے امام مالک، ابی کوفہ میں سے امام ابو حنیفہ، ابی ثناء میں سے امام ابو زریعہ اور ابی مصر میں سے امام شافعی اور امام لیث کا اس پر اتفاق ہے کہ متہ حرام ہے، اجتہاد امام زفر نے یہ کہا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے اور نہیں مدت کی شرط باطل ہے، حضرت ابن عباس کا نظریہ یہ تھا کہ متہ جائز ہے اور ان کے تلامذہ میں سے عطاء، طاؤس، ابن جریج کا بھی یہی خیال ہے، حضرت جابر اور حضرت ابو سعید خدری سے بھی جواز کی روایت ہے، شیعہ کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے متہ کی اجازت دی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دو متہ جائز تھے عہد قرآن سے منع اور حج کا متہ (نکاح) کیا میں ان سے منع کر دیں گا اور ان پر سزا دیں گا، اور عقیقہ دہلی یہ ہے کہ یہ کولتے کی طرح ایک عقد منقضی ہے۔

تحریم متہ پر جمہور کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ربیع بن مہرہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں اس پر گواہی دیتا ہوں کہ میرے باپ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ اوداج میں متہ سے منع فرمادیا، اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متہ کو حرام کر دیا، زینب (ابو داؤد) اور سفین (ابن ماجہ) میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے دو گرام میں سے تم کو متہ کی اجازت دی تھی اور اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک

کے لیے منقہ کو حرام کر دیا ہے اور مؤطا امام مالک اور سنن نسائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن یا تو گوشتوں کے گوشت اور خوردوں سے منقہ کی حرمت کر دی، یعنی اہل علم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں تقدیم و تاخیر سے اصل عبارت یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو گوشتوں کے گوشت کو کھانے سے خیر کے دن منع کیا اور خوردوں سے منقہ کرنے کو منع فرمایا اور اس کا وقت نہیں بیان کیا اور ربیع بن سبرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر منع فرمایا بلکہ حج مکہ کے موقع پر ایسی مخالفت فرمائی اور حجۃ الوداع کے موقع پر اس مخالفت کو تاکید فرمایا جیسے نقل و غیرہ اور دیگر کاموں کی حرمت کو آپ نے اس موقع پر دہرایا۔ سعیدی (امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج خیر کے موقع پر منقہ کو حرام کیا اور حج کے موقع پر تین دن کے لیے منقہ کو مباح کیا اور پھر قیامت تک کے لیے حرام کر دیا۔ منقہ کی حرمت اس وجہ سے بھی ہے کہ طلاق، ظہار، لعان اور وراثت وغیرہ نکاح کے احکام میں اس سے متعلق کوئی حکم نہیں ہے اس لیے باقی باطل نکاحوں کی طرح یہ بھی باطل نکاح ہے۔ اور حضرت ابن عباس نے منقہ کے حرام کے قول سے رجوع کر لیا۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا خورد و مرور اور غریب کے گوشت کی طرح منقہ حرام ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منقہ کی اجازت دی اور پھر اس کو منسوخ کر دیا۔

علامہ نسائی حنفی کا منقہ پر تبصرہ علامہ شمس الدین مرغی کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ ایک غزوہ میں جب صحابہ پر الوداع سے علیحدگی بہت شاق ہو گئی تو آپ نے تین دن کے لیے منقہ کو مباح کر دیا پھر آپ نے منقہ کی مخالفت کر دی، منقہ کی تفسیر یہ ہے کہ ایک شخص کی حرمت سے یہ کہ میں تجھ سے اتنے میوں کے عوض اتنی مدت کے لیے فائدہ حاصل کروں گا اور یہ ہمد سے نزدیک باطل ہے اور امام مالک بن انس کے نزدیک جائز ہے امام مالک کے نزدیک منقہ جائز نہیں ہے جیسا کہ ہم علامہ دمشقی سے نقل کر چکے ہیں اور حضرت مدقودہ سے امام مالک کی تصریح پیش کریں گے، علامہ شمس الدین مرغی کو اسی مسئلہ میں تشابہ ملا ہے۔

سعیدی (امام حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے) ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: **وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَافِعَهُمْ فَمَا تَكُونُوا جُودُهُمْ** "تم نے اپنی بیویوں سے جو فائدہ اٹھایا ہے تو ان کو اس کی ہمت (حرم) اور کمزوری اور اس لیے کہ اس پر اتفاق ہے کہ پہلے منقہ مباح تھا اور جو حکم ثابت ہو جب تک اس کا نسخہ ظاہر نہ ہو وہ ثابت ہی رہتا ہے، لیکن اعاودین مشہورہ سے اس کا منسوخ ہونا ظاہر ہو چکا ہے، محمد بن حنفیہ نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا کی: **سَلَامٌ عَلَیْکُمْ** اور اس کا رسول تم کو منقہ سے منع کرتے ہیں اور حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج مکہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے لیے منقہ مباح کر دیا اس کے بعد حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے منقہ کا واقعہ بیان کیا اور کہا جب میں نے حج کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا کی: **سَلَامٌ عَلَیْکُمْ** اور اس کا رسول تم کو منقہ سے منع کرتے ہیں، اس کے بعد لوگ اس سے رک گئے پھر منقہ میں مطلقاً اباحت ثابت نہیں ہوئی تھی

بلکہ متعہ میں تین دن کی مقید اجازت ثابت ہوئی تھی اور تین دن پورے ہونے کے بعد متعہ کی اجازت باقی نہیں رہی کہ اس کے لیے ناسخ کی ضرورت ہو۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ متعہ کو طلاق، عدت اور میراث کی آیات نے منسوخ کر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اگر تم نے متعہ کیا تو میں تم کو رجم کہ دوں گا، اور حضرت ہابر بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے متعہ اور صرف سے رجوع کر لیا تھا، پس اجماع صحابہ سے متعہ کا منسوخ ہونا ثابت ہو گیا، سبب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متعہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی، وَالَّذِينَ هُمْ لَكُمْ رِجَالٌ مِّنْكُمْ مَّا ظَنُّوا الْآيَةَ "وہ لوگ جو ازواج اور اپنی باندیوں کے سوا اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں" اور میں عدت سے متعہ کیا جائے وہ زوجہ نہیں ہے اور نہ ہی باندی ہے، زوجہ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وہ وارث ہوتی ہے نہ اس پر طلاق ہوتی ہے اور نہ اس کے ساتھ ارطاد ہوتا ہے اور زوج کے ساتھ یہ تمام معاملات ہوتے ہیں اور قرآن مجید میں ہے فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِمَّنْ الْآيَةَ اس سے مراد ازواج ہیں جیسا کہ اس آیت کے سیاق و سباق سے ظاہر ہے۔

متعہ کے عدم جواز اور بطلان پر امام مالک کی تصریح | شمس الانوار شرمشی نے لکھا ہے کہ امام مالک کے نزدیک متعہ جائز ہے اور غالباً انہیں کو رجم کر غلام مرثیہ ثانی صاحب دہلی نے بھی یہی لکھا ہے۔

ہے:

وقال مالك رحمه الله هو جائز شرعاً
غالباً اس تسامح کی وجہ یہ ہے کہ ان بزرگوں نے مالکیہ کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی بیان مذاہب میں صاحب ہدایہ کا تسامح ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں اب ہم مدقہ سے امام مالک کا قول پیش کر رہے ہیں۔
علامہ ابن سحون تنوکی، امام ابن قاسم سے روایت کرتے ہیں:

(قلت) اريد ان تزوج امرأة باذن ولي
بصدق قد سماه تزويجها الى شهر او سنة
او سنتين يصح هذا النكاح (قال) قال مالك
هذا النكاح باطل اذا تزوجها الى اجل من الاجال
فهذا نكاح باطل (ابن قول) قلت اريد
ان قال ان تزوجك شهر ا يبطل النكاح امر
يجعل النكاح صحيحاً ويبطل الشرط (قال)
قال مالك النكاح باطل يفسخ وهذه النكحة

امام ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے
پوچھا یہ نکاح کیسے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے اس کے
ولی کی اجازت سے ہر مقرر کردہ کے ایک ماہ، ایک سال
یا دو سال کی مدت کے لیے نکاح کرے تو اگر وہ جائز
ہے؟ امام مالک نے فرمایا یہ نکاح باطل ہے، جب کوئی
شخص کسی مدت میں کے لیے نکاح کرے تو وہ نکاح
باطل ہے۔ امام ابن قاسم کہتے ہیں میں نے کہا یہ نکاح کیسے
کہ جب کوئی شخص کسی مدت کے لیے نکاح کرے تو کیا

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد شرمشی متوفی ۴۸۳ھ، البیروت ج ۵ ص ۱۵۲-۱۵۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ
۲۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر متوفی ۵۹۳ھ، البدایہ مع فتح القادری ج ۲ ص ۱۵۰ مطبوعہ مکتبہ ترویج رضویہ سکس۔

و قتی ثبت عن رسول الله صلی الله علیه و سلم تحویلهما له

میرے سے نکاح باطل ہے یا نکاح ہو جائے گا احدت کی شرط باطل ہے، امام مالک نے لڑیا نکاح ہی باطل ہے اور وہ فتح ہو جائے گا کیونکہ یہ متفق ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعہ کی تحریم ثابت ہے۔

علامہ ابن ہمام نے بھی صاحب ہدایہ کے اس تراجم کا بیان کیا ہے لکھتے ہیں:

نسبتہ الی مالک جلد ۱۰۰
امام مالک روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

عن علی بن ابی طالب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن متعة النساء و اكل لحوم الحمير الاضیة .

علامہ ابوالولید باقی مالکی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ابندہ اسلام میں متعہ مباح تھا حضرت ابن عباسی کراہت کا علم تھا اور تحریم کا علم نہیں تھا، حضرت علی نے ان کے سامنے باہت کا اظہار کیا اور انہیں تحریم کی خبر دی۔

تحریم متعہ پر قرآن مجید سے استدلال اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

جو عورتیں تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کرو، دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، اور اگر انہیں پرہیز ہو کر ان کے درمیان انصاف نہیں کر سکو گے تو صرف ایک نکاح کرو یا اپنی کنیزوں پر بکثافت کرو۔

فانکحوا ما طاب لکم من النساء منور و ثلاث و ربیع فان خفتن ان کا تعدد لکھا
فواحدت و امة ملکیت ایما لکم۔

(النساء: ۳)

یہ آیت سورہ نساء سے لی گئی ہے جو مدنی سورت ہے، اور ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تصاف شہوت کی صرف دو جائزہ صہ میں بیان فرمائی ہیں کہ وہ ایک سے چار تک نکاح کر سکتے ہیں، اور اگر ان میں جمل کاظم نہ رکھ سکیں تو پھر اپنی باہمیوں سے نفسانی خواہش پوری کر سکتے ہیں اور پس اگر متعہ بھی تصاف شہوت کی جائزہ شکل ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا بھی ان دو صورتوں کے ساتھ ذکر فرما دیتا اور اس جگہ متعہ کا بیان نہ کرنا ہی اس بات کی بیان ہے کہ وہ جائز نہیں ہے۔ اور اہل اسلام سے سے کر فتح تک متعہ کی جو شکل معمول اور مہاجرتی تھی اس آیت کے اثر پر

۱۔ علامہ محزون بن سید خورشید متوفی ۲۵۶ھ

۲۔ المدونۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۱۸۰-۱۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۷ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ

فتح القدیر ج ۳ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبۃ ندویہ رضویہ سکس

۴۔ امام مالک بن انس ابھی متوفی ۱۷۹ھ

مراۃ امام مالک ص ۵۳، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور

۵۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف داجی مالکی اندلسی متوفی ۹۱۲ھ، الفتوح ج ۳ ص ۳۴۴، دار الفکر العربی، بیروت

اس کو منسوخ کر دیا گیا۔

شیخہ حضرات کو اگر شبہ ہو کہ اسی آیت میں لفظ نکاح مستحق کو بھی شامل ہے لہذا نکاح کے ساتھ مستحق کا جواز بھی ثابت ہو گیا تو اسی کا جواب یہ ہے کہ نکاح کی حد صرف چار عورتوں تک ہے اور مستحق میں عورتوں کی تعداد کے لیے کوئی قید نہیں ہے۔ اسی کی مزید تفصیل یہ ہے کہ نکاح اور مستحق دو الگ الگ حقیقتیں ہیں نکاح میں عقد دائمی ہوتا ہے اور مستحق میں عقد دائمی ہوتا ہے۔ نکاح میں منکوحات کی تعداد محدود ہے اور مستحق میں مستوحات کی کوئی حد نہیں۔ نکاح میں لفظ ہکفی نسب اور میراث لازم ہوتے ہیں اور ایلاء، غلبہ، طلاق اور طلاق عارض ہوتے ہیں، اور مستحق میں ان میں سے کوئی امر لازم نہ عارض، لہذا نکاح اور مستحق دو مستفاد حقیقتیں ہیں اور نکاح سے مستحق کا ارادہ غیر مستعمل ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اور جو شخص تم میں سے آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو وہ مسلمان کنیزوں سے نکاح کرے اور حکم اسی شخص کے لیے ہے غلبہ شہوت کی وجہ سے اپنے اوپر زنا کا خطرہ ہو، ان اگر تم صبر کرو تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَا تَكْرُمُ الْمُؤْمِنَاتِ (الْمَحْقُولَةُ) ذَلِكَ فَمِنْ غَضَى الْعَنْتِ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ۔ (نساء: ۲۵)

اس آیت میں غلبہ شہوت رکھنے والے شخص کے لیے صرف دو طریقے تجویز کیے گئے ہیں، ایک یہ کہ وہ باندیوں سے نکاح کرے، دوسرا یہ کہ وہ ضبط نفس کرے اور عہد کی زندگی گزارے، اگر مستحق جائز ہوتا تو کنیزوں سے نکاح کی طاقت نہ رکھنے کی صورت میں اس کو مستحق کی حیثیت دی جاتی، لیکن ایسا نہیں کیا گیا پس معلوم ہوا کہ کوئی شخص مستحق نہیں کر سکتا اسے نکاح ہی کرنا پڑے گا خواہ باندیوں سے کرے اور اگر ان سے بھی نکاح کی طاقت نہیں رکھتا تو پھر اسے صبر کرنا پڑے گا۔ مستحق کے جواز کی کوئی صورت نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اور جو لوگ نکاح کی طاقت نہیں رکھتے ان پر لازم ہے کہ وہ ضبط نفس کرے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے۔

وَلَيْسَتْ غَنَى الْفَقِيرِ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يَغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیر مجسم الفاظ میں واضح فرما دیا ہے کہ اگر نکاح نہیں کر سکتے تو ضبط نفس کرنا، اگر مستحق جائز ہوتا تو نکاح کی استطاعت نہ ہونے کی صورت میں مستحق کی اجازت دے دی جاتی، جب کہ مستحق کی اجازت کی بجائے ضبط نفس کا حکم دیا گیا ہے تو معلوم ہو گیا کہ اسلام میں مستحق کے جواز کا کوئی تصور نہیں ہے۔

احادیث سے حرمت مستحق پر استدلال اس سے پہلے باب کے شروع میں اور اس کی تشریح میں مستحق کے منسوخ ہونے اور اس کی تحریم کے سلسلے میں احادیث کا بیان گذر چکا ہے تاہم

چند مزید احادیث بیان کی جاتی ہیں:

حضرت سہرہ جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عن سبرة الجهمي قال خرجنا مع رسول

عن زید بن علی عن ابیہ عن علی بن حیدم السلام
قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخمير
الاھلیة و نكاح المتعة۔ ۱۰

زید بن علی اپنے ابا سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت علی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پختہ
مگوں کے گوشت اور نکاح منہ کو حرام کر دیا۔

اس روایت میں یم خمر کی تفسیر نہیں ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوا کہ منہ کے لیے جو پہلے رخصت دی
گئی تھی وہ اس روایت کے بعد منسوخ کر دی گئی، شیخ ابو جعفر طوسی نے اس حدیث سے جان چھڑانے کے لیے یہ
لکھا ہے کہ چونکہ یہ حدیث شیعہ حضرات کے اجماعی موقوف کے خلاف ہے اسی لیے اس روایت کا محل یہ ہے کہ یہ تفسیر
بیان کی گئی ہے، شیعہ حضرات کا یہ بہت پرانا طریقہ ہے کہ ان کی کتابوں میں جہیز ان کے موقوف کے خلاف جو اس کو
تفسیر پر عمل کر دیتے ہیں اس میں یہ ہے کہ روایت بیان کرنے میں تفسیر کا کیا دخل ہے؟ اگر جان بچانے کے لیے حق
کو چھپانا ہی ہے تو آپ خاموش رہیں اور اپنے مخالفین کے خلاف کوئی بات مت کہیں اس بات پر کوئی یقینی اور
قطعی شہادت ہے کہ زید بن علی نے جان بچانے کے لیے یہ روایت تفسیر بیان کی تھی اور اگر یہ روایت بیان نہ
کرتے تو ان کو موت کے گھاٹ اتار دیا جاتا اس لیے بنیاد منکرہ کی وجہ سے اس حدیث کو کیوں ترک کیا جائے۔
جو قرآن مجید کی متعدد آیات کے مطابق ہے، اصول کافی میں ہے، عن النقیۃ لہ لادین لہ ۱۰ جو
اور تفسیر کر کے وہ سب دین ہے، اگر ایسا ہی ہے تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء نے حبشہ
بن زیاد کے ہاتھ پر بیعت کر کے کیوں جان نہیں بچائی؟ حضرت مسلم بن عقیل نے یزید کے ہاتھ پر بیعت کر کے اور
تفسیر حضرت حسین کو بڑا بولا کہہ کر اپنی جان کیوں نہیں بچائی؟ اور حضرت حسین اور ان کے رفقاء نے جو تفسیر کو ترک کیا تو انہیں
کیا کہا جائے گا؟ تفسیر کا اصل تو شہادت حسین کی تمام عظمت کو ختم کر کے اسی کو بے درجی سے بدل دیتا ہے،
السیاذ بالشر!

اس موضوع پر مقالات سید محمد علی ایک مبسوط مقالہ ہے جس میں اس پہلو سے بحث کی گئی ہے کہ بعض
قرآن میں اہل مسمیٰ کے الفاظ میں اور اس سے متغیر ثابت ہوتا ہے، ہم نے یہاں اس بحث کو اس لیے نہیں
چھیڑا کہ مقالات سید محمد علی ہم اس بحث کو مکمل بیان کر چکے ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَ عَمَلَتِهَا
وَ خَالَتِهَا فِي النِّكَاحِ

پھوپھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح
میں جمع کرنے کی حرمت
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بھتیجی اور
پھوپھی کو اور بھانجی اور خالہ کو نکاح میں ایک ساتھ نہ جمع
کیا جائے۔

۳۳۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ النَّدَّاءَ عَنِ
أَبِي خَرِجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۔ شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن الحسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ، الاستبصار ج ۲ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۹۰ھ
۱۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کھینی متوفی ۳۲۹ھ، الاصول بن الکافی ج ۲ ص ۲۱۰، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۹۲ھ۔

لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ
الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار طوروں کو نکاح میں جمن کرنے
سے منع فرمایا ہے۔ بھتیجی اور اس کی پھوپھی اور بھانجی اور
اس کی خالہ۔

۳۳۳۳ . وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
بْنُ الْقَعْقَبِ قَالَ أَنَا الَّذِي عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَمِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى عَنْ أَسْبَعٍ يَسْأَلُ أَنْ
يُجْمَعَ بَيْنَهُنَّ الْمَرْأَةُ وَعَمَّتِهَا وَ
الْمَرْأَةُ وَخَالَتِهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھتیجی کے نکاح میں ہوتے
ہوئے پھوپھی سے نکاح نہ کیا جائے اور خالہ کے نکاح میں
ہوتے ہوئے اس کی بھانجی سے نکاح نہ کیا جائے۔

۳۳۳۳ . وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَمَةَ
بْنُ قَعْبِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ ابْنُ مَسْكَمَةَ مَدْرِي عَنْ الْأَنْصَارِيِّ
وَأَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَسْعَدِ بْنِ حَكِيمٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا تَنْكَحُوا الْعَمَّةَ عَلَى يَدَيِ الْأَخِ
وَلَا ابْنَةَ الْأُخْتِ عَلَى الْخَالَاتِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے
کہ کوئی شخص بھتیجی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی
پھوپھی سے یا بھانجی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس
کی خالہ سے نکاح کرے۔ ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ
ہمارا خیال یہ ہے کہ بیوی کے باپ کی پھوپھی اور بیوی کے
باپ کی خالہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۳۳۵ . وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ
ذُهَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَمْرِو بْنِ شِهَابٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي قَبِيصَةُ بْنُ ذُوَيْبٍ الْكُفَيْيُّ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ ذَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ يَجْمَعُ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ
وَعَمَّتِهَا وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ فَكُنِيَ خَالَاتُ أَبِيهَا وَعَمَّةُ أَبِيهَا
بِمِثْلِ الْمَنْزِلَةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۳۳۳۶ . وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَيْدٍ الرَّقَاشِيُّ

قَالَ نَاخَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ
يَحْيَى أَمَّا كَتَبَ إِلَيْهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْمَرُ
الْمَرْأَةُ عَلَى عَمْرَتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا .

۳۳۳۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ
عَنْ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

۳۳۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يَحْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا
يَسْوِمُ عَلَى سَوْرِ أَخِيهِ وَلَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةُ
عَلَى عَمْرَتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا وَلَا كَسَالَ
الْمَرْأَةِ طَلَاقُ أُخْتِهَا لَتَكْتَفِي صَحْفَتُهَا
وَلَتَنْكَحَ خَالَتَهَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهَا .

۳۳۳۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَخْرَمَةَ عَنْ عَوْنِ بْنِ
أَبِي عَوْنٍ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ
بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
تَنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمْرَتِهَا أَوْ خَالَتِهَا أَوْ
كَسَالَ الْمَرْأَةِ طَلَاقُ أُخْتِهَا لَتَكْتَفِي مَا فِي
صَحْفَتِهَا فَإِنَّ اللَّهَ رَازِقُهَا .

۳۳۴۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَالتَّلَظُّظُ لَا ابْنَ مُثَنَّى وَابْنُ
نَافِعٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ شُعْبَةَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عورت کے نکاح
میں ہوتے ہوئے اس کی بھوپھی اور اس کی خالہ کے نکاح
نہ کیا جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ... اس کے بعد
سب سابق روایت ہے۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی شخص اپنے بھائی کے
بیہام نکاح پر نکاح کو پیغام نہ دے، اور اپنے بھائی کی
نکاحی بھوی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور کسی عورت سے
نکاح کر کے اس کی بھوپھی اور خالہ سے نکاح نہ کیا جائے اور
کوئی عورت اپنی سون کی طلاق کا سوال نہ کرے تاکہ اس
کے برتن کو اپنے لیے خاص کرے، وہ (بہتر شرط کے)
نکاح کر لے جو اس کی تقدیر میں ہے اسے مل جائیگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے کہ
کسی عورت سے اس کی بھوپھی یا خالہ کے ہوتے ہوئے
نکاح کیا جائے یا کوئی عورت اپنی سون کی طلاق کا سوال
کرے تاکہ اس کے برتن کو اپنے لیے خاص کرے
کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ رزق دینے والا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا
ہے کہ کسی عورت سے اس کی بھوپھی یا خالہ کے

نکاح میں ہوتے ہوئے نکاح کیا جائے۔

عَنْ عَبْدِ بْنِ دِينَكَارٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
لَهِيزَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَوَحْدَتِهَا
۳۳۴- وَحَدَّثَنَا مُعْتَدِلٌ عَنْ حَاتِمٍ قَالَ
حَدَّثَنَا شَيْبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ زُرَّاءٍ عَنْ
عَنْ عَبْدِ بْنِ دِينَكَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے ان میں غائب

میں سے اور پھر بھی کو اور بھانجی اور خالہ کو نکاح میں ایک ساتھ جمع نہ کیا جائے، علامہ نووی کہتے ہیں کہ پھر بھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی
مختصاتی ہوں یا بھانجی ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے، بھانجی پھر بھی کی مثال ہے دادا یا پردادا کی بہن اور بھانجی
عالم کی مثال ہے نانی کی بہن، ان کی حرمت پر تمام علماء کا اتفاق ہے، البتہ بعض شیعہ اور خوارج نے ان کے نکاح میں جمع
کرنے کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: "وَأَسْرَأَ لَهُمْ مَا وَصَّاهُ اللَّهُ فِي هَٰذَا" (۱۰۴) "مذکورہ
محرمات کے ماسوا تمام محرمات میں سے ہیں" اور مذکورہ محرمات میں پھر بھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی کو ایک نکاح میں
جمع کرنے کی حرمت کا ذکر نہیں ہے۔ علامہ نووی سے لگا ہے کہ غیر واحد سے قرآن مجید کے عموم کو منسوخ کرنا جائز ہے،
اس لیے اس آیت کا عموم اس حدیث سے منسوخ ہو گیا ہے۔

قرآن مجید کے عموم کی خبر واحد سے منسوخ ہونے کی بحث

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح مسلم، صحیح ابن
عبان، سنن ابوداؤد اور جامع ترمذی میں ہے اور صحیح
میں یہ حدیث صحابہ اور تابعین میں مقبول رہی ہے اور صحابہ کے ایک جم غفیر مثلاً حضرت ابوسریہ، حضرت جابر، حضرت ابن عباس
حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابوسید خدری رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور اس آیت کا عموم قطعی نہیں ہے کیونکہ
محرمات مذکورہ میں مشرکات اور محرمات کا ذکر نہیں ہے اس لیے اس آیت کے عموم کے اعتبار سے وہ بھی حلال ہو گئیں اور
لا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكَاتِ (۲۴) "مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو" نے ان سے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور اس
آیت کا عموم منسوخ ہو گیا اس لیے اس آیت کے عموم کی تخصیص ہر چند کہ خبر واحد سے ہے لیکن یہ عموم قطعی نہیں ہے لہذا یہ کلمہ
لا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكَاتِ سے اس کا عموم پہلے ہی منسوخ ہو چکا ہے اس لیے یہ نسخ اصول اہل سنت کے حقوق نہیں ہے
اس کی پوری بحث مباحث کفر کے فقہاء میں ملاحظہ فرمائیں۔

جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام

عالمگیری میں ہے کہ دو

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف زادق متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۳، ۴۵۴۔ مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔
۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۲۵-۱۲۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، بیروت۔

دو ذریعہ نسبا نہیں ہوتی یا دودھ کے رشتہ سے نہیں ہوتی، (سراج دواج) اور تادمہ یہ ہے کہ جن دو عورتوں میں سے ایک کو دوسری سے نکاح کیا جائے اور ان کے درمیان جائز نہیں سے نکاح حلیم ہو، خواہ یہ حرمت دودھ کے رشتہ سے ہو یا نسبی رشتہ سے، ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے (خطہ) اس لیے جائز اور حلال اور مجتہبی اور پھر بھی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے خواہ یہ رشتہ نسب سے ہو یا دودھ سے البتہ کسی عورت اور اس کے سابقہ خاوند کی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اگر عورت کو مرد فریق کر لیا جائے تو اس لڑکی سے اس کا نکاح جائز ہے، البتہ اس کے برعکس جائز نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے دو بہنوں سے ایک عقد میں نکاح کر لیا تو دونوں سے اس کی تفریق کر دی جائے گی، اگر عمل نکاح سے پہلے تفریق ہو گئی تو ان کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر عمل ازدواج کے بعد تفریق ہوئی ہے تو ان دونوں کو مہر شکی ملے گا اور اگر ایک ایک عقد کے ساتھ ان سے نکاح کیا ہے تو بعد والا نکاح فاسد ہو گا اور اس پر دوسری بہن سے طلاق ہوتا واجب ہے اور اگر قاضی کو علم ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ ان میں تفریق کر دے، اگر عمل ازدواج سے پہلے ان میں تفریق ہو گئی تو عورت کے لیے کچھ واجب نہیں اور اگر عمل ازدواج کے بعد تفریق ہوئی ہے تو مہر شکی اور مقرر شدہ مہر میں سے جو کم ہو گا اس کا ادا کرنا واجب ہو گا اور اس عورت پر عدت لازم ہوگی اور کسب ثابت ہو گا اور جب تک بیوی کی بہن کی قضا نہیں ہوئی ہوگی اس وقت تک وہ اپنی بیوی کے ساتھ عمل ازدواج سے احتراز کرے گا۔

بَابُ تَحْرِيمِ نِكَاحِ الْمُحْرَمِ وَحَالَتِ اَحْرَامِ فِي نِكَاحٍ اَوْ بِبَيِّنَاتٍ

كَرَاهَةِ خُطْبَتِهِ

نبیہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ نے طلحہ بن عمر کا بخت شیبہ بن جیس سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو انھوں نے ابان بن عثمان کے پاس ایک قاصد بھیجا جس میں وقت میرے حقے وہ آئے اور انھوں نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حُرْمٌ اپنا نکاح کرے نہ کسی دوسرے کا نہ نکاح کا بیہنام دے۔

۳۳۴۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَأْفِيعٍ عَنْ ثَبِيهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَمَّا إِذَا أَنْ يُزَوَّجَ طَلْحَةُ بْنُ عُمَرَ بِثَبِيَّةَ ابْنِ جُبَيْرٍ فَأَسْأَلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ وَخَصَمَهُ ذَلِكَ دَهْرًا مِيزَ الْحَجَّ فَتَالَ أَبَانَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُنِ الْمُحْرَمُ وَلَا يُكُنْ وَلَا يَخْطُبُ ۳۳۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَأْفِيعٍ قَالَ حَدَّثَنِي ثَبِيهُ بْنُ وَهَبٍ قَالَ

نبیہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ بن مسعود اپنے بڑے کی شگنی شیبہ بن عثمان کی بیٹی سے کرنا چاہتے تھے، چنانچہ مسئلہ معلوم کرنے کے لیے انھوں نے

يَعْتَنِي عَنْهُ بَنُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مَعْصُومٍ وَكَانَ
يُحْطَبُ بِبَنَاتِ قُرَيْشٍ بَنِي عُثْمَانَ عَلَى أَبِيهِ
فَأُرْسِلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بَنِي عُثْمَانَ وَهُوَ عَلَى
النَّوَسِ فَقَالَ لَا أَدْرَا أَحَدًا ابْنًا لِمَنْ
لَا يُنْكِحُ وَلَا يُنْكَمُ أَنَا بِذَلِكَ عُثْمَانُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٣٣٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عِثْمَانَ السَّعْدِيُّ
قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو
الْعَطَايِبِ زِيَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ
سُوَّادٍ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ مَطْرِ
وَيَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ ثَائِفٍ عَنْ ثُبَيْلِ بْنِ
وَهْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عِثْمَانَ
بْنِ عَمَّانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ
وَلَا يُخْطَبُ -

٣٣٣٥ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو بْنُ الشَّاذِلِ وَرُحَيْمُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا
عَنِ ابْنِ عِيْنَةَ قَالَ رُوِيَ نَاسُ سَفِيَّانَ بْنِ
عِيْنَةَ عَنْ أَبِي يُوْبَ بْنِ مُوسَى عَنْ ثَلَاثَةٍ
بْنِ وَهْبٍ عَنْ أَبِي بَانَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ
يَسْلُفُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ النَّخَعِيُّ لَا يَتَكَبَّرُ وَلَا يَخْطُبُ -

٣٣٤ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ
شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ جَدِّي قَالَ
حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ
بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ ثُمَيْسِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْصُومٍ أَرَادَ أَنْ يُنْكِحَ ابْنَةَ
مَالِكَةَ بِنْتِ شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ فِي الْحَجِّ

مجھے ابان بن عثمان کے پاس بھیجا جو حج کے لیے سفر تھے۔ انہوں نے (سوال سن کر کہا) میرا گمان ہے کہ وہ اغرابی ہیں، کیونکہ عہدِ محمد اپنا نکاح کر سکتا ہے نہ دوسرے کا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحریر و کتابت کا علم سیکھ لو اور کسی اور کا نہ لکھو کا بیجا مسموع ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حرم نکاح کرے
 نکاح کا پیغام دے۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حج کے دوران اپنے لیے طلحہ کا
نکاح شیبہ بن جیسر کی بیٹی سے کر دیں۔ اسی زمانہ میں ابان
بن عثمان امیر حج تھے، ابان نے مجھے ان کے پاس پہنچایا
دینے کے لیے بھیجا کہ میں طلحہ کا نکاح کرنا چاہتا ہوں،
اور میری خواہش ہے کہ آپ بھی اسی میں شریک ہو جائیں۔

حضرت ابان سے فرمایا میں تو تجھ کو سب سے زیادہ مومن ہوں
ہوں کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے بیان
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: احرم نکاح
نہ کرے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں نکاح کیا
ابن عمر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ زہری نے کہا: یزید بن عمر نے
خبر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال ہونے
کی حالت میں نکاح کیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں نکاح
میں سے نکاح کیا۔

یزید بن عمر کہتے ہیں کہ حضرت یزید رضی اللہ عنہما
نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج
سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا حضرت یزید
میر کا ادھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مثال تھیں۔

وَابَانَ بْنِ عُمَرَ أَنَّ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْمُجَرِّجِ
فَأَمَّا سَلَّ إِلَى ابْنِ أَبِي هَدَّ أَرَدْتُ أَنْ أُنَكِحَ
طَلْحَةَ بْنَ عُمَرَ فَأُحِبُّ أَنْ تَحْضُرَ ذَلِكَ
فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي هَدَّ أَلَا أَمَّا الْخَيْرُ إِنْ جِئْتَا جَارِفِيَا
إِلَيَّ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ

۳۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو قَتَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
عَبَّاسٍ قَالُوا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
وَيْيَاقٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ ثُمَّ إِذَا ابْنُ عُثْمَانَ
وَحَدَّثَنَا بِهِ الزُّهْرِيُّ فَقَالَ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ
بْنُ الْأَصْبَغِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ كُنْتَ
وَهُوَ حَلَالٌ

۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
وَأَبُو بَكْرِ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ وَابْنُ
عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ وَابْنُ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُحْرِمًا وَهُوَ مُحْرِمٌ

۳۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي حَزْمٍ قَالَ تَابِعُ بْنُ حَسَّانٍ
قَالَ تَابِعُ بْنُ حَزْمٍ عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَصْبَغِ
قَالَ حَدَّثَنِي سَمِيعُ بْنُ بَشْتٍ الْحَارِثِيُّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَقَالَ
وَكُنْتُ حَاضِرًا وَخَالَتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

لَقَدْ عَلَّمْتُمُ

محرم کے نکاح کرنے میں مذہب اربعہ | امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ نظریہ ہے کہ محرم کا حالت احرام میں عقد نکاح کرنا شرعاً جائز ہے البتہ حالت احرام میں عمل ازدواج کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نکاح کو حلال کیا ہے اور کسی وقت میں نکاح سے ممانعت نہیں کی اور احادیث صحیحہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور عمل ازدواج اس نے جاری رکھا۔ کو قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں اس کی ممانعت ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حالت احرام میں محرم کا نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں: محرم کے نکاح میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور مشہور صحابہ اور تابعین کے نزدیک محرم کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، ان کا استدلال صحیح مسلم کے اس باب کی احادیث سے ہے اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ محرم کا حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے۔

امام ابوحنیفہ کے موقف پر علامہ نووی کے اعتراضات | علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ نے حضرت ام المومنین کیا ہے اور اس حدیث کے متعدد جوابات ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے اسی وقت نکاح کیا تھا جب آپ حلال تھے۔ اکثر صحابہ نے اسی طرح روایت کیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ناویلی ہے اور بحالت احرام نکاح کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے عرم میں نکاح کیا تھا اور جو شخص عرم میں ہو اس پر بھی محرم کا اطلاق کیا جاتا ہے خواہ وہ حلال ہو چنانچہ یہ شعر مشہور ہے:

قَتَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْخَلِيفَةَ مَحْرُومًا عَدَا فِ حَرَمِ الْمَدِينَةِ
ابن عفان خلیفہ مسلمین کو قتل کر دیا وہاں حاکم
نہ محرم تھے یعنی حرم مدینہ میں تھے، تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یہ ہے: "محرم خود نکاح کرے دیکھی
کا نکاح کرے (مسلم)" اور آپ کا بھی یہ ہے کہ آپ نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا اور امویوں کو قتل کر دیا
ہے کہ جب قتل اور قتل میں قاتل ہو تو قتل کو ترجیح دی جاتی ہے اور چوتھا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت
ہے۔

علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات | علامہ بدر الدین عینی حنفی علامہ نووی کے پہلے اعتراض کے جواب
میں کہتے ہیں اکثر صحابہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی
تائید اور ممانعت میں روایات ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوہریرہ، حضرت عائشہ
حضرت معاذ اور حضرت ابو عبد اللہ بن مسعود سے اسی طرح روایت ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت
عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے محرم کے نکاح میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام طحاوی نے روایت کیا ہے کہ محمد بن

۱۔ علامہ عینی بن شرف نووی متوفی ۷۲۸ھ، ص ۲۵۳، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۳، " " " " " "

ابو بکر نے حضرت انس بن مالک سے عزم کے نکاح کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ صحیح نہیں ہے۔
 نکاح نیت کی طرح ایک عقد ہے، اور امام طحاوی نے روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا وہاں حالیکہ آپ عزم تھے، اسی طرح امام طحاوی نے روایت کیا
 کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بھین اذواج سے حالت احرام میں
 نکاح کیا ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے نیز اس روایت کو امام ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں
 ذکر کیا ہے اور حضرت معاذ کی روایت کو ابن حزم نے روایت کیا ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ بخاری نے یہ
 روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے وہ حضرت ابن عباس
 رضی اللہ عنہما کے اہل علم اصحاب ہیں۔ سعید بن جبیر، عطاء بن ابی رباح، طاؤس، مجاہد، عکرمہ اور عابد بن عبد بن سب حضرت
 عطاء بن ابی ان کی اولاد اور روایات سے استدلال کیا جاتا ہے اور جن راویوں نے ان سے اس حدیث کو روایت کیا ہے
 وہ بھی اہل علم اور ثقہ حضرات ہیں۔ مثلاً عمر بن دینار، ایوب، سخیانی، عبداللہ بن ابی یحییٰ وغیرہ یہ وہ ائمہ ہیں جن کی روایات
 کی اقتدار کی بات ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث کے معارضہ میں امام مسلم نے جو یزید بن اسلم کی روایت ذکر کی
 ہے (وہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۳، ایضاً حدیث نمبر ۲۳۴۱، سعیدی خفرائی) اس کو عمر بن دینار نے
 ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ایک اعرابی تھا جو اپنی بیویوں پر عیشا کرتا تھا، ہر چند کہ زہری نے اس کی
 روایت سے استدلال کیا ہے لیکن اس استدلال کی وجہ سے عمر بن دینار کی جرح اس سے ساقط نہیں ہوتی اور
 امام ترمذی نے جو اس کے معارض حدیث ذکر کی ہے اس میں سطر وفاق نام کا راوی ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں
 کہ سطر وفاق، مخائین کے نزدیک بھی ناقص استدلال نہیں ہے۔ امام نسائی نے کہا کہ طبرانی لہان و لاقی قری نہیں ہے امام
 احمد نے کہا اس کا حافظ نراب تھا، اور ہر حدیث کسی شخصیت سے بھی ایسی نہیں ہے جو حضرت ابن عباس کی روایت
 کے مزاحم ہو سکے، علامہ حنبلی، علامہ نووی کے دوسرے اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں کہ عزم کی یہ تاویل کرنا کہ اس
 سے مراد یہ ہے کہ جو شخص عزم میں برخوار وہ حلال ہیں، اس لیے صحیح نہیں ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کی
 ہے۔ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا وہو محرم وہی بھا وہو حلال۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عزم
 میمونہ سے نکاح کیا وہاں حالیکہ آپ عزم تھے اور ان کو اپنے گھر میں لانے وہاں حالیکہ آپ حلال تھے، اس حدیث
 سے واضح ہو گیا کہ علامہ نووی کی تفسیر درست نہیں اور محرم سے مراد ساکن حرم نہیں بلکہ صاحب احرام ہے اور علامہ نووی کا
 تیسرا اعتراض کہ جبہ بن وہب کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے: المحرم لا ینکح ولا ینکح
 ولا ینکح۔ محرم خود نکاح کرے نہ کسی کا نکاح کرے نہ نکاح کا پیغام دے، اور عمر بن دینار کی روایت میں
 میں حضرت ابن عباس نے بیان کیا ہے کہ آپ نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا آپ کا عمل ہے اور
 قول اور فعل میں تضاد ہو تو ترجیح قول کو ہوتی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ تضاد اس وقت ہوگا جب دونوں پیشین
 سند کے اعتبار سے مساوی ہوں اور عمر بن دینار کی روایت مجاہد بن سب سے قوی ہے وہ امام بخاری کے
 رجال سے ہیں اور مجاہد بن وہب رجال مسلم میں سے ہیں اور بخاری کی روایت کو مسلم کی روایت پر ترجیح ہے اور اگر
 بالعرض نہ روایات مساوی ہوں تو مسلم کی حدیث میں تاویل ہے اور نکاح کا معنی معنی دینی مراد ہے یعنی عزم

ذو طہ کسی کو وطی کرنے سے یا یہ بھی کراہت تنزیہی کے لیے ہے اور صحیح بخاری میں جو حضرت ابن عباس کی روایت ہے وہ بیان جواز کے لیے ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ عقد نکاح مباشرت کا موجب ہے اس لیے مباشرت اہرام میں اس سے منع کیا اور اسی وجہ سے اس کے ساتھ منگنی (پیغام نکاح) کی بھی ممانعت کر دی۔ حالانکہ منگنی کے بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے خواہ اگر کراہت ہو لہذا آپ کا نکاح یا دوسرے کا نکاح کرنا منع اگر کراہت جائز ہوگا، اور جو تھے اشراغی کا جواب یہ ہے کہ حضرت یحییٰ سے نکاح کرنے کو آپ کی خصوصیت پر محمول کرنا بوجہ جودیل ہے اس لیے صحیح نہیں ہے۔

بلا اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کرنے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ الْخُطْبَةِ عَلَى خُطْبَةِ آخِيهِ

حَتَّى يَأْذَنَ أَوْ يَتْرَكَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص دیگر کی بیعت پر بیعت کرے دوسرے کی منگنی پر منگنی کرے۔

۳۳۵۰۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَجَبٍ قَالَ أَنَا النَّبِيُّ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَبْعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ بَعْضُكُمْ عَلَى خُطْبَةِ بَعْضٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی کی بیعت پر بیعت کرے نہ کوئی شخص اپنے بھائی کی اجازت کے بغیر اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے۔

۳۳۵۱۔ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدَسٍ عَنْ حَرْبٍ وَوَحْدَةَ بْنِ مَتَّى جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْكُفَّيْنِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْبُرُ تَائِفًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَبْعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ آخِيهِ إِلَّا أَنْ تَأْذَنَ لَهُ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۳۳۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ مُسَيَّبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَهْزُومٍ الْأَشْجَلِيِّ

ایک اور سند سے بھی اسی قسم کی روایت منقول ہے۔

۳۳۵۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَامِلٍ قَالَ سَأَلَ حَمَّادٌ قَالَ تَأْذِنُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِهَذَا

الْإِسْتِئْذَانُ.

۳۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْخٌ عَنِ النَّسَائِيِّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ مَرْيَمَ عَنْ عَمِيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى أَنْ يَبِيعَ حَاضِرًا تَبَادُؤًا أَوْ يَتَنَاجَشُوا أَوْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ آخِيَةٍ أَوْ يَبِيعَ عَلَى بَيْعٍ آخِيَةٍ وَلَا تَسْئَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ امْتَحِنَتَهَا لِتَكْتَفِيَ مَا فِي إِنْكَاحِهَا أَوْ مَا فِي صَحْفَةِهَا إِذَا عَشَرَ وَفِي رَوَايَةٍ وَلَا يَسْمُو الرَّجُلُ عَلَى سَوْمٍ آخِيَةٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ شہر والا گاؤں واسے کالال (اس کو شہر کا نرخ بتانے والا) خریدے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے یا اپنے بھائی کی بیع پر بیع کرے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی عورت اپنی بہن (سوکن) کو طلاق دینے کا مطالبہ کرے تاکہ جو کچھ اس کے برتن میں ہے اسے اپنے لیے اٹھالے اور عروہ کی روایت میں یہ زیادہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کرے۔

۳۳۵۵ - وَحَدَّثَنَا شَيْخٌ حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي سَرْهَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا قُرَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ الْمَرْءُ عَلَى بَيْعٍ آخِيَةٍ وَلَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ آخِيَةٍ وَلَا تَسْئَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ الْإِثْرِ لِتَكْتَفِيَ مَا فِي إِنْكَاحِهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شخص دوسروں کو ترغیب دینے کے لیے قیمت نہ بڑھاؤں جبکہ عروہ کے کالال ارادہ نہ کرے اور نہ کوئی شخص اپنے بھائی کے سوسے پر سودا کرے اور شہری رجاؤ بتائے بغیر دیہاتی کا مال نہ بیچے اور نہ کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے اور نہ کوئی عورت اس لیے اپنی بہن (سوکن) کی طلاق کا مطالبہ کرے تاکہ جو کچھ اس کے برتن میں ہے اسے اپنے لیے اٹھالے۔

۳۳۵۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ زَائِدٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ جَمِيعًا عَنْ مَعْصَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْتِئْذَانِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْصَرٍ وَلَا يَزِدُّ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعٍ آخِيَةٍ.

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے اس میں ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے سوسے پر قیمت نہ بڑھائے۔

۳۳۵۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي وَبَّاقٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ مَرْيَمَ عَنْ عَمِيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى أَنْ يَبِيعَ حَاضِرًا تَبَادُؤًا أَوْ يَتَنَاجَشُوا أَوْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ آخِيَةٍ أَوْ يَبِيعَ عَلَى بَيْعٍ آخِيَةٍ وَلَا تَسْئَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ امْتَحِنَتَهَا لِتَكْتَفِيَ مَا فِي إِنْكَاحِهَا أَوْ مَا فِي صَحْفَةِهَا إِذَا عَشَرَ وَفِي رَوَايَةٍ وَلَا يَسْمُو الرَّجُلُ عَلَى سَوْمٍ آخِيَةٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

بْنِ سَعِيدٍ وَابْنُ حَجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي ثَوْبٍ نَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ
أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسِيرُ الْمُسْلِمُ عَلَى سَوْمٍ أَوْ مَسْلُومٍ
وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَتِهِ .

۳۳۵۸ . وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبَةَ
النَّوْزِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْمُطَّلِبِ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنِ الْعَلَاءِ وَ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَسَلَّمَ .

۳۳۵۹ . وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ نَا
عَبْدُ الْمُطَّلِبِ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالُوا عَلَى سَوْمٍ أَوْ مَسْلُومٍ وَلَا يَخْطُبُ
أَخِيرَهُ .

۳۳۶۰ . وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبَةَ قَالَ نَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَيْنِ التَّيْبِ وَ سَعِيدِ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ جَبْرِ الرَّحْمَنِ
بْنِ شَكَّاسَةَ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ بَيْنَ مَا
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْيَمِينِ يَقُولُ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْمُؤْمِنُ مَعَ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ فَلَا يَحِلُّ لِقَوْمٍ مِنْ
أَنْ يَبْتَاعَ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى
خُطْبَتِهِ أَخِيرَهُ حَتَّى يَذْكَرَ .

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مسلمان دوسرے
مسلمان کی قیمت پر قیمت نہ لگائے یا اس کی منگنی پر منگنی
کرے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی شخص اپنے بھائی
کی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور نہ اس کی منگنی پر منگنی کرے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مؤمن، مؤمن کا بھائی
ہے اور کسی مؤمن کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے
بھائی کی بیع پر بیع کرے یا اس کی منگنی پر منگنی کرے
حتیٰ کہ وہ اسے چھوڑ دے۔

منگنی پر منگنی کرنے میں مناسب | علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جبہ و عمامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جب منگنی کرنے والے
کا پیغام سرا و منکر کہ لیا جائے اور وہ اس رشتہ کو ترک نہ کرے تو اب کسی
اور شخص کے لیے پیغام دینا جائز نہیں ہے اور اگر کسی شخص کے اس صورت میں پیغام دیا اور نکاح کر لیا تو گناہ گار ہو گا، لیکن

نکاح صحیح سے اور فسخ نہیں ہوگا، اور داؤد ظاہری یہ کہتے ہیں کہ نکاح فسخ ہو جائے گا امام مالک سے اس سلسلے میں دوروائتیں ہیں، بعض اصحاب مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ دخول سے پہلے نکاح فسخ ہو جائے گا اور دخول کے بعد نکاح فسخ نہیں ہوگا۔ متکلی پر متکلی کی تحریم اس صورت میں ہے جب رشتہ منظور کر لیا گیا ہو اور اگر رشتہ یا پرہیزام منظور نہ کیا ہو تو متکلی پر متکلی حاکم ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ انہیں ابو جہم اور مسادہ دونوں نے نکاح کا پیغام دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں کیا بلکہ آپ نے انہیں حضرت اسامہ کے لئے ایک عیسوی پیغام دیا۔ ابن قاسم مالکی نے کہا کہ فاسق کی متکلی اگر منظور بھی کر لی گئی ہو پھر بھی نکاح کا پیغام دینا جائز ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ احادیث میں عموم اور اطلاق ہے۔

اس باب کی احادیث میں ہرج کے جو احکام آگئے ہیں ان کو تفصیل سے انشاء اللہ ہم کتاب البیوت میں بیان کریں گے۔

نکاح شغار کی حرمت کا بیان

بَابُ تَحْرِيمِ نِكَاحِ الشَّغَارِ

بُطْلَانِهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا ہے شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح دوسرے شخص سے اس کی بیٹی کے عوض کر دے دوسری بیٹی اپنی بیٹی کا نکاح پہلے شخص سے کر دے اور ان کے بچے مہر نہ ہوں۔

۳۳۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ تَائِفِ بْنِ عَمْرِو
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ وَ
الشَّغَارُ أَنْ يُزَوِّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ
يُزَوِّجَهَا ابْنَتَهُ وَكَيْسٌ بَيَّنَّهُمَا
صَدَاقًا.

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

۳۳۶۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَ
نَحْنُ وَحَبِيبُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ قَالُوا سَأَلْنَا
يَحْيَى عَنْ حَبِيبِ اللَّهِ عَنْ تَائِفِ بْنِ عَمْرِو
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّ
فِي حَدِيثِ حَبِيبِ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ لَسْنَا فِيهِ
مَا الشَّغَارُ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

۳۳۶۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلْنَا

حَقَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّكْرِ رَجُلٍ
عَنْ تَافِيْعِ بْنِ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَّهِ عَنِ الشِّغَارِ -

۳۳۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي قَالٍ أَنَا مَعَهُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
تَافِيْعِ بْنِ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

شِغَارٌ فِي الْإِسْلَامِ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
أَبُو شَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ
الرَّحْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ
الرَّسُولَ يَقُولُ يَقُولُ الْوَجْدُ يَنْزِلُ فِي الْوَجْدِ
وَأَنْتُمْ تَمِيرُونَ وَالشِّغَارُ مَنْ يَقُولُ الْوَجْدُ يَنْزِلُ فِي الْوَجْدِ
أَبْتَنُكَ وَأَنْتَ تَجْعَلُ ابْنِي أَوْ تَرْجُو جَوْزَ ابْنِكَ وَ
أَنْتَ تَجْعَلُ ابْنِي -

۳۳۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا عَبْدُ

عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَثِيرٍ

۳۳۶۴ - وَحَدَّثَنَا هَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

قَالَ نَا حُجْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

جَدِيحٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَالٍ قَالَ

أَنَا ابْنُ جَدِيحٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّحْمَنِ بَشِيرٌ

أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ يَقُولُ فَكَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ عَنِ الشِّغَارِ -

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن اسلام میں شغار سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا اور انیس کی روایت میں ہے شغار یہ ہے کہ تم اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کرو اور میں اپنی بیٹی کا نکاح تم سے کروں گا یا کچھ اپنی بہن کا نکاح مجھ سے کرو اور میں اپنی بہن کا نکاح تم سے کروں گا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔

شغار میں مذاہب | ملازمہ دہی کہتے ہیں کہ سنت میں شغار کا معنی ہے اٹھانا جب گناہ پیشاب کے لیے اٹھنا تھا تو کہتے ہیں شغار انکسب اس صورت میں اس کی نکاح شغار کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس عقد میں دونوں نکاح کرنے والے ایک دوسرے سے تھانے مہر اٹھاتے ہیں (سیدی) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا معنی ہے خالی ہونا جب شہر خالی ہو جائے تو کہتے ہیں شغار اس صورت میں مناسبت یہ ہے کہ یہ

نکاح ہر سے خالی ہوتا ہے، شتار جاہلیت کا نکاح ہے اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ نکاح صحیح منہ سے نہیں اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس میں سے نکاح باطل ہوتا ہے یا نہیں؟ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ دخول سے پہلے نکاح فسخ ہوگا اور دخول کے بعد فسخ نہیں ہوگا اور ایک روایت یہ ہے کہ ہر صورت میں نکاح فسخ ہو جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہوگا اور ہر مثل لازم ہوگا امام احمد سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے۔

علامہ بدر الدین عینی صنفی لکھتے ہیں کہ احسان کے نزدیک شتار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا کسی شخص سے اس کی بیٹی یا بہن کے ساتھ اسے نکاح کے عوض میں نکاح کرے اور ہر ایک کا عقد دوسرے عقد کے عوض میں ہو یہ نکاح صحیح ہے اور اس میں ہر مثل واجب ہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حدیث میں نکاح شتار کی ممانعت ہے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ نے ہر نکاح کرنے اور فسخ کو ہر قرار دینے سے منع فرمایا ہے اور ہم بھی اس کو باطل قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ہر شتار نہیں ہے بلکہ یہ ایسا نکاح ہو گیا جس میں ایسی چیز کو ہر بنایا گیا جو ہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی جیسے کوئی شخص غیر بالغ ہو کہ ہر بننے کے نکاح کرنے تو ایسی صورت میں بالاتفاق نکاح ہو جائے گا اور غیر بالغ بننے کی جگہ ہر مثل دینا واجب ہوگا، نکاح شتار بھی اسی طرح ہے۔

بَابُ الْوَقَائِدِ بِالشَّرْطِ فِي النِّكَاحِ

شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان

۳۳۶۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ
نَا مُسْلِمٌ قَالَ وَحَدَّثَنِي ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ
نَا وَكِيعٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ قَالَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ نَا يَحْيَى
وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مُدْرِكَةَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ السَّيْرِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَاصِمٍ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَتَا قَالَ قَالَ تَمُّونَ
اللَّهُ صَلَاتِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَامُكَ إِنَّ أَحْسَنَ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرائط میں سے جو شرط سب سے زیادہ پوری کی جانے کی مستحق ہے یہ وہ ہے جس کی وجہ سے تم عورتوں کو اپنے لیے حلال کرتے ہو۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۲۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی صنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ النکاح ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبہ نور محمد مصر، ۱۳۴۸ھ

الْمَرْطُ أَنْ يُؤْتَى بِهِ مَا اسْتَحَلَّكُمْ بِهِ
الْفَرْ وَبِهِ هَذَا النُّقْطُ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ
وَأَبْنِ مَسْنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْنِي عَنْ
النُّقْطِ وَطَر

حقوق زوجین | علامہ نووی کہتے ہیں کہ تمہارے عطا اور فقہان کا یہ نظریہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہ شرائط ہیں جو نکاح کے مقتضی کے خلاف نہیں ہیں یعنی ایسی شرائط مراد ہیں جو نکاح کے تقاضوں اور اس کے مقاصد کے مطابق ہیں جیسے اچھائی کے ساتھ زندگی گزارنا، اور بیوی کو کھانے پینے اور بالمش کا خرچ دستور کے مطابق ادا کرنا شوہر بیوی کے حقوق کی ادائیگی میں کوئی کوتاہی نہ کرے اگر دو بیویاں ہوں تو دونوں کے پاس باری باری رہے، اور عورت شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے نہ جائے، اس کی نافرمانی نہ کرے، اس کی اجازت کے بغیر نفل روئے نہ کرے، اس سے بچے بغیر گھر میں کسی کو آنے نہ دے اور اس کے مال میں اس کی مرضی کے بغیر تصرف نہ کرے اور جو شرائط قطعاً خالص نکاح کے خلاف ہیں وہ ہیں مثلاً بیوی کو خرچ نہ دے، اس کی باری میں اس کے پاس نہ رہے اس کو اپنے ساتھ سفر میں نہ لے جائے

نکاح میں بیوی کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکی کے شوہا لیے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے اور کنواری کی اجازت لیے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے، صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! کنواری کی اجازت کس طرح ہے؟ فرمایا اس کی خاموشی۔

بَابُ اسْتِئْذَانِ الشَّيْبِ فِي النِّكَاحِ
بِالنُّطْقِ وَالْبِكْرِ بِالسُّكُوتِ

۳۳۶۹ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْنِي عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا هَذَا عَنْ تَيْمِيٍّ نَبِيٍّ أَيْدِي كُفَيْهِمْ قَالَ نَا أَبُو سَلَمَةَ قَالَ مَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُنْكَحُوا الْأَيَّتِمَّ حَتَّى تُسْتَأْذِنُوا وَلَا تُنْكَحُوا الْبُكَرَ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ

۳۳۷۰ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْنِي عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُنْكَحُوا الْأَيَّتِمَّ حَتَّى تُسْتَأْذِنُوا وَلَا تُنْكَحُوا الْبُكَرَ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

مُوسَى قَالَ أَنَا عِيسَى يَعْنِي ابْنُ يُرَيْسَ عَنْ
 الْأَوْثَارِ عَنِ حَقِّ بْنِ وَحْدَةَ بْنِ زُهَيْرِ بْنِ حَرْبٍ
 قَالَ نَاحِشِ بْنِ مَحْمُودٍ قَالَ نَاحِشِ بْنِ
 قَالَ وَحْدَةَ بْنِ عَمْرٍو وَالثَّقَافَةُ وَمَحْمُودُ بْنُ
 زَافِعٍ قَالَ نَاحِشِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ عَمْرٍو عَنْ مَعْمَرٍ قَالَ
 وَحْدَةَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِيِّ
 قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ قَالَ نَاحِشِ بْنِ
 كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِمِثْلِ مَعْنَى
 حَدِيثِ هِشَامٍ وَشَيْبَانَ وَمَعَاوِيَةَ بْنِ
 سَلَامٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جب گھروالے لڑکے کا نکاح
 کریں تو اس سے اجازت لینا چاہیے یا نہیں؟ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اجازت لینا چاہیے،
 حضرت عائشہ نے کہا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کو
 شرم آئے گی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسی کا
 غامض ہو جاتا ہے اس کی اجازت سے۔

۳۳۷۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 قَالَ نَاحِشِ بْنِ زُؤَيْسٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
 قَالَ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَمَحْمُودُ بْنُ
 زَافِعٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَافِعٍ
 زَافِعٍ قَالَ نَاحِشِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
 قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مَرْثَدَةَ يَقُولُ قَالَتْ
 ذُكُورٌ مَوْلَى عَائِشَةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَارِيَةِ يَكْفُهَا
 أَهْلُهَا أَمْسًا مَرَّةً أَوْ لَا فَقَالَ نَعَمْ مَسْئَلُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ أَمْسًا مَرَّةً
 فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا فَإِنَّهَا تَسْتَحْيِي
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدْ لَكَ إِذَا لَهَا إِذَا هِيَ سَكَتَتْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی نے عورت کی شادی
 لڑکے (نچوڑ) کو کر لیا (بجورہ) اپنے نفس کی لیاؤ (مقدور)۔

۳۳۷۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ
 قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاحِشِ بْنِ وَحْدَةَ بْنِ
 يَحْيَى بْنِ يَحْيَى وَالثَّقَافَةُ قَالَ قُلْتُ لِسَالِمِ بْنِ

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ ثَابِتٍ
بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الَّذِينَ أَحَقُّ بِنَفْسِهِمَا مِنْ وَلِيِّتِهِمَا وَالْبُكَرُ
تُسَادُّنَ فِي نَفْسِهِمَا وَإِذَا لُتَّاهَا صَمًا تَهَا
۳۴۳۳. وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَسَفِيَانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْفَضْلِ سَمِعَ ثَابِتَ بْنَ جَبْرِ يَقُولُ سَمِعَ
ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّيْبُ أَحَقُّ
بِنَفْسِهِمَا مِنْ وَلِيِّتِهِمَا وَالْبُكَرُ تُسَادُّنَ
إِذَا لُتَّاهَا سَكُونُ تَهَا.

۳۴۳۴. وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَسَفِيَانُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ قَالَ الشَّيْبُ أَحَقُّ
بِنَفْسِهِمَا مِنْ وَلِيِّتِهِمَا وَالْبُكَرُ يَسَكُونُ تَهَا
أَبُو هَا فِي نَفْسِهِمَا وَإِذَا لُتَّاهَا صَمًا تَهَا
وَمَا تَهَا قَالَ وَ صَمَّ تَهَا إِقْرَارُ هَا.

اور پاکرہ سے بھی اس کے بارے میں اجازت یعنی چاہیے
اور اس کی اجازت خاموشی ہے۔

سنت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بکرہ اپنے ولی
کی بہ نسبت اپنی زیادہ حقدار ہے، اور کنواری لڑکی سے
بھی اجازت لی جائے گی اور اس کی اجازت اس کی خاموشی
سے ہے۔

اسی سند سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: ولی کی بہ نسبت بکرہ اپنے نفس کی زیادہ
حقدار ہے۔ کنواری سے بھی اس کا باپ اجازت سے۔
اور اس کی اجازت اس کی خاموشی سے ہے اور ایک روایت
میں ہے اس کی خاموشی اس کا اقرار ہے۔

ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ | حدیث نمبر ۲۳۷۲ میں ہے مولیٰ کی
نفس کی زیادہ حقدار ہے۔ علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا نکاح کی صحت کے لیے ولی شرط
ہے یا نہیں؟ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ ولی شرط ہے اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا۔ امام
ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ بکرہ یا مطلقہ اور بالغ کنواری کے نکاح کی صحت کے لیے ولی کی اجازت شرط نہیں ہے اور وہ ولی
کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہیں، علامہ غامری نے کہا ہے کہ کنواری کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بکرہ
یا مطلقہ کے لیے شرط نہیں ہے، امام مالک اور امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نکاح اگر بلا ولی
ہو تو ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ اور اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہ ہو اور
غامری کا استدلال اس حدیث سے ہے جو اس باب میں مذکور ہے کہ شیب (بکرہ) اپنے نفس کی ولی سے زیادہ حقدار ہے
اور پاکرہ و کنواری سے اجازت لی جائے گی۔ اور ہمارے اصحاب نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ جن حق میں ولی
کے ساتھ شریک ہے لیکن اس پر جبر نہیں کیا جائے گا اور شوہر کے انتخاب میں اس کا زیادہ حق ہے، اور امام ابو حنیفہ نے
اس مسئلہ کو بیچ و بیرون پر قیاس کیا ہے لیکن جب عورت ولی کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کر سکتی ہے تو ولی کی اجازت

کے بغیر اپنا عقد بھی کر سکتی ہے اور جس حدیث میں ہے: "ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا" اس کو امام ابو حنیفہ صغیر (رحمہ اللہ) پر محمول کرتے ہیں اور اس حدیث کے عموم کو قیاس سے خاص کرتے ہیں اور عموم کو قیاس سے خاص کرنا اگر وہ اصولی کے نزدیک جائز ہے۔ شیخ داؤد نکلاہری نے اس مختلف فیہ مسئلہ میں ایک نئے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ خود ان کے اپنے مذہب کے خلاف ہے۔

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ | قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ اشہب کی روایت یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک ولی کی اجازت شرط ہے اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہے، اور ابن القاسم کی روایت یہ ہے کہ ولی کی شرط سنت سے فرضی نہیں ہے کیونکہ امام مالک کی روایت ہے کہ بغیر ولی کے زوجین میں وراثت ہو جاتی ہے اور غیر شریعت (غیر سنیہ) عورت اپنے نکاح کے لیے کسی بھی شخص کو ولی بنا سکتی ہے اور شہر کے عقد کے لیے ولی کو امام مالک مستحب قرار دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ امام مالک کے نزدیک ولی کی شرط صحت نکاح کے لیے نہیں کمال نکاح کے لیے ہے، البتہ بغداد کے مالکی علماء نے اس کو نکاح کی صحت کی شرط قرار دیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شرط کے ثبوت میں قرآن مجید کی کوئی صریح آیت ہے نہ سنت مشہورہ ہے اور اس مسئلہ میں طرفین سے جرح لائل پیش کیے جاتے ہیں وہ قطعی الدلائل نہیں ہیں۔

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ بغیر ولی کے نکاح صحیح نہیں ہوتا، اور عورت اپنا کسی اور کا نکاح کرنے کی مالک نہیں ہے، وہ اپنے نکاح کے لیے غیر ولی کو ولی بنا سکتی ہے اور اگر اس نے ایسا کیا تو اس کا نکاح صحیح نہیں ہوگا بشرط حضرت علی حضرت ابن مسعود حضرت ابن عباس حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے، اور سعید بن مسیب، حسن بن عمر بن عبد العزیز، جابر بن زید ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شہرہ، ابن المبارک، عبد اللہ بن شہیر، شافعی، بخاری اور ابو حمزہ کا یہی نظریہ ہے، اور ابن سیرین، قاسم بن محمد، حسن بن صالح، ابو صالح اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس نے نکاح کر لیا تو یہ نکاح ولی کی اجازت پر موقوف ہے، امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ عورت کے لیے اپنا نکاح خود کرنا جائز ہے اور کسی کو نکاح میں وکیل بنانا بھی جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَا تَنْكِحُوا اَنْفُسَكُمْ" (مطلقات) عورتوں کو اپنے نامزدوں سے (دوبارہ) نکاح کرنے سے روکنا، اس آیت میں نکاح کرنے کا اسناد و عورتوں کی طرف کیا ہے اور ان کو روکنے سے منع کیا ہے اور اس لیے بھی کہ یہ خاص ان کا حق ہے کیونکہ وہی اہل معاشرت ہیں اس لیے ان کا یہ تصرف صحیح ہے جس طرح عورت کو اپنی باندی کو بیچنا بھی ہے اور اس لیے کہ عیب وہ اپنی باندی کی بیعت کی مالک ہے اور یہی اس کے سارے جسم کے منافع پر تصرف ہے تو اپنے ایک عضو کے تصرف پر وہ بطریق اولیٰ مالک ہوگی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا نکاح الا بولی "ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا" امام احمد اور یحییٰ نے اس صریح کو صحیح قرار دیا ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۲۵۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۵۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۵۰ھ۔

۲۔ قاضی ابو حامد محمد بن احمد ابن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، ہدایہ المستدرج ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۵۰ھ۔

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۵۰ھ۔

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں احناف کا منظر یہ | علامہ سرخسی کہتے ہیں: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 اپنی بیٹی کا نکاح اس کی رضامندی سے کر دیا، اس کے اوپر اس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس مقدمہ پیش کر دیا اور اس
 نے اس نکاح کو جائز قرار دیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت اپنا نکاح خود کرے، یا غیر ولی سے اپنا نکاح کرنے
 کے لیے کہے تو اس کا نکاح جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کا اسی روایت پر علی سے خواہ وہ عورت کو کسی جو یا بیوا اور جب
 اس نے اپنا نکاح کر لیا تو اس کا نکاح جائز ہے خواہ فداوند اس کا کفر (وفات اور برادری کا شخص) جو یا نہ ہو۔ نکاح صحیح ہے
 البتہ اگر فداوند اس کا کفر نہیں ہے تو اس کے اولیاء (باپ، دادا، بھائی، چچا وغیرہ) کو اس نکاح پر اعتراض کا حق ہے۔ اور
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اگر فداوند اس کا کفر ہے تو نکاح جائز ہے اور اگر کفر نہیں ہے تو نکاح نابالغ ہے۔ اور
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا یہ قول یہ تھا کہ جب عورت کا ولی ہو تو وہ از خود اپنا نکاح کفر میں کرے یا غیر کفر میں اہل ہاں میں ہے،
 پھر انھوں نے اس قول سے رجوع کر لیا اور کہا اگر وہ کفر میں نکاح کرے تو جائز ہے ورنہ نہیں، اس کے بعد اس قول سے
 پھر رجوع کیا اور کہا عورت کا از خود نکاح کرنا صحیح ہے خواہ کفر میں نکاح کرے یا غیر کفر میں، اور امام طاہری نے امام ابو یوسف
 کا قول اسی طرح ذکر کیا ہے اگر زوج کفر ہو تو قاضی ولی کو حکم ہے کہ وہ عقد کی اجازت دیدے اگر ولی نے اجازت دیدی تو
 عقد جائز ہے اور اگر ولی نے اجازت نہیں دی تو عقد فسخ نہیں ہوگا اور قاضی کی اجازت سے جائز ہو جائے گا اور امام محمد
 رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اگر عورت نے از خود نکاح کیا تو وہ ولی کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر اس نے اجازت دینا
 تو جائز ہے ورنہ نہیں خواہ یہ نکاح کفر میں ہو یا غیر کفر میں، البتہ اگر کفر میں نکاح کیا نہ اور ولی اجازت نہ دے تو قاضی دوبارہ عقد
 کر سکتا ہے اور امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ عورت کا از خود نکاح کرنا ہر حال میں باطل سے رہم
 کا معنی ابن رشد مالکی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام مالک کے دو قول ہیں۔ امام مالک
 کا مسلک نقل کرنے میں علامہ سرخسی اور علامہ نووی دونوں کو تسامح ہوا ہے۔ سیدی (اور عورت کا کیا ہوا نکاح، مسئلہ نہیں ہوا
 خواہ اپنا نکاح کرے، اپنی بیٹی کا نکاح یا اپنی ہندی کا نکاح کرے یا کسی شخص کو اپنے نکاح کا دلیل مقرر کرے، اور بعض
 فقہاء یہ کہتے ہیں کہ جب عورت مالدار اور سیدہ رآل رسول، یا تو اس کا نکاح ولی کی رضامندی کے بغیر جائز نہیں ہے اور اگر مالدار
 کم حیثیت یا کم ذات کی ہو تو ولی کی رضامندی کے بغیر اپنا نکاح کر سکتی ہے، اور بعض فقہاء نے کناری اور شہرہ کا فرق کیا ہے
 یہ لوگ غیر متقدمین ہیں، ابن قتیبا نے صحت نکاح کے لیے ولی کی شرط قائم کی ہے انھوں نے قرآن مجید کی اس آیت سے
 استدلال کیا ہے: وَلَا تَحْضُرُوهُنَّ أَنْ يَبْكُنَّ إِذْ يَمُوتْنَ ۖ وَأُولَئِي هُنَّ مُتَعَدِّاتُ الْأَمْرِ ۚ فَاُولَئِي لَكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تُبَاسِلُوهُنَّ ۚ فَاُولَئِي لَكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تُبَاسِلُوهُنَّ ۚ
 کرنے سے منع نہ کرو۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی یہ آیت اس بات کا واضح دلیل ہے کہ بغیر ولی کے نکاح جائز نہیں
 ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ولی کو منع کر کے منع فرمایا اور ولی کو نکاح سے منع کرنا اس وقت مستحق ہوگا جب نکاح کا
 معاملہ ولی کے اختیار میں ہو، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایہذا امر آتکحت
 بخیر اذن، ایسا منکاح باطل باطل باطل، جس عورت نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل
 ہے، باطل سے باطل ہے، تو اس کو مہر (مٹل) دینا ہر گز نہ زیادہ اور یہ اس کے جسم کو بطور حلال استعمال کرنے کا سبب
 ہے اور اگر وہ جھگڑا کریں تو اس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا سلطان ولی سے ہے اور حدیث شریف میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صوالشیب ۱۵۰۔ "نکاح کے متعلق میں، بیوہ پر ولی کا حکم لاگو نہیں ہوگا، اور غصب و سب سے خورقوں کو بکوانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا لیکن اہل الایمان میں امور جنہا تصح مشی"۔ "میتوں کے حالات میں ان کے آباء کو اختیار نہیں ہے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو نکاح کا پیغام دیا تو انہوں نے یہ مذکر پیش کیا کہ اس وقت ان کے اہل بیت موجود نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اہل بیت سے ایسا کوئی نہیں ہے جو میرے ساتھ نکاح پر ناخوش ہو، اسے عمر اکرمؓ سے ہمہ اور اپنی ماں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح کرو، آپ نے یہ حکم عمر بن ابی سلمہ کو دیا تھا اور ان کی عمر اس وقت سات سال کی تھی اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضرت ابی سلمہ بنت عبدالمطلب کا مندرجہ زیر سے نکاح کیا، حالانکہ اس وقت عبدالرحمن موجود نہیں تھے، ثیب وہوشے تو انہوں نے کہا کہ کیا مجھ سے عیسٰی کی غیر موجودگی میں اور اس سے پرچھے بنیر اس کی بیٹی کا نکاح کیا جاسکتا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کیا تم مندر کو نا پسند کرتے ہو قسم بھڑاتم خود بھی اس کے ساتھ اپنی بیٹی کا معاملہ کر دیتے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ سے اس کے برعکاس جو احادیث مروی ہیں وہ غیر صحیح ہیں کیونکہ جب کسی راوی کا فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہو تو یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ روایت ضعیف ہے اور فی الواقع کی سند مثول کا مدار زہری پر ہے اور زہری ولی کی شرط کا اکر کرتے ہیں اور ولی کی اہانت کے بغیر نکاح کو صحیح قرار دیتے ہیں، اور بالغی اگر یہ روایت (لا نکاح الا بالغ)۔

دل کی اہانت کے بغیر نکاح صحیح نہیں، صحیح ہو تو یہ باندی پر محمول ہے کیونکہ باندی کا اسٹ مالک کی اہانت کے بغیر نکاح کو صحیح نہیں ہے، یہ صحیح اور مجوزہ پر محمول ہے کیونکہ ولی کی اہانت کے بغیر ان کا نکاح صحیح نہیں ہے (اس سلسلہ میں جس قدر احادیث بیان کی گئی ہیں ان سب کو یہی قائل ہے اور یا یہ احادیث استصحاب پر محمول ہیں یعنی مستحب یہ ہے کہ عورت بغیر ولی کے اگر نکاح نہ کرے، کیونکہ یہ ناقص عورت کا حق ہے اور عورت کے سوا کسی اور کو اس کا حق نہیں ہوتا اس لیے اس عقد میں اس کا تصرف اسی طرح نافذ ہوگا جیسے مال میں اس کا تصرف نافذ ہوتا ہے اور اگر عورت کے ناقص عقل ہونے کا اس کے عقد میں دخل ہوتا اور اس وجہ سے اس کا کیا ہوا نکاح صحیح نہ ہوتا تو اس کا نادر کہ اختیار کرنا اور نکاح کا اثر اس میں صحیح نہیں ہوتا اور اگر عورت بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو اس کا اثر نکاح صحیح نہ ہوتا اور ولی کے تصرف پر عورت کی رضامندی شرط معتبر ہوتی ہے، اگر عورت بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو اس کی رضامندی کا اعتبار نہ ہوتا، اگر عورت اپنے اہل سے نکاح ہو مطالبہ کرے تو ولی پر اس کا نکاح کرنا واجب ہے اور اگر وہ بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو یہ مطالبہ پر اکرنا واجب نہ ہوتا، ولی سے نکاح کا مطالبہ کرنا ناجائز ہے کہ اگر عورت بغیر ولی کے خود اپنا نکاح کرے تو یہ اس کی روایتی شرم و حیاء و تعذیب کے خلاف ہے اور اس کو معاشرے میں محبوب ہی جانا ہے تاہم اگر وہ خود اپنا عقد کرے تو یہ شرعاً درست اور نافذ اصل نہ ہوگا، البتہ اگر عورت غیر کفر میں نکاح کرے تو اس سے اس کے اہل و عیال کو ضرر اور عداوتی ہوگا چنانچہ دفع ضرر کے لیے ان کو اس عقد پر اعتراض کا حق دیا گیا ہے، جیسا کہ شافعی کو دفع ضرر کی وجہ سے عقد کا حق دیا جاتا ہے بلکہ

عورت کے از خود نکاح کرنے کے ثبوت میں احادیث

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبرأ حق متقدمها من وليها - ۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکی (خواہ کنواری ہو یا بیوہ) ولی کی برہنہت اپنے نکاح کی زیادہ مقدار ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تنکحوا الا برحق تستأمر ولا تنکحوا البکر حتى تستأذن قالوا یا رسول اللہ وکیف اذا قلنا ان نسکت - ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکی کا نکاح اس کے شوہر کے بغیر نہ کیا جائے اور کنواری کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔

عن نضاعة بنت حزام الانصاریۃ ان ابیہا زوجہا وہی شیب فکرت ذلك فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد نکاحہا - ۳

حضرت نضاعة بنت حزام انصاریہ بیان کرتی ہیں کہ ان کے باپ نے ان کا نکاح کر دیا وہاں تک کہ وہ بیوہ تھیں اور ان کو یہ نکاح ناپسند تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو آپ نے اس نکاح کو رد کر دیا۔

عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن قال : جاءت امرأة الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت : یا رسول اللہ ان عم ولدی خطبني فزودہ ابی و ذمجنی و انما کادہ قال : خذ عا ابیہا فسالہ عن ذلك فقالت : فی انکحہما و لم ازل ما خیرا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نکاح اذہبی فانکحی من شئت - ۴

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت نے آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے بیٹے کے بھج (دیر) نے مجھے نکاح کا پیغام دیا اور میرے باپ نے اسی کو سزا دے کر دیا اور میرا نکاح وہاں کر دیا جہاں مجھے پسند نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے والد کو لایا اور اس سے یہ معاملہ دریافت فرمایا، اس کے باپ نے کہا میں نے اس کے نکاح میں کسی بہتر کی کو ترک نہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نکاح نہیں ہوا اور (عورت سے) فرمایا: عاؤ! میں سے بچا ہر نکاح کر لو۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۴۴، " ۱۳۸۱ھ

۳۔ " صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۷۸-۴۷۹، " ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام ابو جریر بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۳۳-۱۳۴، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۴۰۶ھ

۳۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
قَالَ نَأَى أَبُو السَّامَةِ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ
أَبُو شَيْبَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي السَّامَةِ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْنَةُ سِتٍّ مِنْ بَنِي وَهَبٍ وَآتَانَا
إِمْنَةً تِسْعَ مِائِينَ قَالَتْ فَقَبِلْنَا الْمَدِينَةَ
فَوُعِدْتُ شَهْرًا هُوَ مَا شَعَرْتُ بِهِ جَمِيمَةً فَاتَّقَتْنِي
أُمُّ رُوْمَانَ وَآمَنَةُ ابْنَةُ جُوْجِيَّةٍ وَبَنِي سَوَاجِدٍ
فَصَرَخَتْ بِهَا فَاتَّقَتْهَا وَمَا أَذِنَ مَا تَرِيدُ بِي
فَأَخَذَتْ بِمِزْبُورِي فَأَذْفَفَتْنِي عَلَى الْبَابِ فَقُلْتُ
هَذِهِ حَقِّي وَهَبَ لِنَفْسِي فَأَذْفَفَتْنِي بَيْتًا
فِي ذَا النُّفُوزَةِ قَرِيبَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَنَ عَلَيَّ الْخَيْرُ
وَالْبَرَكَاتُ وَ عَلَيَّ خَيْرُ طَائِفَةٍ فَأَسْلَمَتْنِي
أَكْبَهْتُ فَسَلَّمَنَ وَابْنِي ذَا حُدْحُدٍ فَسَلَّمَنَ
يُورِغُنِي إِلَّا ذَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَدَنِي فَأَسْلَمَتْنِي الْيَمِينُ

۳۳۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ وَحَدَّثَنَا
أَبُو ثَمِيرٍ وَاسْتَفْظَلْنَا قَالَ نَأَى عَنْ هِشَامِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَآتَانَا بِنَتٍّ سِتٍّ مِنْ بَنِي وَهَبٍ وَآتَانَا
بِعِلَّةٍ تِسْعَ

۳۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ
قَبِلْنَا لَوْ أَنَّ قَالَ أَنَا مَعْتَرِ عَيْنَ الرَّاهِدِي عَنْ
خَدْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ خَدْرَةَ هِيَ
بِنْتُ سُلَيْمِ بْنِ مَيْمُونٍ وَهُوَ قَتْلُ الْيَمِينِ وَ هِيَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر چھ سال تھی اور میری شخصیت اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی جب ہم مدینہ منورہ آئے تو ایک ماہ تک
مجھے بخار آتا رہا اور کانوں تک میرے بال نہ گئے یہی
اپنی سہیلیوں کے ساتھ مجھ سے ہر گھنٹے کہ حضرت ام رومان
نے مجھے پکارا میں ان کے پاس گئی دراصل عاتکہ مجھے
کچھ خبر نہ تھی انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے دروازے
پر لے جا کر کھڑا کر دیا میں باہر کہتی رہی تھی کہ میرا
سائیں رک گیا انہوں نے مجھے ایک کمرے میں داخل کر
دیا جس میں انصار کی کچھ عورتیں بیٹھی تھیں انہوں نے خیر
اور برکت کی دعا دی حضرت ام رومان (حضرت عائشہ کی
والدہ) نے مجھے ان کے سپرد کر دیا انہوں نے میرا سر
دھو کر میرا بناؤ سنگھار کیا میں اس وقت ڈر گئی جب چاشت
کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ان
عورتوں نے مجھے آپ کے سپرد کر دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر چھ سال تھی اور میری شخصیت اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر سات سال تھی اور میری شخصیت اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی دراصل عاتکہ میری گڑبالیوں میں سے
ساتھ تھیں اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں

يُسْتَقْبَلُ فِي سِنَيْنِ كَرُمَتَيْنِ مَعَهَا وَمَاتَ عَشْرًا
وَهِيَ بِمَنْثُ شَمَانٍ عَشْرَةً -

ہوا اس وقت میری عمر اٹھارہ سال تھی

۳۳۶۸ - وَكَلَّمَ اللَّهُ نَبِيَّيْنِ يَحْيَىٰ وَإِسْحَاقَ
بَنِي إِسْرَٰءِيلَ هَٰؤُلَاءِ يَكُونُ لَكَ آيَةً شَهِيدَةً وَأَكْبَرُ كَرِيمٍ
قَالَ يَحْيَىٰ قَدْ لَشِقَاقُ أَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ نَا أَبْرَافًا وَنَاوِيَةً
عَنِ الرُّعُوشِ عَنْ إِدْرِيسَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ
عَاصِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ بِمَنْثُ
سِتٍّ وَبَنَى بِهَا وَهِيَ بِمَنْثُ سِتٍّ وَمَاتَ عَشْرًا
وَهِيَ بِمَنْثُ شَمَانٍ عَشْرَةً -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نکاح کیا اس وقت میری عمر
چھ سال تھی اور اس سال کی عمر میں میری رخصتی ہوئی اور جب آپ
وصال ہوا تو میری عمر اٹھارہ برس کی تھی۔

نکاح کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کا بیان | حدیث نمبر ۳۳۶۵، ۳۳۶۶ اور ۳۳۶۸ میں ہے جس وقت حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح ہوا اس وقت حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر چھ سال تھی، صحیح بخاری میں بھی اسی طرح روایت ہے البتہ صحیح مسلم کی روایت نمبر ۳۳۶۵ میں ہے اس
وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سات سال تھی، علامہ بدر الدین عینی حنفی ان روایات میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے
ہیں: جس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عقد ہوا اس وقت ان کی عمر چھ سال اور کچھ ماہ تھی۔ ایک روایت میں ان کی عمر
کو ماقول کر کے چھ سال فرمایا اور دوسری روایت میں ان ہیروز کو قلیلاً ایک سال قرار دے کر سات سال فرمایا۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے چھ اور سات کے دو قول اذنا سے سے تکرار سے ہی تحقیقاً نہیں بتوائے بلکہ
ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صاحب الکمال فی اسماء الرجال کی تصریح کے مطابق آپ کی بہن اسماء رضی اللہ عنہا آپ
سے دس سال بڑی تھیں اور اسماء اور اوسمہ الغابہ میں تصریح ہے کہ ہجرت کے وقت حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی عمر تین
سال تھی اس حساب سے ہجرت کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سترہ سال قرار پاتی ہے اور نکاح کے وقت چودہ
سال، لیکن یہ تاریخی روایات ہیں جن کی سند میں جانچ پڑتال کا اس قدر اہتمام نہیں کیا گیا، جس قدر اسماء کی سند میں
راویوں کو برج و قلع کی کسوٹی پر پرکھ کر اہتمام کیا جاتا ہے اور جب صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث سے
یہ ثابت ہے کہ نکاح کے وقت آپ کی عمر چھ سال تھی تو اس کے خلاف تاریخی روایات میں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔
نا بالعدہ لڑکی کے نکاح کا اختیار | علامہ غزالی کہتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ باپ اور دادا ابدال لڑکی
کا نکاح کر سکتے ہیں اور ہالند ہونے کے بعد اس لڑکی کو نکاح فیج کرنے کا اختیار
نہیں ہوتا، امام مالک، امام شافعی اور تمام فقہاء حجاز کا یہی مسلک ہے اور اہل عراق کے نزدیک اس کو خیالاً منع ہوتا ہے

۱۔ نام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۷۱، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی ترمذی ۷۵۵ھ، عمدۃ الساری ج ۲ ص ۱۶۶، مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر ۲۰۲۸ھ

امام مالک، امام شافعی اور جمہور کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور ولی کے لیے ناپاٹھ کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔
 امام ابو حنیفہ اور بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ ناپاٹھ لڑکی کے دوسرے ولی بھی اسی کا نکاح کر سکتے
 ہیں لیکن لڑکی کے لیے خیار برونح ہوتا ہے البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے لیے خیار برونح نہیں ہے۔
گڑیوں سے بھینے کا حکم | اس حدیث میں گڑیوں کے گڑیوں سے بھینے کا بھی بھوار ہے، غلام خود ہی بھینے میں کہ
 گڑیوں سے بھینے کا حکم ایسا ہی ہو سکتا ہے کہ یہ حضرت عائشہ کے ساتھ خاص ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ جمہور
 بنانے کی ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہو۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّزْوِجِ فِي شَوَّالٍ وَالِدَ خَوْلٍ فِيهِ

۳۳۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَرُحَيْدَةُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِرُحَيْدَةَ قَالَ سَمِعْنَا
وَكَيْعَةَ بْنَ مَسْلُومٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي مَرْيَمَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَعَثَ بِهَا
فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَتْ أَحَقَّاهُ عِنْدَهُ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ قَالَ وَ
كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَسْتَحِبُّ
أَنْ تَدْخُلَ نِسَاءَهُ هَذَا فِي شَوَّالٍ

۳۳۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِي نَافِعٍ قَالَ
كَانَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْوَسَادِ وَكَرَيْدُكُمْ فَعَلَّ عَائِشَةُ

سُئِلَ فِي نِكَاحِ كَرْنِ كَا اسْتِحْبَابِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے مہینہ میں مجھ سے نکاح
کیا اور شوال کے مہینہ ہی میں میری رخصتی ہوئی، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج میں مجھ سے زیادہ خوش نصیب
اور آپ کی نگاہ میں پسندیدہ اور کون تھا؟ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کو یہ پسند تھا کہ عورتوں کی رخصتی شوال میں کیا جائے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

ف: نماز جاہلیت میں شوال کے مہینہ میں نکاح اور رخصتی کو بڑا سمجھا جاتا تھا چنانچہ در جاہلیت کے کام کی ترویج کے لیے
 شوال میں نکاح اور رخصتی کرنا پسندیدہ امر ہے۔

جس عورت سے نکاح کا ارادہ اس کا چہرہ دیکھنے
 کا جواز

بَابُ نَدْبِ مَنْ أَرَادَ نِكَاحَ امْرَأَةٍ إِلَى
أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهَا وَكَفِّهَا قَبْلَ
خَطْبَتِهَا

۳۳۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِي نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَرَادَ نِكَاحَ امْرَأَةٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَى وَجْهِهَا قَبْلَ خَطْبَتِهَا

۳۸۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَأْسَبُ عَنْ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانَا رَجُلٌ فَخَبَّرَهُ
أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظِرْتِ
إِلَيْهَا قَالَ لَا قَالَ فَادْهَبْ فَانْظُرِي فَإِنْ
فِي الْعَيْنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا -

۳۸۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ مَيْمُونِ قَالَ نَأْسَبُ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ
امْرَأَةً مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا
فَإِنْ فِي عَيْنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا قَالَ هَلْ
نَظَرْتَ إِلَيْهَا قَالَ عَلَى كَفِّ تَرَدُّدًا خَمْسًا
قَالَ عَلَى أَرْبَعٍ أَوْ اقِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَرْبَعٍ أَوْ اقِ كَأَنَّكَ
تَسْخَرُونَ الْفُرْسَةَ مِنْ عَرَضِ هَذَا الْجَبَلِ
فَمَا جِئْتُمْ نَأْمًا تُعْطِيكَ وَلَكِنْ عَمَلِي أَنْ
تَبْعَكَ فِي بَعْثِ نَصِيبٍ مِنْهُ قَالَ فَبَعَثَ
بَعَثًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَبَعَثَ ذَلِكَ الرَّجُلَ
فِيهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا
ایک شخص نے آکر عرض کیا کہ اس نے ایک انصاری
عورت سے نکاح کر لیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کیا تم نے اس کو دیکھ لیا تھا؟ اس نے کہا: نہیں
آپ نے فرمایا: جاؤ جاؤ کہ دو کیوں کیونکہ انصار کی آنکھوں میں
کچھ عیب ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر ایک شخص نے
عرض کیا: میں نے انصار کی ایک عورت سے شادی کر
لی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: کیا تم نے
اس کو دیکھ لیا تھا؟ کیونکہ انصار کی آنکھوں میں کچھ عیب
ہوتا ہے۔ اس نے عرض کیا جی! میں نے اس کو دیکھ لیا
تھا، آپ نے فرمایا تم نے اس سے کتنے ہر کے طرف نکاح
کیا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ چار اوقیہ چاندی پر ابی علی رضی
اللہ عنہ نے فرمایا چار اوقیہ چاندی پر؟ کیا تم اس پھاڑ کی
پہنائی سے چاندی کھرچ لیتے ہو؟ ہمارے پاس تو نہیں
دینے کے لیے کچھ نہیں ہے، البتہ ہم تمہیں اپنے اوسیلوں
کے ساتھ بھیجتے ہیں تاکہ تمہیں کچھ مل جائے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عباس کی طرف ایک لشکر روانہ
کرایا جس میں اس شخص کو بھی بھیجا تھا۔

نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں مذہب اربعہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور
امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ جو شخص کسی
عورت سے نکاح کا ارادہ رکھتا ہو وہ نکاح سے پہلے اس عورت کو دیکھ لے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء کے
 نزدیک یہ مکروہ ہے۔ لیکن یہ قول خطا پر مبنی ہے اور اس باب کی احادیث کے خلاف ہے، یزیدت کا اس پر اجماع
 ہے کہ عورت کے وقت عورت کا چہرہ دیکھنا جائز ہے، مثلاً خرید و فروخت یا شہادت کے وقت۔ نکاح کے

یہ صرف عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو دیکھنا جائز ہے کیونکہ ان دونوں کا چھپانا ضروری نہیں ہے نیز چہرے سے عورت کے حسین ہونے یا نہ ہونے کا اندازہ لگایا جاتا ہے اور ہاتھوں سے بدن کی خصوصیات کا اندازہ لگایا جاتا ہے، ہمارا اور عہد کا یہی نظریہ ہے اور شیخ داؤد ظاہری (رحمۃ اللہ علیہ) کے نام سے یہ کہتا ہے کہ عورت کے تمام بدن کو دیکھنا جائز ہے نہ کہ غلط اور فاسد ہے اور اصول سنت اور اجماع کے خلاف ہے، پھر ہمارا اور عہد کا نظریہ یہ ہے کہ عورت کو دیکھنے کے لیے اس کی رضا مندی ضروری نہیں ہے بلکہ عورت کو اطلاع دیے بغیر اس کی لاعلمی میں اس کو دیکھنا جائز ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ اس کی لاعلمی میں دیکھنا مکروہ ہے، مبادا اس کی شرکاء پر نظر پڑ جائے، امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عورت کی اجازت کے بغیر اسے دیکھنا جائز نہیں ہے، لیکن یہ ضعیف قول ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھنے کی مطلقاً اجازت دی ہے اور اجازت طلب کرنے کی شرط نہیں لگائی، اور اسی لیے بھی کہ اجازت دینے سے عورت کو شرم آنے لگی اور ہو سکتا ہے کہ عورت اسے پسند نہ آئے اور وہ اس سے نکاح کا ارادہ ترک کر دے اور اگر عورت سے بھلائی لینے کے بعد اس کو دیکھ کر مسترد کیا جائے تو یہ اس عورت کی دل شکنی کہ موجب عداوت اور اگر اس کی لاعلمی میں اسے دیکھا اور ناپسند کیا تو اس سے اس عورت کو پتہ چلے گا اور لڑائی ہوگا، اتنا وہیہ سے بہانے علماء نے یہ کہتے کہ شکنی کرنے سے پہلے عورت کو دیکھ لینا جائز ہے، تاکہ شکنی کے بعد اس کو مسترد کرنا لازم نہ آئے جس سے عورت کی دل آزاری ہو نہ

بَابُ الصَّدَاقِ وَجَوَازِ كَوْنِهِ تَعْلِيمَ قُرْآنٍ وَ
حَاضِرٍ حَدِيدٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ
۳۳۸۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الشَّقَرِيُّ
قَالَ تَابِعُنَا مِنْ يَحْيَى ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي قَالَ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ تَابِعُنَا مِنْ يَحْيَى ابْنِ
حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
رَضِيٍّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَزَّ قَالَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَهْبُ لَكَ نَفِيسِي
فَقَضَى إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَضَى إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبَتْ الْمَرْأَةُ رَاجَةً لِمَنْ يَفْعَلُ فِيهَا شَيْئًا

کیا تعلیم قرآن اور حدید ہے کی انگوٹھی کو بھی مہر قرار دیا جاسکتا ہے،
حضرت سہیل بن سعد ساحبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
ایک عورت آکر عرض کرنے لگی: یا رسول اللہ میں آپ
کے پاس حاضر ہوئی ہوں اور میں نے اپنا نفیس آپ کو
بہر کر دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر اٹھا کر
اسے نیچے سے اور ہلکے دیکھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سر جھکا دیا، جب اس عورت نے یہ دیکھا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ
نہیں فرمایا تو وہ بیٹھ گئی۔ پھر آپ کے صحابہ میں سے ایک
شخص کھڑے ہوئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ اگر آپ
کو اسی کی ضرورت نہیں ہے تو آپ اس سے میرا نکاح
کر دیں، آپ نے فرمایا: تم اسے پاس کوئی چیز ہے؟

رَأَيْتُهُمْ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ
بْنِ سَعْدٍ يَطْنُ الْحَدِيثُ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثٍ مَرَّ آيِدَةً
قَالَ انْطَلِقُ فَتَقْدَرُ وَجَنَّتْهَا فَعَلِمَهَا
مِنَ الْمُتَرَانِ

۳۳۸ - حَدَّثَنَا اسْتَحَقُّ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ
اَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اِسْمَاعِيلَ بْنِ اَلْهَادِجِ قَالَ
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَسْرَةَ الْمَكِّيُّ وَاللَّفْظُ
لَهُ قَالَ اَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
اَنَّهُ قَالَ مَا لَتْ عَارِشَةُ مَرْوَةَ ابْنِ اَبِي سَلَمَةَ
اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ صَدَاقُ رَسُولِ
اَللَّهِ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ
صَدَاقُهُ لَا مَرْوَةَ وَاجِهٍ ثَلَاثِي عَشْرَةَ اَوْ قِيَّةً
وَلَيْسَ قَالَتْ اَنَّهُ رَمَى مَا اَلْحَشَى قَالَ قُلْتُ
لَا قَالَتْ نِصْفُ اَوْ قِيَّةٍ قَتَلَكِ خَمْسُ مِائَةِ
وَرَهْمٍ فَهِيَ اَصْدَاقُ رَسُولِ اَللَّهِ صَلَّى اَللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرْوَةَ وَاجِهٍ

۳۳۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
وَأَبُو اَلرَّيْعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ اَلْعَتَاكِيُّ وَقُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى اَنَا وَ
قَالَ اَلْاُخْرَانِ اَنَا حَبَّادُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ تَابِتِ
عَنِ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَزَاوَى عَلَى عِيَةِ اَمْرِ حُثَيْنِ بْنِ عَزُوفٍ اَشْرَ
صَفْرَةً قَالَ مَا هَذَا قَالَ يَا رَسُولَ اَللَّهِ اِنِّي
تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَثْنِ نَوَاجِزٍ وَهَبَ
قَالَ فَبَارَكَ اَللَّهُ لَكَ اَوْ لِي وَكُوفِي شَاةً

ابو سلمہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی ازواج کا) تبرک کئے
تھے؟ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کا مہر بارہ
اونقیہ اور ایک نش برکت تھے پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ
نش کی کتنی مقدار ہے؟ میں نے کہا نہیں! فرمایا نصف اونقیہ
اور ہر (گل مندر) پانچ سو درہم ہیں اور نبی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ازواج کا مہر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عیدہ بن جریج بن عوف
رضی اللہ عنہ کے بدن پر زرد رنگ کی خوشبو کے انار دیئے
تو فرمایا: یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! میں
نے ایک عورت سے کھجور کی گٹھلی کے ہم وزن سونے
کے عرصہ نکاح کر لیا ہے! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
تمہیں برکت دے! اب وہ بیوہ ہو، خواہ ایک بکرہ کا

۳۳۸۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ
قَالَ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَزَوَّجَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَثْنِ كَوَافَةٍ
مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُهُ وَثْنٌ
بِشَاةٍ.

۳۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا وَكَثِيرٌ قَالَ نَاسِيبَةُ عَنْ قَتَادَةَ
وَحَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَثْنِ كَوَافَةٍ مِنْ
ذَهَبٍ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَهُ أَوَّلُهُ وَثْنٌ بِشَاةٍ.

۳۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَكْنُوفٍ قَالَ نَاسِيبَةُ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَافِعٍ وَ
هَادِثُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا وَهَبُ ابْنُ
كَثِيرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ
قَالَ نَاسِيبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ حَمِيدٍ
بِهِدَاةٍ إِلَّا سَنَاءً وَغَيْرَ ذَلِكَ فِي حَدِيثٍ وَهَبُ قَالَ قَالَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً.

۳۳۹۰۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ قَالَا أَنَا النَّصْرِيُّ بْنُ شَيْبٍ
قَالَ نَاسِيبَةُ قَالَ نَاسِيبَةُ الْعَرِينِيُّ بْنُ صَهَبٍ
قَالَ سَمِعْتُ النَّسَائِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَلَى بِشَاشَةِ الْعَرَبِ فَقُلْتُ تَزَوَّجْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کجور کی گٹھلی کے برابر سونے
کے عوض نکاح کیا، آپ نے ان کو فرمایا دلیہ کر و خواہ ایک کجی
کے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کسی عورت
سے کجور کی ایک گٹھلی کے برابر سونے کے عوض نکاح کیا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا دلیہ کر و
خواہ ایک کجی کا ہو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے
اس میں ہے کہ حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے کہا
کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے میرے بدن پر شادی کے آثار دیکھے
میں نے عرض کیا کہ میں نے انصار کی ایک عورت سے
شادی کر لی ہے، آپ نے پوچھا تم سے اس کا کتنا مہر
مقرر کیا ہے؟ میں نے کہا ایک گٹھلی کے برابر سونا۔

أَمْرًا فَإِنَّ الْأَنْصَارَ فَقَالَ كَثْرًا صَدَقَتْهَا
فَقُلْتُ نَوَاحٍ فِي حَدِيثِ إِسْحَاقَ مِنْ
ذَهَبٍ

۳۳۹۱۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْقُودٍ قَالَ نَا أَبُو
دَاوُدَ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي حَازِمَةَ قَالَ
شُعْبَةُ وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ
عَوْفٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَثْنَيْنِ نَوَاحٍ
مِنْ ذَهَبٍ

۳۳۹۲۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
ذَهَبٌ قَالَ نَا شُعْبَةُ بِمِلَّةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ عَمْرٍو
أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ زَجَلٌ مِّنْ ذَهَبٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْفٍ مِّنْ ذَهَبٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے ایک عورت
سے کھجور کی ایک گنٹھلی کے برابر سونے کے عوض نکاح
کیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے، حضرت
عبدالرحمن کے رٹکوں میں سے کسی ایک نے سونے
کی گنٹھلی کا ذکر کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس ہبہ کرنے والی عورت کی تعیین

حدیث نمبر ۳۳۸۳ میں ہے کہ ایک
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
اپنا نفس ہبہ کر دیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی عورت کو ہبہ کرنا پسند فرماتے تھے
ہے کسی اور مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے: وَأَمْوَالُهُمْ مِّنْهُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ مِّنْهُنَّ وَأَمْوَالُهُمْ
النَّبِيِّ لَيْسَتْ كَحَالَتِهِ لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (احزاب: ۵۰)۔ اگر کوئی مسلمان عورت اپنا نفس نبی کو ہبہ کر دے
اور نبی اس کو اپنے نکاح میں لانا چاہے تو یہ جائز ہے، یہ صرف آپ کی خصوصیت ہے۔ دوسرے مسلمانوں کو اسی کی عبادت
نہیں ہے اس عبادت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا: میں حضرت پیغمبر رضی اللہ عنہما سے منع کر دیا تھا لیکن آپ نے
یہ پسند نہیں کیا کہ ہبہ کے بغیر ان سے فائدہ اٹھائیں، اس لیے آپ نے ان کی کسی خواہش اور مطالبہ کے بغیر ان کو ہبہ دینا منع فرمایا۔
کھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں کوئی موزون بیوی نہ تھی مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے ہبہ کرنے والی بیوی کو ہبہ دینے سے منع نہیں کیا تھا۔
علامہ آری کہتے ہیں کہ اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہبہ کرنے والی عورت کو اپنے نکاح
میں لیا ہے البتہ ہبہ کرنے والی کی تعیین میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عکرمہ سے روایت ہے کہ یہ حضرت
پیغمبر جنت الحارث ملا یہ رضی اللہ عنہما ہیں، مزاج یہ ہے کہ حضرت پیغمبر رضی اللہ عنہما نے اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے لیے ہبہ کر دیا، اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا تو وہ ایک اونٹ پر سوار تھے،
انہوں نے پیغام سن کر کہا: "اس اونٹ پر جو کچھ ہے وہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے" یہ غزوہ خیبر کے بعد مسافر تھے،
غزوہ ہے، مکہ سے دس میل پر مقام نزلت میں ان کی رخصتی عمل میں آئی، حضرت علی بن سید رضی اللہ عنہما، منہاک اور قتال
سے روایت ہے کہ غزوہ جنت جابر بن کلیم الدوسی نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا تھا، صاحب صفوہ نے لکھا ہے کہ اکثر

علاء کا اس پر اتفاق ہے جس عورت نے اپنا نفس آپ کو بھجوا دیا تھا وہی عورت ہے آپ نے اسی کو قبول نہیں کیا حتیٰ کہ اس کی وفات ہو گئی۔ درمنثور میں منیر بن عبد اللہ الدؤی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو قبول کر لیا تھا اور وہ اور بھی سے روایت ہے کہ یزید بن بنت نزیہ انصاریہ تھیں۔ زمانہ جاہلیت میں ان کو ام المومنین کہا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگ ان کو کھانا کھلاتی تھیں۔ یہ تین بھری کا واقعہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں تھوڑا عرصہ رہیں پھر ان کا وصال ہو گیا۔ ابن ابی حاتم۔ ابن مردودہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جس عورت نے اپنا نفس آپ کو بھجوا دیا وہ غولہ بنت حکیم تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قبول نہیں کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت سے حضرت عثمان بن مظعون نے ان سے عقد کر لیا، پہلی عداوت کے بارے میں کہ یہ کرنے والی عورتیں مستند تھیں کیونکہ بھری اور مسلم بن عروہ بن الزبیر سے روایت ہے کہ غولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنا نفس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھجوا دیا تھا۔ حضرت عائشہ نے کہا اسی عورت کو جہاد نہیں لائی جو اپنا نفس موکر بھجوتی ہے۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو جی من فتناء منسخت۔ انہم کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اپنی بیویوں میں سے جس کو چاہیں اپنے سے الگ رکھیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس رکھیں۔ تو حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! میں دیکھتی ہوں کہ آپ کا رب آپ کی خواہش پر ہی کہنے میں بہت جلدی کرتا ہے۔ اسی حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ بھجوتی عورتوں میں سے ہے کہ غولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنا نفس آپ کو بھجوا دیا تھا۔

تعلیم قرآن کے عہد ہونے کا حکم | حدیث نمبر ۳۳۸۳ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی شخص سے فرمایا کہ قرآن کی تعلیم قرآن کے عہد ہونے کا حکم ہے۔ تم کو جو قرآن مجید یاد ہو اس کے سبب میں نے تمہارا اس سے نکال کر دیا۔ عہد نووی کہتے ہیں، اس حدیث میں اس کی دلیل ہے کہ تعلیم قرآن کو ضرر نہ آتا۔ صحت سے اور قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا صحیح ہے، یہ دونوں امور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جائز ہیں۔ قاضی عیاضی کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا امام ابو حنیفہ کے علاوہ تمام فقہاء کے نزدیک صحیح ہے۔

امام عطاء دی نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم قرآن کو عہد نہیں بنایا بلکہ اس سبب سے اس کا نکاح اس عورت سے کیا کہ اس کو قرآن مجید یاد تھا اور اس کا مقام کی علامت ہے۔ یعنی یہاں ہمارے اس کی نہیں بلکہ بیعت کا ہے۔ اور علامہ صنی نے فرمایا کہ اگر با، عوفی کی ہو پھر بھی اس بات کو منکر نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں تعلیم قرآن کو عہد قرار دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول ہو گا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم | اس بات نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور فقہ میں اس بات نے ہر اس کو جائز کہا ہے اس سلسلہ میں بھی کہا جا سکتا ہے کہ ان بزرگوں کے پیش نظر یہ احادیث نہیں تھیں جن سے صحیح بخاری میں ہے۔

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ، دار احیاء التراث العربی بیروت

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ، دار احیاء التراث العربی بیروت

ان احق ما احق تم علیہ اجوا کتاب اللہ - جو چیزوں پر تم اجماع لیتے ہو ان میں کتاب اللہ پر ترجیح دینے کا سب سے زیادہ حق ہے ؟

حدیث نمبر ۳۳۷ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افواج کا جبر پانچ سو درجہ تھا، اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ حضرت ام حبیبہ کا جبر چار ہزار درجہ تھا اسی کا جواب علامہ فروری نے یہ دیا ہے کہ یہ زائد مقدار خیال کی ہے اپنی طرف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انکسار کے پیش نظر دی گئی۔

بَابُ فَضِيلَةِ إِعْتَاْقِهِ أُمَّتَهُ ثُمَّ
يَتَرَوَّجُهَا

٣٣٩٣ . حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ
نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَا
لِحَبِيبٍ قَالَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَواتُ الْعَدَاوَةِ
يَقْتَسِمُ فَرَكِبَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا وَدَيْفُ ابْنِ طَلْحَةَ
فَأَجْرًا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
رُفُوقِ حَبِيبٍ وَإِنَّ رُبَّمَا يَمُوتُ وَجَدَ نَبِيَّ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّخَضَ الْإِزَارُ
عَنْ فَرَدِ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
إِنِّي لَأَرَى بَيَاضَ وَجْهِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَلْمِذًا كَحَدِ الْقُرْبَى قَالَ اللَّهُ الْكَبِيرُ
حَوَّيْتُ حَبِيبًا إِذَا كَرَلْنَا بِسَاحِرٍ قَوْمٍ
نَسَاءً صَبَاةً أَسْمَدَيْنِ قَاتِلًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
قَالَ وَقَدْ خَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ
فَقَاتِلُوا مُحَمَّدًا قَالَ عِنْدَ الْعَزِيزِ وَقَالَ يُعْطَى
أَعْمَالُنَا وَالْخَمِيسُ قَالَ وَأَصْبَحْنَا عَشَوًا وَ
جَمِيعَ الشَّيْءِ فَجَاءَ كَاوُحِيَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

اپنی باندی کو آزاد کر کے اس کے ساتھ نکاح
کرنے کی قیصلیت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر میں پہلو کے لیے گئے حضرت انس کہتے ہیں کہ ہم نے وہاں نہاد صیر سے قہر کی ناز پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو طلحہ (اپنی اپنی سواریوں پر) سواری ہوئے۔ میں حضرت ابو طلحہ کے پیچھے سواری پر بیٹھا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری کو خیبر کی گھیر میں دوڑایا اس وقت میرا گھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے ٹک کر رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چارہ آپ کی ران سے ٹک کر گئی تھی اور میری نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کی سفید چم پر پڑ گئی جب آپ کسی ہی حالت میں ہوئے تو آپ نے فرمایا: اے امیر خیبر ویران ہو گیا ہم جب کسی قوم کے حصن میں آتے تھے ہیں تو جنس و عید سنائی لگتی ہے ان کی صبح خراب ہو جاتی ہے آپ نے یہ الفاظ تین بار دہرائے حضرت انس نے کہا لوگ اسی وقت اپنے کام کا ج کے لیے ہمارے ساتھ، انہوں نے کہا سعد اور ان کا لشکر آپ کے ساتھ ہے۔ ہم نے جنگ سے خیبر کو فتح کر لیا اور قیدیوں کو چھوڑ کر کیا۔ دیکھ لیں حاضر ہونے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ان قیدیوں میں سے مجھے بھی ایک انڈی عطا فرمائیے۔

وَحَيَّةٌ جَارِيَةٌ جَمِيلَةٌ فَأَشْتَرَاهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعَةِ أَرْطُوبِ
 ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ تَصْنَعُهَا وَتُشْفِيهَا
 قَالَ فَأَحْسِبُهُ قَالَ وَتَعْتَدُ فِي بَيْتِهَا وَهِيَ
 صَفِيَّةٌ بِمَنْ حَيَّةٍ قَالَ وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيَّتَهَا النَّسْرَ
 وَالْأَقِطَ وَالشَّمُونَ فَجَعَلَتْ الْأَذَى أَجْمَعًا
 وَجِيءَ بِالْأَنْطَاعِ فَوَضِعَتْ فِيهَا وَجِيءَ
 بِالْأَقِطِ وَالشَّمَنِ فَشَبِعَ النَّاسُ قَالَ وَكَانَ
 النَّاسُ لَا يَدْرِي أَتَزَوَّجُهَا أَمْ لَا تَتَزَوَّجُهَا أَمْ
 لَا قَالَوا إِنْ حَاجَبَهَا فَهِيَ أَمْرٌ أَكْبَرُ وَإِنْ لَمْ
 يَحْجُبَهَا فَهِيَ أَمْرٌ أَكْبَرُ فَكَانَ أَزْوَاجُ الْقَوْمِ
 حَاجِبِينَ فَتَعَدَّتْ عَلَى حَاجِبِ الْبَيْتِ فَتَوَلَّى
 أَكْبَرُ فَتَزَوَّجَهَا فَكَانَ زَوْجًا مِنَ الْعَدَنَةِ
 رَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَرَفَعَا قَالَ فَكَانَتْ بِلَاقَةِ الْعَدَنَةِ
 نَدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 كَانَتْ فَتَقَامُ فَتَسْرَحُهَا وَكَانَتْ أَشْرَفَتْ
 النِّسَاءُ يَقُلْنَ أَبَعَدَ اللَّهُ الْيَهُودَ رِيًّا قَالَ
 قُلْتُ يَا أَبَا حَمْرَةَ أَوْفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَعَهُ
 قَالَ أَنَسٌ وَشَهِدْتُ وَرِيَّةٌ وَزَيْنَبُ وَصَوْرُ
 اللَّهِ تَعَالَى عَنْهَا فَأَشْبَعَهُ النَّاسُ حُبًّا وَ
 لَحْنًا وَكَانَ يَبْعَثُنِي فَأَدْعُو النَّاسَ فَكَانَ
 قَرْنًا قَامًا وَتَبِعَتْ فَتَخْلَعُ وَتُجَلِّبُ النَّاسَ
 بِمَهْنَةِ الْخَدَائِثِ ثُمَّ يَخْرُجُهَا فَتَجْعَلُ يَمِينًا
 عَلَى يَسَارِهَا فَيُسَلِّمُ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ
 مِنْهُمْ سَلَامًا عَنِّي كَيْفَ أَنْفَعُ يَا أَهْلَ
 الْبَيْتِ فَيَقُولُونَ بِحَمْدِ رَسُولِ اللَّهِ

کے عرض کر دیا۔ اور انھیں حضرت ام سلمہ کے سپرد کر دیا۔
 تاکہ وہ انھیں بنا سکر کہ تیار کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا
 گمان ہے کہ آپ نے ان کے سپرد اس لیے کیا تھا تاکہ وہ
 ان کے گھر میں عدت پوری کریں۔ اور وہ باندی حضرت
 صفیہ تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دلیر
 میں چھوڑ دیے اور انکی کاکھانا تیار کیا۔ زمین کو کھدوا کر اس میں بھرتے
 کہ دتر حوان بکھا یا گیا۔ اس میں بغیر اور بھی رکھا گیا۔ وہیں
 میرے ہر کر کھا یا۔ لوگ کہنے لگے ہمیں پتا نہیں آپ نے ان کے
 شادی کی ہے یا ان کو ام ولد بنایا ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ اگر
 آپ ان کا پردہ کرائیں تو وہ آپ کی بیوی ہیں اور اگر پردہ
 نہ کرائیں تو ام ولد ہیں۔ جب آپ نے سواہ ہونے کا
 ارادہ کیا تو آپ نے ان کے لیے پردہ گھوڑا دیا۔ اور وہ اونٹ
 کے پچھلے حصہ پر بیٹھ گئیں۔ اس لیے لوگوں نے جان
 لیا کہ آپ نے ان سے شادی کر لی ہے۔ جب مدینہ کے
 قریب پہنچے تو حضور نے اونٹنی دوڑائی۔ تم نے بھی اپنی
 سواریاں دوڑائیں۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی عقباء نے ٹھوکر کھائی اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صفیہ گھر پر سے۔ آپ نے
 گھر سے ہو کر ان کا پردہ کیا۔ عورتیں دیکھ کر کہنے لگیں
 "اللہ تعالیٰ یہودیہ کو فخر کرے" راوی نے حضرت انس
 سے پوچھا اسے ابو حمزہ! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 گھر پر سے تھے؟ انھوں نے کہا ہاں! خدا کی قسم آپ
 گھر پر سے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ
 میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ولیمہ کے موقع پر حاضر تھا
 آپ نے لوگوں کو روٹی اور گوشت سے سیر کر دیا تھا۔
 لوگوں کو لانے کے لیے آپ مجھے بھیجتے تھے جب آپ
 فارغ ہو گئے تو آپ کھڑے ہو گئے اور میں بھی آپ کے
 پیچھے گیا۔ کھانے کے بعد روٹی نہیں گئی تھی۔ اور
 حریت سے بائیں کر رہے تھے۔ آپ اپنی امانت

ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّ قَتَالٍ فَقَالَتْ أَصْدَحِيهَا قَالَ
 ثُمَّ تَخَرَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ مِنْ خَيْرٍ حَتَّى إِذَا جَعَلَهَا فِي ظُلْمٍ
 نَزَلَ ثُمَّ صَرَبَ عَلَيْهَا الْقَيْئَ فَلَمَّا أَصْبَحَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
 كَانَتْ عِنْدَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيَأْتِنَا بِهِ فَقَالَ
 فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِفَضْلِ الشَّعْرِ وَ
 فَضْلِ الثَّوْبِ حَتَّى جَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ سَوَادًا
 حَيْثُ نَزَلُوا فَجَعَلُوا يَا كَلْبُ مِنْ ذَلِكَ الْحَبْسِ وَ
 يَسْفَرُونَ مِنْ حِجَابٍ إِلَى جَنَابِهِمْ مِنْ ثَمَاءِ السَّاءِ
 قَالَ فَقَالَ أَمْسُ فَكَانَتْ تِلْكَ وَلِيْمَةُ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا فَقَالَ
 فَأَمْلَقْنَا حَتَّى إِذَا آتَيْنَا جَدَّ الرَّسُولِ نِيَّةً
 هَشَنًا إِنِّي قَرَقَعْنَا مَوَظِنًا وَرَفَعْنَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَظِنَهُ
 قَالَ وَصَفِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا خَلْفَهُ
 قَدْ أَرَدَ قَهَا قَالَ فَعَمَّرَتْ مِطْلَبَةً وَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَرَعَهُ وَ
 صَرِغَتْ قَالَ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ
 يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَلَا إِلَيْهَا حَتَّى قَامَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَكَرَ هَا
 قَالَ فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ لَمْ تَضُرَّ قَالَ
 عِنْدَ خَلْبِ السَّوَابِيَةِ فَخَرَجَ جَوَارِي
 نَسَائِكُ يَكْرَاتٍ وَيَقْمَتُنَ بِمَدِينَتِهَا

بچا ہوا اور وہ ہمارے پاس لے آئے حضرت انس کہتے
 ہیں کہ لوگ اپنی بچی گھوڑی اور بچے بڑے متوکر آئے
 حتیٰ کہ اس سے کھانے کا ایک ڈھیر لگ گیا۔ لوگوں نے
 اس طعام سے کھایا اور ان کے پیروں ایک حوض بن
 جس میں بارش کا پانی جمع تھا، اس سے پانی پیا، حضرت
 انس نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیع تھا حضرت
 انس کہتے ہیں کہ پھر ہم چل پڑے یہاں تک کہ جب ہم نے
 مدینہ کی دیواریں دیکھیں تو ہمیں مدینہ پہنچنے کا اشتیاق طاری
 گیر ہوا، ہم نے اپنی سواریاں دوڑائیں۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی سواری دوڑائی اور اس حاکم
 آپ کے پیچھے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں
 حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 سواری لا کھڑی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
 صفیہ گر پڑے، لوگوں میں سے کسی شخص نے حضور کی طرف
 دیکھا نہ حضرت صفیہ کی طرف۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کھڑے ہوئے اور حضرت صفیہ کو حجاب میں لیا۔ ہم آپ
 کے پاس آئے آپ نے فرمایا ہمیں کوئی تکلیف نہیں
 ہوئی حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر ہم مدینہ میں داخل ہوئے
 اور آپ کی ازواج مطہرات کی کینزیں اگر حضرت صفیہ
 کو دیکھنے لگیں اور ان کے گرنے پر افسوس کرنے
 لگیں۔

لان کے شرمگاہ ہونے میں مذاہب | حدیث نمبر ۲۳۹۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت آپ کی زبان
 سے سرک گئی حضرت انس کہتے ہیں میری نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی زبان پر پڑی صحیح البخاری میں محمد بن جحش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 (الضعف عورہ) لان شرمگاہ ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے اصحاب تک و طہرو نے

میں امام محمد بن اسماعیل بن حنفیہ ص ۲۵۶ صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۲ مطبوعہ دار المسماح المطبعہ کراچی، الطبعة الاولی ۱۳۸۵ھ

استدلال کیا ہے کہ ران شرمگاہ نہیں ہے اور جماعا مسکبہ ہے کہ ران شرمگاہ سے اور اس حدیث کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قہر اور اختیار کے بغیر چادر سرک گئی تھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر اتفاقاً پڑ گئی تھی اسی طرح بھیر کی وجہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا گھٹن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے سے ٹک گیا قتالہ احناف کے نزدیک جی ران شرمگاہ ہے اسی لیے علامہ یعنی مفتی نے اس حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوانہی کو چیز و دراز ہے تھے، اس تیزی کی وجہ سے یا بھیر کی وجہ سے آپ کی ران سے چادر سرک گئی تھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر اتفاقاً پڑی تھی یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ کو باندی، مہر کر کے کیوں واپس لی تھی؟ | حدیث نمبر ۳۳۹۲ میں ہے حضرت وحیہ رضی

اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک باندی بیٹے کی اہانت طلب کی، آپ نے فرمایا ایک باندی سے ہوا، انہوں نے حضرت صفیہ کو سنے لیا، بعد میں جب دوسرے صحابہ کو اعتراض ہوا کہ انہوں نے سب سے اچھے حسب نسب کی لونڈی کو سنے لیا ہے تو آپ نے ان سے حضرت صفیہ کو واپس لے لیا اور فرمایا ان کے بدلہ میں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اس گڑبے پر یہ سوال ہوتا ہے کہ کس چیز کو مہر کر کے واپس لینا مکروہ اور ناجائز ہے؟ اس سوال کے متعدد جوابات ہیں اقول یہ کہ صحیح مسلم کی بعض روایات میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باندیوں کے کوئی حضرت صفیہ کو ان سے خرید لیا تھا، ثانی یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ کوئی باندی سے کوئی کا مطلب یہ تھا کہ باندیوں میں سے کوئی باندی سے لوزیہ کہ سب سے افضل باندی کو لوزیہ کہ انہوں نے آپ کی اہانت کے تھانے پر عمل نہیں کیا تھا اس لیے آپ نے ان سے حضرت صفیہ کو واپس لے لیا، ثالث یہ کہ مہر واپس لینا مکروہ و ناجائز ہے، لیکن مہر واپس نہ لینے کی صورت میں اس سے بڑی گناہی مرتکب تھی اور وہ تھی قتل اور خوار، کیونکہ حضرت صفیہ بنت حنیہ بہت حسین و اہل تھیں اور بنو قریظہ اور بنو نضیر کے سردار کی بیٹی تھیں مگر یہ حضرت وحیہ کو وی جانیں تو دوسرے صحابہ کو یہ بڑا انگڑا اور یہ خطرہ تھا کہ اس وجہ سے کوئی فتنہ مچا کر جائے، لہذا آپ نے اس فتنہ کے سد باب کے لیے یہ مہر واپس لے لیا اور یہ تعلیم دی کہ فتنہ اور خوار کے خطرہ کی بناء پر مہر واپس لیا جاسکتا ہے، رابع یہ ہے کہ آپ نے بیان بخاری کے لیے مہر واپس کر لیا، خامش یہ کہ والد کا اولاد سے مہر واپس لینا بلا کر اہانت جائز ہے اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منورہ والد ہیں اس لیے آپ کے مہر واپس لینے میں کسی قسم کی کوئی گناہت نہیں ہے، سادس یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام مسلمانوں کی جانوں اور ان کے اموال کے مالک ہیں، بلکہ مسلمانوں کو ان کی اپنی جانوں اور اموال پر اتنا تصرف اور اختیار نہیں ہے جتنا تصرف اور اختیار آپ کو حاصل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَاللّٰہُ اُولٰٓئِکَ بِالْعٰوِظِیْنَ** من (انفسہم را حزاب ۶) ”نبی مسلمانوں کی جانوں کے ان سے زیادہ مالک ہیں“

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی سنہ ۶۷۲ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۹۵۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی سنہ ۸۵۵ھ۔ عمدة القاری ج ۴ ص ۴۴۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۵ھ

لوٹنے کے آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں مذاہب

جس شخص نے اپنی لڑکی کو اسی شرط پر یا لڑکی کو کسی سے نکاح کرے گا اور اس کے آزاد کرنے کو اس کا مہر قرار دے گا، جمہور کا قول یہ ہے کہ اس لڑکی پر اس شخص سے شادی کرنا لازم نہیں ہے اور نہ یہ شرط بھی ہے امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، محمد بن انیس سنیانی اور امام زفر کا یہی قول ہے امام قاضی کہتے ہیں: اگر اس لڑکی نے اس شرط کو قبول کر لیا اور وہ آزاد کر دی گئی پھر بھی اس لڑکی کو اس شخص کے ساتھ شادی کرنا لازم نہیں ہے، البتہ اس پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی قیمت مالک کو ادا کرے کیونکہ مالک اس کو جو کسی معاوضہ کے آزاد کرنے پر راضی نہیں تھا۔ اور امام احمد اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی لڑکی کو اسی شرط پر آزاد کرے کہ وہ اس سے نکاح کرے گا اور اس لڑکی پر لازم ہے کہ وہ اس سے نکاح کرے اور اس کے آزاد کرنے کو اپنا مہر مانے جیسا کہ بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور جمہور کے نزدیک اسی مذہب کا محل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو بغیر کسی عوی اور بغیر کسی شرط کے تیرا آزاد کر دیا تھا، پھر آپ نے حضرت صفیہ کی مرضی سے بغیر مہر کے ان سے نکاح کر لیا اور یہ آپ کی خصوصیت ہے کہ آپ بغیر مہر کے شادی کر سکتے ہیں نہ عوام جیسی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بغیر مہر کے شادی کر سکتے ہیں تو آپ کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ آپ آزاد کرنے کو مہر قرار دے دیں البتہ کسی اور کے لیے یہ جائز نہیں اگر وہ ایسا کرے گا تو آزاد کرنا مہر نہیں ہوگا بلکہ اس کو مہر محض ہوا کرنا لازم ہوگا۔

حضرت زریب کے نکاح، نزول حجاب اور ولیمہ کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سب حضرت زریب رضی اللہ عنہ کی حدیث پر ہی ہونے لگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس سے فرمایا: حضرت زریب سے میرا لڑکا ہے، جس وقت حضرت زریب نے حضرت زریب کے پاس گئے تو وہ اپنے آپ سے ناخوش رہے کہ میں نے ان سے کہا کہ جب میں نے ان سے کہا تو میرے دل میں ان کی اس قدر عظمت پیدا ہوئی کہ میں ان کی طرف نظر نہ کر سکتا تھا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ذکر کیا تھا، ان ایویوں کے ہاں

بَابُ زَوَاجِ زَيْبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَنَزُولِ الْحِجَابِ وَاشْبَاتِ الْوَلِيمَةِ

۳۳۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ مِمَّنْ سَمِعَ مِنْ زَيْبِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ نَكَحَ زَيْبَ بِنْتِ جَحْشٍ نَكَحَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَنَزُولِ الْحِجَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ نَكَحَ زَيْبَ بِنْتِ جَحْشٍ نَكَحَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَاشْبَاتِ الْوَلِيمَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ نَكَحَ زَيْبَ بِنْتِ جَحْشٍ نَكَحَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۷۸۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۹ مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ

۲۔ علامہ بدر الدین علی بن حنفی متوفی ۶۵۵ھ، محمد بن القاسم ج ۲، ص ۱۸ - ۱۹، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ

تَرَجُّسُهَا قَالَ فَتَعَارَ أَيْسَرُهَا عَطَمَتْ فَيَا صَدِّيقُ
 عَلَى مَا اسْتَطِيعَ أَنْ أَنْظُرَ إِلَيْهَا أَنْ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ وَكَرِهَتْ لَيْسَ
 لَهَا فِي وَتَكُنْتُ عَلَى عَقِيٍّ فَكُنْتُ يَأْذُنُكَ
 رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَدُ كَرْنِي قَالَتْ مَا أَنَا بِصَالِحَةٍ شَيْعًا حَتَّى
 أَذْأُ مَرِيْقِي فَقَامَتْ إِلَى مَسْجِدِهَا وَنَزَلَ
 الْقُرْآنُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ
 قَالَ قَالَتْ وَتَقْدَرُ أَيْسَرُ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَنَا الْخُبْزَ
 وَاللَّحْمَ حِينَ امْتَدَّ الشَّهَارُ فَخَرَجَ
 النَّاسُ وَبَقِيَ رَجُلٌ يَتَمَحَدُّ مَوْتٍ فِي
 الْبَيْتِ بَعْدَ الطَّعَامِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبَعَتْ فَتَجَمَعُوا
 يَتَسَبَّحُونَ خُبْرَ نِسَائِهِمْ يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِنَّ وَيَقُلْنَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ وَجَدْتِ أَهْلَكَ قَالَ فَمَا
 أَذْرى أَنَا أَخْبَرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ قَدْ خَرَجُوا أَوْ
 أَخْبَرْتِي قَالَ فَانْطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ الْبَيْتَ
 فَدَخَلْتُ أَذْخُلُ مَعَهُ قَائِلَةٌ أَيْسَرُ كَيْسِي
 وَبَيْتِي وَنَزَلَ الْحِجَابُ قَالَ وَوُضِعَ
 الْقَوْمُ بِهَا وَعِظُوا بِهَا تَرَادُّوا ابْنُ دَاوُدَ
 فِي حَوَائِمِهِمْ لَا تَدْخُلُوا بَيْتَ الشَّيْخِ
 إِلَّا أَنْ يَخْلُوكَ تَكُونُ إِلَى طَعَامِ عَنِي
 تَأْخِذِينَ إِنْهُ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ لَا يَسْتَجِيبُ
 مِنَ الْحَقِّ

۳۲۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو التَّيْبِ الزُّهْرِيُّ
 وَابْنُ كَامِلٍ قُضِيلُ مَبُوءٌ حَسَنٌ وَفَقِيهٌ
 قَالُوا نَحْنُ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ

گو ما اور پیشتر پھر کہا: اسے زینب رضی اللہ عنہا سے کہہ دیجئے کہ آپ کو پیغام بھیجا ہے، حضرت زینب نے کہا میں
 اپنے رب سے مشورہ کیے بغیر کوئی کام نہیں کرتی، وہ اپنے
 مصلے پر کھڑی ہو گئیں، قرآن مجید نازل ہوا، اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اجازت ان کے گھر آئے، راوی کہتے
 ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ دن چڑھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اسے اپنے دریاں اور گوشت خوب کھلایا سب لوگ چلے گئے
 اور چند آدمی کھانے کے بعد بیٹھے ہوئے باقی رہے تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے اور میں آپ کے
 ساتھ نکلا، آپ ازواج مطہرات کے حجرات میں گئے، انہیں
 سلام کیا، ازواج نے کہا یا رسول اللہ! آپ کے اہل
 کو کیا پایا، راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں کہ میں نے آپ
 کو کھیر دی تھی یا آپ نے بتایا تھا کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں پر
 آپ گھر تشریف لے گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، آپ
 نے میرے اور اپنے درمیان پردہ ڈال دیا اور حجاب کے
 احکام نازل ہو گئے اور لوگوں کو جو بیعت کی جاتی تھی وہ کی
 گئی۔ ابن رافع نے اپنی روایت میں اس آیت کا ذکر کیا
 ہے: (ترجمہ) نبی کے گھروں میں بلا اجازت مت داخل ہو
 ... اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے میں سیاد نہیں فرماتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح حضرت زینب کے نکاح پر
 ولیہ کہا تھا کسی اور وجہ کے نکاح پر ایسا ولیہ نہیں کیا گیا

نے حضرت زینب کے ولیمہ میں ایک بکری ذبح کی تھی۔

عَنْ أَنَسٍ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى كَامِلٍ سَمِعْتُ
أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ
عَلَى امْرَأَةٍ وَقَالَ أَبُو كَامِلٍ عَلَى شَيْءٍ مِنْ نِسَائِهِ
مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ فَإِنَّهُ ذَبَحَ شَاةً

۳۴۰۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ
عَبَّادِ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي مَرْوَانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ
يَسَارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ
نَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ أَكْثَرَ أَوْ
أَفْضَلَ مِنْهَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ بَعَا أَوْلَمَ
قَالَ أَطْعَمَهُمْ خُبْرًا وَلَحْمًا حَتَّى
تَرَكَوهُ

۳۴۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَاكِمِيُّ
وَعَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ الشَّيْبِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى كُلُّهُمْ عَنْ مُعْتَمِرٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ
حَبِيبٍ قَالَ نَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا قَالَ نَا أَبُو مِجْلَزٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بَوَّاتُ
جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا دَعَا الْقَوْمَ
فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ قَالَ فَاحَدَّثَ
كَأَنَّهُ يَتَحَدَّثُ لِلنَّبِيِّامَ فَلَمْ يَقُومُوا فَكَلِمًا
رَأَى ذَلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ مِنَ
الْقَوْمِ نَادَا عَاصِمُ وَابْنُ عَدِيٍّ وَالْأَعْلَى فِي
حَدِيثِهِمَا قَالَ فَقَعَدَا ثَلَاثَةً وَبَاتَ النَّبِيُّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے ولیمہ سے بڑھ کر اور ولیمہ
کسی اور زوجہ سے نکاح کے موقع پر نہیں کیا، راوی کے
پرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولیمہ میں کیا کھلایا تھا
انہوں نے کہا لوگوں کو اس قدر روٹیاں اور گوشت کھلایا کہ
لوگوں نے کھانا چھوڑ دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب
بنت جحش رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، تو لوگوں کو بلا کر
کھانا کھلایا، لوگ کھانا کھانے کے بعد بیٹھ کر باہیں کر کے
گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھنے کے لیے تیار ہوئے
مگر پھر بھی وہ لوگ نہیں اٹھے جب آپ نے یہ دیکھا تو آپ کھڑے ہو گئے جب آپ
کھڑے ہو گئے تو لوگوں میں سے جنہوں نے اٹھا تھا وہ کھڑے ہو گئے اور ایک
روایت میں ہے کہ تین آدمی بیٹھے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر جانے
کے لیے تشریف لائے لیکن وہ لوگ ہنوز بیٹھے ہوئے
تھے، پھر وہ لوگ اٹھ کر چلے گئے، اندر میں نے ہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے اور میں
بھی داخل ہونے لگا کہ آپ نے اپنے اور میرے درمیان

حجاب قال ویا اہل اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور
اسے ایمان والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت میں داخل
ہو نہ کھانے کا وقت تاکتے رہا کرو، ہاں اگر تمہیں کھانے
پر بلا یا جائے تو ضرور آؤ لیکن کھانا کھانے کے بعد اٹھ
کھڑے ہوا کرو بائیں کرنے میں نہ لگے رہو، تباری یہ
ترکشی نبی کو تکلیف دیتی ہیں مگر وہ شرم کی وجہ سے نہیں
کچھ نہیں کہتے اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں
کرتا۔ ان ذلکھ کان عند اللہ عظیمہما تک

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ جَاءَ لِيَدْخُلَ قِيَادَا
الْقَوْمِ وَجُلُوسٌ قَرَأَتْهُمْ فَتَا مَسُوا
فَانْطَلَقُوا قَالَ فَجِئْتُ فَاخْبَرْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ اِنَّهُ قَدْ اُطْلِقُوا
قَالَ فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبَتْ اَدْخُلَ
فَاَتَى الْحِجَابَ بِيْنِي وَبَيْنَهُ قَالَ وَاسْأَلِ
اللّٰهَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ
نَاظِرِينَ إِلَى فَتْوَاهِ إِنْ دَلِمَكُمْ
كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيمًا

۴۴۰۴ - وَحَدَّثَنَا عَنْهُ وَالثَّقَاتُ قَالَ
نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ نَا أَبِي
عَنْ صَالِحٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ أَنَسَ ابْنَ
مَالِكٍ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِالْحِجَابِ لَقَدْ
كَانَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ يَسْأَلُنِي عَنْهَا قَالَ أَكُنَّ
رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ أَصْبَحَ رَسُولُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ عَدُوًّا سَائِرِ نِسَاءِ
بَنِي حَبَشٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَ
كَانَ تَرَوْا بَعْثًا بِالْمَدِينَةِ قَدْ عَاثَ النَّاسَ
بِالطَّعَامِ بَعْدَ رَفْعِ الشَّهَارِ فَجَعَلَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ
جَلَسَ مَعَ رَجُلٍ بَعْدَ مَا قَامَ الْقَوْمُ حَتَّى قَامَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ فَبَشَى
فَمَشَتْ مَعَهُ حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهَا ثُمَّ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ
خَرَجُوا فَرَجَعَهُ وَرَجَعَتْ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ
جُلُوسٌ مَكَانَهُمْ فَرَجَعَهُ فَرَجَعَتْ الثَّانِيَةَ حَتَّى
بَلَغَ حُجْرَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَرَجَعَهُ فَرَجَعَتْ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ قَدْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں احکام حجاب کے بارے میں باقی لوگوں سے زیادہ
واقف ہوں، حضرت ابی بن کعب بھی احکام حجاب کے بارے
میں مجھ سے سوال کرتے تھے حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ اس حال میں کی کہ آپ
نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے شادی کی ہوئی تھی آپ
نے ان سے مدینہ میں نکاح کیا تھا اور دن چڑھنے کے
بعد آپ نے لوگوں کو کھانے کی دعوت دی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم چھڑ گئے اور سب لوگوں کے جانے کے بعد آپ
کے ساتھ کچھ آدمی بھی بیٹھ گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
چلنے کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے، میں بھی آپ کے ساتھ
چل پڑا، آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے تک
گئے پھر یہاں فرمایا کہ شاید لوگ چلے گئے ہوں گے، آپ
لوٹ پڑے، میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا، وہ لوگ اس
وقت بھی اسی طرح بیٹھے ہوئے تھے، آپ پھر واپس چل
پڑے، میں بھی واپس ہوا، آپ دوبارہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے حجرے تک گئے، اسی کے بعد پھر آپ واپس
(گھر) گئے، میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا، اس بار وہ لوگ
اٹھ کھڑے ہوئے پھر آپ نے میرے اور اپنے درمیان حجاب

ذال ویا اور آیت حجاب نازل ہو گئی۔

قَامُوا فَصَرَبَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ السَّتْرُ وَ
الْزِيلُ آيَةُ الْحِجَابِ

۳۴۰۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ عَنْ عَبْدِ الْجَعْفَرِ
أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّ حَدِّ يَأْمِلُهُ عَمَّا
فَصَنَعَتْ أُمِّي أُمُّ سَلِيمٍ حَيْثُنَا فَجَعَلَتْهُ
فِي تَوْرٍ فَقَالَتْ يَا أَنَسُ أَذْهَبَ بِهَذَا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
بَعَثَتْ بِهَذَا إِلَيْكَ أُمِّي وَهِيَ تُقْرِئُكَ
السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنْ قَبِيلِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
إِنَّ أُمِّي تُقْرِئُكَ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا
لَكَ مِنْ قَبِيلِ فَقَالَ صَنَعْتَ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبُ
فَاذْعُرْنَا فُلَانًا وَفُلَانًا وَمَنْ كَفَيْتَ
وَسَمِعِي رَجُلًا كَانَ فَذَعَوْتُ مِنْ سَمْعِي
وَمَنْ كَفَيْتَ قَالَ قُلْتُ لَا كُنِي عَدَاكُمْ
كَأَنَّهُمْ أَقَالُ زُهَاءُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَفَكَانَ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَا
أَنَسُ هَابِتُ الشَّوْرِ قَالَ قَدْ خَلَوُا هَهُ أَثَلَاثَ
الْمُرَّةِ قَالَ حُجِرُوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْتَ خَلَقَ عَشْرَةَ عَشْرَةَ
وَكَيْلًا كُلُّهُمْ أَنْسَابُ قَوْمِي لِيَمِيرُوا فَكَانُوا
حَتَّى شَبِعُوا قَالَ فَخَرَجْتُ طَائِفَةً وَ
دَخَلْتُ طَائِفَةً حَتَّى أَكَلُوا كُلُّهُمْ فَقَالَ
لِي يَا أَنَسُ ارْفَعْ قَالَ فَارْفَعْتُ قِمَاقُومِي
حِينَ وَصَعْتُ كَانَ أَكْثَرُ أُمِّ حِينَ رَفَعْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا اور اپنی زوجہ مطہرہ کے
پاس گئے، میری والدہ ام سلیم نے جیسے رنجور ستور اور گھٹی سے
بنایا ہوا کھانا پکایا اسے ایک طباق میں رکھ کر کہا اسے انس
اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سے لے کر اور
جا کر عرض کر دو اس کو میری ماں نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے
اور سلام عرض کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ یا رسول اللہ! یہ ہماری
ماں سے آپ کی خدمت میں ایک تھوڑا سا نذرانہ ہے۔
حضرت انس کہتے ہیں کہ میں وہ کھانا لے کر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا اور کہا میری ماں آپ کو سلام کہتی
ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ آپ کے لیے تھوڑا سا نذرانہ ہے، آپ
نے فرمایا اس کو رکھ دو، پھر آپ نے فرمایا جاؤ فلاں فلاں کو بلا
لاؤ، اور جو تم کو ملیں ان کو اور چند لوگوں کا نام دیا، جن لوگوں کا
آپ نے نام دیا تھا میں انہیں بلا لایا اور جو رکھے تھے انہیں
بھی بلا لیا، (راوی کہتے ہیں) میں نے حضرت انس سے پوچھا
ان لوگوں کی کتنی تعداد تھی، انہوں نے کہا امدان، تین سوانہ
تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اسے
انس وہ طباق لے آؤ، پھر وہ لوگ اندر آئے حتیٰ کہ ہر مردہ
اور کمرہ بھر گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس،
دس آدمی ایک حلقہ بنالیں اور ہر شخص اپنے آگے سے کھائے
حضرت انس کہتے ہیں ان لوگوں نے اس قدر کھایا کہ وہ سیر
ہو گئے ایک گروہ کھا کر جاتا پھر دوسرا آجاتا، جب سب لوگ
کھا چکے تو آپ نے مجھ سے فرمایا: اسے انس! اس برتن کو اٹھاؤ
حضرت انس کہتے ہیں میں نہیں فیصلہ کر سکا کہ میں وقت
میں سے برتن رکھا اس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا یا جب
میں نے وہ برتن اٹھایا اس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا۔
بعض لوگوں نے کھانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قَالَ وَجَسَّ طَوَائِفٌ مِنْهُمْ يَتَّحِدُونَ فِي
بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
رَسُولُ اللَّهِ
جَالِسٌ وَزَوْجَتُهُ مُوَلِّيَةٌ وَرَجَعَهَا إِلَى الْحَائِطِ
فَقَعَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ رَجَعَ فَلَمَّا سَأَلَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَجَعَ
ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ قَعَلُوا عَلَيْهِ قَالَ قَابَتُ لَارُوا
الْبَابَ فَخَرَجُوا كُلُّهُمْ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَرَادَ الْيَتَرُ وَ
دَخَلَ وَأَنَا جَالِسٌ فِي الْحِجْرَةِ فَلَمْ يَلْبَثْ
إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى خَرَجَ عَلَى وَأَنْزَلْتُ هَذِهِ
الْآيَةَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَكَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ
يُخْبَرَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِيَّاهُ
وَلَكِنْ إِنْ أَدْعَيْتُمْ فَإِنَّكُمْ إِذَا طَعِمْتُمْ
فَاتَشَبَّهُوا وَلَا تُسَوِّمُوا نِسِيئًا لِحَدِيثِ إِنْ
فِيكُمْ كَانَ يُغْذَى النَّبِيُّ إِلَى أَهْلِ الْبَيْتِ
قَالَ الْجَعْدُ قَالَ أَنَا أَخْبَرْتُ النَّاسَ عَنِ
بُحَيْرَةَ الْآيَاتِ وَحُجَبِينَ نِسَاءً النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۴۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَحْطَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرًا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَسْتُ
تَزَوِّجُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ
بِنْتُ جَدِّهِ تَعَالَى عَنْهَا أَهْدَتْ لَهُ أُمُّ سُلَيْمٍ
حَبِيبًا فَإِنَّهُ مِنْ حَبَابٍ وَفَقَالَ كَسَّ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْهَبَ

کے گھر میں جیسے کہ باتیں شروع کر دیں، حالانکہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بھی ان کے درمیان تشریف فرما تھے اور آپ
کی زوجہ سلمہ دیوار کی طرف چہرہ کیے ہوئے بیٹھ گئیں۔
ان لوگوں کا بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گروں گزرا تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر کے باہر نکلے اپنی ازواج مطہرات
کو سلام کیا اور واپس آئے، جب ان لوگوں نے دیکھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس لوٹ آئے ہیں تب انہوں
نے سمجھا کہ ان کا بیان بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بار
گزر رہا ہے، وہ سب جلدی سے دروازے کی طرف
بڑھے اور چلے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لائے اور آپ نے پردہ گرا دیا۔ آپ حجرہ میں تشریف لائے
وہاں میں بیٹھا ہوا تھا۔ آپ خنڑی دیر بیٹھے پھر میرے پاس
آئے وہاں حالیکہ آپ کے اوپر یہ آیت نازل ہوئی تھی
پھر آپ نے باہر آ کے لوگوں پر وہ آیات پڑھیں: اے ایمان
والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت داخل ہونا کھانے کے
وقت دیکھتے رہا کرو وہاں اگر نہیں کھانے پر بلا ہوا جائے
تو ضرور کھانا کھانے کے بعد اٹھ کرے ہوا کہ تمہاری ان
سرکھوں سے نبی کی تکلیف بحق ہے مگر وہ شرم کی وجہ سے نہیں کہ
نہیں کہتے اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں کرتا۔ بعد ہی کہتے
ہیں کہ حضرت انس نے کہا کہ ان آیات کے نازل ہونے کا واقعہ
مجھے سب سے زیادہ یاد ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کیلئے پرہیز کے حکم انہوں

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا
نکاح کیا تو (میری والدہ) حضرت ام سلیم نے آپ کے لیے
ایک طباق میں حبس رستوں گھی، اور کھجور سے بنایا ہوا کھانا
بھیجا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاکر اسے مسلمانوں
میں سے تمہیں جو ملے اس کو بلا لار، لہذا مجھے جو ملا اس کو میں
بلا لایا، وہ لوگ گھر میں داخل ہوئے، کھانا کھاتے اور

فَاَذْكُرُوا فِي مَنَاقِبِكُمْ مِمَّا قَدْ قَضَيْتُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِنْ تَحْتَ تِلْكَ الذِّكْرِ
 فَذَكَرْتُمْ كَذَلِكَ مِنْ لَدُنْكُمْ فَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا كَانُوا
 يَفْعَلُونَ فَبِأَيِّ حُجُوجٍ وَدَعَاءٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ
 اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ فِيهِ مَا شَاءَ
 اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَكَانَ أَحَدُ الْقَوَائِمِ لَا
 يَحْزَنُ كَمَا كُنْتُمْ تَحْزَنُونَ شَيْعُوا وَخَرَجُوا
 بَقِي طَائِفَتَهُمْ فَكَانُوا عَاقِبَتَهُمْ فَكَانُوا
 وَجَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا وَكَانَ اللَّهُ
 يُنْفَعُ أَنْ يَقُولَ لِهَذَا شَيْءٌ فَخَرَجَ وَقَرَّ لَهُ
 فِي الْبَقِيَّةِ فَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى يَأْتِيهَا الشَّيْءُ
 أَمْثَلُ الْأَمْثَلِ شَيْئًا شَيْئًا لِكُلِّ شَيْءٍ
 كَيْفَ كَانَ كَلَّمَ إِلَى طَعَامٍ تَغِيرُ ظُهُورَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى قَتَلَ دَاوُدَ وَزَيْدَ مَسِيحِينَ طَعَامًا
 وَكَانَ إِذَا دُعِيَ فَعَادَ مَعَهُ حَتَّى يَكْفُرَ
 ذَلِكُمْ أَطْلَعَهُمْ بِقُلُوبِهِمْ وَفَعَلُوا بِهِمْ

نکال جاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا مبارک ہاتھ
 کھانے پر رکھا اور دعا فرمائی اور جو کچھ اللہ کو ملے تھا وہ
 کلمات آپ نے دعائیں کہے مجھے جو شخص بھی ملا تھا میں
 اس کو لے آیا تھا ان سب نے میرے ہاتھ کو کھایا اور چلے
 گئے، پھر لوگ بیٹھے رہے، انہوں نے یہی باتیں شروع کر
 دیں یہی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کچھ کہنے سے حیا کرتے
 تھے، آپ گھر سے باہر آ گئے وہ رہیں بیٹھے رہے اس
 وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی، اسے ایمان
 والو انہی کے گھروں میں بلا اجازت دست داخل ہر نہ
 کیا، لے کا وقت ماکے رکھ کر وہاں اگر نہیں کھا لے کر
 بلا اجازت تو ضرور آؤ، لیکن کھانا کھانے کے بعد ہاتھ نہ
 ہرا کر دے، باتیں کر لے میں نہ لگے رہو، تہا دی ہو کہیں
 نبی کو تکلیف دیتی ہیں مگر وہ شرم کا وجہ سے نہیں کچھ نہیں
 کہتے، اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں کرتا تو
 آیت ایک۔

ذَلِكُمْ أَطْلَعَهُمْ بِقُلُوبِهِمْ وَفَعَلُوا بِهِمْ

حضرت زینب سے نکاح کی تفصیل

حدیث نمبر ۲۲۹۸ میں ہے جب حضرت زید نے حضرت زینب کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کا بیجاہتمام کیا تو انہوں نے کہا میں اپنے رب
 سے مشورہ کیے بغیر کوئی کام نہیں کروں گی اور مصطفیٰ کی طرف ہر گز نہیں
 بخاری میں حضرت مہاجر مکی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں سب کاموں کے لیے استخارہ کی تعلیم
 دے تھے حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے استخارہ اس لیے کیا تھا کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق کی
 ہونے کی ان سے نصیحت ہو جائے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اجازت سے ان کے پاس چلے گئے لیکن جب یہ
 آیت نازل ہو گئی: فَمَا تَعْبَهُمْ مِنْهُمُ وَمِنْهَا طَرَا وَجَنُكُمُ الْفِرَاقُ بَيْنَهُمْ جَبْرًا إِنَّهُمْ كَانُوا
 كَرِيهِينَ ان سے آپ کا نکاح کر دیا اس آیت کے نازل ہوتے ہی حضرت زینب آپ کے عقد میں آ گئیں، اسی
 نکاح میں ایجاب و قبول کا قصہ مذکور ہے ذکر فی دل تھا، عا بہا اس عظیم نعمت پر شکر ادا کرنے کے لیے ہی آپ
 نے حضرت زینب سے نکاح کا ولیمہ بہت اہتمام سے کیا۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صبر کا بھی
 ذکر ہے کہ آپ کا ہاتھ لگانے سے اور آپ کی دعا کی برکت سے مختار اسی کھانا، تین سو کے قریب آدمیوں کے لیے
 کافی ہو گیا اور ان کے سیر کرنے کے بعد وہ کھانا اتنا ہی باقی تھا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کھانا
 اب زیادہ ہے یا پہلے زیادہ تھا۔

مساوات سے بے پردگی پر استدلال | پردہ سے متعلق قرآن مجید میں جو احکام دیے گئے ہیں اور احادیث میں جن بات پر حجت رکھنا ضروری رکھنا سب ناجائز ہیں اسی طرح مردوں کا اجنبی عورتوں کو دیکھنا ان سے بات کرنا اور ان سے میل جول رکھنا سب ناجائز ہیں۔ عورتوں کا پردہ کے بغیر گھر سے نکلنا ناجائز ہے، بازاروں میں شاپنگ کرنا اور سیر و تفریح کے لیے گھر سے باہر نہ جانا ہے۔ عورت اکلوی چارغ خانہ ہے، شمع محلی نہیں ہے۔ اس کے برعکس آٹھ کے معاشرے میں ہم دیکھتے ہیں کہ عورتیں برقع اور کسی بھی قسم کے پردہ سے آزاد تنگ پیرت، نیم غریبوں اور شوخ و شنگ لباس پہنے سڑکوں اور بازاروں میں دعوتِ نظارہ دیتی پھرتی ہیں، اوپر سے سوار سیتے کر نہیں دھانپا ہوا ایک مفکر کی طرح گئے ہیں ڈالاجاتا ہے کہ کن دن جاتا ہے کہ برقع کی طرح دوپٹہ بھی نظر نہیں آتے گا، غلط تعلیم عام ہے اور بڑے اور بڑے ایک ساتھ سکولوں میں پڑھنے والے اسکولوں اور کالجوں اور یونیورسٹیوں میں پڑھانے والے بھی غلط ہیں مرد اور عورتیں دونوں پڑھاتے ہیں، بیٹھتے ہیں، کھاتے ہیں اور دوسرے ٹیکوں اور دفاتر میں عورتیں مردوں کے شانہ بشانہ کام کرتی نظر آتی ہیں، اور پولیس اور فٹ پی بھی عورتیں کام کر رہی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مرد اور عورت ایک گاڑی کے دو پہیے ہیں دونوں کو مل کر کام کرنا چاہیے، اسلام مساوات کی تعلیم دیتا ہے اسی لیے عیدیت کا رد جو اٹھانے کے لیے دونوں کو مساوی جہد جہد کرنی چاہیے۔ دونوں کے لیے جب عورت کو گھر کی بار بار دہری میں قید رکھا جاتا تھا اب گاڑی نسواں کا دوسرے عورت کو گھر میں غلام بنانے کے لیے مساوات کے نعرات ہے۔

مرد اور عورت میں مساوات کا دائرہ | یہ صحیح ہے کہ انسان ہونے میں مرد اور عورت دونوں مساوی ہیں۔ تہذیب و تمدن کی ترقی و تشکیل اور انسانیت کی خدمت میں دونوں برابر ہیں، دل و دماغ عقل، جذبات، خواہشات اور بشری تقاضے دونوں رکھتے ہیں، سوسائٹی اور معاشرہ کی فلاح و بہبود دونوں کی فکری اور فطری صلاحیتوں پر مشروط ہے، اس اعتبار سے مساوات کا دعویٰ بالکل صحیح ہے اور یہ معاشرے کے لیے ضروری ہے کہ مردوں کی طرح عورتوں کو بھی اپنی فطری استعداد اور صلاحیت کے مطابق اسلام کی حدود میں رہتے ہوئے زیادہ سے زیادہ کام کرنے کا موقع دے۔ لیکن مساوات کا جو پہلو آج زیر بحث ہے کہ مرد اور عورت دونوں کا ایک حلقہ عمل ہو، دونوں ایک نوعیت کے کام کریں۔ دونوں عیدیت کے قیام شعبوں کی ذمہ داریوں کو نبھائیں قبول کریں، یہ سب اس وقت تک صحیح ثابت نہیں ہوگی جب تک یہ ثابت نہ کر دیا جائے کہ دونوں کے نظام جسمانی بھی ایک جیسے ہیں، دونوں پر فطرت نے ایک جیسی خدمات کا بار ڈالا ہے اور دونوں کی نفسی کیفیات بھی ایک دوسرے کے مماثل ہیں۔

عورت کو معاش اور تہذیب کی سرگرمیوں میں شریک رکھنا مساوات کے خلاف ہے | علم الحیات کہہ

چکا ہے کہ عورت اپنی شکل و صورت اور ظاہری اعضاء سے لے کر اپنے جسم کی ساخت کے ہر ہر حصہ میں مرد کے مختلف ہے، اور یہ بات مجھ بالکل واضح ہے کہ فطرت نے مرد اور عورت دونوں پر یکساں بل نہیں ڈالا۔ بتائے فطرت کی خدمت میں مرد کے ذمہ کم کرنی کے سوا اور کوئی کام نہیں ہے اسی کے بعد وہ زندگی کے ہر شعبہ میں کام کرنے کے لیے آزاد ہے، اسی کے برخلاف فطرت نے عورت پر اس خدمت کی عقل و ذمہ داری ڈال دی ہے، اسی ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے عورت

کہ اس وقت سے تیار کیا گیا ہے جب وہ اپنی ماں کے پیٹ میں طبع گوشت کا ایک و خیرا مٹی اس مندر کردار کرنے کے لیے اس کے جسم کی سلی مشین نڈوں کی گئی اس لیے اس پر جوانی کے زمانہ میں بام حیف کے دور آتے ہیں جو ہر مہینہ میں تین سے بے کمر سات دن یا دن تک اس کو کسی بڑی قدری کا بدستھانے کے قابل نہیں رکھتے۔ ان کا وجہ سے اس دوران کوئی قابل ذکر جسمانی یا دماغی محنت نہیں کر پاتی۔ عمل اور اس کے بعد پڑا ایک سال اسے تحقیق جیسے گذرتا ہے جس میں وہ حقیقت وہ نیم ہاں ہوتی ہے اس کے بعد وہ رخصت کے بعد سے دو سال اس طرح گزرتے ہیں کہ وہ اپنے خون سے کثیف تندرست کو سیراب کرتی ہے۔ بچے کی ابتدائی پرورش کے کئی سال اس طرح محنت اور مشقت میں گزرتے ہیں کہ اس پر رات کی نیند اور دن کا آرام حرام ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی طاقت اس کے آرام و سانش اپنی سرخوشی اور سرور میں کوئی نہ دلی نسل پر قربان کر دیتی ہے۔ اس صورت عالی کے پیش نظر فورہ کیجئے کہ عدل و انصاف کا یہی تقاضا ہے کہ ان فطری ذمہ داریوں کی بجا آوری کے باوجود عورت سے محاشن اور تہذیب و ثقافت کی ان ذمہ داریوں کا مطالبہ ہی کیا جائے جن کو بڑا کرنے کے لیے مرد فطرت کی تمام تر ذمہ داریوں سے آزاد رکھی گئے ہیں۔ عورت سے یہ کہا جائے کہ تو ولادت سے متعلق مادی فطری ذمہ داریاں ہی بروا شت کر اور ہمارے شانہ بشاہ روزی کائنات کی مشقت بھی اٹھا۔ سیاست اور عدالت سے محنت و محنت، زراعت و تجارت، قیام امن اور مدافعت وطن کی خدمات میں جس برابر کا حصہ ہے۔ رہتا ہو، فی دہی، نظم و ضبط گیری اور ثقافتی شوق کے ذریعہ ہمارے لیے طریق کار سامان بھی مہیا کر۔ خرد و دل، بکھوں اور سائنس کی محافی میں اگر ہمارا دل بھی بہلا اور ہمارے لیے پیش و دست اور لطف و لذت کے سامان بھی فراہم کر۔ یہ عدل نہیں ظلم ہے یا مساوات نہیں سر بیج نامساوات ہے۔ عدل کا نکتہ ثابہ ہے کہ جس پر فطرت نے کوئی بار نہیں ڈالا اس پر تہذیب کی اہم اور زیادہ محنت طلب ذمہ داریوں کا برتہ ڈالا جائے اور اسی کے سپرد یہ خدمت ہو کہ وہ طاعمان کی بدستھانے اور حفاظت کرے اور جس پر فطرت نے بہت زیادہ بوجھ رکھا ہے اس کو تھکن کے بکے اور سبک کام سپرد کیے جائیں، اور مساوات کا یہ تقاضا اسی صورت میں پورا ہو سکتا ہے جب عورت پر مذہبی میں رتبہ اور مادی احکام کے مطابق چار اور چارویں میں زندگی گزارے۔ مساوات سے قطع نظر بے پردگی کے نتیجہ میں عورت ہوادہم کی نشاندہی سے بھی بے میان اور فحاشی کے لاتعداد چہرے نکلتے ہیں جس کی وجہ سے استقامت عمل، ناجائز اولاد اور گھناؤنی بیماریاں راجد میں آتی ہیں۔

عورت قبول کرنے کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جہاں کسی شخص کو دیکھو وہاں جاسے تو وہ ضرور جائے۔

بَابُ الْأَمْرِ بِالْإِجَابَةِ الدَّاعِي إِلَى دَعْوَةٍ

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَلْيَأْتِهَا ۴۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنَى قَالَ سَأَلْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ
أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيَّةِ فَلْيَجِبْ قَالَ خَالِدٌ
فَيَا أَعْيُنَ اللَّهِ يَشْرِكُ عَلَى الْمَرْءِ

٢٤٤٠ - حَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ قَالَ
تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ عَنْ تَأْخِيرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَدْرَيْتَ أَحَدًا مِنْكُمْ
إِلَى وَلِيْمَةٍ مِنْكُمْ فَلْيَمِيبْ .

٢٣٨٨ حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبِي الْوَلَدِ بِسَمْعٍ وَأَبُو كَامِلٍ
قَالَا نَحْنَاهُ قَالَ نَأْيُ رَحِمَهُ قَالَ وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ قَالَ نَحْنَاهُ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ كَامِلٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتَوَالِي شَوْقًا وَإِذَا دُعِيْتُ

وَقَالَ شَيْئٌ مِّنْهُنَّ رَأَيْتُ
قَالَ تَأْتِيكَ الرُّسُلُ أَفِي قَالَ أَنَا مُقَرَّبٌ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ تَأْفِيدِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَأَيْتُ اللَّهَ
تَعَالَى عَنِهَا كَانَ يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ
فَلْيَجِبْ عِزًّا كَانَ أَوْ فَخْرًا .

٣٣١ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ نَأْيَسِي بْنُ الْحَسَنِ قَالَ نَأْيَسِيَّةُ قَالَ
نَأْيَسِيَّةُ عَنْ نَأْيَسِي عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ إِلَى عَرْسٍ أَوْ
زَجْوَةٍ فَلَمْ يَحِبَّ -

۱۱۳ - حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو جب شادی کی دعوت پر بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کو حبش شامی کی عورت پر بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں دعوت ملی، مدعو کیا جائے تو جیایا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بقم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی دعوت کرے تو اس کو قبول کرنا چاہیے خواہ وہ شادی کی دعوت ہو یا اس جیسی کسی اور تقریب کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہاں کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو شادی یا اس جیسی کسی تقریب کی دعوت دی جائے تو وہ اس کو قبول کرے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

الْبَاهِلِيُّ قَالَ مَا بَشَرُ بَرِّ الْمَفْضَلِ قَالَ سَأَلْتُ
رَسَدَ عِلِّيَّ بْنَ أُمِّيَّةَ عَنْ ثَافِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشْتَرَا
الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيَ بِهَا

۳۴۱۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هَارُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ تَأَخَّرَ بَرُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُثْبَةَ عَنْ ثَافِرٍ قَالَ
سَمِعْتُ عَمَةَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْبِئُوا هَذِهِ الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيَ بِهَا
نَهَا قَالَ وَكَانَ حَبِيبُ اللَّهِ يَأْتِي الدَّعْوَةَ فِي
الْعَرَسِ وَغَيْرِ الْعَرَسِ وَيَأْتِيهَا وَهُوَ صَاحِبُهَا

۳۴۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هَارُونَ عَنْ
أَنَابِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ مَعْمَرٍ
عَنْ ثَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ دُعِيَّتُمْ إِلَى كِرَاجٍ فَأَجْبِئُوا

۳۴۱۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ تَأَخَّرَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ قَالَ تَأَخَّرَ قَالَ تَأَخَّرَ
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى
طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ
تَرَكَ وَتَهَرَّجَ كَرَاهِيَّةً مُثَنَّى إِلَى طَعَامٍ

۳۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ قَالَ تَأَخَّرَ
عَنْ يَحْيَى بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ
بِهَذَا الْإِسْنَانِ وَهَكَذَا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک کہ دعوت دی جائے
تو اس میں ہار نہ ہو

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہیں دعوت دیا جائے تو فوراً
کہ قبول کرو۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما شادی وغیرہ
کی دعوت میں روزہ دار ہونے کے باوجود چلے جاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم بھری کے پائے کی
بھی دعوت دیا جائے تو اس کو نہ روکنا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جس شخص کو کھانے
کی دعوت دیا جائے وہ اس کو نہ روکنا۔ خواہ
کھانے یا نہ کھانے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ سَمِعْتُ بَنِي عِيَّانَةَ عَنْ عِشَاءِ بْنِ
يَسِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا دُيِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِيبْ قِيلَ
كَانَ صَاحِبًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُقِطَرًا
فَلْيُطْعَمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کی
دعوت کی جائے تو وہ ضرور قبول کرے اگر روزہ ہو تو کھانا
کرے اگر روزہ نہ ہو تو کھائے۔

۳۲۱۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
كَانَ يَقُولُ يَتَشَى الظَّهَامَ طَعَامُ الْوَلِيَّةِ
يُدْعَى إِلَيْهِ الْأَعْيَانُ وَيُتْرَكُ الْمَسَاكِينُ
فَمَنْ لَمْ يَأْتِ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ
وَرَسُولَهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
دعوت دہیے کا کھانا بہت بُرا ہے جس میں امیروں کو
بلا یا جائے اور غریبوں کو چھوڑ دیا جائے اور جو شخص دعوت
میں نہیں گیا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

۳۲۱۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلَ
سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ يَا أَبَا بَكْرٍ
كَيْفَ هَذَا الْحَدِيثُ شَرُّ الظَّهَامِ طَعَامُ
الْأَعْيَانِ مُضْرِبُكَ فَقَالَ لَيْسَ هُوَ شَرُّ
الظَّهَامِ طَعَامُ الْأَعْيَانِ قَالَ سُفْيَانُ
فَمَا كَانَ أَبِي عِيَّانَ قَالَ فَزَعَنِي هَذَا الْحَدِيثُ
حِينَ سَمِعْتُ بِهِ فَسَأَلْتُ عَنْهُ الزُّهْرِيَّ
قَالَ حَدَّثَنِي حَبِيبُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ أَنَّ
رَبِيعَ بْنَ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ شَرُّ الظَّهَامِ طَعَامُ الْوَلِيَّةِ لَقَدْ
ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ

سفیان کہتے ہیں کہ میں نے زہری سے پوچھا یہ
حدیث کس طرح ہے کہ بدترین کھانا امیروں کا کھانا ہے
انہوں نے نہیں کہا اس طرح حدیث نہیں ہے کہ بدترین
کھانا امیروں کا کھانا ہے، سفیان کہتے ہیں کہ میرے
والد امیر تھے اس لیے مجھے اس حدیث سے بہت پریشا
ن تھا مگر جب میں نے زہری سے پوچھا تو انہوں نے
کہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس
دعوت دہیے کا کھانا بہت بُرا ہے... اس کے بعد حسب
سابق ہے۔

۳۲۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زَائِدٍ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَسْرَةَ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اس
دعوت دہیے کا کھانا بہت بُرا ہے اس کے بعد حسب
سابق ہے۔

قَالَ سَمِعْتُ الطَّاهِرَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
حَدِيثَ صَالِحٍ -

۳۳۲۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَخَوَّ
فَالَيْكَ -

۳۳۲۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ
سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَسْوَدَ يَقُولُ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ الطَّاهِرَ
بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ صَالِحَ بْنَ
يُذْعَنٍ يَقُولُ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ سَعْدٍ
يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
اسی روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدترین کھانا اس وقت دینا
کا کھانا ہے کہ جو اس میں آٹا چاہتا ہے اسے روک دیا جائے
ہے اور برہمن آٹا چاہتا ہے بلکہ چاہتا ہے اور جو
میں نہیں گیا اس نے آٹہ کھائی اور اس کے بریل میں آٹہ
علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔

ولیم کے حکم میں مذاہب | علامہ یعنی کہتے ہیں کہ ظاہر پر (غیر متقدمین) کے نزدیک ولیم کرنا فرضی میں ہے امام
شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ امام مالک کا بھی یہی مذہب مشہور ہے۔ امام احمد
کے نزدیک ولیم مستحب ہے، بعض شافعیہ کے نزدیک ولیم واجب ہے، بعض مالکیہ کے نزدیک ولیم کرنا مستحب ہے۔
احناف میں سے علامہ شافعی نے لکھا ہے کہ ولیم کرنا سنت ہے۔

امام دعوت اور ولیم قبول کرنے میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ شوافع کے اقوال میں سے زیادہ صحیح قول یہ ہے
کہ ولیم کی دعوت قبول کرنا فرضی میں ہے البتہ کسی عذر کا بنا پر
رضیت ساقط ہو جاتی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ فرضی کفارہ ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ یہ مستحب ہے۔ یہ قول غلطی
کی دعوت کے بارے میں ہیں، بقیہ دعوتوں میں امام مالک اور جہود کا مذہب یہ ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب نہیں ہے
ظاہر یہ کہتے ہیں کہ شافعی کی دعوت پر یا کوئی اور دعوت کو قبول کرنا واجب ہے جن عذروں کی وجہ سے دعوت قبول
کرنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ وہ یہ ہیں طعام مشتبہ ہونا، دعوت کا ایسوں کے ساتھ شخص ہونا، اس جگہ کوئی
ایسا شخص ہونا جس کی وجہ سے جانے والے کو تکلیف پہنچے یا دعو کو کسی خوف یا لالچ کی بنا پر ہٹایا گیا ہو یا دعو کو کسی دھم

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ التقری، ج ۴، ص ۱۲۴ مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۴۰ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۵ھ

کام پر عمل کے لیے بلایا گیا ہو یا اس دعوت میں غریب، گناہگار، اشرع، کافر، عیالدار کی تعداد، سونے، پہنائی کے برتن یا کوئی اور شے خراب ہو جائے تو اس سے کوئی ایک بھی ہرگز دعوت قبول کرنے کا وجوب یا استحباب ماحظ نہیں ہوتا ہے، بلکہ ایسی دعوت کو قبول کرنا مکروہ ہے۔

علامہ سبکی نے لکھے ہیں، ہنرمیں قرآن شریف سے نقل کر کے لکھا ہے کہ دعوت قبول کرنے میں اختلاف ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے اور عام فقہاء نے کہا ہے کہ یہ سنت ہے اور افضل یہ ہے کہ شادی کی دعوت ہو تو قبول کرے ورنہ اسے اختیار ہے اور قبول کرنا بہتر ہے۔ کیونکہ اس سے مسلمان کا دل خوش ہوتا ہے، جب دعوت میں چاہا گیا تو حکم پر عمل ہو گیا خواہ کھانا کھائے یا نہ کھائے اور اگر رخصہ وار نہ ہو تو کھانا افضل ہے اور بایہ میں یہ ہے کہ دعوت کو قبول کرنا سنت ہے، خواہ شادی کی دعوت ہو یا کوئی اور تقریب جو عیالدار میں دعوت میں رکھا جائے، ہم اُردی اور دوستانی مقصود ہو اس میں نہیں جانا چاہیے۔ بھروسہ علماء کو اس سے احتراز کرنا چاہیے، اور "الاعتیار" میں ہے کہ شادی کی دعوت (دعوتِ عیالدار) سے اگر اس کو قبول نہیں کرے گا تو گنہگار ہوگا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، "جس شخص نے دعوت نہیں قبول کی اس نے اپنے آپ کو اس کے بریل کی نازمانی کی" اگر رخصہ وار ہو تو دعوت میں چاہے اور دوا کرے اور اگر رخصہ وار نہیں ہے تو کھائے اور دوا کرے اور اگر اس نے نہ کھایا اور نہ دوا کی تو وہ گنہگار ہوگا کیونکہ اس نے میرا مال کی زمین کی کوئی چیز اشرعی اور علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر بے بھری کے کھری بھی دعوت دی جائے تو میں اس کو قبول کر دوں گا اس عبارت کا معنی یہ ہے کہ دلچسپی کو قبول کرنا سنت مذکورہ ہے اور شارحین ہدایہ نے تصریح کی کہ ولیہ کو قبول کرنا واجب کے قریب ہے، تمام غنائم میں بیابان سے نقل ہے کہ اگر دعوت میں مصیبت اور بدعت نہ ہو تو دعوت کو قبول کرنا آسان ہے اور ہمارے زمانہ میں کسی دعوت کا مصیبت اور بدعت سے محفوظ ہونا مشکل ہے بلکہ

جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بغیر تحلیل شرعی کے حلال نہیں ہے

بَابُ لَا حِلَّ لِمُطْلَقَةٍ ثَلَاثًا مُطْلِقًا حَتَّى تَكُونَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَطْلُقَهَا ثَمَّ يَتَارِقُهَا وَتَقْضَى عِدَّتُهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت رضاعہ کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے تمہارے نکاح میں تھی، انھوں نے مجھے طلاقِ منقطع دے دی، میں نے عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا اور ان

۳۲۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُ عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ سَعْدٍ وَكَثَرِ الْأَثَرِ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ بَيَّعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْهُ فَطَلَّقَ عِدَّتُهَا وَتَقْضَى عِدَّتُهَا

۱۔ علامہ سبکی بن شریف، نوادی، متوفی ۷۵۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۲۲، مطبوعہ نوریہ مطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵، ص ۳۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، التنبول، ۱۳۲۸ھ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنْتُ عَنْهُ رِفَاعَةَ
فَلَمَّا تَقَرَّرْتُ قَبِلْتُ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنَّمَا مَعَهُ
مِثْلُ هَذِهِ الْخُرُوبِ فَتَبَشَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي
إِلَى رِفَاعَةَ لَأَمْتِي تَذَرُونِي عَسَيْتُكُمْ وَتَذَرُونِي
عَسَيْتُكُمْ قَالَتْ وَأَبَاكُمْ عِنْدَهُ وَخَالَهُ بُرْتُ
مَعِي بِالنَّبَابِ يَنْتَقِلُ أَنْ تَبْقَى لَهُ فَتَارِي يَا
أَبَا بَكْرٍ أَرَأَيْتَ لِمَ هَذِهِ مَا تَجْعَلُ بِهِ عِنْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۲۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَلَالَةَ وَبَشِيرُ بْنُ
يَافِي وَاللَّفْظُ لِشَرِيكَ قَالَ أَمَّا أَبُو الْوَلَدِ هَبْرَاءُ قَالَ
خَرَجْتُ أَنَا وَابْنُ رَجَبٍ قَالَ أَمَّا بَرِّقُ بْنُ قُصَيْبٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَذَوَّجَتْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ أَنَّ رِفَاعَةَ
الْقُرَشِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا طَلَّقَتْ زَوْجَ ابْنِ
قَبِيلٍ طَلَّقَهَا وَتَزَوَّجَتْ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
كَانَتْ رَحِمَتِ رِفَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَلَمَّا تَزَوَّجْتُ أَخِي كَلَامًا فَطَلَّقَهَا فَتَزَوَّجْتُ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَإِنَّمَا مَعَهُ الْوَلَدُ مَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ هَذِهِ
كَأَخَذَتْ مِنْ هَذِهِ مِنْ جِلْبَابِهَا قَالَ فَبَشَّرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبًا
فَقَالَ لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ
لَأَمْتِي تَذَرُونِي عَسَيْتُكُمْ وَتَذَرُونِي عَسَيْتُكُمْ
وَأَبَاكُمْ يَكُونُ السَّيِّئُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمَا لَيْسَ

کے پاس تو صرف کپڑے کے پتوں کی طرح تھا (یعنی وہ ہر
نئے نئے رول اور علی اللہ علیہ وسلم نے سکرا کر فرمایا کیا تم
دوبارہ رفاہ کے پاس ملنا چاہتی ہو، نہیں ایہ نہیں ہو سکتا
جب تک کہ تم ان کی مناس نہ چکھو اور وہ عسری مناس
نہ چکھ لیں، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ حضرت ابو بکر حضور کے
پاس تھے اور حضرت خالد بن سعید دروازے پر اجازت
کے منتظر تھے، حضرت خالد نے پکار کر کہا اے ابو بکر
کیا آپ نہیں سن رہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے کیسی باتیں کر رہی ہے!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
رفاعہ قرظی نے اپنی بیوی کو طلاق منقطع کر دی اس کے
بعد انھوں نے حضرت عبدالرحمن بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے
نکاح کیا، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں حضرت رفاعہ رضی اللہ
عنہ کے عقد میں تھی انھوں نے مجھے آخری تین طلاقیں دے
دیں، میں نے اس کے بعد حضرت عبدالرحمن بن الزبیر رضی
اللہ عنہ سے نکاح کیا اور وہ خدا کی قسم! انھوں نے اپنی
بیوی کا بھرپور کر کہا، اس کے پاس تو صرف کپڑے کے
پتوں کی طرح ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکراتے
پھر فرمایا: شاید تم دوبارہ رفاہ کے پاس ملنا چاہتی ہو،
نہیں! جب تک کہ وہ تمہاری لذت نہ چکھ لے اور
تم اس کی لذت نہ چکھ لو، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے ہوئے
تھے، اور حضرت خالد بن سعید بن عاص رضی اللہ عنہ
دروازے پر اجازت کے منتظر تھے، پھر حضرت خالد نے
حضرت ابو بکر سے با آواز بلند کہا: اے ابو بکر! تم اس عورت
کو دانتے کیوں نہیں! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے کیا کہہ رہی ہے!

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَالِسَيْنِ بَيْنَ الْحُجُرِ ثُمَّ يَوْمَ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَوْلٌ فَطَلَّقَ خَالِدٌ بَنَاتِي وَبَنَاتِي بَنَاتِي الْأَنْزَجَرِ عَلَيْهِمَا عَمَّا تَجَهَّرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت رفاعہ قرظی رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اس سے حضرت عبدالرحمن بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا، پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا اے رسول اللہ حضرت رفاعہ نے مجھے آنکریاں میں طلاق دے دیں۔۔۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق رفاعہ۔

۳۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رِكَاعَةَ الْفُزَارِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا طَلَّقَ امْرَأَتَهَا فَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ رِكَاعَةَ طَلَّقَتْهَا أَخْبَرْتُكَ بِطَلِّقَاتِ يَوْمِئِذٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک عورت نے ایک شخص سے شادی کی، اس شخص سے اس کو طلاق (منظور) دے دی، پھر اس نے دوسرے شخص سے شادی کر لی اور اس نے اس کو طلاق (ازدواج) سے پہلے طلاق دے دی، کیا اب وہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں جب تک کہ وہ اس کی لذت نہ چکھوے۔ ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۴۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا أَبُو سَعْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَنِ امْرَأَةٍ تَقُولُ وَجَّهًا الرَّجُلَ فَيُطَلِّقُهَا فَتَزَوَّجُ رَجُلًا آخَرَ فَيُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ تَحْدُثَ بِهَا أَنْ تَحْدُثَ لِرَجُلٍ آخَرَ فَجَاءَ الْأَوَّلُ فَتَالَ لَا حَتَّى يَدُوقَ عَسِيكَتَهَا -

۳۴۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ بَابُ فَضِيلٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ أَبُو سَعْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ

۳۲۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا حَبِيبُ بْنُ مُسَيْبٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مَحْبَبٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ فَكُنْتُ رَجُلًا امْرَأَتُهَا
تَلَسَّاتُ فَمَنْ دَخَلَهَا رَجُلٌ ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ
أَنْ يَدْخُلَ بِهَا فَارَادَ دَوَّجُهَا الْاَوَّلُ
أَنْ يَتَرَدَّجَهَا فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا حَتَّى
يَكُونُوا فِي الْآخِرَةِ مِنْ عَسَلَتِهَا مَا ذَاكَ الْاَوَّلُ

۳۲۲۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
كُثَيْبٍ قَالَ نَا أَبِي حَرْقَانَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ جَمْعًا
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْ كَلَامِهِ وَفِي
حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا

بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَهُ عِنْدَ الْجِمَامِ

۳۲۲۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ شَيْبَةَ
بْنُ إِسْرَافِيلَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا نَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ
أَحَدَهُمْ إِذَا ارَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ
قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَلِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَ
جَلِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا قِيَامًا إِنْ
يَقْدَرُ بَيْنَهُمَا وَلَدَا فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّا
شَّيْطَانًا أَبَدًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اس
عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا اور اس
نے عمل ازدواج سے پہلے اسے طلاق دے دیا۔
اور اس کا پہلا شوہر پھر اس سے نکاح کر لیا پتا تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا
آپ نے فرمایا: نہیں! جب تک کہ دوسرا شوہر اس
لذت کو نہ چکھ لے جو پہلے شوہر نے چکھی تھی۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت عائشہ سے
ایسی روایت منقول ہے۔

جماع کے وقت کی دعا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
کوئی شخص جب اپنی بیوی سے جماع کا ارادہ کرے
تو یہ دعا پڑھے (ترجمہ) اللہ کے نام سے "اے
اللہ! جس شیطان سے محفوظ رکھ اور جو اولاد ہمیں دے
اس کو بھی شیطان سے محفوظ رکھ" پس اگر ان کے
بچے کوئی بچہ مقدر ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اس کو ہمیشہ شیطان
کے شر سے محفوظ رکھے گا۔

۳۴۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ
 شِهَابٍ قَالَا زَا مَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِعَةُ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ زَا أَبُو حَرٍ قَالَ
 وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
 جَمِيعًا عَنِ الشُّوْرِيِّ كَلَامًا عَنْ مَنصُورٍ بِمَعْنَى
 حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ زَا أَنَا شُعْبَةُ كَيْسٍ فِي
 حَدِيثِهِمْ فِي كَرٍّ بِسْمِ اللَّهِ وَفِي رِوَايَاتِ ابْنِ
 عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الشُّوْرِيِّ بِسْمِ اللَّهِ وَ
 فِي رِوَايَاتِهِ ابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ مَنصُورٌ أَرَادَ قَالَ
 بِسْمِ اللَّهِ

ف اعلانی فرماتے ہیں اس کی برکت سے بچے شیطان کے شرک مارنے سے محفوظ رہے گا کیونکہ ہر وہ پیدا ہونے والے
 بچے کے شرک اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ شیطان و سادس سے محفوظ رہے گا۔

بَابُ جَوَازِ جَمَاعَةٍ امْرَأَتِهِ فِي قُبُلِهَا
 مِنْ قَدَامِهَا وَمِنْ وَرَائِهَا مِنْ
 غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِلدُّبْرِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہودیہ کہتے
 تھے اگر کوئی شخص اپنی عورت کے اندام نہانی میں بچے سے
 جملہ کرے گا تو بچہ جینگا پیدا ہوگا اس پر یہ آیت نازل ہوئی
 (از جبر) تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں تم انہی کھیتوں
 میں جس طرف سے چاہو غم ریزی کرو۔

۳۴۳۱ - وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ سَيِّدٍ وَابْنُ
 أَبِي كَثِيبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَافِ وَاللُّنْظُ لِيَا
 بَكْرٍ قَالُوا أَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي الْمُسْكَرِ رَسُوْلُهُ
 جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ حِكَايَتِ
 الْيَهُودِ يَقُولُ إِذَا أَقْبَلَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ
 دُبُرِهَا فِي قُبُلِهَا كَانَ التَّوَكُّدُ أَحْوَلَ فَتَزَلَّتْ
 بِسَائِدِهَا حُرَّتُهَا تَكْمُ فَاتُوا حُرَّتَهُمْ أَفْ تَشْتَمُ
 ۳۴۳۲ - وَحَدَّثَنَا مُسَمَّدُ بْنُ زُمَيْرٍ قَالَ
 أَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ ابْنِ الْقَهَادِ عَنْ أَبِي حَارِثٍ مَرَعَيْنِ
 مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْكَرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ یہودیہ کہتے تھے کہ جب عورت کے اندام نہانی میں
 پشت کی جانب سے جملہ کیا جائے تو بچہ جینگا پیدا

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ يَهُودَ كَانَتْ
تَكُونُ إِذَا أُتِيَتْ السَّرَاةُ مِنْ دُبُرِهَا فِي
قُبْرِهَا ثُمَّ حَصَلَتْ كَانَ دَلُّهَا أَعْوَالَ قَالَ
فَأَقُولُ نِسَاءً كَوْنَهُنَّ لَكُمْ نِسَاءً
عَزَمْتُ أَفْ شِئْتُمْ

۳۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
ثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ
مَنْصُورٍ عَنْ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عَنِ
أَبِي قُتَيْبَةَ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
ثَنَا وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ
الزُّهَيْرِ قَالُوا ثَنَا وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ ثَنَا
أَبِي قَالَ سَمِعْتُ التَّعْمَانَ عَنْ سَمِ بْنِ
يَحْيَى حَدَّثَنَا عَنْ الزُّهَيْرِيِّ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ مُعَبِّدٍ قَالَ ثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ
قَالَ ثَنَا عَبْدُ الْقُدُّوسِ وَهُوَ ابْنُ الْمُنْجَبِ
عَنْ مُهَبِّ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ كُلِّ هَذَا عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَثَنَا فِي حَدِيثِ
التَّعْمَانَ عَنْ الزُّهَيْرِيِّ أَنَّ شَاءَ مُجْتَبِيَةً
وَأَنَّ شَاءَ كَهَيْئَةِ غَيْرِهَا أَنَّ ذَلِكَ فِي صَمَامِ

وَأَحَدٍ

بَابُ تَحْرِيمِ امْتِنَاعِهَا مِنْ فِرَاشِ
مَرْوُجِهَا

۳۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
يَسَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُثَنَّى قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

ہوتا ہے اس پر یہ آیت نازل کی گئی (ترجمہ) —
تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں تم اپنی کھیتوں میں جس
جگہ سے چاہو تخم بیری کرو۔

چرا سائید کے ساتھ حضرت ہابرو صلی اللہ علیہ وسلم سے
یہ روایت ہے اس میں زہری نے یہ اضافہ کیا ہے شوم
عنوت کر انما ثلثے یا سیدھا بجمست انعام نہائی میں ہی
ہوئی چاہیے۔

عورت کو اپنے شوہر کا بستر چھوڑنے کی
ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی عورت

جَعْفَرُ قَالَ نَأْتِيهِ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَقُولُ عَنْ
عَنْ إِدْرِيسَ بْنِ أَبِي عَرَفَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَاتَ الْمَرْءُ لَا هَاجَرَ
فَرَأَى رُوحَهَا لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى
تُصْبِحَ

۳۴۳۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَمَّادِيُّ قَالَ نَأْتِيهِ يَعْنِي ابْنَ الْحَاوِثِ
قَالَ نَأْتِيهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفَتَى حَتَّى
تُزْجَمَ

۳۴۳۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَامَ رَوَّاحُ
عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ
إِلَى فِرَاشِهِ فَنَأْتِيَهُ عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ النَّبِيُّ فِي
السَّمَاءِ سَاحِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرُدَّهَا
عَلَيْهَا

۳۴۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَأْتِيهِمَا وَيَعْنِي قَالَ وَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ نَأْتِيهِمَا
قَالَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هَمْدَانَ عَنْ حَرْبٍ وَابْنِ
قَالَ نَأْتِيهِمَا كُلُّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا
الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَلَمْ تَأْتِهِ
فَبَاتَ عَصَبَانِ عَلَيْهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ
حَتَّى تُصْبِحَ

اپنے شوہر سے علیحدہ بستر بہرات گزارے تو صبح ہوئے
تک فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یوں
ہے کہ جب تک وہ شوہر کے بستر پر واپس نہ جاسکے
(فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضے
میں میری جان ہے، جس شخص کی بیوی اپنے شوہر کے ہانے پر
انکار کر دیتی ہے اس سے اللہ تعالیٰ اس وقت تک
ناراض رہتا ہے جب تک اس کا شوہر اس سے راضی نہ ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مرد اپنی بیوی کو
اپنے بستر پر بلائے اور وہ نہ آئے اور مرد بیوی سے ناراض
ہو تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے
ہیں۔

زوجین کے حقوق و فرائض | بیوی پر فرض ہے کہ وہ اپنے خاوند کی فرمانبرداری اور اطاعت کرے اور خاوند کی غیر موجودگی میں اس کے مال و دولت اور عزت و آبرو کی حفاظت کرے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نیک بیویوں کے اوصاف بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

مَا لَمْ يَلْبِسْكَ قَنْتَلَتْ حَفَظَتْ نَفْسِي

بِمَا حَفَظَ اللَّهُ -

(مناء: ۳۳)

ایک عورت میں (خاوند کی) فرمانبرداری کرتی ہیں اور خاوند کی غیر موجودگی میں اس کے مال اور عزت کی حفاظت کرتی ہیں جس طرح اللہ نے حفاظت کا حکم دیا ہے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ شوہر کی اطاعت کرنا اور اس کی عزت یعنی اپنی پاکدامنی کی حفاظت کرنا اور شوہر کے مال کی حفاظت کرنا عورت پر فرض ہے اور عورت پر شوہر کا حق ہے، شوہر کے حقوق کی مزید تفصیل درج ذیل احادیث میں ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ أُمُورَ فَإِذَا كُنَّ

أَهْلًا لِلنِّسَاءِ يَكْفُرْنَ قِيلَ أَيْ كَيْفَ بَالَهُنَّ

قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْأَحْسَانَ

لَوْ أَحْصَيْتُ إِلَى أَحَدٍ مِمَّنْ أَلْهَرْتُ شَعْرَاتٍ

مِنْهُ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا

قَطَرٍ لَهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جہنم کی آگ دکلائی گئی، جہنم میں ان عورتوں کی تعداد زیادہ تھی جو ناشکری کرتی ہیں پوچھا گیا کیا اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرتی ہیں؟ فرمایا عافہ کی قرآنی کرتی ہیں اور اس کے احسانات کا شکر دیکھ کر نہیں، اگر تم ساری عمر ان کے ساتھ احسان کرتے رہو اور عزت ایک دن وہ تم سے کوئی ناپسندیدہ چیز دیکھیں تو کہتی ہیں کہ بے رحم سے کبھی بھلائی نہیں پہنچی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کی فرمانبرداری کرنا اور اس کے احسانات پر اس کا شکر ادا کرنا عورت پر واجب ہے۔

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوِ اعْرَفْتُ أَحَدًا أَنْ يَتَّعِظَ

لِلْأَحْذَرِ عَرَفْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهَا مِنْ حَقِّهَا

حَقُّهَا وَلَا تَسْجُدَ أَمْرًا تَوَلَّاهُ تَوَلَّاهُ نَبَاتًا حَقُّ قَوْسٍ

حَقُّ رُؤُوسِهَا وَلَوْ سَالَهَا نَفْسُهَا وَهِيَ

عَلَى ظَهْرِ قَتَبٍ مَدَامَ الْبِزَارِ وَاحْمَدُ وَ

رَجَاءُ رَجَاءُ الصَّحِيحِ -

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی شخص کو یہ حکم دیتا کہ وہ کسی شخص کو سجدہ کرے تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے، کیونکہ شوہر کا بہت عظیم حق ہے اور کوئی عورت اس وقت تک ایسا نہیں کر سکتی جب تک وہ اپنے خاوند کا حق ادا کرے مگر وہ سفر کے لیے جا رہی ہو اور اس کا خاوند اسے مبارکت کے لیے بلائے تو سفر چھوڑ کر چلی آئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خاوند کی تعظیم و توقیر کرنا واجب ہے اور اگر شوہر اس کو کوئی ایسا حکم دے جس کی تعمیل

ہے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

ہے۔ حافظ نور الدین علی بن ابی نجر البیہقی متوفی ۵۰۵ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

اس کے منسوب اور پروگرام کے خلاف ہو تو اپنے پروگرام کو چھوڑ کر شہر کی اطاعت کرے۔

عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حصلت المرأة نفسها وصامت شهرها وحفظت فرجها واطاعت زوجها قيل لها ادخلی من اى اجواب الجنة شئت دوا الا احمد والطيراني في الاوسط وفيه ابن لهيئة وحدثه حسن وبقية رجاله رجال الصريح

حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عورت پانچ وقت کی نماز پڑھے اور رمضان کے روزے رکھے اور اپنی مرض (عصمت) کی حفاظت کرے اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کرے اس سے کہا جائے گا کہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائیگا حدیث مسند احمد اور معجم طبرانی میں ہے اور اس کے راوی حسن اور صحیح ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنی پاکدامنی کی حفاظت اور شوہر کی اطاعت بیوی پر فرض ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حق الزوج على زوجته ان سألها نفسها وهي على ظهر بصر ان لا تفتت نفسها ومن حق الزوج على الزوجة ان لا تصور تطوعا الاكل باذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولا يقتل منها ولا يخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها ملائكة السماء و ملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع الحديث رواه البخاري فيه حسين بن قيس وهو ضعيف وقد وثقه حصين بن حمير وبقية رجاله ثقات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیوی پر خاوند کا حق یہ ہے کہ اس کی بلائیے تو وہ فوراً اُجالے خواہ اس وقت وہ سفر کے لیے اہل بیت پر ہو اور بیوی پر خاوند کا حق یہ ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر نفلی روزے نہ رکھے اور اگر رکھے تو وہ قبول نہیں ہوں گے وہ صرف بھوک اور پیاس سے اور گھر سے اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلے، اگر گئی تو آسمان کے فرشتے، رحمت کے فرشتے اور عذاب کے فرشتے سب اس پر لعنت کریں گے جب تک کہ وہ لوٹ کر نہیں آئی۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اس حدیث کی سند میں حسین بن قیس کی ثقاہت میں اختلاف ہے اور باقی تمام راویا ثقہ ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خاوند کی اجازت کے بغیر عورت کا نفلی روزے رکھنا اور گھر سے باہر نکلنا منوع ہے۔

عن ابن سبيد الخزازي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الزوج

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاوند کا حق بیوی پر

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۷۵۸ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۶ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۰۶

على زوجة فوكات به قرحه فليست بها او انقشر منقرا و
صديدا افد ما شعا بقلعة ما ادت حقه رواه البزار
ورجاله رجال الصحيح

یہ ہے کہ اگر خاوند کو چھالا ہو اور بیوی اس کو چاٹ لے یا
اس کے نغضوں سے خون یا پیپ بہ رہا ہو اور وہ اس کو نکل لے
پھر بھی خاوند کا حق ادا نہیں ہوا۔ (بزار)

ان اور پیپ شرعاً نہیں اور عام میں اور ان کا پینا ناجائز ہے اس حدیث میں یہ ارشاد بطور مبالغہ ہے لیکن اگر عورت
بالغرض خاوند کے زخموں کا خون ادا پیپ بھی پی لے پھر بھی اس کا حق ادا نہیں ہوگا۔ اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ خاوند
اگر بیمار ہو تو بیوی پر اس کی تیمارداری فرض ہے۔

عن تميم الدارني عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال حق الزوج على الزوجة ان لا تهبجر
فراشه وان تدير قسمه وان تطيع امره
وان لا تخرج الا باذنه وان لا تدخل
عليه من يكره رواه الطبراني

حضرت تميم داری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاوند کا بیوی پر حق ہے
کہ بیوی خاوند کے بستر کو نہ چھوڑے، خاوند کی قسم پڑی
کرتے، اس کا حکم مانے، اس کی اجازت کے بغیر گھر سے
نہ نکلے اور جس کو خاوند ناپسند کرتا ہو اس کو گھر میں نہ
آنے دے۔ (طبرانی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی خاوند کی اجازت کے بغیر نہ گھر سے باہر نہ اس کی اجازت کے بغیر گھر سے نکلے
نہ صریح ہے کہ بیوی پر فرض ہے کہ وہ شوہر کی فرمانبرداری کرے، اس کا حکم ادا کرے، اس کی تسلیم و توقیع کرے، اس
کے مال کی حفاظت کرے، اپنی عصمت کی حفاظت کرے، شوہر اگر بیمار ہو تو اس کی تیمارداری کرے، اس کی اجازت
کے بغیر نفلی روزے نہ رکھے، اس کی اجازت کے بغیر نہ گھر سے باہر نہ گھر میں کسی کو جانے دے اور شوہر کو ناراض نہ کرے
کیونکہ جو عورت شوہر کو ناراض رکھتی ہے اس کی عبادت قبول نہیں ہوتی۔ (طبرانی)
مردوں کے عورتوں پر حقوق بیان کرنے کے بعد اب ہم عورتوں کے مردوں پر حقوق بیان کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے۔

وعاشرهن بالمعروف فان كرهتموهن
فمن ان تكرهن شيئا ويجعل الله فيك
خيرا كثيرا۔ (نساء: ۱۹)
ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف
والرجال عليهن درجة۔
(بقرہ: ۲۲۸)
عن النبي المولود له ذوقهن وكسوتهن

اپنی بیویوں کے ساتھ نیکی اور بھلائی کے ساتھ رہو گی
مگر اگر تم کو کچھ ایسا ہو سکنا ہے تم ان کی کسی بات کو ناپسند کرو
اور اللہ تعالیٰ نے اس میں غیر کثیر کچھ بھرا
اور عورتوں کے مردوں پر وہی حقوق ہیں جو مردوں
کے مطابق مردوں کے عورتوں پر حقوق ہیں، اب ہم مردوں کو
عورتوں پر ایک درجہ فضیلت ہے۔
اور جن کا بچہ ہے اس پر حسب دستور عورتوں کو

بالمعروف لا تشكك نفس الا وسمها.

(بقرہ: ۲۳۳)

عن عائشة قالت جاءت بنت بنت عتيبة فقالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسيك فهل علي حرج ان اطعم من الذي له عيالنا قال لا الا بالمعروف .

کھانا اور کپڑا اور بالادام ہے کسی شخص کو اس کی طاقت سے زیادہ مسکلف نہیں کیا جائے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (حضرت ابوسفيان رضی اللہ عنہ کی بیوی) جندہ آئیں اور کہنے لگیں ابوسفيان کبوتریں آدمی ہیں اگر میں ان کے مال میں سے کچھ رقم لے کر انہیں بتائے بغیر، بچوں پر خرچ کروں تو کوئی حرج ہے وہاں نے فرمایا اگر دستور کے مطابق مال سے کچھ خرچ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

سورہ بقرہ کی اسی آیت سے معلوم ہوا کہ عورت کے کھانے، پہننے اور رہائش کا خرچ اخانا مرد پر فرض ہے نیز بچوں کا خرچ اخانا بھی مرد پر فرض ہے اور صحیح بخاری کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر مرد پر یا خرچہ دے تو عورت کو حرج ہے کہ مرد کے مال سے از خود بقدر ضرورت لے کر خرچ کر سکتی ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال اذا انفقت المرأة من

کسب زوجها عن غیر امرہ فلہا نصف

اجرة .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عورت مرد کی کائی سے اس کے کپے بغیر خرچ کرے تو ادا اجر عورت کو ملتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد سے پرچے بغیر بھی عورت اس کی کائی سے نیکی اور بھلائی کے کاموں میں خرچ کر سکتی ہے البتہ یہ اس وقت ہے کہ جب عورت کو یہ علم ہو کہ مرد عورت کے اس تصرف پر ناراض نہیں ہوگا۔

عن حکیم بن معاویۃ عن ابیہ ان

رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما

حق المرأة علی الزوج قال ان یطعمها

اذا طعمہ وان یکسوها اذا اکتسبی

ولا یضرب الوجه ولا یقبض ولا یعجز

۲۱ فی البیت .

حکیم بن معاویہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا عورت کا خاوند پر کیا حق ہے؟ تو آپ نے فرمایا جب مرد خود کھائے تو اپنی بیوی کو کھانے جب غروب ہو تو عورت کو پینا لے۔ اس کے چہرے پر مارے نہ اس کی برائی بپا کرے اور اگر سزا دی ہو تو صرف گھر میں اس سے علیحدگی کرے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۷۰ مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۷۰

۳۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ متوفی ابن ماجہ ص ۳۳۳، مطبوعہ نور محمد کادخانہ تجارت کتب کراچی

عن سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن محمد بن
أبي ناسه شهر حجة الوداع مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فحمد الله وأثق عليه وذكره
وعظم ثم قال استوصوا بأهلها وخيرها فأنه
عندكم عوان ليس تملكون منهن شيئا غير
ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فأن فعلن
فأهجر وهن في المضاجع وأحزبنوهن
صوبا غير مبرج فأن أظعنكم فلا تبعنوا
عليهن سبيلا أن يكمن لئلا تكم حقا
ولئلا تكم عليكم حقا فاما حقكم على لئلا تكم
فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن
في بيوتكم لمن تكرهون إلا وحقهن عليكم
أن تخرجنوهن من البيوت في كسوتهن
وطعامهن رزق

سلیمان بن عمرو بن اوصی کہتے ہیں مجھے میرے والد
نے حدیث بیان کی کہ وہ حجة الوداع کے موقع پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور عطر و نصیحت کی پھر فرمایا تم لوگو
کے ساتھ خیر خواہی کرو، وہ تمہارے ہاتھوں میں مقید ہیں،
تم سوا اس کے اور کسی بات کا حق نہیں رکھتے، البتہ اگر
وہ اگلی بے حیائی کا کام کریں تو انہیں ان کی خواب گاہوں
میں علیحدہ کرو، اور ان کو معمولی طور پر مار بھی سکتے ہو پھر
اگر وہ تمہاری بات مان لیں تو ان پر الزام تراشی مت کرو
غور توں کا تم پر اور تمہارا غور توں پر حق ہے، غور توں کا
تم پر حق یہ ہے کہ وہ تمہارے بستر توں کو دوسروں سے پا مال نہ کرائیں جنہیں تم
ناپسند کرتے ہو اور تمہارے گھروں میں ان کو نہ آئے وہی جن کو تم ناپسند
کرتے ہو اور تمہاری بیویوں کا تم پر حق یہ ہے کہ تم انہیں اچھا
کھانا اور اچھے کپڑے پہنا کر دو۔

و طعنا مہینہ رہے
ان احادیث میں یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کی بہتری اور فلاح و بہبود کی کوشش کرے اسی کو چھاننا اور اچھے
کیزے پینا اے اگر کسی بات پر ہم زنجش کرنی ہو تو غائبانہ میں عین و کردے اور حتی الامکان ملہ پیٹ سے گریز کرے
اور ناگزیر حالات میں معمولی طور پر مارنے کی اجازت ہے۔ آپ نے عورت پر بہت لگنے اور الزام تراشی سے بچنا منع
فرمایا ہے۔

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه و
سلم قال المرأة كالنضلع ان اقتسمتها
كسرتها وهي كاستمتع بها على عوج رواه
احمد والطبراني
عن الزبير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا عسق احدكم ان يضرب امرأته
ضرب الامة الا خيركم خيركم لاهله رواه
البخاري

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پسلی کا اندھے سے
تم اس کو سیدھا کر دو گے تو اس کو توڑ دو گے اس سے اس
کی گنجی کے ساتھ ہی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ (احمد، طبرانی)
حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب تم میں سے کوئی شخص
اپنی بیوی کو لونڈی کی طرح مارے گا، ستر تم میں اچھا شخص
وہ ہے جو اپنی بیوی سے اچھا سلوک کرتا ہو۔ (بخاری،

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اکمل المؤمنین
ایمانا احسنہم خلقا وخیارہم لنساء یہم
رواہ احمد - ۱۵۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومنوں میں ان لوگوں
کا ایمان کامل ہوگا جن کے اخلاق اچھے ہوں اور جو اپنی
بیویوں سے اچھا سلوک کرتے ہوں۔

ان آیات اور احادیث میں جو شوہر کے فرائض اور بیوی کے حقوق بیان کیے گئے ہیں وہ یہ ہیں کہ بیوی کے شوہر
پر اتنے ہی حقوق ہیں جتنے شوہر کے بیوی پر ہیں لیکن شوہر کو بیوی پر ایک درجہ فضیلت حاصل ہے اور شوہر پر یہ
لازم ہے کہ وہ بیوی کے ساتھ ملکی اور اچھائی کے ساتھ رہے اور شوہر پر بیوی اور بچوں کے کھانے، پکڑنے اور
رہائش کی ذمہ داری ہے۔ بیوی کو یہ بھی حق دیا ہے کہ وہ شوہر سے پرہیز بیزاری کی آمدنی کو ملنے کے کاموں میں
مشتغول کر سکتی ہے بشرطیکہ اس پر غاوند کی رضامندی کا اسے علم ہو اگر غاوند اپنے اہل و عیال پر دستور کھیلنا
خرچہ نہ کرے تاہم بیوی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ از خود بقدر ضرورت شوہر کے مال سے لے کر خرچ کر سکتی ہے، بیوی
کو مارنے پیٹنے سے اسلام میں منع کیا ہے، البتہ تادیب کے لیے ان کی خواب گاہوں میں علیحدہ چھوڑا جاسکتا
ہے اور معمولی سی مار کے ساتھ تادیب بھی جائز ہے لیکن چہرہ پر مارنے سے گریز کیا جائے نہ اباحت صرف ناگزیر
حالات میں ہے۔ آپ نے بیوی کے ساتھ اچھے اخلاق کے ساتھ پیش آنے کو کمال ایمان کی علامت قرار دیا ہے

عورت کا از ظاہر کرنے کی وصفت

بَابُ تَحْرِيرِ امْتِثَالِ سِرِّ الْمَرْأَةِ

۳۴۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
قَامُوا ابْنُ جَعْفَرٍ وَبَنُو عَنْ عَمْرِو بْنِ حَنْظَلَةَ الْغَنَوِي
قَالَ مَا عَمِلَ الرَّاحِلِينَ بِنُ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُكَ أَبَا
سَعِيدٍ أَنَّهُ رَجَعَ رَضِيَ اللَّهُ كَعَالِي عَنْهُ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ أَشْرِّ الْمَنَاسِقِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْخَرُ لَدَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي
إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امیرِ قرآن کے
نزدیک قیامت کے دن پتھرین شخص وہ ہوگا جو اپنی عورت
کے قریب جانے، عورت اپنا جسم اسی کے حوالے کر
دے پھر وہ اس کا راز افشاء کر دے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی آفات یہ ہے

۳۴۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُسَيْبٍ وَ أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ
عَمْرِو بْنِ حَنْظَلَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَنْظَلَةَ بْنِ سَعْدٍ

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الرَّحْمَنِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَعْظَمَ الْأَمَانَةَ جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلَ يُقْبَضُ إِلَى أَقْرَبِهِمْ فَتُقْبَضُ إِلَيْهِ الْيَمِينُ ثُمَّ يُنْشَرُ بِمَوْحَاةٍ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ إِنَّهُ أَعْظَمُ

کہ مرد اپنی عورت کے قریب جائے عورت اپنا جسم اس کے حواسے کر دے اور پھر مرد اسے بھید کر نکال کر دے۔

ابن تیمیہ عورت کے مخصوص اعضاء اور ان کی ماحت کے بارے میں کسی کرتباتے یا جماع کے وقت جو بات چیت ہوتی ہے یا جس قسم کے افعال ہوتے ہیں ان کا کسی سے ذکر کرے۔

بَابُ حُكْمِ الْعَزْلِ

عزل کا حکم

۳۴۴۰ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا إِسْمَاعِيلَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا زَيْنَعَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ أَبِي مَحْجُورٍ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ أَكَا وَ أَبَا الْعِزَّةَ مَعَ عَلِيٍّ ابْنِ سَعِيدٍ الرَّحْمَنِيَّ رَافِعِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَسَأَلَهُ أَهْلُ الْبَصَرِ مَتَى تَقَالُ يَا أَبَا سَعِيدٍ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَرَّ الْعَزْلُ فَقَالَ تَعَزَّ عَزْوُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزْوًا وَ بِالْمُضْطَلِّينَ فَسَيِّئًا كَرَّ أَمْرُ الْعَرَبِ فَطَالَتْ عَلَيْنَا الْعَرَابَةُ وَ دَخَلْنَا فِي الْفِتَادِ فَتَزَدْنَا أَنْ تَسْتَمْتِعَ وَ تَعَزَّلَ قَتَلْنَا نَفْعَلُ وَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلِينُ أَطْمَرْنَا لَمْ نَسْأَلْهُ فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ تَخْلُقُ نَسَبَهُ مِنْ كَأَنَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

ابن حجر نے بیان کرتے ہیں کہ میں اور ابو صرہ و دونوں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ ابو صرہ نے ان سے پوچھا کہ اے ابو سعید خدری کیا آپ نے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سنا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں گئے۔ اور ہم نے عرب کی سرزمینوں کو قید کر لیا۔ ہمیں عورتوں سے ایک سے کئی دن تک چکستے رہے۔ ہم نے چاہا کہ مشرکین سے غریبے کر ان عورتوں کو چھوڑ دیں اور ہم نے یہ بھی چاہا کہ ان عورتوں کو (جسمانی) فائدہ بھی حاصل کریں اور عزل کر لیں۔ یعنی انزال کے وقت عورتوں کو باہر نکالیں تاکہ عمل قائم نہ ہو۔ پھر ہم نے سوچا کہ ہم عزل کر رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں تو کیوں نہ آپ سے اس کا حکم معلوم کریں۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا تم یہاں نہ کرو پھر بھی کوئی گناہ نہیں کہو کہ قیامت تک اللہ تعالیٰ نے جس رُوح کے پیدا ہونے کے بارے میں لکھ دیا ہے وہ پیدا ہو کر رہے گی۔

لَا يَسْتَكُونُ

۳۴۴۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ الْفَرَجِ بْنِ مَوْثِقٍ عَنْ هَاشِمٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَاتَانِ قَالَ نَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ يَهْدَا الْإِسْنَادُ فِي مَعْنَى حَبَابِ بْنِ رَيْبَعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ اللَّهُ كَتَبَ مَنْ هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

۳۴۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَسْمَاءَ الصَّبِيِّ قَالَ نَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الْخَبَرَ فَقَالَ أَصَبْنَا سَبَابًا فَحُكِّمْنَا فَمِنْ شَرِّ مَا لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَنَا وَإِنَّكُمْ تَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ تَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ تَفْعَلُونَ مَا مِنْ كَسَمَةٍ كَأَنَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا هِيَ كَأَنَّهُ

۳۴۴۳ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلْهُوِيُّ قَالَ نَا يَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لَكَ سَمِعْتُ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَعَمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا فَإِنَّمَا هُوَ الْفَعْلُ -

۳۴۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْهِرٍ وَابْنُ بَكَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنِ الْحَارِثِ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ قیامت تک پیدا کرنے والا ہے اس کو اس نے لکھ دیا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے ایک جنگ میں کچھ عورتیں قید کر لیں ہم ان سے عزل کرتے تھے، پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم دریافت کیا تو آپ نے فرمایا تم ضرور ایسا کرو گے کہ تم ضرور ایسا کرو گے کہ تم ضرور ایسا کرو گے قیامت تک جو عورت ایسا کرے وہی ہے جو ہم حال میں کر رہے ہیں۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم عزل نہ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ ہر چیز مقدر ہو چکی ہے۔

حضرت انس بن سیرین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کے بارے میں فرمایا اگر تم یہ نہ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے ہر چیز مقدر ہو چکی ہے۔

قَالَ نَاعِبُهُ الرَّحْمَنِ وَبِهِمْ قَالُوا جَمِيعًا نَا
فَعْتَبَةً عَنْ أَنَسٍ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْعَزْلِ لَا عَلَيْكُمْ
أَنْ تَفْعَلُوا وَلَكُمْ فَوَاشِمَا هُوَ الْقَدَرُ وَفِي
رَوَايَةٍ بِهِمْ قَالَ شُعْبَةُ قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ
مِنْ أَنَسٍ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَعَمْ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں
پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اگر ذکر تو کیا کرے ہے ایسا تو
تقدیر کی بات ہے۔

۳۴۴۵ - حَدَّثَنَا شَيْخُ آبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ
عَنْ أَنَسٍ كَامِلٍ الْجَعْفَرِيِّ وَالثَّقَفِيِّ لَا يَنْفَكُ
قَالَ نَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ قَالَ نَا أَيُّوبُ عَنْ
مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ بْنِ مَسْعُودٍ
رَوَى كَاتِبُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رَوَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ لَا عَلَيْكُمْ أَنْ تَفْعَلُوا وَلَا كُمْ فَوَاشِمَا
هُوَ الْقَدَرُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَتَوَلَّى لَأَعْلَنِيكُمْ أَقْرَبُ
إِلَى النَّبِيِّ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عزل کا ذکر کیا
گیا۔ آپ نے فرمایا تم عزل کیوں کرتے ہو؟ صحابہ نے
عزلی کیا کسی وقت آدمی کے پاس ایک عورت ہوتی ہے جو
بچہ کو دودھ پلاتی ہے وہ اس سے مقاربت کرتا ہے اور
اس کے حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہے۔ کسی شخص کے
پاس ایک باندی ہوتی ہے وہ اس سے مقاربت کرتا ہے
اور اس کا حاملہ ہونا ناپسند کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تم یہ
نہ کرو تو کیا حرج ہے؟ کیونکہ یہ (حمل ہونا) تو تقدیر کی بات
ہے۔ حسن نے یہ حدیث سن کر کہا بخیر اس میں عزل
پر ناراضگی کا اظہار ہے۔

۳۴۴۶ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ نَا ابْنُ عَرَبٍ عَنْ مُحَمَّدٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
قَالَ ابْنُ عَرَبٍ رَوَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَرِهَ
الْعَزْلُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ وَمَا ذَاكُمْ قَالُوا الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ
الْمَرْأَةُ تُرَضِعُ فَيُصِيبُ مِنْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ
يَحْمِلَ مِنْهُ وَالرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ الْوَلَدُ
فَيُصِيبُ مِنْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ يَحْمِلَ مِنْهُ قَالَ
فَلَا عَلَيْكُمْ أَنْ تَفْعَلُوا وَلَا كُمْ فَوَاشِمَا هُوَ
الْقَدَرُ قَالَ ابْنُ عَرَبٍ قَدْ حَدَّثَنَا بِهِ الْحَسَنُ
فَقَالَ وَاللَّهِ تَكُنْ هَذَا أَسْجُدَ -

كُلُّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ
نَفْسٍ لَمْ يَمْنَعَهُ شَيْءٌ

۳۳۵۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ الْمُسَدِّ
الْبَصْرِيُّ قَالَ نَزَّيْتُ لَنَا الْحَبَابَ قَالَ نَامَعُوا بِهِ
قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْهَاشِمِيُّ عَنْ
أَبِي الْوَدَّاءِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ الرَّبِيعِ صَلَّيَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۳۳۵۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يُوشَعَ قَالَ نَأَى هَيْدَرٌ قَالَ نَأَى أَبُو الرَّبِيعِ
عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَقْبَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنِّي لِي جَارِيَةٌ هِيَ خَادِمَتُنَا وَسَانِيَتُنَا
وَأَنَا أَطْوَمُ عَلَيْهَا وَأَنَا أَكْرَمُ أَنْ تَحْمِلَ
فَقَالَ أَخْبِرُونَا عَنْهَا إِن شِئْتَ فَإِنَّ سَيِّئَاتِهَا
مَتَّاقِيَةٌ لَهَا فَلَيْسَتْ الرَّجُلُ شَرًّا أَتَاهُ فَقَالَ إِنِّي
الْجَارِيَةُ قَدْ حُمِلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتَنِي
أَنْتَ سَيِّئَاتِهَا مَا قُبِلَ رَجُلًا -

۳۳۵۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ قُتَيْبَةَ وَالْأَشْعَثُ
قَالَ نَأَسْتُمَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَسَّانَ
عَنْ عَمْرُو بْنِ عِيَّادٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَجَلٌ وَجَلَّ الْقَبِيحُ
سَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي عَمْدُ جَارِيَةٍ
لِي وَأَنَا أَخْبِرُ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَمْنَعْ
شَيْئًا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ فَجَاءَ الرَّجُلُ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْجَارِيَةَ الَّتِي
كُنْتُ أَكْذِبُهَا لَكَ حَمَلَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّاعِرِ
قَالَ قَالَ أَبُو أَحْمَدَ الرَّبِيعِيُّ قَالَ نَأَسَعِيدُ بْنُ حَسَّانَ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی
اللہ عنہ سے حسب سابق روایت ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا
اور کہنے لگا کہ میری ایک باندی ہے جو بہت گروہاء آج کرتی
ہے اور پانی لاتی ہے اور میں اس سے تقابیت کرتا ہوں
اور اس کو حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہوں آپ نے فرمایا
اگر تم چاہو تو اس سے عزل کرو لیکن جو تقدیر میں ہے
وہ ہو کر رہے گا کچھ دنوں کے بعد وہ شخص آیا اور کہنے لگا
کہ باندی حاملہ ہو گئی ہے۔ آپ نے فرمایا میں نے تم سے
کہا تھا کہ جو تقدیر میں ہونے والا ہے وہ ہو جائے گا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا میری ایک
باندی ہے کیا میں اس سے عزل کر سکتا ہوں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جس چیز کو چاہے
اور وہ فرمائے عزل اس کو روک نہیں سکتا۔ کچھ دنوں بعد
وہ شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں نے آپ سے
جس باندی کا ذکر کیا تھا وہ حاملہ ہو گئی یا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ کا بندہ ہوں اور اس کا
رسول ہوں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا عَمِدَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اس کے بعد حسب سابق

حدیث ہے۔

كَامَرًا عَلَيْهِ مَكَّةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ زُبَيْرٍ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ أَبِي خَالٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَهُ وَجُلُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سُفْيَانَ .

۳۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ تَابِعِيَانِ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَفْصٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَحْزِلُ وَنَقْرَأُ أَنْ يَنْزِلَ كَرَادَ إِسْحَاقُ قَالَ سُفْيَانُ لَوْ كَانَ شَيْئًا يَنْهَى عَنْهُ لَمَهَانَا عَنْهُ الْقُرْآنُ .

۳۳۵۶ - وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ قَالَ نَا مَقْقَلٌ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَزَاةٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَقْرَأُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

۳۳۵۷ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَتَّانَ الْيَسْرِيُّ قَالَ نَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَقْرَأُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قِيلَ ذَلِكَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَمَ يَنْهَانَا عَنْهُ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم عزل کرتے تھے اور قرآن مجید نازل ہوتا تھا تھا۔ سفیان نے کہا اگر عزل برا کام ہے تو قرآن ہم کو اسی سے روک دیتا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عزل کرتے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی کی خبر پہنچی تو آپ نے ہمیں اسی سے منع فرمایا۔

عزل کا معنی | علامہ ابن اثیر عزل کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں "مرد اپنے پانی کو عورت کی فرج میں داخل ہونے سے علیحدہ کر کے پٹھہ علامہ یعنی نے کہا ہے محل سے بچنے کے لیے انزال کے وقت مرد کو اپنے الہ کو فرج سے باہر نکال لینا عزل ہے"۔

تنگی رزق کی بناء پر عزل یا ضبط تولید ناجائز ہے | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ۔ لا تقاتلوا

اولادکم خشية اطلاق* نحن نرزقهم وایاکم

۱۔ محمد عبد الباقی محمد جندی متوفی ۷۰۹ھ، النہای ج ۲ ص ۲۳، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات اسلامیہ، ۱۳۹۲ھ

۲۔ علامہ جلال الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۷۰۸ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۹۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۳۸ھ

ان قتله کان خطاً کبیراً (امروء: ۳۱) - رنگی رزق کے ڈسے اپنی اولاد کو قتل مت کرو ان کو اور تم کو ہم رزق دیتے ہیں بے شک ان کو قتل کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

موجودہ دور میں ضبط تولید اور غامدانی منصوبہ بندی کے چلنے لگنے میں ان میں سے کوئی طریقہ بھی قتل و قتل و قتل میں نہیں آتا کیونکہ ولد ترنظر کے استقرار کے نو ماہ بعد وجود میں آتا ہے اور ضبط تولید کا عمل استقرار نظر کے وقت کیا جاتا ہے جب ولد کا کسی قسم کا وجود نہیں ہوتا پس جب ولد کا کیسے تحقق ہو گا، لیکن ہتھ تھالنے نے قتل و قتل کی صورت کی جو علت بیان کی ہے وہ رنگی رزق کا ڈسے پس جو شخص ضبط تولید کا عمل رنگی رزق کی بناء پر کرتا ہے اس کا یہ فعل بلاشبہ حرام ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قتل اولاد کو حرام کرنے کی یہی علت بیان فرمائی ہے۔ اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ غامدانی منصوبہ بندی واسے ملک کی بڑھتی ہوئی آبادی کو کم کرنے کے لیے رنگی رزق سے ڈرا کر ضبط تولید کی ترغیب کرتے ہیں اور ان کے تمام تر اشتہارات اور ترغیبات کا حاصل یہی ہوتا ہے کہ بچے کم ہوں گے تو خوشحال گھرانہ ہو گا اور یہ فکر قرآن مجید کے بیان کردہ حکم کے یکسر خلاف ہے۔

عزل یا ضبط تولید کی جائز وجوہات

عزل کی ایک وجہ تو یہ ہے جس کا دستور بالا میں ذکر کیا گیا اور یہ درود سے قرآن مجید حرام ہے، دوسری وجہ ہے عورت کی بیماری کیونکہ بعض صورتوں میں عورت کو ایام حمل میں اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ وہ ہلاکت کے قریب پہنچ جاتی ہے، تیسری وجہ ہے بچے کا ریشہ میں آڈا ہونا یا ہڈی کا تنگ ہونا جس کی وجہ سے آپریشن کے ذریعہ سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور دواؤں کے بعد مزید آپریشن کی گنجائش نہیں رہتی، اسی کے بعد عورت کے بیضہ والی نسی کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اور یہ بھی ضبط تولید کا ایک طریقہ ہے، اور چوتھی وجہ ہے دودھ پینے والے بچے کی تربیت اور نگہداشت میں غلط کیونکہ اگر گھر میں صرف ایک عورت ہے تو بچہ کو دودھ پلایا جاتا ہے اور نو ماہ کے بعد اس کے ان ایک اور بچہ ہو جائے تو وہ دونوں بچوں کی دیکھ بھال اور پرورش میں کمی ہو سکتی ہے ان کے درمیان وقفہ ہونا چاہیے یہ چاروں وجوہات ہیں۔ اور ان صورتوں میں عزل بھی کیا جاسکتا ہے اور ضبط تولید کے کسی طریقہ پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے، اسی کی مزید تفصیل ہم اس بحث کے آخر میں بیان کریں گے۔ عزلی کے بارے میں بالعموم فقہاء کے دو قول ہیں جواز اور کراہت اور کراہت کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اگر آؤ کو باہر نکال کر ازال کیا جائے تو اس سے عورت کے لطف اور لذت میں کمی آتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عمل بظاہر تقدیر پر ایمان کے خلاف ہے اور اکثر ائمہ و بیہ سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے، اب ہم اس مسئلہ میں فقہاء کی آراء پیش کر رہے ہیں عزلی کے بارے میں | حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی کہتے ہیں کہ صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ عزل کیوں کرتے ہو؟ یہ نہیں فرمایا عزل فقہاء شافعیہ کی آراء | مسلم کے سامنے عزل کا ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا تم لوگ عزل کیوں کرتے ہو؟ یہ نہیں فرمایا عزل نہ کیا کرو اور اس حدیث میں جو اشارہ ہے کہ آپ نے عزل کو صراحت سے منع نہیں فرمایا بہت پر اشارہ فرمایا ہے کہ عزل کو ترک کرنا اولیٰ ہے، کیونکہ پیدائش کے بعد شہ سے عزل کیا جاتا ہے اور اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے، کیونکہ اگر اندھ تھالنے سے پیدائش متاثر ہوئی ہے تو وہ عزل سے نہیں رک سکتی، کیونکہ عزل کرنے والے کی لاشوری میں پانی کے کچھ قطرے دم میں چلے جاتے ہیں جس سے لطف شہر جائے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی قضاء کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔

بچہ کی پیدائش سے اعتراف کنی اسباب کی بناء پر ہوتا ہے ایک وجہ یہ کہ یہ مرضی لاشوری ہوتی ہے اور شہ ہرگز نہیں

جانتا کہ اولاد غلام بنے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عورت بچہ کو جس زمین سے دودھ پلاتی ہے، اس زمانہ میں استقرار محل سے
 اپنی بچہ کو ضرور ہوتا ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جب آدمی کے خدائے کم ہوں اور مرد تنگ دست ہو تو کثرت اولاد سے گبرانا
 ہے اور ہر تمام وجوہ مدعا پر اس کے تمام ہیں۔ کیونکہ مستند احمد، مستند بزار اور صحیح ابی حنیدہ میں حضرت انس رضی اللہ
 عنہ سے روایت ہے ایک شخص نے عزیل کے بارے میں سوال کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اپنی سے بچہ لے
 بیٹا ہوں ہے اگر تم اس کو پتھر پر بھی ڈال دو تو اللہ تعالیٰ اس سے بچہ پیدا کر دے گا، کچھ کبیر اور عجم اور مصر میں اس حدیث
 کی تائید میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔

عزیل کی جو روایات ذکر کی گئی ہیں ان میں راجح وجہ یہ ہے کہ محل کی وجہ سے دودھ پیٹے واسے بچہ کو ضرور ہوتا ہے
 کیونکہ تقریب سے ثابت ہے کہ ایسی عورت میں بچہ کو ضرور ہوتا ہے لیکن مسلم کی ایک روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت
 میں عزیل مفید نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ غیر اختیار کی طور پر محل ہر جائے، اور صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور کہا میں اپنے بچہ پر شفقت کی وجہ سے اپنی بیوی
 سے عزیل کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ بات ہے تو کہی خارج نہیں، اہل ہادیں ابدال ہم کو اس رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے ضرور نہیں پہنچا، نیز عزیل کرنے سے عورت کو ضرور پہنچتا ہے کیونکہ اسی سے اس کی لذت میں کمی آتی ہے۔

مسند میں فقہاء کا محل میں اختلاف رہا ہے، حافظ ابن عبد البر اہل ہادیں کے کہ اس مسئلہ میں سب کا اتفاق ہے کہ
 اگر وہ بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزیل نہ کیا جائے، کیونکہ جماع کرنا بیوی کے حقوق میں سے ہے وہ جماع کا
 مطالبہ کر سکتی ہے اور جماع میں معصومت بھی ہے کہ اس میں عزیل نہ ہو، علامہ ابن حیر نے بھی اس جماع کو نقل کیا ہے
 لیکن اسی پر یہ اعتراض ہے کہ فقہاء شافعیہ کے نزدیک معصومت یہ ہے کہ عورت کا جماع ہی کرنا حق نہیں ہے نیز اس مسئلہ
 میں فقہاء شافعیہ کا اختلاف مشہور ہے وہ کہتے ہیں کہ آزاد عورت دیری کی اجازت کے بغیر عزیل جائز ہے، امام غزالی
 وغیرہ نے اس جواز کی تصریح کی ہے اور متاخرین کے نزدیک بھی صحیح ہے، جہر فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ سند احمد اور ابن
 ابی ماجہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: انہی من العزیل عن المرأة الا باذنها، آزاد عورت سے اس کی
 اجازت کے بغیر عزیل سے منع کیا گیا ہے، فقہاء شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب عورت منع کرے تو عزیل کرنا جائز نہیں
 اور جب ماضی ہو تو وہ قول میں اور صحیح ہے کہ جائز ہے اور یہ تمام احکام آزاد عورت کے بارے میں ہیں، اور یہی باندی تو اگر
 وہ بیوی سے تراوی کا حکم آزاد عورت پر مرتب ہے، اگر آزاد عورت سے عزیل جائز ہے تو باندی سے بطریق اولیٰ جائز
 ہے اور اگر آزاد عورت سے عزیل ناجائز ہے تو باندی (جو بیوی میں) میں وہ قول میں اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ جائز ہے
 کیونکہ آدمی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کی اولاد غلام بنے، اور اگر وہ باندی بیوی نہیں ہے یعنی محض لوطی ہے تو اس سے
 عزیل کرنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ علامہ مدیانی عزیل کو مطلقاً منوع کہتے ہیں اور علامہ ابن حیر کا مذہب ہے کہ وہ
 اگر اس کی باندی ام ولد ہو تو راجح قول یہ ہے کہ اس سے عزیل مطلقاً جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا حکم شافعی
 باندی کا ہے۔

مذاہب ثلاثہ (حنفی، مالکی اور حنبلی) اس پر متفق ہیں کہ آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزیل نہ کیا جائے،
 اور باندی سے بلا اجازت عزیل کیا جاسکتا ہے اور جو باندی کسی کی بیوی جو امام مالک کے نزدیک اس کے مالک کی

اہانت سے عزل جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی نظریہ ہے امام ابو یوسف اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس بات سے اجازت لی جائے گی۔ امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ اس سے مطلقاً عزل جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے عزل مطلقاً منع ہے جن فقہاء نے آزاد عزت اور باندی سے عزل کے احکام میں فرقی کیا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبدالرزاق میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: *فتت امر الحرة في العزل ودعت امر* *الامة الصرية فان كانت تحت حر ففدية ان يستأموها* "آزاد عزت سے عزل میں اجازت لی جائے گی اور غرض باندی سے اجازت نہیں طلب کی جائے گی اور اگر باندی آزاد مرد کے نکاح میں ہے تو اس پر لازم ہے کہ اس سے عزل کی اجازت لے لے۔ یہ حدیث مسلم عزل میں بالکل واضح اور صریح ہے اور اگر یہ حدیث مرفوعہ ہے تو اس کے خلاف عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ ابن عربی مالکی نے نام ہائیک سے نقل کیا ہے کہ جب مرد عزت کو غرض پہنچانے کے قصد سے عزل کو ترک کرے تو عزت عزل کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ سے یہ نقل کیا ہے کہ عزت کو صرف ایک بار غرض کا حق ہے تاکہ اس کا مہر نکلتے ہو جائے اور جب ایک بار سے زیادہ اس کے لیے نکاح کا حق نہیں ہے تو عزل کا حق یکے بعد دیگرے ان عزل نے جو نام شافعی کا قول نقل کیا ہے وہ ظہر عزت ہے۔ امام شافعی کے اصحاب کے ہاں عزت یہ ہے کہ عزت کا مہر نکلتا کوئی حق نہیں ہے۔ ہاں ابن حزم نے یہ بات دگرگنی سے کہی ہے کہ عزت سے دلی (مستدرت کرنا) واجب ہے اور عزل عام ہے اور ان کا استدلال صحیح مسلم کی اس روایت سے ہے جس کو ہذا مہر بنت رجب نے روایت کیا ہے کہ بھی علی استہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا *ذلك الواد الخفي* "یہ مکی بچہ کو زندہ نہ گور کرنا" ہے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح حدیثوں کے معارض ہے ایک وہ ہے جس کو جامع ترمذی اور سنن نسائی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ہابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کائنات لانا جوارہ و کذا تعزول *فقال اليهود ان تكلت اليهودي فمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكلت من اليهودي وما انا بيهود* "یہود نے کہا بچہ کو زندہ نہ گور کرنا ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود مجھ سے کہتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ بچہ پیدا کرنا چاہے تو ہم اس کو باز نہیں رکھ سکتے۔ سنن نسائی میں ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔ ہذا جواب یہ ہے کہ ہذا مہر بنت رجب کی روایت کما بہت تخریج پر عمل ہے اور حضرت ہابر اور ابو ہریرہ کی روایت بیان جواز پر عمل ہے یہ امام بیہقی کا جواب ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ حدیث ہذا ضعیف ہے کیونکہ وہ ان احادیث کے معارض ہے جو زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہیں جو صحاح میں ہیں۔ یہ ہے کہ حضرت ہذا کی حدیث حضرت ہابر کی روایت سے منسوخ ہے یہ جواب امام بخاری کا ہے یا بخاری جواب یہ ہے کہ حضرت ہذا کی حدیث کی سند مضطرب ہے اس لیے اس کے مقابلہ میں حضرت ہابر کی روایت کو ترجیح ہے۔ ابن حزم نے حضرت ہذا کی حدیث کو ترجیح دیتے ہوئے کہا کہ اس کے مخالف احادیث باہت ضعیفہ کے معافی ہیں اور حضرت ہذا کی حدیث عزل کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے اور جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کی ممانعت کے بعد عزل کو ممانعت کیا گیا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ ان باہت پر دلیل پیش کرے۔ ابن حزم کی دلیل کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حضرت ہذا کی روایت

ممانعت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ زندہ دگر کے ساتھ تفسیر دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ عزل حرام ہو، یعنی عیال کے
 یہ جواب ایسا ہے کہ عا طہ عورت سے عزل کرنا مکمل زندہ دگر کرنا ہے کیونکہ عا طہ عورت سے حب وطنی کی جاتی سے فرسی
 سے وراثت کے بچہ کو نڈا کر چکی ہے اور جب عا طہ عورت سے عزل کیا جائے گا تو بچہ کمزور ہو کر مر جائے گا اور یہ بچہ زندہ
 دگر کرنا ہے اور حضرت عبدالرزاق میں ایک سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عزل زندہ
 دگر کرنا نہیں ہے۔ انھوں نے فرمایا معنی غلظہ منی سے پھر ہا ہوا خون منی سے پھر ٹہری جاتی ہے پھر اس پر وراثت پر مہیا
 جاتا ہے اور عزل کن تمام مراحل سے پہلے ہے۔ امام عیاد نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے بلکہ
 عزل کے بارے میں فقہاء و علماء کی رائے

عزل کے بارے میں فقہاء و علماء کی رائے
 علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: عزل مکروہ ہے اس کی گواہت حضرت
 عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو بکر صدیق رضی
 اللہ عنہم سے مروی ہے، کیونکہ اس میں نسل کو کم کرنا ہے اور عورت کی لذت کو منقطع کرنا ہے، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کثرت اولاد پر برا بیچھا کیا ہے، آپ نے فرمایا: "تکثروا تکثروا" نکاح کرو نسل بڑھاؤ اللہ تعالیٰ بڑھاؤ
 اللہ آپ نے فرمایا: "سوداؤ و خیر من حناء عقیقہم" بچہ پیدا کرنے والی عورت، حسین انجو عورت سے بہتر ہے۔
 البتہ ضرورت کے وقت ممانع ہے، مثلاً دار الحرب میں اس کو وطنی کی ضرورت پیش آئے تو وہ وطنی کرے اور عزل کرے۔
 خرقی نے اس محدث کا ذکر کیا ہے یا اس کی بری روایت ہے اس سے اولاد کا غلام ہونا یا پسند کرنا ہو یا اس کی لذت ہو
 جس کو چھایا جاتا ہو۔ روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عزل کرتے تھے۔ اگر غیر ضرورت کے عزل کرے گا تو
 مکروہ ہے لیکن حرام نہیں ہے۔ صحابہ میں حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابو ایوب، حضرت زید بن ثابت، حضرت
 عابر، حضرت ابن عباس، حضرت حسن بن علی اور حضرت عباب بن اریف رضی اللہ عنہم سے عزل کی اجازت منقول ہے تاہم
 میں سعید بن المسیب، طاؤس، عطاء اور غنی سے اس کی رخصت مروی ہے، انہو کے بعد میں سے امام مالک، امام شافعی اور
 اصحاب رای (اصناف رحمہم اللہ) نے عزل کی اجازت دی ہے۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: امام احمد فرماتے ہیں کہ اپنی ہاندی سے اس کی اجازت ہے بغیر عزل کرنا جائز ہے
 امام مالک، امام ہر حنیہ اور امام غزالی کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ لونڈی زوجہ وطنی کا حق رکھتی ہے نہ اولاد کا، اور اپنی آزاد بیوی
 سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے۔ بڑی سے اجازت لینے میں الامام احمد کے قول کی دو تفسیریں ہیں: وہ برب
 اور استہباب، استہباب کی وجہ یہ ہے کہ بڑی کا حق وطنی سے نہ اڑا جائے، اجازت لینے کی دلیل یہ ہے کہ مکمل اللہ اور سنو
 ابن ماجہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عزل اس مسلسل اللہ علیہ وسلم نے آزاد عورت سے اس کی اجازت
 کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ علی بن سلیمان مراد حنبلی کہتے ہیں کہ جمہور علماء کا مقصود علیہ مذہب یہ ہے کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت
 کے بغیر عزل نہ کرے اور لونڈی سے اس کے مالک کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے، بلکہ وہ برب، منور، استہباب اور بی

۱۔ حاکم بن حرم مستدرک حاکم بن حرم، فتح الباری ج ۵ ص ۳۰، ۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۱ھ
 ۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المستدرک ج ۲ ص ۲۲۰-۲۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما فرمود اور منیٰ میں اس کو روضی کے ساتھ بیاہ کیا گیا ہے ایک قول یہ ہے کہ عزل مطلق ناجائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ عزل مطلق ناجائز ہے یہ

عزل کے بارے میں مالکیہ کی رائے | امام مالک فرماتے ہیں کہ کوئی شخص آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرے اور اپنی بیوی سے بغیر اجازت کے عزل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے

یہ اور جس شخص کے نکاح میں کسی قوم کی روٹھی جو وہ ان کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے جب علامہ حاجی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے جو ذکر کیا ہے فقہاء کی ایک جماعت کا قول ہے کہ عورت کو حریت انور دی اور طلب نسل و ذرّ کا حق ہے اور جب مرد کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ عورت سے وطی سے اجتناب کرے تو وطی کی تکمیل سے اجتناب کرنا بھی جائز نہیں ہے اس لیے آزاد بیوی سے عزل کی اجازت ضروری ہے، اور مالک اپنی روٹھی سے مرد سے وطی نہ کرے نیزہ جائز ہے اس لیے اس سے عزل کرنا بھی جائز ہے اور جو کسی شخص کی روٹھی پر اس کے مالک کا حق اس روٹھی کی اولاد سے متعلق ہوتا ہے اس لیے وہ ان کی اجازت کے بغیر اس سے عزل نہیں کر سکتا ہے

علامہ زرقانی مالکی نے لکھا ہے کہ امام دارقطنی اور امام احمد کا قول بھی امام مالک کے موافق ہے اور امام شافعی نے عزل کو مطلقاً منکر و قرار دیا ہے

عزل کے بارے میں احناف کی رائے | علامہ ابو الحسن مہیشائی صنفی فرماتے ہیں: اپنی روٹھی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے اور بیوی سے اجازت کے بغیر عزل نہ کر سکتا ہے

یہ بخاری علی الاثر علیہ وسلم نے بیوی سے بلا اجازت عزل کرنے سے منع فرمایا ہے اور روٹھی کے مالک سے فرمایا اگر بلا اجازت عزل کرے اور اس کے لیے کہ وطی آزاد بیوی کا حق ہے تاکہ اس کی شہوت پوری ہو اور اولاد کا حصول ہو یہ بھی صحیح ہے کہ اگر شوہر مرد و عورت کا نکاح منع کر سکتا ہے اس لیے عورت کی اجازت ضروری ہے اور روٹھی کا وطی بھی کوئی حق نہیں ہے اس لیے اس سے بلا اجازت وطی کر سکتا ہے

محمد بن حسین غزالی نے بھی اسی طرح احناف کا مذہب نقل کیا ہے

ضبط تولید کے بارے میں مصری علماء کی تحقیق | دارالافتاء المصریہ کے علماء نے اس سلسلے میں پانچ نکات پر بحث کی ہے جو حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین ابی الحسن علی بن سلیمان مرادی متوفی ۷۷۰ھ و ۱۳۷۰ھ ج ۲ ص ۴۰۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۲۔ امام مالک بن انس ابی حنیفہ متوفی ۲۴۰ھ و ۸۵۰ھ مطبوعہ مطبعہ مجتہبیٰ پاکستان لاہور
- ۳۔ علامہ بر الوہید سلیمان بن نصرت ابی دکی امروسی متوفی ۵۹۰ھ و ۱۱۹۰ھ تحقیق ج ۴ ص ۱۲۳ مطبوعہ دار الفکر العربی بیروت
- ۴۔ علامہ محمد عبداللہ زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ و شرح الموطا ج ۲ ص ۷۸ مطبوعہ المطبعة الخیریتہ مصر
- ۵۔ علامہ ابو الحسن علی بن عبد الجلیل مہیشائی صنفی متوفی ۹۵۰ھ و ۱۵۵۰ھ ج ۲ ص ۴۰۴ مطبوعہ مکتبہ کتبہ مصر
- ۶۔ علامہ محمد بن حسین بن علی طبری مکتبہ ابو حنیفہ ج ۸ ص ۱۵۰ مطبوعہ مکتبہ جامعہ کوئٹہ

(د) ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے اور یہ قرآن اور حدیث کے خلاف نہیں ہے۔

(ب) منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے۔

(ج) ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے۔

(د) ضبط تولید کی وحرت اور ترغیبات، اللہ تعالیٰ پر توکل کے خلاف نہیں ہے۔

(لا) شخص ضبط تولید کے لیے عورت اور مرد یا ان میں سے کسی ایک کو بانجھ کرنا جائز نہیں ہے۔

ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے | مسمری علیہ السلام نے لکھا ہے کہ منع حمل یا نسل کم کرنے کے بارے میں قرآن مجید میں کوئی تصریح نہیں ہے، البتہ احادیث سے بظاہر اس کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔

امام غزالی شافعی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ عزل کی اباحت یا کراہت کے بارے میں پارہ مذہب ہیں۔ بعض علماء نے عزل کو مطلقاً مباح قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے مطلقاً مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ عورت جائز سے تو جائز ہے مگر نہیں اور نہیں علماء نے کہا ہے کہ وہ عورتوں سے عزل جائز ہے اسکا رد اولیٰ قویٰ سے جائز نہیں ہے امام غزالی فرماتے ہیں ہمارے نزدیک عزل مباح ہے۔ عزل کے پانچ اسباب ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں: (۱) عورت کے حسن و جمال اور اس کی زندگی کو قائم رکھنا تاکہ زندگی (SALVAGE) میں جو خطرہ ہے اس سے عورت محفوظ رہے۔

(۲) کثرت اولاد کی وجہ سے زیادہ خرچ نہ ہو اور محنت اور مشقت کا بار کم ہو، اور یہ امور شریعت میں جائز ہیں۔ امام غزالی کی اس عبارت سے معلوم ہوگا کہ بار مصلحت میں زیادتی کے خوف سے اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ عورت کی کثرت سےیں تخم ریزی نہ کی جائے تاکہ عمل نہ ہو بلکہ وہ عورت کے حسن و جمال کو محفوظ رکھنے کی وجہ سے بھی اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حنفی اور مالکی علماء نے بھی عمل سے بچنے کے لیے عزل کو جائز کیا ہے۔ فقہ حنفیہ میں بھی اباحت ہے اور صحیح مسلم اور صحیح بخاری میں سے کہ بعد رسالت میں صحابہ کرام عزل کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں منع نہیں فرمایا۔ بنا بریں خاندانی منصوبہ بندی کی شرعی بنیاد عزل ہے اور یہ کتاب و سنت کی صراحت کے خلاف نہیں ہے۔

منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے | قدیم فقہاء نے صرف عزل کا ذکر کیا ہے کیونکہ ان کے زمانہ میں صرف یہ طریقہ

نکاح اور اب چھوڑنا اور استنبا زیادہ محفوظ دیکھے لگاد ہو چکے ہیں اس لیے ان کے اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بشرطیکہ مرد یا عورت میں سے کوئی گھبراہٹ نہ ہو جائے اس لیے عورت کے رحم میں کوئی ایسا مائل رکنا جائز ہے (مثلاً ہوا صحت) جس سے مرد کا پانی عورت کے رحم میں داخل ہو سکے لہذا اس کو مرد رکھے یا عورت اس کی طرح مائل ہو سکے دوائی استعمال کرنا بھی جائز ہے۔

بعض ضعیف علماء نے لکھا ہے کہ منع حمل کی نزع سے عورت کے لیے ہم کام نہ بند کرنا جائز ہے تاکہ مرد کو پانی اس میں نہ داخل ہو سکے بلکہ اس بنڈ پر جدید طریقوں سے حمل روکنا جائز ہے۔

علامہ شافعی کہتے ہیں: فی النکاح ما لم یجد رجلاً یحفظ النساء بحال النکاح فی البحر من ان یتجرع من البحر (الرجل من حیث یحفظ ما فی النکاح) الا ان یحییٰ علیہ من خوف النساء ما قبل: صحیح (روایت: ج ۵ ص ۲۹ مطبوعہ: مستطیل)

ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے | فقہاء نے عزل کو ذریعہ تین کی رضا مندی کی شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے، ان میں سے صرف ایک

شرعی عزل کرنے میں خود مختار نہیں ہے اور جو چیز کسی کے اہل پر معروف ہو وہ سرکاری قانون سننے کی صلاحیت نہیں رکھتی

ضبط تولید کی دعوت اللہ تعالیٰ پر توکل کے منافی نہیں ہے | عزل یا دیگر جدید آلات کی وجہ سے عزل کو روکنا اسباب کے ساتھ توکل کرنا ہے۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوشیٰ کو باندھ کر توکل کرو، اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسباب کے حصول کے بعد توکل فرمایا ہے۔ لام غزالی توکل کے بہت بڑے داعی ہیں۔ اس کے باوجود انہوں نے احیاء میں

میں فرمایا ہے کہ عزت اولاد کے سبب سے زیادتی مشقت کی بناء پر عزل کرنا مشروع نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

ما من دأب فی الارض الا علی اللہ رجا قہا جو جاندار بھی روئے زمین پر ہے اس کے رزق کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر ہے۔ اسی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ انسان حصول رزق کے لیے تنگ دوڑ کرے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ پر توکل کرنے والا وہ ہے جو بیچ بزرگ اللہ پر توکل کرتا ہے، اور جس طرح حصول رزق کی کوشش توکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح

ضبط تولید کرنا بھی توکل کے خلاف نہیں ہے (البتہ یہ فرضی ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی اسے تنگی رزق کا خوف دلائی کیونکہ اس کا (مشیتہ اطلاق کا) صورت کی علت ہونا مخصوص ہے۔ سعیدی فخری)

ضبط تولید کے لیے عورت یا مرد کو بانٹھ کرنا جائز نہیں ہے | عورت یا مرد کو کسی دوائی یا آپریشن کے ذریعہ بانٹھ کر دینا جائز نہیں ہے، البتہ جب بیاں بیری

دور یا ان میں سے کوئی ایک کسی ایسے سرورشی مرض میں مبتلا ہو جو خطرناک اور سختی ہو اور وہ ایسا مرض ہو جس میں مبتلا شخص میں شریعت پر بوجھ اور صراج کا موجب ہو تو یہ صورت مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ بات تجربہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ

امراض وراثت میں منتقل ہوتے ہیں اس لیے جب ایسا سرورشی مرض کسی میں ثابت ہو جائے تو اس کو بانٹھ کر نامرد یا نرسہ نہیں بلکہ مفاد عامہ کی خاطر واجب ہے کہ چونکہ شریعت اسلامیہ میں مناسد کو زانی کرنا مصالح کے حصول پر محکم ہے لہذا جس عورت کا بچہ آپریشن کے ذریعہ پیدا ہوتا ہے جب اس کے پیٹ میں مزید آپریشن کی گمانشیں نہ رہیں تو اس

کو آپریشن سے بانٹھ کر دینا بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے۔ سعیدی

ضبط تولید کے بارے میں پاکستان کے علماء کی آراء | میر محمد کرم شاہ الازہری کہتے ہیں قرآن کریم نے نسل کشی کو خطا، کبیریت بڑی غلطی کہا ہے، اگر اس کا مشاہدہ

کرنا ہو تو قرآن میں دفعہ مائیک پر نظر ڈالیے جنہوں نے مصرعی ذرائع سے ضبط تولید کر کے اپنی تعداد کو گھٹایا اور جب جینا نہیں ان پر حملہ آور ہوئی قرآن کے پاس ایسے خونوں کی شدید نفی تھی، ماد وطن کی مخالفت کے لیے میدان جنگ میں

سیلہ سپر ہو سکیں، ایسا اقدام جس سے قوم اور وطن کی آزادی خطرہ میں پڑ جائے اس کو اگر بڑی غلطی نہ کہا جائے تو کیا اسے واقف مندی کہا جائے گی

۱۔ المجلس الاعلى لشؤون الاسلامیہ، الفتاوی الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ ج ۹ ص ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳

مفتی محمد شفیع دہلوی کہتے ہیں: قرآن کریم کے اس ارشاد سے اس معاملہ پر بھی روشنی پڑتی ہے جس میں آج کی دنیا گرفتار ہے۔ کثرتِ اولاد کے خوف سے ضبطِ تولید اور منصوبہ بندی کو رواج دے رہی ہے اس کی ابتدا بھی اسی جاہل و غافلہ پر ہے کہ رزق کا ذمہ دار اپنے آپ کو سمجھ لیا گیا ہے، یہ معاملہ قتلِ اولاد کی برابر گناہ نہ ہی مگر اس کے مذہب و دین کے لیے کوئی شبہ نہیں رہتا۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی کہتے ہیں: عزال کے متعلق جو کچھ اکی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا اور اس کے جواب میں جو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا اس کا تعلق صرف انفرادی ضروریات اور استثنائی حالات سے تھا ضبطِ ولادت کی کوئی عام دعوت و تحریک ہرگز نہیں نظر آتی نہ ایسی کسی تحریک کا مقصد تھا جو غلام میں پیدا ہوا اور جو ذرا بڑا ہو کر بیعت و بیعت سے ہر مرد و عورت کو بتائی جا رہی تھیں کہ وہ باہم مباشرت کرنے کے باوجود استغفار حاصل کر دیا کہ انہیں اور نہ حمل کو رزق کئے والی درامنی اور انکس ہر کسی و تاکسی کی دست تک پہنچانے والے تھے۔ عزال کی ابتلاوت میں جو چند روایات مروی ہیں ان کی حقیقت میں یہ ہے کہ کسی اللہ کے بندے نے اپنے لڑکے کو نکالا اور انہیں پر پائی بیان کی اور ان حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مانتے رکھ کر کوئی مناسب جواب دے دیا اسی عزال کے جو حالات ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث میں منقول ہیں ان سے اگر عزال کا مراد نکالنا بھی ہے، تو وہ ہرگز ضبطِ ولادت کی عام تحریک کے حق میں استعمال نہیں کیا جاسکتا جس کی پشت پر ایک باطلہ خاص مادہ پرستانہ اور باجیت مندرجہ فلسفہ کو فرمایا ہے، ایسی کوئی تحریک اگر اکی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آتی تو بے یقین ہے کہ آپ اس پر دست نہ دیتے اور اس کے خلاف دیکھا ہی جاتا کہ جسے جیسا ترک و دست پرستی کے خلاف آپ نے کیا ہے۔

تفہیم القرآن میں اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے سید ابوالاعلیٰ مودودی کہتے ہیں:

یہ آیت ان معاشی بنیادوں کو قطعاً منہدم کر دیتی ہے جس پر غریب زمانہ سے آج تک مختلف ادارہ میں ضبطِ ولادت کی تحریک اٹھ رہی ہے۔ انکس کا خوف قدیم زمانہ میں قتلِ اطفال اور استعاضہ حمل کا طرز ہوا کرتا تھا اور آج دنیا کی تیسری تہ پر بھی منع حمل کی طرز دیا کر رکھیں رہا ہے۔ لیکن غشورِ اسلامی کی یہ دفعہ انسان کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ کائنات کے دائروں کو گھمائے کی تحریک ہی کو شش جھوڑ کر ان تحریکی معاشی میں اپنی ترقی اور ترقی پسندی کے لیے نہ کے بنائے جو نئے قانونِ فطرت کے مطابق رزق میں انرا کٹتی ہو کہ قیامت اس دنیا کی رہے یہ بات انسان کی بڑی غلطیوں میں سے ایک ہے کہ وہ بار بار معاشی ذرائع کا کٹنے کے اندیشے سے انرا کٹنے نسل کا حقدور رک ہے پھر آدھ جرجاتا ہے۔ یہ آیت انسان کو متنبہ کرتی ہے کہ رزق دہانی کا انتظام تیرے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ اس خدا کے ہاتھ میں ہے جس نے تجھے زمین میں پیدا کیا ہے جس طرح وہ چاہے اسے دائروں کو ہلکا کر دے اور کسی کے کاروبار کو خراب بھی کر دے۔ آج کے دنیا کے مختلف ملکوں میں کھانے والوں کی آبادی جتنی بڑھتی گئی ہے اتنے ہی بلکہ بار بار اس سے بہت زیادہ معاشی ذرائع و وسیع ہوتے چلے گئے ہیں۔ لہذا خدا کے حکمینی انتظامات میں انسان کی بے جا

۱۔ مفتی محمد شفیع دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ، مصادر القرآن ج ۵، ص ۴۶۳، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی

۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، رسائل و رسائل ج ۳، ص ۴۰، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لاہور، ۱۳۷۹ھ۔

وغل اندازیاں حماقت کے سوا کچھ نہیں لے

ضبط تولید کے بارے میں مصنف کی تحقیق | خاندانی منصوبہ بندی کو کسی عام قانون کے ذریعہ جبراً تمام مسلمانوں پر لاگو کر دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اولیٰ تو اس کی ممانعت نام کتاب

فقہ کے نزدیک منقطع علیہ نہیں ہے۔ شیخ ابن حزم اور علامہ رویانی عزلی کو ناجائز قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء کو اہانت کے ساتھ اس کی اجازت دیتے ہیں اور جو فقہاء اس کی بلا کر اہانت اجازت دیتے ہیں وہ اس کو بیوی کو اجازت کے ساتھ مشروط کرتے ہیں، اس لیے خاندانی منصوبہ بندی کو کسی عام قانون کے ذریعہ ہر شخص پر لازم کر دینا شرعاً جائز نہیں ہے اور انفرادی طور پر بھی دو صورتوں میں خاندانی منصوبہ بندی اصلاً جائز نہیں ہے۔

(۱) کوئی شخص تنگی مرتدنی و غشیہ امویہ کے غوت کی وجہ سے ضبط تولید کرتے ہوئے اس لیے ناجائز ہے کہ اس کی حرمت کی علت جزائماً ان بلیہ میں منصوص ہے۔ (لاقتلوا اولادکم خشية اهلک امر ۱۰۰) کوئی شخص زوجہ کی پیدائش سے امرائز کے لیے ضبط تولید کرے کیونکہ ان کی تزویج میں منکحت حدود کو سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اور یہ نیت زمانہ جاہلیت کے مشرکین عرب کی ہے قرآن اور حدیث میں اس کی بے زیادہ مذمت کی گئی ہے۔

جن صورتوں میں مخصوص حالات کے تحت انفرادی طور پر ضبط تولید جائز ہے وہ حسب ذیل ہیں: (۱) لونڈیوں سے ضبط تولید کرنا تاکہ اولاد مزید لونڈی اور غلام بننے سے محفوظ رہے، ہر چند کہ اب لونڈی غلاموں کا رواج نہیں ہے لیکن اسلام کے احکام وائلی اور کلی ہیں اگر کسی زامادی یہ رواج برعکس تو لونڈیوں کے ساتھ ضبط تولید کا عمل جائز ہو گا۔

(۲) اگر حملہ تولید کو قائم رکھنے سے عورت کے صحت پر بے حد بوجھ پڑے گا تو ضبط تولید جائز ہے۔ (۳) اگر مسلسل پیدائش سے بچوں کی تربیت اور نگہداشت میں عورت کا خدشہ ہو تو وقت سے پیدائش کے لیے ضبط تولید جائز ہے۔ کیونکہ جب عورت ایک عورت ہو اور فردی ماہ بعد دوسرا بچہ آہائے قرنی کے لیے دونوں بچوں کو منبھالنا مشکل ہوتا ہے۔

(۴) حمل اور وضع حمل کے وقتوں کے دوران میں عورت پر بعض ایسی چیزیں کر سکتا، اس لیے زیادہ عرصہ تک بیوی سے جنسی خواہش پوری کرنے کی نیت سے ضبط تولید کرنا جائز ہے۔ (۵) اگر کوئی شخص عورت سے محبت کی وجہ سے اس کو ایام حمل، دورانہ اور زحلی کی تکالیف سے بچانا چاہتا ہو تو یہ جائز ہے۔

(۶) عام طور پر بچوں کی پیدائش سے عورت کا حسن و جمال کم یا ختم ہو جاتا ہے اس لیے اگر وہ عورت کے حسن و جمال کو قائم رکھنے کے لیے یہ عمل کرے تو صحیح ہے جیسا کہ امام غزالی نے فرمایا ہے۔

۱۔ سید ابوالحسن علی مدنی متوفی ۱۳۹۹ھ، تفہیم القرآن ج ۲ ص ۵۰۸، ترمذی، معجم ۱۰۰، شافعی، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳

(ن) زیادہ بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی خاطر انسان کو آمدنی کے لیے زیادہ محنت و مشقت کرنی پڑتی ہے۔ انسان دوسری تہری نوکریاں اور اور ٹائم (OVER TIME) کتا ہے اور ایسا اوقات ناجائز وسیلوں کو بھی اختیار کرتا ہے۔ اپنے آپ کو اسی محنت و مشقت سے بچانے اور باز معیشت کو کم کرنے کے لیے یہ عمل جارت ہے۔ کیونکہ جس قدر آمدنی کے لیے مشقت کم ہوگی وہ اتنا ہی عبادت کے لیے نارسا ہوگا۔ امام غزالی نے بھی یہی در اختیار کی ہے۔

(ج) بعض عورتوں کو آپریشن سے بچے ہوتا ہے۔ زہری کو آپریشن کی تکلیف اور جان کے خطرہ سے بچنے کے لیے یہ عمل جارت ہے۔

(ط) جب پیٹ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو ایسا طریقہ اختیار کرنا واجب ہے جس سے سلسلہ تولید بالکلیہ بند ہو جائے۔

(ی) اگر ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ مزید بچہ پیدا ہونے سے عورت کی جان خطرہ میں پڑ جائے گی تب بھی سلسلہ تولید کو بند کرنا واجب ہے۔

حزل کے علاوہ ضبط تولید کے حسب ذیل مروج طریقے بھی شرعاً جائز ہیں۔

(۱) کھانے والی گوبیاں اور انجکشن (سپ) کیمیکلوی اشیاء (CHEMICAL METHODS) مثلاً ٹوم جیلی اسیکیم ریفرہ کاہر دنی استعمال (ج) سانچی (Condom) (د) ڈیلا فرام (E) چھلہ (Sponge) (و) ٹی بندی (Tubal Ligation)

پھر الذکر عمل یعنی ٹی بندی میں عورت کے بیجہ دان کی ہالی کو (Fallopian Tube) کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے۔ اسی عمل کے بعد عورت کبھی بھی بچہ پیدا کرنے کے قابل نہیں رہتی۔ یہ عمل صرف درد سورتوں میں جائز ہے ایک اسی صورت میں جب عورت کو آپریشن سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے اور دوسری اسی صورت میں جب کوئی ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ بچہ پیدا ہونے سے یا مزید بچے پیدا ہونے سے عورت کی جان کا خطرہ ہے۔ ان صورتوں میں ٹی بندی صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے۔

ضبط تولید کا ایک طریقہ شرعاً ممنوع ہے اور وہ ہے نس بندی (VASECTOMY) اسی عمل میں مرد کی جن نالیوں سے تولیدی جوڑے (Sperm) گذرتے ہیں ان نالیوں کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اسی عمل کے بعد مرد میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت ہمیشہ کے لیے ختم ہو جاتی ہے۔

نس بندی سے جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے مرد بانجھ ہو جاتا ہے اور مرد کا اپنے آپ کو بانجھ کر لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ انسان اپنے جسم کا خود مالک نہیں ہے۔ انسان خود کو بیچ سکتا ہے۔ خود کو کشی کر کے خود کو ختم کر سکتا ہے۔ اپنا کوئی عضو کاٹ کر کسی کو دے سکتا ہے۔ اسی لیے اسلام میں اعضا کی دیندہ کاری بھی جائز نہیں ہے۔ بنا بری نس بندی بھی جائز نہیں ہے۔ صحیح مسلم کی یہ حدیث گورنر علی سے کہ بعض صحابہ نے مسرت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے بھی ہونے کی اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت نہیں دی اور شہوت کم کرنے کے لئے اسے رکھنے کا حکم دیا۔

استقرار حمل کو روکنے کے لیے گریاں کھائی جائیں، کیمیائی اشیاء رنگائی جائیں یا خارجی ماسک یا ساقی اور جلد دوزی کا استعمال کیا جائے، ان میں سے کوئی چیز بھی حمل سے رکاوٹ کا یقینی سبب نہیں ہے، بسا اوقات دوا میں اور کیمیائی اشیاء اثر نہیں کرتی، بعض مرتبہ ذایا فرام کے استعمال کے باوجود قطرات رحم میں چلے جاتے ہیں اور حمل ہرمانا سے اور بعض اوقات چھلکے استعمال کے باوجود حمل ہو جاتا ہے اور بعض اوقات کنڈوم دھو ساقی یا بھت مہا بے اور قطرات رحم میں چلے جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ فرمایا ہے "جس پالی سے بچنے پیدا ہوتا ہے اگر تم اس کو پتھر پر بھی ڈال دو تو اللہ تعالیٰ اس سے بچہ پیدا کر دے گا، اور یہ بارہا مشاہدہ ہوا کہ ضبط تولید کے تمام ذرائع استعمال کرنے کے باوجود بچے پیدا ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات سبب ان بچے بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ علاوہ ان میں ان تمام چیزوں کے مضر اثرات بہت زیادہ ہیں، مجلہ اور ذایا فرام کے استعمال سے اللہ تعالیٰ اور انقباض کی شکایات عام ہیں اور کھانے والی دواؤں سے سنا گیا ہے کہ مچال کا کینسر ہو جاتا ہے، انسان جب بھی اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے فطری اور طبعی نظام سے ہٹ کر کوئی کام کرے گا مشکلات میں گرفتار ہوگا، اس لیے ناگزیر حالات کے علاوہ ضبط تولید سے احتراز کرنا چاہیے۔

امام غزالی نے اپنے زمانے، حالات، ضروریات اور وسائل کے اعتبار سے غزل کی پانچ صورتیں بیان کی ہیں، ایک صورت بزرگ، ایک بدعت اور جن صورتوں میں جائز قرار دی ہیں، اب چونکہ ترقی یافتہ دور ہے، بہت سے نئے اسباب اور وسائل وجود میں آچکے ہیں اور ضروریات اور تقاضے بھی بڑھ گئے ہیں اور مسائل بھی زیادہ ہیں، اس انقلاب سے ہم نے ضبط تولید کی بارہ صورتیں بیان کی ہیں جن میں آخر سباح (جائز) ہیں، دونا جائز ہیں اور دو صورتوں میں سلسلہ تولید ختم کرنا واجب ہے۔ ان میں صورت کی نسوانی اندول ٹالی ٹس (Fallopian Tube) کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے، تاکہ یہ نسوانی اندول سے رحم میں داخل ہو سکیں اس عمل کو ٹیسی بندی (Tubal Ligation) کہتے ہیں۔

بعض لوگوں کو یہ پریشانی ہوتی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عِنْدَنَا مِزْقٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ "زمین پر چلنے والے ہر جاندار کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے" اس لیے خاندانی منصوبہ بندی پر عمل کرنا اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف ہے، ایسے لوگوں سے یہ یہ کہتا ہوں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رزق کا ذمہ لے لیا ہے تو وہ حصول رزق کے لیے نوکریاں اور کاروبار کیوں کرتے ہیں؟ مستقبل کے لیے رقم پس انداز کیوں کرتے ہیں؟ کیا ان کے یہ اعمال اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں ہیں؟ ایسی ہی طرح حصول رزق

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۹ مطبوعہ نور محمد ایچ اسٹالین کراچی ۱۳۷۵ھ
۲۔ امام غزالی نے کہا ہے کہ زمین کی پیدائش کو نادر اور ناپسند رکھنے کی وجہ سے غزل حرام ہے، نفاس کی آلودگیوں اور دوسرے پلانے کی مشقت سے بچنے کے لیے عورتوں کا غزل کرنا بدعت ہے، عورتوں کے سن کو قائم رکھنے کے لیے یہ بدعت کو لازم رکھنے اور اس کے برعکس غلام ہونے کو ناپسند کرنے کی وجہ سے غزل جائز ہے (احیاء العلوم ج ۲ ص ۵۲ مطبوعہ بیروت) سیدتی الطور

کہے اور اللہ اسباب کو اختیار کرنا اللہ تعالیٰ کی مداخلت پر توکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح بارہ مہینہ تک کلمہ کرنے کے لیے ضبط
تولید کرنا بھی اللہ تعالیٰ کی مداخلت پر ایمان اور توکل کے خلاف نہیں ہے اور بعض لوگوں کو یہ الجھن ہوتی ہے کہ ضبط تولید کرنا تنہا
پر ایمان کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ پھر آپ مصائب اور پریشانیوں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کیوں کرتے ہیں جب تنہا
کا ہونا اہل ہے اور تنہا پر دل نہیں سکتی تو آپ دعا کریں یا ذکر کریں جو ہونا ہے وہ ہو کر رہے گا اسی طرح آپ بیمار جب ہونے
پر علاج کیوں کرتے ہیں؟ اگر تنہا پر ہی بیمار رہنا ہے تو آپ لاگو علاج کریں صحت مند نہیں ہو سکتے! لیکن اس موقع پر آپ
بھی کہتے ہیں کہ اسباب کو اختیار کرنا بھی تنہا پر ہے۔ اسباب کو اگر اس نیت سے اختیار کیا جائے کہ یہ اسباب اللہ تعالیٰ کے
علم اور تقدیر پر مہم کو بدل دیں گے تو یہ یقیناً ناجائز اور مکمل کفر ہے، لیکن اگر اسباب کو اس نیت سے بروئے کار لایا جائے
کہ اللہ تعالیٰ سے ایمان میں تامل نہ کرنے کے حصول کے لیے اسباب کو پیدا کیا جائے اور اسباب کے حصول کے بعد ہر نتیجہ سب سے اچھے
وسائل تنہا پر ہوتے ہیں۔ ہم دعا اور علاج تنہا پر ہونے اور نظام قدرت میں مداخلت کے لیے نہیں کرتے بلکہ اس لیے دعا
اور علاج کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے براحت اور شفاء ہمارے لیے نصیب کی جائے اس کو درود میں لاسکتے! اسی طرح ضبط تولید کا اصل مقصد
کو بدلنے یا اللہ تعالیٰ کے نظام خلق میں مداخلت کے لیے نہیں ہے۔ بلکہ اگر کوئی اس نیت سے کہے تو اس کے کفر میں کوئی شک نہیں، بلکہ
ضبط تولید کو چھوڑ کر کثرت اور پیداوش میں اس وقت کو درج کر دینا اس لیے ہے کہ ہمیں کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے متعین کیا ہے۔
صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے اور انچھک پیداوش سے احترازی کے
لیے کرتے تھے کیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اللہ تعالیٰ کی مداخلت پر توکل نہیں
تھا اس لیے عزل کرتے تھے یا صحابہ کرام کا تنہا پر ایمان نہیں تھا اس لیے عزل کرتے تھے؟ یا صحابہ کرام اللہ تعالیٰ کے
نظام خلق میں مداخلت کے لیے عزل کرتے تھے! پس جان لیجئے کہ جس طرح صحابہ کرام کا عزل کرنا ان خواہش کی نیت
سے نہیں تھا بلکہ نیت صحیحہ کی بناء پر تھا اسی طرح دوسرے مسئلوں کے حل کو بھی نیت صحیحہ پر محمول کرنا چاہیے۔
اور کیسے اسباب و علل کو اختیار کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کی سیرت ہے۔ آپ کئی کئی دنوں کے
بے کھانا بے کھارہ میں جاتے تھے، روزانہ کو ایک سال کے لیے خرچہ دیتے تھے، روزہ میں بیوسس ہو کر میدان
جنگ میں جاتے رہتے تھے۔ بیماری میں خلقت انوار سے آپ نے علاج کیا ہے اور صحابہ کرام سے اس سبب اسباب ذکر
علاج کرانے کی ہدایت دی ہے۔ اس لیے کسی ضرورت کے وقت ضبط تولید کرنا تعلیمات اسلام کے خلاف نہیں
بلکہ عین مطابق ہے۔

ہم نے ضبط تولید کے مسئلہ پر جو بحث کی ہے اور اس کی اباحت کی جو صورتیں بیان کی ہیں یہ خالص علمی اور
فقہی نوعیت کی بحث ہے اور اس کو اسی تناظر میں پرکھنا اور سمجھنا چاہیے اور یہ بحث اسلام کے اس علمی فلسفے
پر مبنی ہے کہ اسلام دین پر ہے اور اس کے مبادیات اور اصولوں میں اتنی جامعیت اور ہمہ گیری ہے جو ہر
دور کے بیش از حد مسائل اور پیچیدگیوں کا مثبت حل پیش کر سکتے ہیں، اسی سے خالص مادہ پرستانہ اور سیکولر
فلسفے پر مبنی خاندانی منصوبہ بندی کی اس بین الاقوامی تحریک کی تائید و حمایت یا اصول الزامی ہرگز مقصود نہیں ہے
جو مروجہ وہ روایتیں پرانہ گنڈ سے کے سحر اور ترغیب و تکریم کے مختلف طریقوں کو بروئے کار لے کر عوامی باطنی
کے بلکہ ہمارے عقیدے سے کہ کسی اضطراب کی صورت میں کسی فرد کی ایسی خالص شخصی وجوہ جو منفردیت پر مبنی ہوں

ثم ينكح فيه الروح

موت اور اس کا بڑا یا ایک ہونا مکھوود پھر اس میں روح پھونک دی جاتی ہے۔

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ استقرار حمل کے چار ماہ بعد حمل ساقط کرنا ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے۔ چار ماہ سے پہلے ساقط کرنے کے حکم میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی عادی بدکار عورت ہے جو حمل کو اپنے جرم کے راستے میں رکاوٹ سمجھتی ہے اور اپنی بدکاریوں کو جاری رکھنے کے لیے استقاط کراتی ہے تو یہ ناجائز اور گناہ ہے البتہ اگر قاکٹر کو اس کا علم ہو اور اس کے باوجود وہ اس کا حمل ساقط کرے تو وہ بھی گناہ گار ہو گا۔ قرآن مجید میں ہے: لا تقادوا ذوا عین الا بشئ مما عدواں (ما گناہ اور سرکشئی پر ایک دوسرے کی مدد مت کرو) اور اگر کسی عورت کے کوئی گناہ ہو گیا اور اب وہ اپنی غلطی پر توبہ اور تائب ہو اسی صورت کا استقاط حمل کرنا جائز ہے البتہ طبعیکہ استقرار حمل کے بعد چار ماہ نہ گزرے ہوں) اور قاکٹر کے سینے بھی جائز ہے کہ وہ ایسی عورت کا حمل ساقط کر دے کیونکہ حدیث شریف میں ہے:-

عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يفتكمه ولا يسلطه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج حرج مسلم كفر به يوم القيامة ومن متر مسلم ما ستره الله يوم القيامة متفق عليه

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ اس پر ظلم کرے نہ اس کو دفت پر ہے یا رو دھندلا پھوڑے، جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پر مدد کرنے میں لگا رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت پر مدد کرتا ہے، جو شخص کسی مسلمان کی دنیاوی پریشانی دور کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے آخرت کی پریشانی دور کر دیتا ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوششی کرتا ہے، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوششی کرے گا۔

اگر حمل کے چار ماہ گزر گئے ہوں لیکن حمل برقرار رہنے کی وجہ سے عورت کی ہلاکت یقینی ہو جس کی امر فی کثر وں نے تصدیق کر دی ہو تو چار ماہ کے بعد بھی استقاط حمل جائز ہے بلکہ عورت کی جان بچانے کے لیے ضروری ہے کہ اگر استقاط نہ کرانے کی صورت میں بچہ اور ماں دونوں کی ہلاکت کا خطرہ ہے، اور ہیٹ کا بچہ جس کا جاندار اور زندہ ہونا غنی ہے اسی کی بر نسبت ماں کی جان بر یقین اور مشاہدہ ہے، لہذا اہم ہے، اس لیے اس صورت میں استقاط کرنا واجب ہے۔ عذر مصر کی بھی یہی تحقیق ہے جیسا کہ ہم غریب انشاء اللہ ذکر کریں گے۔

استقاط حمل کے بارے میں فقہاء احناف کی آراء | قاضی خاں صنفی لکھتے ہیں:

جب عورت علاج کے ذریعہ ہیٹ کے بچہ کو

واذا سقط الولد بالعلل من قبلها لم

نکاح الام والبن ابی محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۵۶، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ المصابیح ص ۴۲۲، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

يَسْتَبْنِ شَوْءٌ مِنْ خَلْقِهِ لَا تَأْتِيهِمْ
رَحْمَةُ اللَّهِ غَنَةً وَلَا أَقُولُ بِهِ فَإِنَّ الْمُحْرِمَ
إِذَا كَسَرَ بَيْضَ الصَّيْدِ يَكُونُ ضَامِنًا
لأنه أصل الصيد فليما كان مواخذاً
بالجزاء ثمه فلا أقل من أن يلحقها
أثم ههنا إذا سقطت بغير عذر
الأنها لا تأثم أثم القتل وإن
استقطت بعد ما استبان خلقه
وجبت الغرة الموضوعة إذا ظهر
بها الحبل وانقطع لبثها وليس
لذي الصغير ما يستأجر به الغنم
ويخاف هلاك الولد قالوا يباح حلها
إن تعالج في استنزال الدم ما
دام الحمل نطفة أو علقه أو
مضغة لم يخلق له عضو وقد رواه
تلك المدة بمائة وعشرين يوماً
إنما أباحوا لها إفساد الحمل
باستنزال الدم لأنه ليس
بأدنى له

ساقط کرانے تو اس مسئلہ میں فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر
بچہ کی بناوٹ ظاہر نہیں ہوئی ہے تو کوئی حرج نہیں ہے،
معصفت رحمی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں اس کا قائل نہیں ہوں
کیونکہ محرم جب شکار کا اثر انورڈا سے تو اس کا ضامن
ہوتا ہے کیونکہ اثر اجانور کی اصل ہے۔ پس جب جانور
کے اثر سے کو ضائع کرنے سے مواخذہ ہوتا ہے تو
یہاں حل کو ضائع کرانے سے کم از کم گناہ تو ہوگا یہ حکم
اس وقت ہے جب وہ بلا عذر حمل ساقط کرانے البتہ
اس کو قتل کا گناہ نہیں ہوگا اور اگر وہ بچہ کی غلبت ظاہر
ہونے کے بعد اس کو ساقط کراتی ہے تو اس کو پانچ سو
درہم کا تاوان ادا کرنا ہوگا، دودھ پلانے والی عورت
جب حاملہ ہو اور اس کا دودھ اترنا بند ہو جائے اور بچہ
کا باپ اجرت پر دودھ پلانے کی وسعت نہ رکھتا ہو
اور بچہ کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو فقہاء نے عورت کو استبراء
رحم کی اجازت دی ہے جب تک کہ حمل نطفہ ہو یا جما
ہوا خون ہو یا گوشت کا لوتھڑا ہو اور اس کا کوئی عضو
نہ بننا ہو اور انھوں نے چار ماہ تک اس مدت کا اندازہ
کیا ہے، فقہاء نے عورت کو اس مدت میں استقاط حمل
کی استبراء رحم کے ساتھ اجازت اس وجہ سے دی ہے
کہ اس مدت میں حل آدمی نہیں ہوتا۔

علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

وفي الذخيرة لو ارادت القاء الماء بعد
وصوله الى الرحم قالوا ان مضت
مدة يتفتح فيه الروح لا يباح لها وقيل
اختلف المشائخ فيه والنقحز مقدر بمائة و
عشرين يوماً بالحدِيث -

ذخیرہ میں ہے اگر عورت رحم میں نطفہ پہنچنے کے
بعد اس کے اخراج کا ارادہ کرے تو گناہ دینے کا ہے
کہ اگر اتنی مدت گزر گئی ہے جس میں روح پہنچ دی
جاتی ہے تو جائز نہیں اور اس مدت سے پہلے اخراج کرانے
میں مشائخ کا اختلاف ہے اور حدیث کے مطابق یہ
مدت چار ماہ ہے۔

۱۔ دار حسن بن منصور اور بخاری مترقی ۲۹۵ء، تہذیبی قاضی خان علی حاشیہ الحدیث ۲ ص ۱۰، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر برہمپور، ۱۳۱۰ھ
۲۔ علامہ ابن عابدین محمد امین شامی حنفی مترقی ۱۲۵۲ء، رد المحتار ج ۵ ص ۲۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ۔

بالمنع هناك فتي هذا اولى ، ومن قال
بالجواز يمكن ان يلتحق به هذا ، و
يمكن ان يفرق بانه اشلال المزدحم
يقع فيه تعاطي السبب و مما لحقه
السقط تقع بعد تعاطي السبب ويلتحق
بهذا المستلزمة تعاطي المرأة ما يقطع
الحبل من احد ، وقد افق بعض متأخري
الشافعية بالمنع وهو مشكل على قولهم
بإباحة العزل مطلقا .

قیاس کیا جاسکتا ہے جو فقہاء عزل کو منع کرتے ہیں وہ اس
کو بطریق اولیٰ منع کریں گے اور جو فقہاء عزل کو جائز کہتے
ہیں ان کے نزدیک استطاق حمل بھی جائز قرار پائے گا، اور
یہ فرق بھی کیا جاسکتا ہے کہ عزل میں کسی خارجی سبب کا
داخل نہیں ہے اور استطاق کرانے میں خارجی اسباب در
غیرہ کا دخل ہے، اور جو حد تک سر سے تل مائل
کرا دیتی ہیں اس کو بھی اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے،
بعض متأخرین شافعی علماء نے استطاق کو ناجائز کہا ہے،
لیکن جب وہ عزل کو مطلقاً جائز کہتے ہیں تو استطاق کو
ناجائز قرار دینا مشکل ہے۔

استطاق حمل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء

علامہ بھوتی حنبلی کہتے ہیں:

چالیس دن سے پہلے کسی جائزہ دوائی سے زانیہ کو
گزار دینا جائز ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
عصر میں کسی جائزہ دوائی سے استطاق کرانا بھی جائز ہے۔

یومہ للبراء المقام النطفة قبل ان يعمد يوما
بدواء فباح وثبوته من هذا الاجتهاد بشرط الفاء
الباح في هذه الفطرة حكمه الاباحية
علامہ ابن قدام حنبلی نے عربی کا قول ذکر کیا ہے :
والا شربت الحامل دواء فالقت به جنينها
فعليها عزة لا تروت منها شيئا وتعتق
رقية .

جب حامل ثورت کوئی دوائی کھا کر پیٹ کے بچہ
کو گرا دے تو وہ ایک لڑکھی یا غلام بطور جزیانہ دے گی،
جس میں وہ اس بچے کی وارث نہیں ہوگی اور ایک فدا نام آزاد
کرے گی۔

استطاق حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء

علامہ ریوٹی مالکی کہتے ہیں:

رحم میں منی کے استقرار کے بعد اس کو نکالنا جائز
نہیں ہے، خواہ چالیس دن سے پہلے نکالا جائے، اور جب
اس میں روج چھونک دی جائے تو اجنا حرام ہے، ایک
قول یہ ہے کہ چالیس دن سے پہلے نکالنا مکہ وہ ہے۔

لا يجوز اخراج المنى المتكون في الرحم
ولو قبل الاربعين يوما واذا نفخ فيه الروح
حرم اجماعا وقبل يكره اخراجه قبل الاربعين

لقد حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۴ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۳۱، مطبوعہ دار الفکر الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

علامہ شیخ منیر بن وائس بھوتی حنبلی متوفی ۱۲۵۰ھ، الدر المنثور ج ۱۰ ص ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

علامہ ابو محمد عبد الشرح احمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۸ ص ۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۴ھ، حاشیہ الدر المنثور ج ۱ ص ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

استقاط حمل کے بارے میں غیر متکدرین کی آراء

شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

بعض عورت نے کوئی دوا کب کر حمل سقط کر دیا اس کے بارے میں ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ وہ ایک غلام اُنادکسے اور اس کے باپ کو ایک لونڈی یا غلام دے۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ یہ قول بہت صحیح ہے، ابن حزم کہتے ہیں کہ اگر نطفہ میں روح نہیں پھونکی گئی تھی تو اس پر ایک لونڈی یا غلام ہے اور اگر اس میں روح پھونکی گئی تھی اور اس نے بچہ کو مارنے کا ارادہ نہیں کیا تھا تو عورت کے قاتلہ لونڈی یا غلام دیں گے اور عورت پر کفارہ ہے (دو ماہ کے مسلسل روزے) اور اگر اس نے بچہ کو قتل کرنے کے ارادے سے استقاط کیا تو اس سے قصاص لیا جائے گا یا اس کے مال سے تادان یا جائے گا۔

عن ابراهيم النخعي انه قال في امرأة شربت داء فاسقطت قال: تعتق رقبة وتعطي اباه غرة قال ابو محمد: هذا اشر في غاية الصحة قال علي: ان كان لم ينفتح فيه الروح والغرة عليها وان كان قد نفخ فيه الروح فان كانت لم تعمد قتله فالغرة ايضا على ما قلتموها والكفارة عليها وان كانت عمدت قتله فالقود عليها او المعاداة في مالها

استقاط حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ

مصری علماء کے مرتب کردہ فتاویٰ میں ہے:

تمام فقہاء مذاہب کے اقوال اس پر دلالت کرتے ہیں کہ نیر غدر کے بیٹ کے بچہ کو روح پھونک جانے کے بعد یعنی استقرار حمل کے چار ماہ بعد سقط کرنا جائز نہیں ہے اور انھوں نے اس کی تصریح کی ہے کہ اس پر جرمانہ ہے جب کوئی عورت اپنے بیٹ کے بچے کو سقط کر دے اور روح اُس کے بدن بچہ مردہ نکلے تو اس عورت پر غرة (جرمانہ) دینا واجب ہے اور اگر کوئی اور شخص اس بچہ کو سقط کرے پھر بھی یہی حکم ہے جبکہ بچہ مردہ نکلے اور اگر بچہ کے باپ نے استقاط کیا ہو تو اس پر بھی جرمانہ واجب ہے اور بعض فقہاء نے اس کے ساتھ کفارہ سے (دو ماہ کے روزوں کی) بھی واجب کیا ہے۔ اس کی تفسیر یہ ہے

قد لا اقول فقهاء المذاهب جميعا على ان استقط الجنين دون عذار بعد نفخ الروح او بعد الشهر الرابع الرحمي محظور وقد نصوا على انه يجب فيه عقوبة جناية فاذا سقطت المرأة جنينها وخرج منها ميتا بعد ان كان الروح قد سوت فيه وجب عليها ما اطلق عليها الفقهاء اصطلاح الغرة وكذلك الحكم اذا سقط غيرهما والفصل عنها ميتا لو كان ابوه هو الذي اسقطه وميت عليها الغرة ايضا وبعض الفقهاء اوجب مع ذلك كفارة وهاهنا هذا ان هناك اشياء وجوبية في استقاط الجنين بعد

نفخ الروح فيه، وهذا حق لا منكر قتل
انسان وجدت فيه الروح الانسانية
فكان هذا الجزء الديني بالاشهر و
فيه الكفارة والجزاء الجناحي بالتقدير
وهو الفرة اما اذا قامت ضرورة
تحتصر الاجهاض كما اذا كانت المرأة
عسرة الولادة وراى الاطباء المختصون
ان بقاء الحمل في بطنها ضار بها فقتلوا
يجوز الاجهاض بل يجب اذا كان يتوقف
عليه حياة الام عملاً بقاعدة ارتكاب
اخف الضررين واهون الشرين ولا مواء
في الله اذا دار الامر بين موت الجنين
وموت امه كان بقاءها اولي لانها اصله
وقد استقرت حياتها ولها حظ مستقل
في الحياة كما ان لها وعليها حقوقاً
فلا يضحى بالامر في سبيل جنين لم يستقل
حياته ولم يتأكد له

کہ روح پھرنے کے جانے کے بعد پریٹ کے بچہ کو ساقط
کرنا جویم ہے اور گناہ بھی، اور یہ صحیح ہے کیونکہ اس نے
ایک ایسے انسان کو قتل کیا ہے جس میں انسانی روح آ
چکی تھی، جس کی وہی سزا گناہ اور کفارہ ہے اور دنیاوی
سزا جرمانہ ہے (اس کو فقہاء غزالی سے تعبیر کرتے ہیں یہ بیت
کا بیواں حصہ ۵٪ ہے یعنی پانچ سو درہم) لیکن جب
استقاط کی شدت ضرورت پر مشابہت عورت کے بچے کے شکل
سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور اسپیشلسٹ ڈاکٹر یہ کہیں کہ اس
وقت حمل کا باقی رہنا عورت کی زندگی کے لیے خطرہ ہے
اس وقت استقاط حمل جائز ہے بلکہ اگر استقاط پر عورت کی
جان کا بچھنا موقوف ہو تو استقاط حمل واجب ہے، کیونکہ
قاعدہ یہ ہے کہ جن دو چیزوں میں سے ایک میں کم ضرر
ہو اس پر عمل کیا جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں
ہے کہ پریٹ کے بچہ کی موت اور ماں کی موت کے درمیان
امردانہ ہوتا ہے اور بچا نا زیادہ اہم ہے، کیونکہ ماں بچہ کی اصل
ہے اور اس کی حیات ثابت اور مستقل ہے اس لیے
جس بچہ کی حیات غیر مستقل اور غیر ثابت ہے اس کی وجہ سے
ماں کی قربانی نہ دیا جائے۔

کیا میڈیکل ٹیسٹ (Medical test) سے بچہ کا نقص معلوم ہونے کی بناء پر استقاط جائز ہے؟

آج کل سائنسی آلات کے ذریعہ پریٹ میں موجود بچہ کے بارے میں تمام معلومات حاصل ہو جاتی ہیں پس اگر ٹیسٹ کے
ذریعہ معلوم ہو جائے کہ بچہ میں کوئی خلقی عیب ہے یا کوئی سروروی مرض ہے تو اس صورت میں کیا عورت کے لیے عمل
کو ساقط کرنا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں مصری علماء نے اپنے مرتب کردہ فتاویٰ میں لکھا ہے کہ: قرآن اور حدیث کی تصریحات
کے مطابق بچہ میں روح پھرنے کے بعد اس کے کسی خلقی یا سروروی عیب کی وجہ سے عمل کو ساقط کرنا جائز نہیں
ہے کیونکہ خلق روح کے بعد وہ انسان ہو گیا اور شرعاً قتل سے محفوظ ہو گیا اور جس طرح زمین پر چنے دانے انسان میں
اگر کوئی خلقی عیب یا مرض ہو تو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح پریٹ کے اس بچہ کو بھی قتل کرنا جائز نہیں
ہے بلکہ اگر استقرار حمل کے بعد چار ماہ گزرنے سے پہلے میڈیکل ٹیسٹ سے یہ معلوم ہو جائے کہ اگر بچہ

۱۔ المجلس الاعلى للشريعة الاسلاميه، الفتاوى الاسلاميه من دار الافتاء المصرية ج ۹ ص ۳۹۹، مطبوعہ قاہرہ ۱۳۸۰ھ

۲۔ الفتاوى الاسلاميه من دار الافتاء المصرية ج ۹ ص ۳۱۰ھ

پیدا ہوا تو اس میں کوئی غیر معمولی خلقی غیب یا مرض ہوگا بشکائے میر فیلیا (۱۱۷۷ھ) کی بیماری جو میں نے جسم سے خون نکلنے کے بعد بتایا نہیں ہے۔ اس میں شہر زادہ محمد (۱۱۷۷ھ) جو جس میں کھوپڑی میں پر یا اسلام مانع نہیں ہوتا، ایسی صورت میں استعاذ کر دینا چاہیے۔
 ضبط ترمید اور استعاذ محل کے بارے میں ہم نے قرآن حدیث اور فقہاء اسلام کی آراء اور قواعد فقہ کی روشنی میں اجتہاد کی ضرورت کو یہ اعلام بیان کیے ہیں اور موجودہ دور میں انسانوں کو جو مشکلات پیش آتی ہیں ان کا اسلامی قواعد کے مطابق حل بیان کیا ہے تاکہ کوئی شخص یہ نہ کہہ سکے کہ اسلام کے احکام ناقابل عمل یا دور بھر ہیں یا عصری تقاضا کو ساتھ نہیں دیتے، اللہ تعالیٰ علیم و خبیر ہے وہ ہماری نیت کو جانتا ہے، واللہ اعلمین اس سب کو اپنی بارگاہ میں مشکور فرما، اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق عطا کر، اس کو قبول عام سے نواز اور اس کے مصنف اور اس کے پڑھنے والوں کی مغفرت فرما اور انھیں اپنی رحمتوں اور برکتوں سے محروم نہ کر، آمین یا رب العلمین بجا و حبیبک محمد سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔

بَابُ تَحْرِيمِ وَطْئِ الْحَامِلِ الْمُسَيِّئَةِ

۳۲۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْكَدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ صَسِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جَبْرِ يَقُولُ عَنْ أَبِي أَنَسٍ عَنْ أَبِي الدَّادِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَمَّا أُتِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَقْرَبَ مَا أَقْرَبَ مُجِئَةً عَلَى بَابِ قُسْطَاطٍ فَقَالَ لَعَلَّكُمْ يُؤْتَدُونَ فَيُلْقَوْنَ بِهَا قَتْلًا لَوْ لَعَنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَ لَعْنًا يَدُورُ حُلٌّ مَعَهُ قَبْرًا كَيْفَ يُؤْتَدُونَ هُوَ لَا يَحِلُّ كَمَا كَيْفَ يَسْتَحْيُونَ مَنَّهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ

۳۲۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ صَسِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جَبْرِ يَقُولُ عَنْ أَبِي أَنَسٍ عَنْ أَبِي الدَّادِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَمَّا أُتِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَقْرَبَ مَا أَقْرَبَ مُجِئَةً عَلَى بَابِ قُسْطَاطٍ فَقَالَ لَعَلَّكُمْ يُؤْتَدُونَ فَيُلْقَوْنَ بِهَا قَتْلًا لَوْ لَعَنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَ لَعْنًا يَدُورُ حُلٌّ مَعَهُ قَبْرًا كَيْفَ يُؤْتَدُونَ هُوَ لَا يَحِلُّ كَمَا كَيْفَ يَسْتَحْيُونَ مَنَّهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ

حائل قیدی عورتوں سے جماع کرنے کی ممانعت

حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک ایسی عورت (ہانسی) پیش کی گئی جس کا زمانہ ولادت بالکل قریب تھا، آپ نے فرمایا شاید وہ شخص اس سے جماعت کرنا چاہتا ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا جی آپ نے فرمایا میرا ارادہ ہے کہ اس پر ایسی لعنت کروں جو قبر میں بھی اس کے ساتھ جائے، وہ اس بچہ کا کیسے وارث ہو گا جبکہ وہ اس کے لیے حلال نہیں! اور وہ بچہ کو کیسے غلام بنائے گا حالانکہ وہ اس کے لیے حلال نہیں!

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے۔

کشت غیر میں تخم ریزی سے ممانعت کی حکمت

علامہ فردوسی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ولادت چھ ماہ مؤخر ہو جائے اور اس وقت یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچہ اس شخص کا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچے نطفہ سے یہ بچہ ہو اگر یہ بچے نطفہ کا بچہ ہے تو وہ اس کو وارث نہیں بنا سکتا اور اگر اس کا بچہ ہے تو اس کو غلام نہیں بنا سکتا، خلاصہ یہ ہے

بْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ لَا نَأْتِي الْمُقْرِئَ قَالَ نَأْتِي سَعِيدَ بْنِ
 أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ
 عَنْ عَائِشَةَ عَنْ جَدَامَةِ بَنَاتٍ وَهَبٍ أُنْخَبِتَ
 عُمَايَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَضِرْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّا فِي
 وَهُوَ يَهْوِي لَعَنَ هَمَمْتُ أَنِّي أَذْهَى
 عَنِ الْغَيْلَةِ فَخَضِرْتُ فِي الْوَدُورِ وَمَا رَمَى
 بِنَاذَاهُمْ يَغْيِلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَصُرُّ
 أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ
 الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ زَادَ عَبْدُ
 اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ عَنِ الْمُقْرِئِ وَهِيَ
 وَإِذَا الْمَرْءُ دَاوَهُ مُشِيكًا .

ہیں کہ میں کچھ آدمیوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اس وقت آپ فرماتے
 تھے کہ میں نے ارادہ کیا تھا کہ دو دھڑیلانے والی عورتوں
 کے ساتھ جماع سے منع کر دوں پھر میں نے دیکھا کہ ہم
 اور فارسی دو دھڑیلانے والی عورتوں کے ساتھ جماع
 کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا پھر
 لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے متعلق
 پوچھا آپ نے فرمایا یہ حکم زندہ درگور کہہ رہا ہے ۔

۳۴۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 قَالَ نَأْيَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ نَأْيَحْيَى بْنُ
 أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 تَوْفَلٍ الْقُرَشِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ
 جَدَامَةِ بَنَاتٍ وَهَبٍ الْأَمْسِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ بِمَعْنَى
 حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ فِي الْعَزْلِ وَ
 الْغَيْلَةِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ الْغَيْلُ .

حضرت جد امہ بنت وہب امیرہ رضی اللہ عنہا
 بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سنا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے ۔

۳۴۹۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 تَمِيمٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْقَاسِمُ بْنُ
 تَمِيمٍ قَالَ لَا نَأْتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ قَالَ نَأْيَحْيَى
 قَالَ حَدَّثَنِي عَيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا الْقَاسِمِ
 حَدَّثَنَا عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ
 زَيْدٍ أَخْبَرَ قَالَ لَوْ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي وَهَّابٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں ؟ اس شخص
 نے کہا کہ گرد کے بچے کے ضرر سے ایسا کرتا ہوں۔ آپ
 نے فرمایا اگر یہ فعل مضر ہوتا تو اس سے روم اور فارس
 والوں کو ضرر ہوتا ۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ أَعْرَضَ عَنِ
 أَمْرِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ
 وَسَلَّمَ لِمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقْتُ
 عَلَى وَلَدِيهَا أَوْ عَلَى أَوْلَادِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ كُنْ كَانَ ذَلِكَ صَدَقًا
 صَدَقْنَا مِنْ وَالِدِ الْوَدَمِ وَقَالَ رُحَيْلٌ فِي رِوَايَتِهِ
 إِنْ كَانَ يَذَلُّكَ فَلَا مَا صَدَقَ ذَلِكَ فَأَرَمَ وَلَا
 الْوَدَمَ

ف: باب ۴۵۹ میں ماقطع ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے اس باب کی احادیث پر مکمل بحث گزر چکی ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الرضا

دودھ کے رشتوں کے احکام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس چھوڑے ہوئے تھے میں نے ایک اواز سنی کوئی شخص حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں آنا چاہتا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ شخص آپ کے حجرے میں آنے کی اجازت چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ یہ فلاں شخص ہے جو حفصہ کا رضاعی (دودھ شریک) بچا ہے حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! اگر فلاں شخص زندہ ہوتا جو میرا رضاعی چچا تھا تو کیا وہ بھی میرے پاس آ سکتا تھا؟ آپ نے فرمایا: ان رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

۳۴۶۴ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ ؓ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جُلُوسًا هَاهُنَا أَتَاهَا سَوْعَةُ صَوْرَتْ رَجُلًا قَيْسًا ذُو فَرْسِيٍّ حَقِصَةً قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ قَيْسًا ذُو فَرْسِيٍّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ إِنْ لَعِنَهُ حَقِصَةُ مِثْ الدَّصَاعَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ كَانَ فُلَانٌ حَيًّا لَعَنَيْتُهَا مِنَ الدَّصَاعَةِ دَخَلَ عَلَيَّ قَالِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَمَّرَ إِنْ الدَّصَاعَةَ تَحَرَّمَ مَا تَحَرَّمَ الْوَلَادَةُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

۳۴۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ حَقِصَةُ أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْمَرٍ إِبْرَاهِيمَ عِيْلُ بْنُ إِدْرِيسَ أَنَّهُ لِي قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ الْبَرِيدُ جَنِيحًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عُمَرَ ؓ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرُمُ مِنَ
الْوَضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوَلَاةِ

۳۴۶۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ

۳۴۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَقْلَحَ بْنَ أَبِي الْقُعَيْسِ
جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا وَهُوَ عَمَلٌ مِنَ الرُّكَاةِ
بَعْدَ أَنْ تُزِيلَ الْحِجَابَ قَالَتْ فَأَبَيْتُ أَنْ
أَذِنَ لَهَا فَكَلِمًا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُمْ بِأَلَيْسَ صَنَعْتُ فَأَمَرَنِي
أَنْ أَذِنَ لَهَا عَلَى

۳۴۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَكُنَّا فِي
عَيْتٍ مِنَ الْوَضَاعَةِ أَقْلَحَ بْنَ أَبِي الْقُعَيْسِ
كَذَّكَرَ يَمْعَى حَدِيثَ مَالِكٍ وَتَأَدَّ قُلْتُ
إِنَّمَا أَذْهَبْتُ السَّوَادَ وَكَمْ يَذْهَبُ
الرَّجُلُ قَالَ تَرَبَّتْ يَدَاكَ أَوْ يَمِينُكَ

۳۴۶۹ - وَحَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ جَاءَ
أَقْلَحَ أَخُو أَبِي الْقُعَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا ابو القعیس کے بھائی اقلح آئے اور مجھ سے
اندر آنے کی اجازت طلب کی، اور یہ پردے کے احکام
نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے، میں نے انھیں اندر
آنے کی اجازت نہیں دی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی آپ
نے فرمایا انھیں آنے کی اجازت دے دینا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا اقلح بن ابی قعیس مجھ سے ملنے آئے باقی حسب
سابق ہے، اس روایت میں اتنی زیادتی ہے کہ میں نے
عرض کیا کہ مجھے عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے تو
دودھ نہیں پلایا، آپ نے فرمایا تھا ہے اقلح خاک اکل
بولا!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پردہ
کے احکام نازل ہونے کے بعد ابو قعیس کے بھائی اقلح
آئے اور مجھ سے ملنے کی اجازت طلب کی، ابو قعیس حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی والد تھے۔ حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میں نے کہا خدا کی قسم میں اس وقت تک اقلح

کو اجازت نہیں دیں گی جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں، کیونکہ مجھے ابو القحیس سے نہیں اس کی پیروی نے دودھ پلایا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ابو القحیس کے بھائی انا مجھ سے ملنے آئے تھے، میں نے انھیں اجازت دینے کو ناپسند کیا تاؤ فیکہ آپ سے پوچھ لیں، یہ سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اجازت دے دودھ کہتے ہیں حضرت عائشہ اسی بنا پر فرماتی تھیں جن رشتوں سے نسب کو حرام قرار دیتے، ہر ان رشتوں کو رضاعت سے بھی حرام قرار دیتے۔

عَنْ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا بَعْدَ مَا تَزَلَّ الْحِجَابُ وَكَانَ أَبُو الْقَعَيْسِ أَبَا عَائِشَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذُنُ إِلَّا قُلْحَرٍ حَتَّى اسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ أَبَا الْقَعَيْسِ كَيْسٌ هُوَ أَرْضَعَنِي وَلَهُوَ أَرْضَعَتْنِي إِمْرَأَةً قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَقْلَحَ أَحَارِي الْقَعَيْسِ بَهَاءً فِي يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَكِرِهْتُ أَنْ أَذُنَ لَهُ عَشَى اسْتَأْذِنَكَ فَإِنْ قَالَتْ قَعَالُ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيذَانِي لَهُ فَكَالِ عُرْوَةَ فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ حَرِّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا تَحَرَّيْتُمْ مِنَ النَّسَبِ

اسی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ابو القحیس رضی اللہ عنہ کے بھائی انا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات کے لیے آئے اور اس میں یہ زیادتی ہے کہ آپ نے فرمایا تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں وہ تمہارے چچا ہیں اور ابو القحیس رضی اللہ عنہ اس غوریت کے غاوند تھے جس نے حضرت عائشہ کو دودھ پلایا تھا۔

۳۴۴۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا حُرَيْرٌ عَنْ الْمُرَّادِيِّ عَنْ يَهُنَّكَ الْإِسْطَاوِيَّ جَاءَ أَقْلَحُ أَحْوَارِي الْقَعَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا بِأَخْوَحُو يَتَهَوَّوْ فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَرِيثُ يَسْتَأْذِنُكَ وَكَانَ أَبُو الْقَعَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَوَى جَرَّالُ الْمَرْآةِ الْبَاقِيَّةِ أَرْضَعَتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا آئے وہ مجھ سے ملنے کی اجازت طلب کر رہے تھے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیا کہ انھیں اجازت دینے سے انکار کر دیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے کہا میرے رضاعی چچا نے مجھ سے ملنے کی اجازت مانگی اور میں نے

۳۴۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأُمُّ كُرَيْبٍ قَالَا ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ وَثَّاقٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَ عَلِيٌّ مِنَ الرِّضَاعَةِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذُنَ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا

جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُلْتُ إِنَّ عَيْتِي مِنَ الرِّضَاعِ اسْتَأْذَنَ
عَلَيَّ فَابْيَضْتُ أَنْ أَدْنَى لَمْ أَفْعَلْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ
عَمَلُكَ قُلْتُ إِنَّمَا أَدْخَعْتَنِي الْمَرْأَةُ وَلَمْ
يُذْخِجْنِي الرَّجُلُ قَالَ إِذَا عَمَلِكَ فَلْيَلِجْ
عَلَيْكَ

عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ الْإِسْطَاقِي أَنَّهُ أَخْبَارَنِي عَنْ أَبِي
رُحَيْمٍ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ سَمَاعُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّهُ كَوْنَهُ
۳۴۲ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا
مَعْمَرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ الْإِسْطَاقِي وَتَحْوِيلُهُ أَنَّكَ قَالَ
اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا أَبُو الْقَعْقِيسِ

۳۴۳ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي
رُحَيْمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي عَزْوَةٍ
عَنِ ابْنِ أَبِي عَتَا عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ عَيْتِي مِنَ الرِّضَاعِ أَبُو الْقَعْقِيسِ كَرِهَ ذَلِكَ
قَالَ لِي هِشَامُ إِنَّمَا هُوَ أَبُو الْقَعْقِيسِ كَرِهَ ذَلِكَ
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنِي ذَلِكَ
قَالَ فَهَذَا أَفْضَلُ لَمْ يَشْرَيْتَ يَسْمَعُ
أَوْ يَكُنْ لَكَ

۳۴۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ
نَافِعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا مَرْحُومُهُ بْنُ رُمَيْحٍ قَالَ
أَنَا أَقْبَلْتُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِبَلٍ عَنْ مَرْوَانَ
عَنْ عَزْوَةٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ كَرِهَ
مِنَ الرِّضَاعِ يُسْقَى أَكْبَرُ اسْتَأْذَنَ مِنْهَا
كَحَبِيبَتِهِ فَاحْبَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا لَا تَحْبِبِي مِنِّي
وَأَنْتَ يَحِبُّ مِّنَ الرِّضَاعِ مَا يَحِبُّ مَرَّةً

انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا چچا
تمہارے پاس آسکتا ہے، میں نے کہا مجھے عورت نے
دودھ پلایا تھا مرنے سے دودھ نہیں پلایا تھا۔ آپ نے فرمایا
وہ تمہارا چچا ہے اور تمہارے پاس آسکتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو قعیس رضی
اللہ عنہ کے بھائی اجازت طلب کرتے تھے۔
اسی سند سے روایت ہے کہ حضرت ابو قعیس رضی
اللہ عنہ حضرت عائشہ سے ملنے کی اجازت طلب کرتے
تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا ابو الجعد نے مجھ سے اس کی اجازت طلب کی
میں نے ان کو واپس کر دیا، ہشام نے کہا کہ یہ ابو القعیس
تھے (حضرت عائشہ کہتی ہیں) جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نصرین لائے تو میں نے آپ کو اس کی خبر دی، آپ نے
فرمایا: تمہارے ہاتھ فاک اور ہر جن اسم نے ان کو کھانا
نہی اُسے دیا!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اٹلج نامی
ان کے رضاعی چچا نے ان سے ملنے کی اجازت طلب کی
میں نے ان سے پردہ کر دیا، (پھر) میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا:
ان سے پردہ مٹ کر دیکھو مگر جو رشتے نسب سے حرام
ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہیں۔

۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعَدَةَ
الْعَدَنِيُّ قَالَ سَأَلْتُ قَالَ نَاشِعَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ
جِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مُرَّةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَسْأَلُكَ عَنْ حَلَا
أَفْطَحَ بَنِي قَعْنَبٍ فَأَبَيْتُ أَنْ أَكُونَ لَهُ
فَأَرْسَلَ إِلَيَّ عَمَلُكَ أَوْ حَمَلُكَ أَمْرًا أَرْخَى
فَأَبَيْتُ أَنْ أَكُونَ لَهُ فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ
لَهُ فَقَالَ لَبَدُ خُذْ عَلَيْكَ مِثْلًا
عَمَلُكَ

۳۴۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَدُحَيْرِيُّ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
وَالْمُفَضَّلُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالُوا سَأَلْنَا أَبَا مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ
أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا لَكَ تَتَوَقَّؤُنِي فِي قُرَيْشٍ وَتَدْعُنَا فَقَالَ
تَعْنِي كُرَيْشٌ قُلْتُ نَعَمْ رِثَتْ حَضْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي إِلَّا مِمَّا
أَهَبْتُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ

۳۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَفْوَانَ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْقَعْنَبِيُّ قَالَ
سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مَقْدُوحٍ عَنْ سُلَيْمَانَ
بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ الْأَسَدِ بْنِ سُلَيْمٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
الفتح بن قیس نے مجھ سے (گھر) آنے کی اجازت طلب
کی، میں نے انھیں آنے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا۔
انھوں نے پیغام بھیجا میں تمہارا رضاعی چچا ہوں میرے
بھائی کی بیوی نے تمہیں درودھ پلایا ہے، میں نے پھر
بھی انھیں آنے کی اجازت نہیں دی، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے یہ واقعہ ذکر کیا
آپ نے فرمایا وہ تمہارے پاس آ سکتا ہے کیونکہ وہ تمہارا
چچا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ! کیا سبب ہے کہ آپ قریش کی طرف
مائل ہیں اور مجھ سے چھڑ دیتے ہیں آپ نے فرمایا کیا تمہارے
پاس کوئی رشتہ ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں حضرت حمزہ رضی
اللہ عنہ کی بیٹی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ میرے لیے حلال
نہیں ہے کیونکہ وہ میری رضاعی بیٹی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

۳۴۸۸ - وَحَدَّثَنَا هَذَا أَبُو بَرْزَاءٍ قَالَ قَالَ
ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ عَلَى
إِمْنَةٍ حَسَنَةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَقَالَ لِمَنْهَا لَا تَحِلُّ لَهَا ابْنَةُ أَخِي
مِنَ الرَّحْمَةِ وَتَحِلُّ مِمَّنِ الرَّحْمَةِ
مَا يَحِلُّ مِنَ الرَّحِمِ.

۳۴۸۹ - وَحَدَّثَنَا هَذَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ
مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ مِهْرَانَ الْقَطِيعِيِّ قَالَ ثَابِتُ
بِشْرِ بْنِ عَمْرِو حَبِيبًا عَنْ شُعْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ ثَابِتُ
بِشْرِ بْنِ مَسْرُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبٍ عَنْ
عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادٍ هَمَامٍ يَسُوُّهُ خَيْرُ
حَدِيثِ شُعْبَةَ رَأَيْتُ عِنْدَ قَوْلِهِ ابْنَةُ
أَخِي مِنَ الرَّحْمَةِ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدِ
وَأَبْنَاءُ يَحِلُّ مِنَ الرَّحْمَةِ مَا يَحِلُّ مِنَ
النَّسَبِ وَفِي رِوَايَةِ بِشْرِ بْنِ عَمْرِو حَبِيبٍ
جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ.

۳۴۹۰ - وَحَدَّثَنَا هَذَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
أَحْمَدَ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَ أَنتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَيْنَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ آپ حضرت
حمزہ رضی اللہ عنہ کی لڑکی سے نکاح کر لیجئے! فرمایا میرے
بچے حلال نہیں ہے وہ میرے رضاعی بھائی کی لڑکی ہے
اور رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو رشتے
نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

ایک اور سند سے یہ روایت اسی طرح ہے: آپ
نے فرمایا وہ میری بھتیجی ہے اور جو رشتے رضاعت سے
حرام ہوتے ہیں وہ نسب سے بھی حرام ہوتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
گیا: یا رسول اللہ! کیا آپ کو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی
سے عقد کرنے کا خیال نہیں ہے یا یہ عرض کیا گیا کہ آپ
حضرت حمزہ بن عبد المطلب کی صاحبزادی کو نکاح کا پیغام
کیوں نہیں دیتے۔ آپ نے فرمایا حمزہ میرے رضاعی بھائی
ہیں۔

أَبْنَةُ حَمْرَةَ أَوْ قَبِيلَ الْأَنْصَلِ بْنِ حَمْرَةَ
بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ إِنَّ حَمْرَةَ أَوْ أَخِي مِنْ
الْبَنَاتِ عَمَّتِي

۳۴۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْلِبٍ مَعْمَدُ بْنُ
الْعَدْوِيِّ قَالَ نَأَى أَبُو سَامَةَ قَالَ أَنَا هِشَامُ
قَالَ أَخْبِرْنِي أَجِبْ عَنْ رَجُلٍ بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ
عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بَنِي سُفْيَانَ قَالَتْ دَخَلَ
عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
لَهُ هَلْ تَكُنْ فِي أَخِي بَنِي أُمِّ سُفْيَانَ قَالَ
أَقُولُ مَا أَقُولُ تَنكِحُهَا كَانَ أَوْ تُصَيِّتُ فِيهِ
قُلْتُ كَسْتُ لَكَ بِمُحَلِّبٍ وَ أَحَبُّ مِنْ تَنكِحُهَا
فِي الْخَيْرِ أَخْبَرَنِي قَالَ قَالَتْهَا لَا تَعْلَمُ لِحُ
قُلْتُ قَالِي أَخْبِرْتُ لَكَ تَحْطَبُ دُورَةَ
بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ أَيْ بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ
قُلْتُ كَعْدُ قَالَ كَوْنُهَا لَمْ تَكُنْ فِي بَنِي
بْنِ حَبِيبٍ مَا حَلَّتْ لَهَا بِهَا أُمُّهُ أَخْبَرَنِي
الْبَنَاتِ عَمَّتِي أَوْ صَفْعَتِي وَ أَسْمَاءُ
كُوَيْلِبٍ فَلَا تَصْرِفُ عَنْكَ بَنَاتُكَ وَ كَوْنُ
أَخَوَاتِكَ

۳۴۸۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ
قَالَ نَأَى أَخِي بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ أَنَا هِشَامُ
قَالَ أَخْبِرْنِي أَجِبْ عَنْ رَجُلٍ بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ
قَالَ أَخْبِرْنِي أَجِبْ عَنْ رَجُلٍ بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ
قَالَ أَخْبِرْنِي أَجِبْ عَنْ رَجُلٍ بَنِي أُمِّ سَلَمَةَ

۳۴۸۳۔ وَحَدَّثَنَا مَعْمَدُ بْنُ مُرَّةٍ عَنْ
السَّهْلِ قَالَ أَنَا النَّبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ شُعَابٍ كَتَبَ
يَا كُرَّةُ إِنَّ عَمَّكَ وَ أَحَدَ شَعْبٍ أَنَّ تَمَّ يَنْتَبِ

حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے
تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری بہن بنت ابی سفیان
کے پاس میں آپ کا کیا خیال ہے؟ آپ نے فرمایا میں کیا
کروں؟ میں نے عرض کیا آپ ان سے نکاح کر لیں! آپ کو
نے فرمایا کیا تم اس کو پسند کرتی ہو؟ میں نے کہا میں آپ
چھوڑنا نہیں چاہتی لیکن میں چاہتی ہوں کہ اس غیر میں میری
بہن بھی شریک ہو جائے، آپ نے فرمایا وہ میرے لیے
حلال نہیں ہے۔ میں نے عرض کیا مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ
نے درہ بنت ام سلمہ کو نکاح کا پیغام دیا ہے آپ نے
فرمایا ام سلمہ کی بیٹی؟ میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا اگر
وہ میری گور پال نہ ہوتی تب بھی میرے لیے حلال نہ ہوتی
وہ میری بیٹی ہے، مجھے اور اس کے باپ کو تو یہ نہ نے
داد دے دیا ہے۔ تم لوگ مجھے اپنی بیٹیوں اور بہنوں کا
پیغام نہ دیا کرو۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ میری بہن عزنہ سے شادی
کر لیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم

بَيَّنْتُ أَيْ سَلَّمْتُ حَدَّثَهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَرُوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهَا أَنَّهَا كَانَتْ لِوَسْوَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ أَنْ يَكُونَ أَحَبُّ عَزَّ وَفَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرِ حَبِيبِينَ
 ذَلِكَ فَقَالَتْ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ
 نَدُّكَ بِمُحَلِّبَةٍ وَأَحَبُّ مَنْ كُنْتُ كَرِيْمًا فِي
 نَحْبِ أَخِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَحِلُّ لِي
 كَانَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَتَّخِذُ
 أَكْثَرُ تُرِيدُ أَنْ كُنْكُمْ وَكَرَّهَا بَيَّنْتُ أَيْ سَلَّمْتُ
 قَالَ بَيَّنْتُ أَيْ سَلَّمْتُ كَانَتْ نَعَمْ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّهَا
 كُنْتُ كُنْتُ رِبِّيَّتِي فِي هَاجِرِي مَا حَلَلْتُ
 لَهَا لَهَا ابْنُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعِ
 أَرْضَعْتَنِي وَأَبَاهَا أَبَا سَلَمَةَ تَرِيدُ
 فَلَا تَفْرِضْنِ عَلَيَّ بَنَاتِي وَلَا
 أَخَوَاتِي تَكُنَّ

۳۴۸۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ
 شَيْبٍ بْنِ النَّيْتِ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنَا
 عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنَا ثَنَا عَقِيلُ بْنُ كَالِدٍ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ
 أَخْبَرَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الرَّضَوِيُّ
 قَالَ كُنَّا مَعَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ
 بِكَرَاهَا عَنِ الرَّضَوِيِّ يَأْتِيَانِ ابْنِ
 حَبِيبٍ عَنْهُمَا نَحْوُ حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يُسَمِّرْ
 أَحَدًا مِنْهُمْ فِي حَدِيثِهِمْ عَزَّ وَغَيْرُ
 يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ

اسی کو پسند کرتی اور انہوں نے کہا ہاں یا رسول اللہ! لیکن
 میں آپ کو نہیں چھوڑوں گی البتہ میں یہ چاہتی ہوں کہ اس
 خیر میں شریک ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا وہ میرے لیے حلال نہیں ہے۔ حضرت ام حبیبہ کبھی میں
 میں نے کہا انہیں یہ خبر ملی ہے کہ آپ درود بہت الی سلمہ
 سے نکاح کرنا چاہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اگر اس کی بیٹی
 سے؟ حضرت ام حبیبہ نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا وہ اگر میری
 گود پالی نہ ہوتی پھر بھی میرے لیے حلال نہ ہوتی، وہ
 میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے اس کے آپ ابو سلمہ کو
 اندھے نورجہ نے درود چاہا ہے۔ مجھ پر اپنا نہیں
 اور بیٹیاں نہ پیش کیا کرو۔

اذا سائید سے مجھ پر رعایت ہے اور میری بہن
 ابی حبیب کی سند کے علاوہ اور کسی رعایت میں فرقہ کا نام
 نہیں ہے

۳۴۸۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ عَنْ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْحَقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ قَالَ وَ
كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ فَكَانَ
رَأْسًا مَعَهُ قَالَ وَكَانَ حَدَّثَنِي سُوَيْدُ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا مَعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
كَانَ مَعَنَا عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ أَبِي أَرْفَا مَتِينَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَوْنِدُ
وَرُكْبَتَا أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تُحَرِّمُوا الْمَصَّةَ وَالْمَصَّتَانِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مرتبہ یا دو مرتبہ دودھ چوسنے
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۴۸۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ
كُلُّهُمْ عَنْ الْمُعْتَمِرِ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ
أَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي يُونُسَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَقْرِ الْفَضْلِ قَالَتْ
خَلَّ أَحَدُ ابْنَيْ عَلِيٍّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِي فَقَالَ يَا
نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي كَأَنَّكَ لِي رَأْسًا فَتَرَوُجِبُ
عَلَيْهَا أُخْرَى فَزَعَمْتُ إِنْ رَأَيْتُ الْوَلَدَ وَالْأُمَّ
الرَّضْعَتِ إِنْ رَأَيْتُ الْخُدَّاءَ رَضْعَةً
أَوْ رَضْعَتَيْنِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُحَرِّمُوا إِلَّا مَلَا جَعَةً
وَأَبْدَ مَلَا جَعَتَانِ

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی حاضر ہوا اس وقت
اُس میرے حجرے میں تھے اس نے کہا یا نبی اللہ میرے
نکاح میں ایک عورت تھی میں نے اس کے اوپر دوسری عورت
سے نکاح کر لیا۔ میری پہلی بیوی یہ کہتی ہے کہ اس نے
اس دوسری بیوی کو ایک چسکی یا دو چسکیاں دودھ پلایا
ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک یا دو چسکیوں
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۴۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ إِسْحَقَ
قَالَ نَا مُعَاذُ بْنُ قَالٍ وَثَنَا أَبُو مُقَاتِلٍ وَ
ابْنُ بَشَّارٍ كَانَا نَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
بنو عامر بن صعصعہ کے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کیا
ایک چسکی سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا

قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ
أَبِي مَرْثَدَةَ أَبِي الْخَيْثَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
سَعْدِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ النَّضْلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا إِنَّ رَجُلًا مِمَّنْ كَانُوا عَامِرِ بْنِ صَعْفَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَلْ
تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ الْوَاحِدَةَ
قَالَ لَا

نہیں۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک پسلی یا دو پسلیوں
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۴۸۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ قَالَ نَا سَعِيدُ
بْنُ أَبِي خَرْمَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْثَمِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ الْقُرَيْشِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَتْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ
أَوْ الرِّضْعَتَيْنِ أَوْ الرِّضْعَةَ أَوْ
الرِّضْعَتَيْنِ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۴۸۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَيْشِي عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي خَرْمَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ اسْتَحَقَّ فَقَالَ كَرِهَ اسْتِحْقَاقُ
ابْنِ بِشْرِ أَوْ الرِّضْعَتَيْنِ أَوْ الرِّضْعَتَيْنِ قَامًا أَوْ
قَائِمًا قَالَ وَالرِّضْعَتَيْنِ وَالرِّضْعَتَيْنِ

حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک پسلی یا دو پسلیوں سے حرمت
ثابت نہیں ہوتی۔

۳۴۹۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْثَمِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ الْقُرَيْشِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَتْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ
أَوْ الرِّضْعَتَيْنِ

حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

۳۴۹۱ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ

شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کیا
کیا ایک مرتبہ دو دو چوڑے سے وضو ثابت ہو
جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!

لَا إِذَا مَرَّ قَالَتْ نَا حَبَابٌ قَالَتْ نَا حَبَابٌ عَنْ
كَثَاةٍ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ بَرِّ الْقَاصِلِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ الْمَشْرِقِ
مَقَال ۲۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے
قرآن مجید میں یہ نازل ہوا تھا کہ دس چسکیوں سے وضو
لازم آتی ہے پھر وہ منسوخ ہو گیا۔ پھر پانچ چسکیوں سے
وضو کا حکم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال
میں قرآن مجید میں اسی طرح پڑھا جاتا تھا۔

۳۴۹۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ فِيْنَا أَنْزَلَ مِنَ
الْقُرْآنِ عَشْرَ صُعَاتٍ تَعْلُو مَاتٍ
يَحْمِلُ مَنْ تَعْلُو نِيْخَنَ يَحْمِلُ مَاتٍ
فَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِنْ فِيْنَا يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے
قرآن مجید میں دس چسکیوں سے وضو کا حکم نازل ہوا
پھر پانچ چسکیوں سے وضو کا حکم نازل ہوا۔

۳۴۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَا سَيْمَانُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ
يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ
سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَقُولُ وَهِيَ كَذَكْرُ الْوَدَّيْ يُحْمِلُ مِنَ
الْمَسَاعِرِ كَالَّتِ عُمَرُو قَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ
عَشْرَ صُعَاتٍ تَعْلُو مَاتٍ ثُمَّ تَرَى أَيْضًا
خَمْسَ تَعْلُو مَاتٍ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۴۹۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْذَرٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى
بْنَ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو وَرَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ بِمِثْلِهِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

۳۴۹۵۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو وَالتَّائِقِدُ وَابْنُ

أَبِي عُمَرَ قَالَ لَا تَأْسَفِيَانِ بِنِ حَبِيبَتَيْهِ عَن
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي عُمَرَ جَبِينًا عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ
سَهْلَةَ بِنْتُ سَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَى فِى وَجْهِهِ أَفْ
حَدَّثَ يَفْعَلُ مِنْ دُخُولِ سَالِمٍ وَهُوَ خَلِيفَةُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ فِى عَيْنَيْهِ فَقَالَتْ وَكَيْفَ أَوْضَعُهُ وَهُوَ
رَجُلٌ كَبِيرٌ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَمَّا
رَجُلٌ كَبِيرٌ نَزَادَ عَمْرٍو فِى حَدِّ يَشْبَهُ
وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدَنَّا وَفِيهِ وَابْنِ أَبِي
عُمَرَ فَصَحَّحَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۹۴۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ
الْحَضْرَامِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ جَبِينًا عَنْ
الشَّافِعِيِّ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ كَانَتْ لَوُثَابِ
الشَّافِعِيِّ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي
عَمْرِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حَدَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ مَعَ أَبِي حَدَّادٍ وَكَانَ هَلَاكُهُ
فِى بَيْتِهِمْ فَاتَتْ يَمِينُ بِنْتُ سَهْلٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا الشَّافِعِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ سَالِمًا قَدْ بَلَغَ مَا يَبْلُغُهُ
الرِّجَالُ وَحَقَّ مَا عَقَلُوا قِرَاءَتَهُ يَدُ حُلٍّ
عَلَيْهَا وَإِنْ أَظُنُّ أَنَّ فِى نَفْسِ أَبِي حَدَّادٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ شَيْعًا
فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سہل بنت سہل رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! سالم کے
(گھر میں) آنے سے میں ابو حذیفہ کے چہرہ پر ناگواری
کے اثرات محسوس کرتی ہوں حالانکہ وہ ان کا طبیعت ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اسے دو دو چل
دو، انہوں نے عرض کیا میں اس کو کیسے دو دو چلاؤں؟
جواب میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھائے اور
فرمایا میں جانتا ہوں کہ وہ جو ان مرد سے، عمر کی روایت
میں ہے کہ سالم بدری صحابی تھے اور ابن ابی عمر کی روایت
میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کا آزاد کردہ غلام سالم، حضرت ابو حذیفہ کے
مکان میں ان کے ساتھ رہتا تھا، حضرت سہل بنت سہل
رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور
کہا سالم دوسرے مردوں کی طرح بھول ہو گیا ہے اور میں
باتوں کو سمجھنے لگا ہے جن کو مرد سمجھتے ہیں، دو ہمارے
گھر آنا جاتا ہے اور میں یہ محسوس کرتی ہوں کہ حضرت
ابو حذیفہ کو یہ ناگواری لگتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم اس کو دو دو چلا دو، تاکہ تم اس پر حرام ہونے والا، پھر
ابو حذیفہ کے دل میں جو اس سے ناگواری آتی ہے وہ جاتی
رہے گی، وہ دوبارہ آئیں اور کہا میں نے اس کو دو دو چلا
دیا اور ابو حذیفہ کے دل میں جو ناگواری تھی وہ جاتی رہی،

أَرْحَمُهُمْ تَحَرُّمِي عَلَيْكَ وَتَيْدُ حَبِّ الدِّينِ
وَأَنْفُسِ الْإِنْسَانِ يَفْقَهُ كَرَجَعَتْ إِلَيْكَ فَقَالَ لَيْتَ
إِنِّي كُنْتُ أَرَضَعُهُ عَدُوَّ الدِّينِ فِي نَفْسِ
أَوْ حُدُوفِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -

۳۴۹۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ رَافِعٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالتَّمِيزُ لَابِنِ رَافِعٍ قَالَ
نَاغِيَةُ الْمَوْثِقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جَدِّهِ قَالَ أَنَا
ابْنُ أَبِي مُسْلِمَةَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ
أَوْ قَالَ بَكْرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ سَهْلَةَ بِنْتُ سَهْلٍ
بِنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا جَاءَتْ عِزَّ
الرَّيْثِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَائِلًا قَوْلِي أَوْ قَالَ يَفْقَهُ
مَعْنَى فِي بَيْتِي وَفَدَيْتُكَ مَا يَسْبَلُهُ الرِّجَالُ
وَعَلَيْهِ مَا يَعْلَمُ الرِّجَالُ قَالَ أَمْ جَنِينٌ
تَحَرُّمِي عَلَيْكَ قَالَ فَمَكَشَتْ مَسَكَةً
أَوْ قَرْنِيًا مِنْهَا لَمْ أَحَدِثْ بِهِ رُحْبَةً
فَقَالَتْ لَقَيْتُ الْقَاسِمَ فَقُلْتُ كَذَلِكَ
حَدَّثَ شَيْئًا حَرِّثًا مَا حَدَّثْتُكَ بَعْدَ قَالَ
مَا هُوَ مَا أَخْبَرْتُكَ قَالَ فَتَحَدَّثْتُ عَنْ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَخْبَرَتْ نَفْسِي

۳۴۹۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَاغِيَةُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاغِيَةُ عَنْ حُمَيْدِ
بْنِ رَافِعٍ عَنْ تَيْمِ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّ سَهْلَةَ
قَالَتْ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّ يَدَ حُلِّ عَنِّيكَ الْفَلَاوُ
الْأَيْفَعُ الَّذِي مَا أَحْبَبْتُ أَنْ يَدَ حُلِّ عَنِّي
قَالَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سہلہ بنت
حمیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی
اور عرض کیا یا رسول اللہ! حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے
انکار کردہ فلاہ اسلام ہمارے ساتھ ہمارے مکان میں رہتے ہیں
وہ دوسرے مردوں کی طرح بالغ ہو گئے اور مردوں کی باتوں کو
سمجھنے لگے ہیں۔ آپ نے فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، تم اس
پر حرام ہو جاؤ گی۔ حدیث کے راوی ابی ابی سلیم کہتے ہیں
کہ میں نے قر کے مار سے ایک سال تک کسی سے یہ
روایت بیان نہیں کی، پھر میری قاسم سے واقعات ہوئی، میں
نے کہا تم نے مجھے ایک حدیث بیان کی تھی وہ مار سے نکل
کے میں نے آج تک کسی سے بیان نہیں کی میں نے نہیں
وہ حدیث سنال انہوں نے کہا اس حدیث کو بے ثروت
بزرگ مجھ سے روایت کرو۔

نزیب بنت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ تم
پاس ایک نوجوان لڑکا آتا ہے وہ میرا پسند نہیں کرتی کہ
وہ میرے پاس آئے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کیا تمہارے سے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نواس
میں اسوہ حسنہ نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا حضرت ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہا کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

أَمَّا لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْرٌ حَسَنٌ فَكَأَنَّكَ أَمْرٌ آتَى
خَدِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَكَأَنَّكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَالِمًا يَدُ خُلْدٍ عَلَيْكَ
وَهُوَ رَجُلٌ وَفِي نَفْسٍ آتَى خَدِيعَةَ
مِنْهُ نَفْسٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَضِعِيهِ حَتَّى يَدُ خُلْدٍ
عَلَيْكَ

۳۴۹۹ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَهَارُونَ
بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَاللَّفْظُ لِهَارُونَ قَالَ قَالَ
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْمُودُ بْنُ هَكِيمٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ سَأْدٍ وَفِيهِ
يَقُولُ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ يَقُولُ
سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَوَّجَ الْيَتِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَعَنَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا قَطِيبُ
نَفْسِي أَنْ يَرَانِي الْغُلَامُ قَدْ اسْتَعْفَى عَنِ
الرَّحْمَةِ فَقَالَتْ لَهُ كَذَّابٌ كَذَّابٌ
يَدُ سَهْلٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ
لَا أَرَى فِي وَجْهِهِ آتَى خَدِيعَةَ مِنْ دُخُولِ
سَالِمٍ فَقَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَضِعِيهِ فَقَالَتْ إِنَّهُ دُو
لِحْيَةٍ فَقَالَ أَرَضِعِيهِ يَدُ هَبْ مَا فِي وَجْهِهِ
آتَى خَدِيعَةَ فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا عَرَفْتُ فِي
وَجْهِهِ آتَى خَدِيعَةَ

۳۵۰۰ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُعَيْبٍ
بْنُ النَّسَبِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ سَبْرَةَ
قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ حَالِدٍ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ أَنَّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو عَمِيَّةَ لَا بَيْنَ

کہا یا رسول اللہ! سالم میرے پاس آتا ہے اور وہ مرد ہو چکا
ہے۔ اور میں حضرت ابو خدیفہ کے دل میں اس سے ناگوار
محسوس کرتی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اس کو دودھ پلا دو تا کہ وہ تمہارے پاس آ سکے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا تمہاری قسم میں
اس کو پسند نہیں کرتی کہ مجھے کوئی ایسا لڑکا دیکھے جو دودھ
پیتے سے مستثنی ہو چکا ہو، حضرت عائشہ نے فرمایا کیوں؟ حضرت
سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں آکر عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ! اسلام کے آنے
کی وجہ سے میں حضرت ابو خدیفہ رضی اللہ عنہ کے چہرہ پر
ناگواری محسوس کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، سہلہ نے عرض کیا وہ تو ذرا چھوٹا
والا ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، ابو خدیفہ
کے چہرے پر جو ناگواری تھی وہ جاتی رہی، سہلہ بنت سہیل
سہلہ بنتی ہیں کہ خدا کی قسم اسی کے بعد میں نے حضرت
ابو خدیفہ کے چہرے پر ناگواری محسوس نہیں کی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج
اس قسم کی رضاعت کے ساتھ کسی کے گھر آئے سے انکار
کیا اور سب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اللہ

کی قسم پر ایک خاص رخصت تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سالم کو عطا فرمائی تھی اور یہ صرف سالم کی خصوصیت تھی اس رخصت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو ہمارے سامنے نہیں لائے نہ ہم اس کو جائز خیال کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں ایک سیڑھی تھی اس ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا، آپ کو یہ ناگوار گنہ راہ میں نے آپ کے چہرہ انور پر غضب کے آثار دیکھے، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا رخصتی بھائی ہے، آپ نے فرمایا اپنے رخصتی بھائیوں کو دیکھ لیا کرو کیونکہ رخصت دینی محترم ہے، جو بھوک کے ایام (یعنی ایام رخصت) میں ہو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

عَنْ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ أُمَّهُ كَذَبَتْ بِمَنْتَ أَرَادَتْ مَنَةً أَخْبَرْتُهُ أَنَّ أُمَّهَا أَرَادَتْ مَنَةً ذَوْبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ قَقُولُ أَبِي سَائِدٍ أَرَادَ إِجْرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَدْخُلْنَ عَلَيْهِنَ أَحَدًا بِبَيْتِكَ الرَّحْمَنُ خَاخِعًا وَقُلْنَ يَا عَائِشَةَ وَاللَّهِ مَا نَرَى هَذَا إِلَّا لَنَا رُحَصَةً أَرَادَتْ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَائِلِمِ خَاخِئَةً قَبْلًا هُوَ يَدَاخِلُ عَلَيْنَا أَحَدٌ بِهَذَا الرَّحْمَنُ وَلَا دَائِلًا.

۳۵۰۱۔ وَحَدَّثَنِي هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَ نَأَى أَبُو ذَرٍّ جَوْشَنَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَخَلَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ رَجُلٌ هَسًا مِدَّةً كَأَشَدِّ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ كَانَتْ قَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَخِي مِنَ الرَّحْمَنِ عَمْرٍو قَالَتْ فَقَالَ لَنْظُرَنَّ إِنْ هُوَ تَكُنَّ مِنَ الرَّحْمَنِ قَالَتْ فَكُنَا الرَّحْمَنُ عَمْرٍو فَمِنْ لَمَجَاعَةٍ.

۳۵۰۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ بَقَّارٍ قَالَا نَأَى مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَعَاذُكَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَالَانَ جَمِيعًا أَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأَى كُنَيْسٌ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأَى عُبَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ مَسْعُودٍ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ نَأَى حُسَيْنُ بْنُ الْجُبَيْرِ عَنْ زَيْدِ بْنِ كُثَيْبٍ عَنْ أَشْعَثَ

بْنِ أَبِي الشَّيْخَةِ عَرَبًا سَنَادُ أَبِي الْأَحْوَصِ كَثُفٌ حَسَنٌ
كَثِيرٌ أَصَحُّ قَالُوا مِنَ الْمَجَاعَةِ.

رضاعت کا لغوی اور شرعی معنی علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں کہ سنت میں رضاع اور رضاع دونوں طرح سے ہوتا ہے
کامیابی سے "عورت کا پستان پر سنا" اور اصطلاح فقہ میں اس کا معنی
ہے "عورت کے پستان سے مدت رضاعت میں بچہ کے پیٹ میں دودھ پہنچنا خواہ بچہ شے کے ذریعہ دودھ چرسے یا
بچہ کی ناک کے ذریعہ دودھ پہنچایا جائے؟ لہذا مدت رضاعت میں بچہ خود دودھ چرسے یا اس کے حلق میں دودھ پہنچایا
جائے یا ناک کے راستہ اس کے پیٹ میں دودھ پہنچایا جائے ان سب طریقوں سے رضاعت ثابت ہو جائے گی اس
کے علاوہ کسی اور سوراخ سے دودھ ڈالا گیا تو رضاعت ثابت نہیں ہوگی بلکہ

مدت رضاعت میں مذاہب علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: مدت رضاعت دو سال سے اتمام میں ہے
حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت
ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ باقی ازواج مطہرات اہل بیت رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے اور
مجتہدین میں سے امام شافعی، امام ابن شریک، امام ابو زاعلی، امام شافعی، امام اسحاق، امام ابو یوسف، امام محمد، امام ابو ثور
کا یہی نظریہ ہے امام مالک سے ایک روایت یہ ہے دو سال کے اوپر ایک یا دو ماہ کا اضافہ ہو جائے پھر بھی
رضاعت ثابت ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت تیس ماہ یعنی ڈھائی سال ہے

مدت رضاعت میں نظریہ احناف کی وضاحت علامہ نسفی حنفی لکھتے ہیں کہ مدت رضاعت میں اختلاف ہے
امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مدت تیس ماہ ہے، امام ابو یوسف
اور امام محمد کے نزدیک دو سال ہے اور امام نضر کے نزدیک تین سال ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کی دلیل یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ حَوْلَ لَبِئِ الْأُمَّةِ لِيُتَمَّ وَتَعْلَمَ الرُّضَاعَةُ رَجُلًا مِّنْ
أَنَّهُ بَعْدَ كَوْنِهِ كَوْنًا مِّنْ رَّبِّهِ بِرَدِّهِ اس کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے؟
اور تکمیل کے بعد اضافہ نہیں ہوتا، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَفَصْلَانِ هُمَا حَامِيَتَانِ رَجُلًا مِّنْ
دُودْهُ جَعَلَ دُودُهَا دُودًا مِّنْ رَّبِّهِ بِرَدِّهِ اس کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے؟
بچے کو دودھ کفایت کرتا ہے جو دو سال کے بعد اس کو دودھ کفایت نہیں کرتا اور دو سال کے بعد بچہ رضاعت کے حق
میں بڑوں کی مثل ہو جاتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَحَدَّةٌ مِّنْ
شَهْرٍ أَوْ أَكْثَرٍ هُمَا حَامِيَتَانِ رَجُلًا مِّنْ دُودْهُ جَعَلَ دُودُهَا دُودًا مِّنْ رَّبِّهِ بِرَدِّهِ اس کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے؟
یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمل اور دودھ چھڑانے دونوں میں سے ہر ایک مدت تیس ماہ ہے لیکن چونکہ دلیل سے ثابت ہو
چکا ہے کہ عمل کی مدت دو سال سے زیادہ نہیں ہوتی اس لیے دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ پر ہی عمل کرنا چاہیے

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۵ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۲۲۱، مطبوعہ مکتبہ ماہدیہ کوئٹہ۔

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۵۲۰ھ، المغنی ج ۸ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

نیز اللہ تعالیٰ نے (مومنین کا عین کے بعد) فرمایا وان اردوا خصلا عن قراحتی من بعد انشاء (یعنی پھر اگر میانی پیری) دونوں باہمی رضامندی اور مشورے سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں میں سے کسی پر گناہ نہیں ہے۔ اسی آیت سے معلوم ہوا کہ دو سال کے بعد باہمی مشورے سے دودھ چھڑایا جاتا ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ دو سال کے بعد بھی دودھ پلانا جائز ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا وان اردتھما ان تسترعتھما اولادہ کو فلا جناح علیکم (فقہ: ۲۳۲) اور اگر تم لوگ اپنے بچوں کو کسی عورت کا دودھ پلانا چاہو ہر توبہ بھی تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اسی آیت کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ اس آیت سے ہم دو سال کے بعد دودھ چھڑا سکتے ہیں۔ اس لیے بھی کہ دودھ میں طرح طرح کے پھلے غذا بنتے ہیں۔ دو سال کے بعد بھی بننا ہے اور دودھ دو سال کے بعد فرمایا ہی نہیں چھڑایا جاسکتا بلکہ اگر سب سے پہلے چھڑایا جاتا ہے، حتیٰ کہ بچہ دودھ کھول جائے اور کھانا کھائے پر آگاہ ہوجائے۔ اسی لیے دو سال پر کچھ مدت کا اضافہ کرنا ضروری ہے اور جب اضافہ کرنا ضروری ہوا تو ہم نے ادنیٰ مدت حمل کا اضافہ کیا جو چھ ماہ ہے اور دودھ پلانے کی انتہا کو حمل کی ابتداء پر قیاس کیا، امام زفریہ کہتے ہیں کہ جب اضافہ کرنا ہی ہے تو پورے سال کا اضافہ کیا جائے اسی لیے وہ مدت رضاعت تین سال قرار دیتے ہیں۔

رضاعت کے احکام فتاویٰ مالگیری میں ہے: دودھ پینے والے پر اس کے رضاعی ماں باپ اور ان کے تمام اصول اور فروع حکم ہو جاتے ہیں خواہ وہ نسباً احوال و فروع ہوں یا رضاعاً حتیٰ کہ اگر دودھ چلانے والی کے بطن کے موجودہ شہر سے یا کسی اور شہر سے اولاد ہو تو وہ دودھ پلانے سے پہلے ہو یا دودھ پلانے کے بعد ہو یا وہ کسی اور بچہ کو دودھ پلانے یا دودھ چلانے والی کے شہر کی کسی اور بیوی سے اولاد ہو تو وہ اس کو دودھ پلانے سے پہلے ہو یا بعد تو یہ سب دودھ پینے والے کے جانی اور بہن ہیں اور ان کی اولاد اس کے جانیوں اور بہنوں کی اولاد ہیں۔ دودھ پلانے والی کے شہر کا جانی کسی کا چچا ہے اور اس کی بہن اس کی چھوٹی ہے اور دودھ پلانے والی کا جانی اس کا ماموں ہے اور بہن اس کی خالہ ہے۔ اسی طرح دوا اور دوا دی اور نانا اور نانی کے دھتے ہیں۔ رضاعت کی وجہ سے کسریٰ، رشتوں کی حرمت بھی برقی ہے حتیٰ کہ دودھ چلانے والی کے شہر کی بیوی دودھ پینے والے پر حرام ہے اور دودھ پینے والے کی بیوی اس کے رضاعی باپ پر حرام ہے باقی کسریٰ رشتوں کی تفصیل میں اسی قیاس پر ہے ہاں سوا دو مسئلوں کے جن کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔

علامہ زفری کہتے ہیں کہ اقلیت کا اس پر اجماع ہے کہ دودھ پینے والا، دودھ چلانے والی کا شہر ہے اسی کے ساتھ اس کا نکاح دائمی طور پر حرام ہے، اس کو دیکھنا اس کے لیے حلال ہے اور اس کے ساتھ خلعت عانت ہے اسی کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے، لیکن نسب کے تمام احکام رضاعت میں جاری نہیں ہوتے، ان کے درمیان وراثت جاتی نہیں ہوتی اور نہ ان میں سے کسی کا دوسرے پر نفقہ واجب ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ دودھ پینے والے کا دودھ پلانے والی کی اولاد بھی ایک دوسرے پر حرام ہے۔

علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرحدی صنفی متونی ۲۸۲ھ، المسود ج ۵ ص ۱۳۶، ۱۳۷، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۹۰ھ۔
علامہ نظام الدین صنفی متونی، ۱۱۵ھ، مالگیری ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر پور بولاق مصر ۱۳۱۰ھ۔
علامہ یحییٰ بن شرف آزادی شافعی متونی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۷۷، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی ۱۳۷۰ھ۔

رضاعت کے حقوق | دودھ پلانے والی عورت اپنے دودھ سے بچہ کے جسم کی کشت کو سیراب کرتی ہے اس کے جسم کی تعمیر اور تشکیق میں اس کے دودھ کا بڑا دخل ہے اس لیے اسلام نے دودھ پلانے والی عورت کو حقیقی اور نسبی ماں کا درجہ دیا ہے۔ حافظ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعتی والدہ علیہ بہت عبد اللہ بن مریم بن حنین کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے کھڑے ہو گئے اور چادر بچھائی جس پر حضرت علیہ بیٹھ گئیں۔ اور حافظ عبد الرزاق نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ غزوہ حنین سے واپسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعتی بہن (شیما) سدیہ آپ سے ملنے آئی آپ نے ان کو دیکھ کر مر جانا کہا اور ان کے لیے چادر بچھائی تاکہ وہ اس پر بیٹھ جائیں۔ انھوں نے کہا اس سے احتراز کیا لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصرار پر وہ بیٹھ گئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے حتیٰ کہ آنسوؤں سے آپ کی قارونگی بھیگ گئی۔ قرم میں سے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! آپ رو رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ان اس کے حالات دیکھ کر اس پر رحمت کی وجہ سے اگر تم میں سے کسی شخص کے پاس احد پڑ جتنا سونا ہو اور وہ رضاعت کا حق ادا کرے تو اس کے لیے وہ سونا دینے سے قرضت کا حق ادا نہیں کر سکتا، پھر فرمایا: (اس مال قیمت میں سے) جو سیراحہ سے وہ قبضہ پیش کرتا ہوں اور مسلمانوں کا مال میں نہیں ہوں گا، لایکہ وہ خوشی سے دینی، پھر مسلمانوں میں سے ہر شخص نے خوشی سے اپنا حصہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس رضاعتی بہن کا نام شیما تھا اور اپنی ماں علیہ سدیہ کے ساتھ انھوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گود میں کھلایا تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اصحاب میں شیما کا تذکرہ اور چادر بچھانے کا واقعہ لکھا ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے پہلے ابولہب کی باندی ثمرہ نے دودھ پلایا تھا۔ ابن ندہ نے شیما کا بیان کیا ہے۔ تذکرہ کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تنظیم و تکوین کرتے تھے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد کے بعد وہ آپ کے پاس آئی تھیں اور مدینہ میں آئی رہیں آپ ان کے ساتھ صلہ رحمی کرتے تھے۔ فتح خیبر کے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہ بھی ان کی تکوین کرتی تھیں۔

رضاعتی رشتوں میں احتیاط | حدیث نمبر ۴۴۶۷ میں ہے کہ حضرت عائشہ سے ان کے رضاعتی چچا حضرت افلح علیہ السلام سے پرچہ نہیں لیا، اس پر یہ سوال ہے کہ جب حضرت حفصہ کے رضاعتی چچا کے واقعہ سے حضرت عائشہ کو معلوم ہو گیا تھا کہ رضاعتی چچا محرم ہے اور وہ اس کتاب جیسا کہ حدیث نمبر ۴۴۲۲ میں مذکور ہے تو جب حضرت عائشہ نے حضرت افلح کو آنے کی اجازت کیوں نہیں دی؟ اس کا جواب یہ ہے ان دونوں کے چچا ہونے کی حیثیت مختلف تھی۔ حضرت حفصہ کے واقعہ میں وہ چچا حضرت عمر کے رضاعتی بھائی تھے اور حضرت عائشہ کے واقعہ میں افلح حضرت عائشہ کے والدہ کے حقیقی بھائی تھے کیونکہ حضرت ابوالقیس کی زوجہ نے حضرت عائشہ کو دودھ پلایا تھا۔ حضرت عائشہ نے اس کو اس لیے قیاس نہیں کیا کہ

۱۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر متوفی ۴۴۳ھ، استیعاب علی الماش الامار ج ۴ ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۵ھ۔

۲۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۹۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۵۰ھ۔

۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ الفکار ج ۲ ص ۹۳، مطبوعہ ادارۃ المطابع العربیہ مصر، ۱۳۸۸ھ۔

بناہ راست نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پرچھا جاسکتا ہے اور اس لیے بھی کہ مسئلہ عباہ میں احتیاط کی ضرورت ہے۔
رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظریہ | حدیث نمبر ۳۲۶۲ میں حضرت عائشہ

حضرت حضرت کے رضائی چچا ان سے ملنے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو جائز قرار دیا اور حدیث نمبر ۳۲۶۱ میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا کو ان سے ملنے کی اجازت دی اسی بناء پر جمہور صحابہ اور تابعین کا موقف یہ ہے کہ رضاعت کے حکم میں مرد کی بھی تاثیر ہے اور دودھ پلانے والی کا شہرہ اور اس کا باپ اور بھائی بھی دودھ پینے والے کے حرم میں ہیں لیکن اس مقام پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر امام مالک میں قاسم کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ کی بیٹوں نے اور بیٹیوں نے جن کو دودھ پلایا تھا وہ تو حضرت عائشہ کے پاس آتے تھے اور ان کے بھائیوں کی بیویوں سے جن کو دودھ پلایا تھا وہ حضرت عائشہ کے پاس نہیں آتے تھے۔ اس بناء پر یہ خیالی کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ مسئلہ رضاعت میں مرد کی تاثیر کی قائل نہیں تھیں لیکن یہ خیالی صحیح نہیں ہے کیونکہ موطا امام مالک میں ہے: **قالت عائشة يصح من الرضا ع ما يصح من الولادة**۔ لے "حضرت عائشہ نے فرمایا جو رشتے ولادت سے حرام ہوتے ہیں وہ تمام رشتے رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں" اس سے مسلم ہوا کہ حضرت عائشہ کا وہی نظریہ ہے جو اس مسئلہ میں جمہور کا نظریہ ہے اور بھائی کے بیٹے یعنی بچے لبا حرم ہیں اسی لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تصریح کے مطابق رضاعاً بھی حرم ہوں گے، اور موطا امام مالک کی جس روایت کی وجہ سے اشکال پیدا ہوا ہے اس کا بہترین جواب حافظ ابن عبد البر مالکی نے دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ حضرت عائشہ کو اختیار تھا کہ وہ اپنے حرام میں سے جس کو چاہتیں ملنے کی اجازت دیتیں اور جس کو چاہتیں اجازت نہ دیتیں اور علامہ باجی نے لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس روایت میں راوی کو وہم ہوا ہے۔ غیر مرئی کی یہ روایت حضرت عائشہ کی اپنی تصریح کے خلاف ہے جس کو ہم نے موطا ہی کے حواشی سے نقل کیا ہے اور یہ بعداں بخاری میں بھی ہے اس لیے حضرت عائشہ کے نظریہ کو ہم سمجھنے کے لیے ان کی اپنی تصریح پر اعتماد کرنا چاہیے جو زیادہ مستند کتابوں میں ہے۔

ثبوت رضاعت کے لیے چسکیوں کی مقدار میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۲۸۵ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ یادو مرتبہ دودھ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوئی اور حدیث نمبر ۳۲۸۶ سے لے کر ۳۲۹۱ تک یہی روایت حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا سے ہے، اس لیے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

۱۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، الموطا ص ۵۳۶، مطبوعہ مطبع مجتہدانی پاکستان لاہور

۲۔ الموطا ص ۵۳۵

۳۔ قاضی ابوالولید سلیمان بن خلف باجی ناگپور لکھنؤ متوفی ۵۴۹ھ، الفتوح ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر العربی بیروت

بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت پانچ چمکیوں سے ثابت ہوتی ہے اور ایک روایت ہے کہ قلیل یا کثیر مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن قیم کا یہ نظریہ ہے کہ ایک چمکی دودھ پینے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، علامہ نووی کی عبارت کے درمیان تو یہ ہیں میں ہم نے امام شافعی کے دلائل کے جوابات ذکر کر دیے ہیں، اب ہم امام ابو حنیفہ کے نظریہ پر دلائل پیش کر رہے ہیں۔

مطلقاً و دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل

ثابت ہو جاتی ہے خواہ ایک جگہ ہی جائے اور اس پر دلیل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

وَأَمَّا تِلْكَ الْأُمَّةُ أُولَٰئِكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُهُمْ إِلَىٰ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يُعْبَدُونَ ۚ

(النبا: ۲۲)

اس آیت میں بغیر کسی مقدار کی قید کے دودھ پلانے والی عورتوں کو مائیں فرمایا ہے۔ علامہ نووی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ استدلال اس وقت ہوتا جب یہ آیت اس طرح ہوتی: اللّٰہی ارضعنکم اہماتکم۔ جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے وہ تمہاری مائیں ہیں۔ اقول: یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ اخلاف کا استدلال آیت کے عموم اور اطلاق سے ہے۔ ثانیاً اس آیت کی تاویل یہ ہے: اللّٰہی ارضعنکم محرمات لاجل انھن ارضعنکم۔ ”تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے محرم ہیں کیونکہ انہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے۔“ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ .
(النساء : ۲۳)

اور تمہاری رضاعی بہنیں (محرم) ہیں۔

آیت کے اس جز میں بھی رخصت کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے اور ظناً ایک عورت کا دودھ چھیننا اور
 کو رخصت نہیں فرمایا ہے خواہ ایک قطرہ دودھ پیاجو اوروں جن اخبار آحاد میں یہ ہے کہ چھلکی سے حرمت رخصت نہیں
 ہوتی وہ قرآن مجید کی ان آیات کے مزاحم اور معارض نہیں ہو سکتیں ان کے بارے میں بھی کہا جائے گا کہ اس
 آیت کے نازل ہونے کے بعد ان احادیث کا حکم منسوخ ہو گیا ورنہ قرآن مجید کے عموم اور اطلاق کے مقابل میں
 ان احادیث پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

اسی آیت کے علاوہ حسب ذیل احادیث اور آثار سے بھی احناف نے استدلال کیا ہے :
امام بخاری روایت کرتے ہیں :

۱. علامه ابو عبد الله ششانی مالکی متوفی ۸۲۸ هـ، اکمال الکمال العلم ج ۴ ص ۵۰، مطبوعه دار الکتب المطبوعه بیروت.
 ۲. علامه ابو محمد محمد بن احمد بن قاسم عینی متوفی ۹۳۰ هـ، المصنف ج ۹ ص ۱۳۱، مطبوعه دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ هـ.
 ۳. علامه ابراهیم حسن علی بن ابی بکر مرینی متوفی ۵۹۳ هـ، برایه مع فتح القدر ج ۳ ص ۴۴، مطبوعه مکتبه نوریه ریاضی سکریه.

عن عقبہ بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءتنا امرأة سوداء فقالت قد ارضعتكما فأتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لی انی قد ارضعتكما وھی کاذبة فاعرض عنہ فأتیتہ من قبل وجهہ قلت انہا کاذبة فقال کیف بہا وقد زعمت انہا قد ارضعتكما دعھا عنک

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی، پھر اس کے پاس ایک حبشی عورت آئی اور کہنے لگی میں نے تم کو دودھ پلایا ہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا میں نے فلاں عورت سے شادی کی، پھر ہمارے پاس ایک حبشی عورت آئی اور اس نے کہا میں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور وہ جھوٹی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض فرمایا میں نے پھر آپ کے سامنے اکر کہا حضور وہ جھوٹی ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو جھوٹا کیسے کہتے ہو حالانکہ وہ عورت یہ کہتی ہے کہ اس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ اس عورت کو چھوڑ دو۔

وہ استدلال یہ ہے کہ اگر پانچ چکیوں کی قید ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریافت فرماتے کہ اس عورت سے ہم کر و کر اس نے کتنی چکیاں پلائی ہیں؟ اگر پانچ چکیوں سے کم چلی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن آپ نے ایسا نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً رضاعت کا سن کر فرمایا اس عورت کو چھوڑ دو اس سے ثابت ہوا کہ رضاعت کے ثبوت کے لیے پانچ چکیوں کی قید نہیں ہے، بلکہ مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

امام نسائی نے روایت کیا ہے:

عن قتادة قال: كتبنا الى ابراهيم النخعي نسأله عن الرضاع فكتب ان شريحا حدثنا ان عليا و ابن مسعود كانا يقولان: يحرم من الرضاع قليله وكثيره۔ اس حدیث کو امام بن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے امام محمد روایت کرتے ہیں:

آخرنا مالك اخبرنا ابراهيم بن عقبة انه سأل سعيد بن المسيب عن الرضاعة فقال ما كان في الحولين وان كانت مصة واحدة فهي تحرم

قتادہ کہتے ہیں کہ ہم نے ابراہیم نخعی سے لکھ کر دریافت کیا کہ کس قدر دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟ انھوں نے لکھا کہ شریحہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ قلیل و کثیر دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

ابراہیم بن عقبة کہتے ہیں کہ انھوں نے سعید بن مسیب سے رضاعت کے بارے میں پوچھا انھوں نے فرمایا: دو سال کے اندر بچہ خواہ ایک چکی بھی پیے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۹۵، مطبوعہ نور محمد انج المطابع کراچی ۱۳۸۰ھ
۲۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۲ھ سن نسائی ج ۲ ص ۶۰، مطبوعہ نور محمد انج المطابع کراچی
۳۔ حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۲۸۷، مطبوعہ دار الفکر کراچی، طبعہ الاولی ۱۳۸۰ھ

وما كان بعد المولدين فانما هو طعام ریا كذا
عن النخعي ان علياً و ابن مسعود قال
يحرم من الرضاع قليله و كثيره و دواء الطيراني
و اسناده منقطع .

حافظ الہیثمی روایت کرتے ہیں :

عن عمر و بن دینار قال جاء رجل الى
ابن عمر قال ان ابن الزبير يزعم انه لا
يحرم من الرضاعة المصاة و المصتان
فقال ابن عمر قضاء الله و رسوله خير من قضاء
ابن الزبير قليل الرضاع و كثيره سواء سواء
الطبرانی و فيه ابراهيم بن يعقوب الخوذي و هو متروك .

اس حدیث کو حافظ عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے
امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں :

عن عطاء قال قال ابن عمر لما بلغه
عن ابن الزبير انه ياتر عن عائشة في الرضاع
انها قالت لا يحرم منها دون سبع رضعات
قال الله خير من عائشة قال الله تعالى و
اخواتكم من الرضاعة و لم يقل : رضعة
ولا رضعتين .

حافظ ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

عن شعبه قال : الحكم و حماد قال
المصاة تحرم .

جائے گی اور دو سال کے بعد طعام ہے ۔
ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ
عنہما فرماتے تھے : رضاعت خواہ قلیل ہو یا کثیر اس کے
حرمت ثابت ہو جاتی ہے ۔

عمر بن دینار کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
کے پاس اگر ایک شخص نے کہا کہ حضرت ابن الزبیر یہ
کہتے ہیں کہ ایک پسلی یا دو پسلیوں سے رضاعت ثابت
نہیں ہوتی حضرت ابن عمر نے فرمایا : اللہ اور اس کے
رسول کا فیصلہ ابن الزبیر کے فیصلہ سے بہتر ہے نہوت
رضاعت میں قلیل اور کثیر برابر ہے ۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کو جب یہ خبر پہنچی کہ
حضرت ابن الزبیر رضاعت میں حضرت عائشہ کی پیروی
کرتے ہیں اور وہ یہ کہتی ہیں کہ سات پسلیوں سے کم بھی
رضاعت نہیں ہے حضرت ابن عمر نے فرمایا : اللہ تعالیٰ
عائشہ سے بہتر ہے اللہ تعالیٰ نے ایک پسلی یا دو
پسلیوں کی قید نہیں لگائی بلکہ مطلق فرمایا : اللہ و
من الرضاعة .

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ حکم اور حماد کہتے تھے کہ
ایک پسلی سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے ۔

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۸۹ھ، الموطا ص ۲۵۱، مطبوعہ دار محمد کاغذ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ حافظ ابی الدرداء علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۲ھ۔

۳۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۶۱۔

۴۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۴۶۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الأولى، ۱۳۹۲ھ۔

۵۔ المصنف ج ۲ ص ۴۶۶، ۴۶۷۔

۶۔ حافظ ابی بکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۴ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار القرآن کراچی، الطبعة الأولى، ۱۴۰۷ھ۔

کا اہتمام سے کر یہ الفاظ قرآن مجید نہیں ہیں اور یہ حدیث خبر واحد ہے اور قرآن مجید تو اس سے ثابت ہے اس حدیث کی ترجمہ یہ ہے کہ جن لوگوں تک خمس معلومات کے منسوخ ہونے کا حکم نہیں پہنچا تھا وہ اس کی تلاوت کرتے رہے اور جب اس کا منسوخ ہونا مشہور و معروف ہو گیا تو اس کی تلاوت ترک کر دی گئی۔

بالغ کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۴۹۵ میں حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت ہے کہ حضرت سہل بنت سہیل رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ وہ حضرت سالم کو دودھ پلا دیں تاکہ وہ ان کو رضاعی بیٹا ہو جائے۔ سالانہ سالم اس وقت جوان ہو چکے تھے اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ ایک اجنبی مرد کے بچے کیسے جائز ہو گا کہ وہ ایک اجنبی عورت کے پستان سے اپنا منہ لگانے، علامہ ابن حمام نے لکھا ہے کہ شاید حضرت سہل نے کسی برتن میں دودھ ڈال کر دیا ہو اور سالم نے اس برتن سے وہ دودھ پیا ہو، علامہ ابن حمام کے جواب کی تائید حسب ذیل روایات سے ہوتی ہے۔ ۱۔ امام ابن سعد بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ روایت کرتے ہیں کہ کسی ڈراپر قسم کی ڈبر یا برتن میں دودھ کی ایک ٹسکی ڈالی جاتی اور پانچ دن تک روزانہ اس میں سے حضرت سالم کو ایک قطرہ پلایا جاتا بلکہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی امام اقدسی کے حوالہ سے اسی روایت کو بیان کیا ہے۔

مجموعہ صحابہ کرام علیہم السلام اور مجتہدین کا یہ نظریہ ہے کہ اس حدیث سے حکم عام مستنبط نہیں کیا جاسکتا کہ ہر بالغ مرد کو روت اپنا و دھوا کر بیٹا بنانے پر صرف حضرت سیدہ بنت جہل کے لیے رحمت تھی اور حضرت سالم کی خصوصیت تھی۔ بہت حضرت عائشہ نے اپنے اجتہاد سے اس کو حکم عام سمجھا اور باقی الزواج مطہرات میں سے کسی نے بھی اس مسئلہ میں حضرت عائشہ کی برکت نہیں کی کیونکہ خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انما الرضاۃ من المراجعة تکوئاً رضاۃً بزوجک سے عورتی ہے یعنی جب دودھ پینے سے بھوک مٹ سکے وہ دیا اعلان سال کی تک کرتا ہے اسی کے بعد بھوک کھانے سے سختی ہے نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یحرم من الرضاۃ الا ما فتق الامعاء فی الشدی وكان قبض الف طائر۔ لگے "رضاۃ سے حرمت اس وقت تک ثابت ہوتی ہے جب پیستان کا دودھ بچہ کی انتڑیوں میں سختی سے پیچھے رہی ایک کی غذا بنے) اور یہ اسی کے کھانا کھانے کی امر سے پہلے ہے۔"

حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت یابر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے سنیں ابو داؤد، مسند ابو داؤد علیہ السلام اور سنن
ابن ابی شیبہ کی روایات میں اور تمام فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ بالغ کو اگر کوئی عورت جو دھبہ دے تو اس سے
نکاح ثابت نہیں ہوگا، البتہ غیر متقدمین کے ایک بڑے عالم، ابن حزم اور ابن تیمیہ نے اجماع کی مخالفت کی ہے۔

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۱۵۲۳ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۷۱، مطبوعہ دار سار سیرت، ۱۳۸۵ھ
 ۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الامامة ج ۲ ص ۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
 ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
 ۴۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۰ھ، جامع ترمذی ص ۱۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

ورضا الكبير محرم، ولو انه شفيخ
كما يحرم رضاء الصغير ولا
فرق - ۱۵

بالغ کو دودھ پلانے سے بھی حرمت رضاءت
ثابت ہو جاتی ہے خواہ وہ بوڑھا ہو جیسا کہ کچھ کو دودھ
پلانے سے رضاءت ثابت ہو جاتی ہے۔ اور ان میں
کوئی فرق نہیں ہے۔

شیخ ابن تیمیہ سہلہ نیت سبیل کے دودھ پلانے کا واقعہ ذکر کر کے کہتے ہیں:

مع ان عائشة روت عنه قال الرضا
من المجاعة لكنها رات الفرق بين
ان يقصد رضاة او تغذية
فمنى كان المقصود الشافي له
يحرم الا ما كان قبل الغطام
وهذا هو رضاء عامة الناس
واما الاول فيجوز ان
احتيج الى جعله ذا محرم و
قد يجوز للمحاجة ما لا يجوز
لفيها وهذا قول متوجه - ۱۶

حال تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خود رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ رضاءت
اس وقت مستتر ہوگی جب بھوک مٹانے کے لیکن حضرت عائشہ
کی رائے یہ تھی کہ جب دودھ پلانے سے مقصود غذا
اور دو سال کے اندر دودھ پلایا جائے تو حرمت ثابت
ہوگی اور اگر دو سال کے بعد دودھ پلایا جائے تو حرمت
رضاءت نہیں ہوگی اور اگر دودھ پلانے سے مقصود غذا نہ ہو بلکہ کسی
ضرورت کی وجہ سے رشتہ رضاءت ثابت کرنا ہو تو دو
سال کے بعد بھی حرمت رضاءت ثابت ہو جائے گی
کیونکہ ضرورت کی وجہ سے کئی ایسی چیزیں حرام ہو جاتی
ہیں جو بلا ضرورت جائز نہیں ہوتیں۔ اور یہ قول لائق توجہ ہے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ داؤد ظاہری کا بھی یہی موقف ہے کہ بالغ دودھ پینے سے حرم ہو جاتا ہے۔
شوکانی نے اس مسئلہ پر بحث کر کے اسی کو ترجیح دی ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ غیر مقلدین کے اکابر علماء کا یہی نظریہ ہے کہ دودھ پینے سے بالغ کی رضاءت ثابت ہو جاتی
ہے اور جمہور صحابہ، فقہار تابعین اور ائمہ مجتہدین کا نظریہ اس کے برخلاف ہے۔

بَابُ جَوَازِ وَطْأِ الْمَسِيَّةِ بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ وَإِنْ
كَانَ لَهَا زَوْجٌ أَوْ جَرَّانَفْسَةٌ يَكَا حَةً بِالسَّبْيِ

استبراء کے بعد باندی سے مجامعت کا جواز

- ۱۵۔ شیخ علی بن احمد بن حزم قاہری اندلسی متوفی ۵۴۵ھ، المحلی ج ۱، ص ۱۳۴، مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر، ۱۳۴۹ھ
۱۶۔ شیخ ابوالسہاس نقی الدین ابن تیمیہ حرانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۴ ص ۶۰، مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر، ۱۳۴۹ھ
۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶۹، مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر، ۱۳۴۵ھ
۱۸۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۸ ص ۱۳۶، مطبوعہ مکتبۃ المکیات اللذہریہ مصر، ۱۳۹۵ھ

۳۵۰۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَتَادَةُ الْقَمَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي عَظَمَةَ
أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ حَنْزَلٍ بَعَثَ خَبِيرًا إِلَى
أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا لَكُمْ فَكَلَّمُوهُمُ
ظَهَرُوا عَلَيْهِمْ فَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَابًا
فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَدَّجُوا مِنْ غَشَايِهِمْ
مِنْ أَجْلِ أَرَادَ اجْتِنَابَ مِنَ الْمَشْرِكِ
فَأَنزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ فِي ذَلِكَ
الْمُحَضَّاتُ مِنَ النِّسَاءِ أَلَمْ تَرَ
أَيُّكُمْ أَخِي قَتَادَةُ لَكُمْ حَدِيثٌ إِذَا
انْقَضَتْ عِدَّتُكُمْ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن ایک
فوج اٹھائیں روانہ کی، ان کا دشمن سے مقابلہ ہوا انھوں
نے اس سے جنگ کی اور اس پر غالب آئے اور ان کی
کچھ عورتیں قید کر کے آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعض صحابہ نے ان کے ساتھ مجامعت سے
اس لیے احتراز کیا کہ وہ شادی شدہ عورتیں اور ان کے
شریک تھے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
نازل کی، (ترجمہ) "شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں،
ماسوا بائروں کے" یعنی عورت پرہیزگاروں کے برعکس
تھیں اس لیے حلال ہیں۔

فت: مکر سے تین میل دور ایک راوی کا نام اولیاس ہے۔

فت: بائروں کی عورت ایک عورت کا گھر ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ حاملہ نہیں ہے اس کو ستر کہتے ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن
ایک لشکر بھیجا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے
اور اس میں حدیث پوری ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

۳۵۰۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
مُحَمَّدُ بْنُ مَكِّيٍّ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا سَمِعْنَا
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
أَبِي الْحُسَيْنِ أَنَّ أَبَا عَظَمَةَ الْهَاشِمِيَّ حَدَّثَهُ
أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعَثَ يَوْمَ حَنْزَلٍ سَرِيَّةً بِمَعْنَى
خَبَرَاتٍ يَوْمَئِذٍ بَنُو زُرَيْجٍ خَيْرُ أَشْجَلٍ
قَالَ إِذَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْهُمْ
فَحَلَالٌ لَكُمْ وَلَكُمْ يَدُكُمْ إِذَا انْقَضَتْ
عِدَّتُكُمْ

۳۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ
قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
نَحْوَهُ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۵۰۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ قَالَ نَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَثِیْلِ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَصَابُوا
سَبِيًّا يَوْمَ أَدْطَلَسَ نَهْرُ الْأَنْزَلِ وَاجْتَرَحُوا
فَتَحَرَّوْا فَأَتَرْتُ هَذِهِ الرِّبَیَّةَ وَ
الْمُحَصَّنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ غزوہ انطاکیس میں مسلمانوں نے کچھ عورتوں کو گرفتار
کر لیا، وہ شادی شدہ تھیں، صحابہ کرام ان کے ساتھ نہایت
کرنے سے ڈرے۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔
(ترجمہ) شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں مگر انہیں
کے۔

۳۵۰۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

شادی شدہ باندیوں کے فسخ نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء
احمد کا اس پر اجماع ہے کہ عورت
اپنے شوہر سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے (بشرطیکہ اس کے ساتھ اس کا فائدہ نہ ہو) اور بطور مال قیمت کے جس شخص کے
عقد میں وہ نوکری آئی ہو وہ استبراد کے بعد اس سے بجا امت کر سکتا ہے تاہم جہور کے نزدیک وطی کا علاج اس شرط کے
ساتھ ہے کہ وہ باندی اہل کتاب سے ہو یا گرفتار ہونے کے بعد مسلمان ہو گئی ہو اور اگر وہ نوکری بت پرست یا
غوسہ برتر ائمہ اربعہ اور جہور فقہاء کے نزدیک اس سے مباشرت جائز نہیں ہے۔
علامہ اوسى کہتے ہیں کہ فسخ نکاح کے سبب میں اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک صرف گرفتار ہونا نکاح کے
فسخ کا سبب ہے غواۃ نہا گرفتار ہوئی ہو یا اپنے شوہر کے ساتھ گرفتار ہوئی ہو اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک صرف
تہذیب گرفتار ہونا فسخ کا موجب ہے اور اگر وہ اپنے شوہر کے ساتھ گرفتار ہوئی ہے تو اس کا نکاح فسخ نہیں ہوا۔ امام
ابوحنیفہ کا یہی حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے، جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ (یہی باب مذکور کی پہلی حدیث
(حدیث ۳۵۰۳)۔

علامہ سید محمد اوسى ترمذی، ۱۳ احادیث المعانی ج ۵ ص ۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

ایک خبر یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت الاما ملکت ایما نکھ (نساء : ۲۴) میں علوم سے جو نام شافعی کے نظریہ کے موافق ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس آیت میں علوم مراد ہو تو لازم آئے گا کہ اگر شادی شدہ عورتی کو کوئی شخص خریدے یا اس کو برہہ کر دی جائے تو اس کا نکاح بھی فسخ ہو جائے کیونکہ اب وہ اسی عورتی کا مالک ہو گیا ہے۔ حالانکہ اس صورت میں امام شافعی بھی فسخ نکاح کے قائل نہیں ہیں لہذا ثابت ہوا کہ اس آیت میں علوم مراد نہیں ہے کہ جس شادی شدہ عورتی کا کوئی شخص مالک ہو جائے اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے بلکہ وہ خاص صورت مراد ہے جس کا اس باب کی حدیث میں ذکر ہے یعنی کوئی تنہا عورت جہاد میں گرفتار کرنی جائے تو اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ اسی جواب پر یہ اعتراض ہو گا کہ اخاف کے نزدیک قرآن مجید کے الفاظ کے علوم کا اعتبار ہوتا ہے خصوصیت مراد کا اعتبار نہیں ہوتا نیز اخاف کے نزدیک قرآن مجید کے علوم کو خبر واحد کے ساتھ خاص کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہاں اس آیت میں الاما ملکت ایما نکھ کے علوم کو اخاف نے صحیح مسلم کی اس خبر واحد کے ساتھ خاص کر دیا ہے اور یہ خصوصیت مراد کا اعتبار کرنا ہے ذکر علوم الفاظ کا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا علوم لا شک حوا العشرکات (منکر عورتوں سے وطنی نہ کرو) سے پہلے ہی خاص ہو چکا ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ بت پرست اور محوسی شادی شدہ عورتیں گرفتار ہوں تو ان سے وطنی جائز نہیں تا دلیکہ و مسلمان نہ ہو جائیں صرف اہل کتاب باندیوں سے وطنی جائز ہے یا بت پرست بعد میں مسلمان ہو جائیں تب ان سے وطنی جائز ہوگی اور اس باب کی احادیث بھی اسی صورت پر محمول ہیں کہ وہ عورتیں مسلمان ہو گئی تھیں اس کے بعد صحابہ نے ان سے جلع کیا و خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیت عام مخصوص غلہ البعض ہے اور ایسے عام کی خبر واحد سے تخصیص جائز ہے اور اس میں خلوت مراد کا اعتبار بھی جائز ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ دارالاسلام میں جب کوئی شخص کسی عورتی کو خریدے تو کیا خریدنے سے اس کا نکاح فسخ ہو جائے گا؟ اور خریدار اس باندی سے وطنی کر سکتا ہے؟ اگر ار لہو اور جہور فقہاء کے نزدیک دارالاسلام میں شادی شدہ باندی کو خریدنے سے اس کا نکاح فسخ نہیں ہوتا حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جہور کا استدلال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید کر آنکھوں کو دیا اور ان کے خریدنے سے حضرت بریرہ کا حضرت مغیث سے نکاح ساقی فسخ نہیں ہوا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا کہ وہ چاہیں تو مغیث کے نکاح میں رہیں اور چاہیں تو اس نکاح کو فسخ کر دیں۔ حضرت بریرہ نے فسخ کو اختیار کیا تھا اگر عورتی کو بیچنے سے اس کا نکاح فسخ ہو جاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ کو فسخ کا اختیار نہ دیتے۔

عورتوں سے وطنی کے جواز کے مسئلہ میں عام طور پر یہ شبہ کیا جاتا ہے کہ اسلام نے غیر نکاح کے عورتوں سے وطنی کی اجازت کیسے دی؟ اس کی مفصل بحث انشاء اللہ ہم کتاب المستفی میں بیان کریں گے۔

بَابُ الْوَلَدِ لِلْفَرَّاشِ وَتَوَقُّي

الشُّبُهَاتِ

۳۵۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
نَاثِلُ بْنُ حَرْقَانَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا
أَكْبَثُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ
سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بْنُ
رَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي غُلَامٍ
فَقَالَ سَعْدٌ هَذَا يَارَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أُخْتِ عَتَبَةَ
ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَمِدَ ابْنِ أُمِّهِ إِبْنُ
أَنْظَرٍ إِلَى شَبِيهِهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ رَمْعَةَ
هَذَا أُخْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ وَلِمَ عَلَى فَرَّاشٍ
أَبِي مِنْ وَلَدَيْهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَبِيهِهِ فَرَأَى شَبِيهَا
بَيْنَ أُخْتَيْهِ فَقَالَ هَؤُلَاءِ يَا عَبْدُ الْوَلَدِ
لِلْفَرَّاشِ وَاللَّعَاهِيرُ الْحَجَرُ وَالْحَنْجِي
مَنْ يَا سَوْدَةَ بِنْتُ رَمْعَةَ قَالَتْ فَلَمْ
يَرَسْوَدَةَ قَطُّ وَلَمْ يَدْكُرْ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
قَوْلَهُ يَا عَتَبَةَ -

۳۵۰۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُسْوَدٍ وَأَبُو
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَسْرُ بْنُ النَّاقِدِ قَالُوا أَنَا
شَقِيانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَرَّ قَالَ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
أَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
كَجُوزَةٍ غَيْرِ أَنَّ مَعْمَرًا وَابْنُ
عُيَيْنَةَ فِي حَيَاتِهِمَا الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلَمْ
يَذْكُرْ يُلْعَاهِيرُ الْحَجَرُ -
۳۵۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ

بچہ صاحب فراش کا بے اور شہادت

سے بچنا چاہیے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد بن رُمحہ رضی اللہ عنہما کا
ایک بچہ میں جھگڑا ہوا۔ حضرت سعد نے کہا: یا رسول
اللہ! یہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا لڑکا ہے۔ یہ
بھائی نے مجھے یہ وصیت کی تھی کہ یہ میرا لڑکا ہے،
آپ اس کی عتبہ کے ساتھ مشابہت ملاحظہ فرمائیں، اور
حضرت عبد بن رُمحہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے
میرے والد کے بستر پر ان کی باندی سے پیدا ہوا ہے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ وہ عتبہ بن ابی
وقاص سے بہت زیادہ مشابہ تھا، آپ نے فرمایا اے
عبد! یہ لڑکا تمہارا بھائی ہے، بچہ اس کا ہوتا ہے
جس کے بستر پر پیدا ہوا اور زانی کے لیے پتھر ہیں
اور اسے سورہ بکرت زمرہ! تم اس لڑکے سے پردہ کیا
کرد، حضرت عائشہ فرماتی ہیں حضرت سعد کو اس لڑکے
نے پتھر کھینچے نہیں دیکھا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے
اس میں یہ الفاظ ہیں کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر
پر پیدا ہوا اور یہ جملہ نہیں ہے کہ زانی کے لیے پتھر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بچہ

لَمْ يَخْتَبِرْ قَالَ ابْنُ زَوْجٍ نَا عُبَيْدُ الرَّحْمَ اِثْنِ
قَالَ اَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
وَاِلَيْهِ سَلَّمَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ اَوْلَمَّا يَكْفُرَانِ وَالْعَا هِرَ الْحَوْرُ

اس کا ہے جس کے بستر پر برادر زانی کے بچے پختہ ہیں۔

۲۵۱۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُكَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ الْاَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ وَعَمْرُو
التَّافِقُ قَالَ اَنَا سَفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ اَنَا
ابْنُ مَنْصُورٍ فَقَالَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ اَبِي
هُرَيْرَةَ وَاَنَا عُبَيْدُ الْاَعْلَى فَقَالَ عَنْ اَبِي
سَلَمَةَ اَوْ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ
زُهَيْرٌ عَنْ سَعِيدٍ اَوْ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ كُلُّهُمَا اَوْ
اَحَدُهُمَا عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ عَمْرُو وَاسْفِيَانُ
مَرَّةً عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَاِلَيْهِ سَلَّمَ وَفَرَّغَ
عَنْ سَعِيدٍ اَوْ اَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً عَنْ سَعِيدٍ
عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِثْلِ
حَدِيثِ مَنْصُورٍ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ
عنه سے ایسی ہی روایت ہے۔

زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ
علامہ عینی لکھتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں
کی لونڈیاں زنا کرانی تھیں۔ اسی دوران الہ
کے ملک بھی ان سے وطن کرتے تھے۔ جب لونڈیوں کے پاس بچہ برتا تو کبھی مالک اس بچے کا دعویٰ کرتا اور کبھی زانی اس
بچے کا دعویٰ کرتا اگر مالک اس حال میں مر جاتا کہ اس سے بچہ کا دعویٰ کیا تھا تو اس کے نسب کا انکار کیا تھا لیکن اس کے دشا
اس بچے کا دعویٰ کرتے تو اس بچے کو مالک کے نسب سے ناجز کر دیا جاتا مگر اس کو وارث نہیں قرار دیتے تھے تاہم کہ
وراثت کی تقسیم سے پہلے اس کو نسب کے ساتھ لاحق کر دیا جائے اور اگر مالک مرنے سے پہلے اس کا انکار کر دیتا تو بچے
کو اس کے نسب کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاتا تھا۔

اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ
ازمعدین قیام ام المومنین حضرت سودہ بنت زید رضی اللہ عنہا کے والد تھے ان کی
لونڈی زمانہ جاہلیت کی لونڈیوں کی طرح تھی۔ زموہ بھی اس سے وطن کرتے تھے،
وہ حال مرگنی جس کے بارے میں یہ گمان کیا گیا کہ یہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا غمیل ہے۔ عتبہ
حالت کفر میں مر گیا تھا اس کے مرنے سے پہلے اپنے بھائی حضرت سعد سے وصیت کی کہ زموہ کی لونڈی سے جو بچہ پیدا ہو

اسی کو میرے نسب کے ساتھ لایا کر دینا۔ فتح مکہ کے بعد جب حضرت سعد نے اسی بچہ کو اپنے بھائی کے نسب کے ساتھ لایا
کرنا چاہا تو زعمہ کے بیٹے عبد بن زعمہ نے اختلاف کیا، حضرت سعد زمانہ جاہلیت کی رسم کے مطابق کہتے تھے کہ میرے بھائی
کا بیٹا ہے اور اس نے مرنے سے پہلے اسی کی وصیت کی ہے، اور عبد بن زعمہ کہتے تھے کہ وہ میرا بھائی ہے اور میرا باپ
کے بستر پر پیدا ہوا ہے اور ان کا استدلال اسلام کے اسی اصول پر یعنی تھا کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا ہو اور
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے اصول کے مطابق عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور ہم جاہلیت کو ملایا۔

عبد بن زعمہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور
اس لڑکے کو عبد بن زعمہ کے پاس رہنے دیا اور اس کی وجہ یہ بیان
فرمائی کہ بچہ اسی کا ہے جس کے بستر پر ہو لیکن کہا آپ نے حقیقتہً اسی کو زعمہ کا بیٹا قرار دیا تھا اس میں تحقیق یہ ہے کہ آپ
کے نزدیک اس کا نسب حقیقتہً عقبہ سے رہا تھا اسی وجہ سے آپ نے حضرت سہلہ کو حکم دیا کہ اس سے پردہ کرنا، ورنہ
اگر آپ اس کو حقیقتہً زعمہ کا بیٹا قرار دیتے تو وہ حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کا تحقیقی بھائی ہوتا، مگر چونکہ نام بھائی نے سنائی
میں یہ الفاظ طاریت کیے ہیں: **هؤلاء هم اخوك يا عبد بن زعمه** اے عبد بن زعمہ یہ تمہارا نسب، تمہارا بھائی
ہے۔ لیکن اس کے برخلاف سند صحیح کے ساتھ مسند احمد اور سنن نسائی میں یہ الفاظ ہیں: **ليدس لك باخرا** سب آپ
نے حضرت سہلہ سے فرمایا: یہ تمہارا بھائی نہیں ہے۔ اور حقیقت وہ لڑکا عقبہ بن ابی وقاص کے نطفہ زنا سے پیدا ہوا تھا لیکن
چونکہ زعمہ بن قیس کے بستر پر پیدا ہوا تھا اس لیے اصول اسلام کے مطابق اسی کو عبد بن زعمہ کے حواس سے کر دیا لیکن حقیقتہً
زعمہ کا بیٹا نہیں تھا اور اس کا حکم ایسا تھا اسی وجہ سے بھائی کی روایت میں اس کو عبد بن زعمہ کا بھائی قرار دیا اور نسائی اور اسحاق
روایت میں حضرت سہلہ کے بھائی ہونے کی نفی کی اور یہی وجہ ہے کہ آپ نے اسی کو عبد بن زعمہ کا بھائی بھی قرار دیا اور حضرت
سہلہ کو اس سے پردہ کرنے کا بھی حکم دیا اور غالباً یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو تفسیر الشبہات میں ذکر کیا ہے
بہن علانیہ یہ کہا ہے کہ چونکہ اس لڑکے کا معاملہ حضرت سہلہ کے محرم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان مستتر تھا اسی لیے آپ
نے سند ذوالحج کی خاطر حضرت سہلہ کو اس سے پردہ کرنے کا حکم دیا تھا تاکہ حضرت سہلہ کے لیے نامحرم کو دیکھنے کی سبیل نہ
نکل سکے لیکن یہ وجہ صحیح نہیں ہے آپ کو قطعاً علم تھا کہ وہ حضرت سہلہ کا بھائی نہیں ہے اور نطفہ زنا سے پیدا ہوا ہے
علامہ ابن حجر نے بھی سند ذوالحج کی ترجیح کو مستند قرار دیا ہے۔

زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل | امام ابو حنیفہ اور دیگر فقہاء کے نزدیک نطفہ زنا سے بھی مصاہرت
کے احکام ثابت ہوتے ہیں، علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، حنفی فقہاری ج ۱ ص ۱۶۹، مطبوعہ دار الفکر الشیخ محمد ۱۳۳۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار الفکر الشیخ محمد ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المستدرج ج ۳ ص ۵، مطبوعہ مکتب اسلامی جروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۹۲، مطبوعہ دار الفکر الشیخ محمد ۱۳۸۱ھ

۵۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۱ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ دار الفکر الشیخ محمد ۱۴۰۱ھ

اسی حدیث سے جہور کے قول پر استدلال ہو سکتا ہے کیونکہ اگر نطفہ زنا کا اعتبار نہ ہوتا تو آپ حضرت سرور کو اس لڑکے سے پردہ کرنے کا حکم نہ دیتے۔ علامہ فردوسی نے اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب نطفہ زنا سے پیدا ہوا تو وہ حضرت سرور کے حق میں اجنبی قرار پایا۔ اس کا اس مسئلہ سے کیا تعلق کہ زنا سے پیدا ہونے والی لڑکی کی ماں زانی پر حلیم ہو جاتی ہے لیکن علامہ فردوسی نے یہ خیال نہیں کیا کہ اس استدلال کا نقطہ یہ ہے کہ اس حدیث میں نطفہ زنا کا حکام شرعیہ میں اعتبار کیا گیا ہے۔

علامہ فردوسی نے یہ بھی لکھا ہے کہ زنا سے جو لڑکی پیدا ہوئی امام شافعی کے نزدیک زانی اپنی اس لڑکی سے شادی کر سکتا ہے۔ اسیا و بالشر ایچر انسانوں اور جافروں میں کیا فرق رہے گا!

ثبوت نسب میں امکان وطی کی شرط میں مذہب فقہاء | علامہ فردوسی لکھتے ہیں کہ فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ آزاد عورت عقد نکاح سے

فراش (بستر) کی جاتی ہے بشرطیکہ وطی اور حمل کا امکان ہو، پس جب عقد نکاح ہو جائے اور وطی اور حمل ممکن ہو تو کچھ صاحب فراش کا بچہ اور غیر کے دعوے سے اس کے نسب کی نفی نہیں ہو سکتی الا یہ کہ ان میں مان ہو جائے۔ اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عقد کے ذریعہ شوہر بیوی کو حاکم اور گراہوں کے سامنے طلاق دے، اور اس کے چھ ماہ بعد اس کے ان بچہ ہو جائے امام مالک اور امام شافعی کہتے ہیں کہ وہ عورت اس شخص کا فراش نہیں۔ یہ کیونکہ یہاں وطی کا امکان نہیں تھا کیونکہ وطی سے پہلے طلاق ہو گئی تھی، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ عورت اس شخص کا فراش نہیں ہے اور اس بچہ کا اس شخص سے نسب ثابت ہو گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ثبوت نسب اور عورت کے فراش ہونے کے لیے امکان وطی کی شرط ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف امکان حمل کی شرط ہے امکان وطی کی شرط نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد لفراش کے بعد فرمایا قلعا صد الحجر۔ یہی اس کا ہے جس کے بستر پر ہو اور زانی کے لیے پتھر ہیں! اس سے واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر یہ بچہ زنا سے پیدا ہوا ہے زمرہ کے پانی سے پیدا نہیں ہوا اس کے باوجود آپ نے اس بچے کو زمرہ کے ساتھ لاحق کر دیا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ ثبوت نسب صاحب نسب کے پانی اور اس کی طہ پر موقوف نہیں ہے بلکہ فراش پر موقوف ہے، جس کا فرض ہو گا اس کا نسب ہو گا خوالہ اس نے وطی کی ہو یا نہ کی ہو، یہی وجہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ نے فراش کے لیے امکان وطی کی شرط نہیں رکھی، علامہ غفرلہ کہتے ہیں کہ اس بات کو ثابت کرنا کہ فلاں شخص فلاں کے پانی سے پیدا ہوا ہے مشکل اور غفی چیز ہے اسی طرح وطی بھی غفی چیز ہے لیکن شرعاً قدرت کو وطی کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے کیونکہ یہ وطی کا سبب ظاہر ہے۔ ثبوت نسب کی اس بحث میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم میسٹ یورپ سے بی (The Baby) کے

۱۔ علامہ یحییٰ بن مشرف فراوی متوفی ۷۶۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ نور محمد للصح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، حاشیہ التاریخ ج ۱ ص ۱۶۹، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت ۱۳۶۸ھ۔

۳۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد شمس حنفی متوفی ۷۸۳ھ، البسوط ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۶۰ھ۔

شرعی احکام بیان کریں فتقون بباللہ التوفیق د بہ الاستعانة بعلیہ

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی تحقیق عورت کے بیضدان سے جرنالی رحم (uterus) کی طرف جارہی ہے۔۔۔
(allorhine tube) ماٹواری کے چوبیسویں دن اس میں سے خلیات
ہے، اس وقت ٹیبل زویج کرنے سے مرد کا تولیدی جراثیم (sperm) بیضدان کی اس نالی میں پہنچ کر نسوانی
انڈے (ovum) میں داخل ہو جاتا ہے، اس کے بعد اس انڈے میں خلیے (cells) بننے کا عمل شروع ہوتا
ہے اور وہ کاشت شدہ انڈا (egg) بن جاتا ہے (as it is) اس نالی سے رحم کی طرف سفر شروع کر دیتا ہے زویج کے بعد
اس انڈے میں سولہ خلیے بن جاتے ہیں اور خلیات کا وہ مجموعہ رحم میں پہنچ جاتا ہے اور اس کے بعد پھر بننے کا عمل شروع
ہو جاتا ہے اگر کسی خرابی کی وجہ سے یہ کاشت شدہ انڈا خلیات میں مشکل ہو کر رحم میں نہ آ سکے تو اس مرحلہ کے چھوٹ
کے بے ٹیسٹ ٹیوب (tube) کی ضرورت پیش آتی ہے یہ خرابی مرد کی بھی ہو سکتی ہے اور عورت کی
بھی مرد کے جراثیم اور نسوانی انڈے کو ایک ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور اس ٹیسٹ ٹیوب میں بعد میں بندگی سائنس نے
ایسی صلاحیت پیدا کر دی ہے کہ اس ٹیوب میں نسوانی نالی (fallopian tube) کی طرح عمل کرتا ہے مرد کا
جراثیم نسوانی انڈے میں داخل ہو جاتا ہے اور اس میں خلیات بننے کا عمل شروع ہو جاتا ہے اور جب اس میں سولہ خلیات
بن جاتے ہیں تو ان کو عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے اور اگر عورت کے رحم میں کوئی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں
پہنچنے کا عمل نہ ہوتا ہو تو کسی اور عورت کے رحم میں لجراسی کی پیش کش کرے، اس انڈے کو رکھ دیا جاتا ہے۔ اب
ہم مرد اور عورت کی الگ الگ خرابیاں بیان کریں گے جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)
کی ضرورت پیش آتی ہے۔

مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے | مرد کی وہ خرابیاں جن
کی وجہ سے کاشت

شدہ انڈا خلیات میں مشکل ہو کر رحم میں نہ پہنچ سکے سب ذیل ہیں:
(۱) مرد میں تولیدی جراثیم ہوں لیکن وہ کسی خرابی کی وجہ سے عمل نزدیک پر قادر نہ ہو، اس صورت میں مرد کے تولیدی
جراثیم اور عورت کے انڈے حاصل کر کے ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور جب اس میں مطلوبہ خلیات بن جاتے
ہیں تو ان کو رحم میں منتقل کر دیتے ہیں۔
(۲) مرد عمل نزدیک پر قادر ہو لیکن اس کے جراثیموں میں تولیدی صلاحیت نہ ہو، یا میرے سے جراثیم نہ ہوں،
اسی صورت میں کسی اور مرد کے جراثیم اور عورت کے انڈے سے کر ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور اس کے
بعد رحم میں منتقل کر دیتے ہیں۔
(۳) مرد میں تولیدی جراثیم بھی ہوں اور وہ عمل نزدیک پر قادر بھی ہو لیکن کسی خرابی کے باعث وہ جراثیم نسوانی نالی
(fallopian tube) تک نہ پہنچ سکتے ہوں اسی صورت میں مرد کے جراثیم اور عورت کے جراثیم
کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے اس میں خرابیوں کی بناء پر حصول ولادت کے لیے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے حسب ذیل ہیں:

(۱) عورت میں سرے سے وہ عضو (Ovary) نہ ہو جس سے انڈے خارج ہوتے ہیں، اسی صورت میں تولید کے لیے کسی اور عورت کی ضرورت ہوگی اور مرد کے جراثیم اور دھیری عورت کے انڈوں کا ٹیوب میں ملاپ کرنا کسی مادے کو عورت کے رحم میں رکھ دیا جائے گا۔

(ب) اسی عضو (Ovary) میں کوئی پیدا کنشی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج نہ ہوں۔

(ج) اسی عضو (Ovary) میں دہولی ہو۔

(د) نسوانی نالی (Fallopian Tube) سکڑ جائے جس کی وجہ سے کاشت شدہ انڈے رحم کی طرف سفر نہ کر سکیں، تو پھر مرد کے جراثیموں اور عورت کے انڈوں کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

(ه) اسی نالی میں انفیکشن (Infection) یا گرفتاری اور خرابی ہو تب بھی عورت کے انڈوں اور مرد کے جراثیموں کو ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

(و) رحم کی ساخت میں گرفتاری ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے مرد کا جراثیم نسوانی نالی میں نہ پہنچ سکے، ایسی صورت میں بھی ٹیوب کی ضرورت پیش آتی ہے۔

(ز) عورت کے رحم میں ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے اسی میں پیچھے بنے کا عمل نہ ہوتا ہو ایسی صورت میں خلیات میں متشکل انڈوں کو ٹیسٹ ٹیوب سے نکال کر کسی اور عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جبکہ اسی عورت نے اس مفقود کے لیے پیش کش کر دی ہو۔

تاریخین کی معلومات کے لیے ہم یہ خبر نقل کر رہے ہیں۔

جو مشہور ڈاکٹر ایف پی انڈیا کی پہلی نالی نے یہاں ایک ہسپتال میں قبل از ماں کی حیثیت سے دو صحت مند لڑائیوں اور ایک نواسی کو جنم دیا ہے، ولادت آپریشن کے ذریعہ ہوئی۔ اسے نواسوں اور نواسی کی ولادت کے لیے ۲۴ سالہ عاتقون پیٹ انٹرنی کران کے دو سفروں کے بعد ۳۸ ہفتے کے دوران نہایت مشکلات سے گزرنا پڑا، خاص طور پر آخری مہینوں میں انہیں بے حد تکلیف کا سامنا رہا۔ انہیں اسے نواسوں اور نواسی کی کسنسی نیز ولادت کے لیے تین ہفتے تک یہاں ایک نچی کھینک میں رہنا پڑا۔ مسٹر انٹرنی کی بیٹی مانجھو ہو چکی تھی اسے بچے کی خواہش تھی اس کا یہ حل نکالا گیا کہ بیٹی اور والد کے ملاپ سے ایک ٹیوب میں دو قطرہ اٹھا کر کیا جائے بعد ازاں مسٹر انٹرنی کے جسم میں رکھ دیا گیا، مقررہ مدت کے بعد تین جراثیم بچے پیدا ہوئے۔

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم | سب ذیل صورتوں میں ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ عمل تولید شرعاً جائز ہے۔

لن۔ روزنامہ جنگ کراچی، ہفتہ ۳۱ اکتوبر ۱۹۸۷ء

۱۔ شوہر میں تولیدی جراثیم ہوں لیکن وہ کسی بیماری کا باعث نہیں بنتی۔ اس کی بری کے رحم میں ان جراثیم کو رکھنا جائز ہے۔
 (ب) شوہر میں تولیدی جراثیم ہوں اور وہ علی التزوید پر بھی قادر ہو لیکن کسی خرابی کے باعث وہ تولیدی جراثیم سے نسوانی مان (FALLOPIAN TUBE) تک نہ پہنچ سکیں اس صورت میں بھی شوہر کے جراثیموں اور بیوی کے اندر ان کے کر ٹیٹ ٹیوب بننے کی کاسٹل کرنا اور جراثیم بیوی کے رحم میں منتقل کرنا جائز ہے۔
 (ج) نسوانی مان سے سکڑ جانے یا اس میں انفیکشن ہو یا کوئی اور خرابی ہو جس کی وجہ سے کاسٹل شدہ اندر رحم کی صورت میں نہ کر سکیں ایسی صورت میں مرد کے جراثیم اور بیوی کے اندر ان کا ٹیٹ ٹیوب بننے میں کاسٹل کرنا اور خلیات میں منتقل کرانے کے بعد بیوی کے رحم میں رکھنا جائز ہے۔

(د) بیوی کے رحم کی ساخت میں کوئی ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے مرد کے جراثیم نسوانی مان میں نہ پہنچ سکیں پھر بھی دونوں کے مابین کا ٹیوب میں کاسٹل کرنا جائز ہے۔
 فقہ اسلام نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ بغیر حاصلت کے مرد کے پانی کو عورت کی اندام نہانی میں پہنچا دیا جائے جس سے عورت حاملہ ہو جائے، یہ عمل اگرچہ ناجائز ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ بعینہ ٹیٹ ٹیوب بننے کا جزئیہ ہے، اللہ تعالیٰ بھلا ہے فقہاء پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے انھوں نے اب سے کئی سو برس پہلے ایسے اصول اور قواعد بیان کر دیے جس سے کئی سو برس بعد پیش آنے والے مسائل حل ہو گئے۔ عجز و حمد للہ

فتاویٰ عن ابن حنبل الجواز

علامہ ابن حنبل کہتے ہیں:

و ما قيل لا يلزم من ثبوت النسب
 من وطئوه لان الحمل قد يحدون
 بادرخال النساء الفرج دون جوارحه
 فنادر يله
 علامہ زین الدین ابن نجیم اور علامہ شبلی نے بھی بعینہ ہی کہا ہے۔
 عالمگیری میں ہے:

وان كان الزوج مجسوبا ولم تعلم
 بحالته فنجاءت بولها فادعاء وانعت
 القاضى فبینه ثم علمت بحالته وطئیت
 اگر شوہر کا آلودہ ناسل کتا ہوا ہو اور عورت کو اس کا
 پتا نہ ہو اور اس کو بچہ ہو جائے اور خاوند اس بچے کا دعویٰ
 کرے اور قاضی اس سے نسب ثابت کر لے پھر عورت

۱۔ علامہ کمال الدین ابن حنبل متوفی ۸۵۵ھ، فتح البقیر ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ مصر سکھ
 ۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۷ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۶۹، مطبوعہ مکتبہ مابعدیہ گزشتہ
 ۳۔ علامہ شبلی، حاشیہ الشبل علی تبیین المحتاج ج ۳ ص ۲۹، مطبوعہ مکتبہ ابدادیہ قسطنطنیہ

الفرقة فلهذا ذلک لان الولد لزمه
بغير جماع کذا فی المحيط - ۱۷
کو اس کے مال کا غم ہو اور وہ علیحدگی طلب کرے تو اس کے
بچے جائز ہے، کیونکہ بچہ اس سے بغیر جماع کے پیدا ہو
گیا۔

جی شخص کو اکثر سال کا ہو اور وہ جماع نہیں کر سکتا ایسے شوہر کا نطفہ بغیر جماع کے کسی اور عورت پر سے عورت کی اندام نہانی
میں پہنچے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا اور اس کا نسب عورت کے شوہر سے ثابت ہو گا اور چونکہ وہ شخص جماع نہیں کر سکتا اس
لیے فقہاء نے عورت کو علیحدگی کے مطالبہ کی اجازت دے دی۔

بہر حال محیط اور عالم گیری کی عبارت سے بھی یہ واضح ہو گیا کہ اگر شوہر نے بغیر جماع کے اپنا نطفہ عورت کی اندام نہانی
میں پہنچا دیا اور بچہ ہو گیا تو اس کا نسب شوہر سے ثابت ہو جائے گا۔ علامہ شمس الدین سرخسی، علامہ صلیبی اور علامہ ابن عابدین
شامی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ فقہاء اسلام کی یہ عبارات مذکورہ حدیث میں ہے کہ جو اس کی واضح دلیل ہیں۔
حسب ذیل صورتوں میں نیست ثوب ہے بلکہ کے ذریعے ولادت شرعاً جائز نہیں ہے۔

(۱) شوہر علی نزدیک پر قادر ہو لیکن اس کے جراثیموں میں تولیدی صلاحیت نہ ہو یا سر سے سے جراثیم نہ ہوں اسی صورت میں
کسی اور مرد کے جراثیموں اور بیوی کے انڈوں کا ثوب میں غلاب کر دیا جائے اور بعد ازاں ان کو بیوی کے رحم میں منتقل کر
دیا جائے۔

(۲) عورت کے رحم میں ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو ایسی صورت میں شوہر کے جراثیموں اور
بیوی کے انڈوں کا غلاب ثوب میں کر دیا جائے اور بعد ازاں کسی اور عورت کے رحم میں اس مادے کو منتقل کر دیا
جائے جو اس بچہ کو جنم دے۔

(۳) عورت کا عضو (ovary) نہ ہو، (۴) عضو (ovary) میں پیدا ہونے والی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج
نہ ہوں، (۵) اسی عضو (ovary) میں رسولی ہو۔

مورخہ انڈے کی صورتوں میں کسی دوسری عورت کے انڈے سے حاصل کر کے ان کا مرد کے جراثیموں کے ساتھ ثوب میں
غلاب کر دیا جاتا ہے۔

یہ تین صورتیں اس لیے ناجائز ہیں کہ مرد اپنے جراثیموں کا اس عورت کے انڈوں سے غلاب کر دیا ہے جو اس کی حکوم
نہیں ہے اور اس کو ایک اجنبی عورت کے انڈوں میں تصرف کرنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے، نہ وہ عورت اس بات کی
مالک ہے کہ اپنے انڈے سے ایک اجنبی مرد کو پیش کر دے۔

اور پہلی دونوں صورتیں اس لیے ناجائز ہیں کہ مرد اپنے نطفہ کی کاشت کے لیے اس عورت کے رحم کو استعمال کر رہا ہے۔
جو اس کی مکروہ نہیں ہے اور اس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

۱۔ نظام الدین متوفی ۱۱۵۴ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۵۲۵، مطبعہ کبری امیر چ برفانی مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۷۴۸ھ، المبسوط ج ۵، ص ۱۰۴، مطبعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ علامہ الدین صلیبی متوفی ۸۰۸ھ، الدر المختار علی الروج ج ۲ ص ۸۱۴، مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۴۷ھ

۴۔ علامہ سید محمد ابن ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۸۱۴

عن روفیق بن ثابت الانصاری قال قال
فیہنا اما فی لا اقول لکم الا ما سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم حنین
قال لا یحدث لامرئ یتومن بآئذہ والیوم الآخر
ان یسقی ماء ذریعہ غیریۃ

حضرت روفیق بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں
نہیں وہ حدیث بیان کر رہا ہوں جو میں نے یوم حنین کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی آپ نے فرمایا ہر شخص بھی اللہ
تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہے اس کے لیے یہ ہمارا نہیں
ہے کہ وہ اپنا پانی غیر کی کھیتی میں قارے۔

اس حدیث کے مطابق غیر کی کھیتی میں پانی ڈالنا حرام ہے، لہذا جب بیوی کے رحم میں شوہر کے علاوہ کسی اور شخص
کے جراثیم رکے جائیں گے تو وہ اندرون حدیث حرام ہو گا، اور جب بیوی کے علاوہ کسی اور عورت کے رحم میں شوہر
اور بیوی کا مادہ رکھا جائے گا تب بھی وہ عورت غیر کی کھیتی ہے اس لیے اس کے رحم میں شوہر کا مادہ رکھنا ناجائز ہو گا، ہر گاہ
ممالک میں جہاں ان دو طریقوں سے بچے پیدا کیے جاتے ہیں وہ بھی اس پر ناجائز سمجھے جاتے ہیں۔
غلام یہ ہے کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ ولادت کی چار صورتیں جائز ہیں جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے اور
دوسری میں ناجائز ہیں جن میں شوہر اور بیوی کے علاوہ غیر کے نطفہ یا رحم کا دخل ہے۔

مصنوعی عمل تو زید کا شرعی حکم | ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے تجربات ابھی یورپ، امریکہ، افریقہ اور جدید ایشیائی ممالک
ذخیرہ میں ہو رہے ہیں ۶۰ جولائی ۱۹۸۹ء کو پاکستان میں بھی اسی کا پہلا کامیاب
تجربہ ہو گیا۔ نیز یہاں یہ طریقہ بھی رائج ہے کہ انجکشن کے ذریعہ مرد کے جراثیم عورت کے رحم میں پیجا دیے جاتے
ہیں، اگر شوہر کا نطفہ بیوی کے رحم میں پہنچا جائے تو یہ شرعاً جائز ہے۔ جیسا کہ ہم فتح القدر، البحر الرائق اور حاشیۃ اشلی
کے حوالوں سے ذکر چکے ہیں اور اگر کسی اجنبی مرد کا جراثیم بیوی کے رحم میں داخل کیا جائے تو وہ سنن ابو داؤد کی مذکورہ
حدیث کی رو سے ناجائز ہے یورپ میں بھی ایسے بچے کو ناجائز کہا جاتا ہے۔

کسی شخص کی بیوی کے رحم میں کسی اجنبی مرد کا نطفہ پیجا یا جائے خواہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے عمل سے گزرنے
کے بعد یا براہ راست انجکشن کے ذریعہ ایسا کیا جائے، اس صورت میں جو بچہ پیدا ہو گا وہ ناجائز ہو گا اسی کا سبب اس
عورت کے شوہر سے ثابت ہو گا نہ نطفہ فراہم کرنے والے مرد سے ثابت ہو گا، بچہ ان میں سے کسی کا وارث نہیں ہو گا اس
کا ان میں سے کوئی وارث ہو گا نہ عورت نہ اس کا شوہر اور نہ نطفہ فراہم کرنے والا۔

قادیان اسلامیہ صہبہ اور پاکستان کے مشہور اور معروف، قدیم و جدید قادیانی میں سے کسی سے اس مسئلہ پر بحث
نہیں کی۔ ۱۹۸۱ء کے اخیر میں اسلامی نظریاتی کونسل کے علمائے اہل سنت پر بحث کی تھی، اس کونسل کے ایک رکن میر
پاس مشورے کے لیے آئے تھے، میں نے انھیں البحر الرائق سے یہ سوال بھی نکال کر دیا کہ غار جی ذریعہ سے شوہر کا پانی
اس کی بیوی کے رحم میں پیجا دیا جائے تو ہر چند کہ یہ طریقہ ناجائز الوقوع ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

۱۹۸۰ء جولائی ۱۹۸۰ء کو دنیا میں پہلی بار ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام رتی براتی رکھا
گیا۔ دنیا میں اب تک پانچ ہزار سے زیادہ بچے ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ پیدا ہو چکے ہیں۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۰ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۴، مطبوعہ مکتبہ تحقیقی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

کیا ٹیٹ ٹوب بے بنی کمال فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟

فطری طریقہ پیدا کیا ہے جس میں مرد اور عورت کے اختلاط کے بعد نطفہ رحم میں ٹھہر جاتا ہے اور پیسے علقہ بنتا ہے اور پھر مغز بنتا ہے اور پھر اس میں جان ڈال دیتا ہے۔ ٹیٹ ٹوب بے بنی کمال اس فطری طریقہ کے خلاف ہے اور اس سے نفرت اللہ اور خلق اللہ اور سنت اللہ کی تبدیلی لازم آتی ہے۔ اس لیے ٹیٹ ٹوب بے بنی کمال عمل مطلقاً ناجائز اور حرام ہے کیونکہ اس عمل سے قرآن مجید کی حسب ذیل آیات کی مخالفت لازم آتی ہے۔

وَفُطِرَ النَّاسُ فِى فِطْرَتِهِمْ عَلَىٰ فِطْرَةِ اللَّهِ لَا تَبْدِيلَ لِفِطْرِ اللَّهِ

(روم: ۳۰)

وَلَمْ يَجْعَلِ لِنَفْسِهِ لِلَّهِ تَبْدِيلًا

(احزاب: ۶۲)

وَلَا ضَرَّ لَهُمْ وَلَا مَنَافِعُ لَهُمْ وَلَا مَرَضٌ لَهُمْ وَلَا مَوْتٌ لَهُمْ وَلَا نَعَامٌ وَلَا مَرَضٌ فَلْيَغِيرُوا فِطْرَةَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا

(نساء: ۱۱۹)

(اے لوگو!) اپنے اوپر اللہ کی بنائی ہوئی فطرت (سرشت) کو لازم کرو جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی تبدیلی نہ ہوئی فطرت میں کچھ رد و بدل نہیں ہو سکتا۔ اور آپ اللہ کے دستور کے لیے ہرگز کوئی تبدیلی نہیں پائیں گے۔

اشیطان نے اللہ تعالیٰ سے کہا) اور مجھے قسم ہے میں انہیں ضرور لگھڑا کر دوں گا۔ اور ضروران کے دلوں میں بھڑائی آرزو میں پیدا کروں گا اور میں انہیں ضرور حکم دوں گا تو وہ یقیناً مویشیوں کے کالہ پیر دیں گے، اور میں انہیں ضرور حکم دوں گا کہ قرۃ اللہ کی بنائی ہوئی صورتوں کو تبدیل کریں گے اور میں انہیں اللہ کو چھوڑ کر شیطان کو دوست بنایا تو اس نے کھلا ہوا نقصان اٹھایا۔

اس تیسری آیت میں جانوروں کے کان کاٹنے کو بھی خلق اللہ میں تیسیر قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو شیطان مل اور خودی نقصان کا موجب قرار دیا ہے۔ پس نطفہ کا استقرار اور اس کی پرورش کا رحم میں جونا تو سنت اللہ اور فطرت اللہ اور خلق اللہ کے مطابق ہے اور رحم کے سوائے ٹوب میں اس کا استقرار اور پرورش سنت اللہ فطرت اللہ اور خلق اللہ کو تبدیل کرنا ہے اور قرآن مجید کے مطابق یہ شیطان کے حکم پر عمل کرنا اور اللہ کو چھوڑنا ہے لہذا اس کے ناجائز ہونے میں کیا کلام ہو سکتا ہے!

پہلی آیت میں فطرت اللہ سے مراد انسان پیدا کرنے کا نادی اور فطری عمل نہیں ہے بلکہ اس سے مراد دین اسلام ہے یہ پوری الجواب: بہت اس لئے ہے۔

تو آپ سب سے الگ اور صرف اسی کے ہو کر اپنے آپ کو اللہ کے دین کے لیے قائم کریں۔ (اے لوگو!) اپنے اوپر اللہ کی بنائی ہوئی فطرت (سرشت) یعنی دین اسلام کو لازم کرو جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدا کی ہوئی فطرت میں کچھ رد و بدل نہیں ہو سکتا۔

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَتِيمُ

(بقرہ: ۱۳۰)

اس پوری آیت کو پڑھنے سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ فطرت اللہ سے مراد دین اسلام ہے۔ علامہ محمد کوثر رحمۃ اللہ علیہ نے فطرت کی تفسیر میں لکھا ہے اس سے مراد حق کو قبول کرنے کی صلاحیت اور استعداد ہے۔ ابن مردودہ نے یہ روایت بیان کی ہے کہ محمد بن عمار کہتے ہیں میں نے قادم سے پوچھا "فطرت اللہ التي فطر الناس علیہا" کی کیا تفسیر ہے انہوں نے کہا مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "فطرت اللہ التي فطر الناس علیہا" اللہ تعالیٰ کا دین ہے۔ اور اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اس حال میں پیدا کیا کہ ان میں اللہ تعالیٰ کے دین کو قبول کرنے کی استعداد اور صلاحیت تھی باقی طور کہ اگر وہ صحیح طرح خود دیکھ کر یہ گئے تو دین اسلام کو قبول کر لیں گے۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ حدیث بت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہر بچہ فطرتاً (اسلام) پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں۔ حدیث جلیلہ پوری آیت اور اس کی تفسیر سے واضح ہو گیا کہ اس آیت میں فطرت اللہ سے مراد دین اسلام ہے اور اس کا تحقق انسان کی پیدائش کے فطری اور عادی عمل سے نہیں ہے لہذا اس آیت سے ٹیٹ محبوب بنی کے ذریعہ عمل تولید کے مہکان پر استدلال ناقض ہو گیا۔

دوسری آیت میں سنت اللہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رعادت جاری ہے کہ کسی قوم کی طرف نبی کو بھیجے اور اس پر حجت قائم کرنے کے بعد بھی اگر وہ قوم اللہ پر ایمان نہ لائے اور زمین پر فساد کرے تو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ہاتھوں ان فساد پرانی کو قتل کر دیتا ہے اور مبادیہ کر دیتا ہے۔ چنانچہ پوری آیت اس طرح ہے۔

والذین فی قلوبہم مرض و الذین ہفون فی المداینۃ لنغریمنک بہم مشرکاً یجاءورونک فیہا الا قلیلاً مضمونین ایتمماً ثقتوا اخذوا وقتلوا تقتیلوا سنتہ اللہ فی الذین یخلوا من قیل و لن تجد لسنة اللہ تبدیلاً۔ (احزاب: ۷۲-۷۴)

اسے نبی! ہم آپ کو ضرور ان لوگوں پر مستعد کر دیں گے جن کے دلوں میں (شک) کا بیماری ہے اور جو زمین میں جبرائی لڑا رہے ہیں پھر اس کے بعد (ان میں سے) بہت کم آپ کے پاس حضور نیکوں گے۔ وہ جہاں کہیں بھی جائیں گے ان پر امت کی جاسے گی ان کو پکڑ لیا جائے گا اور ان کو چن چن کر قتل کیا جائے گا یہ آپ کی امتوں میں (یعنی) اللہ کا دستور تھا اور آپ اللہ تعالیٰ کے دستور کے نیلے ہرگز کوئی تبدیلی نہیں پائیں گے۔

اس پوری آیت کو اس کے سبق کے ساتھ پڑھنے سے مجھے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ اس آیت کا انسان کی پیدائش کے فطری اور عادی عمل کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ علامہ سید محمد کوثر رحمۃ اللہ علیہ نے آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: یعنی اللہ تعالیٰ نے بچہ کی امتوں میں یہ دستور بنادیا تھا کہ جو لوگ زمین میں فساد پیدا کریں ان سے جنگ کی جائے اور ان کو بے رحمی کیا جائے۔ اور وہ جہاں بھی جائیں ان کو مغلوب کیا جائے۔

علامہ شہاب الدین ابوالفضل محمد کوثر رحمۃ اللہ علیہ ۱۴۴۰ھ روح المعانی جلد ۲۵ ص ۴۰۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
 ۹۱ صفحہ ۲۲ جلد ۲۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
 مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

اس تفسیر سے واضح ہو گیا کہ سنت اللہ کا مطلب بالعموم امور علویہ نہیں ہیں بلکہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا وہ دستور ہے جو کچھ اپنی
امتوں کے فسادوں کو قتل کرنے اور بھلا وطن کرنے سے متعلق ہے۔

تیسری آیت جس میں عویشیوں کے کان چیرنے اور اللہ کی بنائی ہوئی صورتوں کے تبدیلی کرنے کو شیطان کی اتباع قرار دیا ہے
اس سے بھی مطلق اللہ کی بنائی ہوئی صورت میں تبدیلی کی ممانعت مراد نہیں ہے۔ اس کا وضاحت حسب ذیل تفسیر سے ہوتی ہے۔
علامہ سید محمود آلوسی کہتے ہیں :-

اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جب اونٹنی کے پانچ بچے ہر جاتے اور پانچواں بچہ بڑا ہو جاتا تو وہ اس
اونٹنی پر سوار ہونے کو اس پر بوجھ لادنے اور اس سے دیگر اقسام کے نفع اٹھانے کو حرام قرار دیتے ہیں اور بطور علامت اس
اونٹنی کا کان چیر دیتے تھے۔

صمد الاصفیٰ مولانا نعیم الدین مراد آبادی کہتے ہیں :- اونٹنی جب پانچ مرتبہ بیاہ لیتی تو وہ اس کو چھوڑ دیتے اور اس سے نفع اٹھاتا
اپنے اوپر حرام کر لیتے اور اس کا دودھ بچوں کے لیے کر لیتے اور اس کو سمیرہ کہتے تھے، شیطان نے ان کے دل میں یہ ڈال دیا
تھا کہ ایسا کرنا عبادت ہے۔ نیز صمد رگافاضل کہتے ہیں مردوں کا عورتوں کی شکل میں زمانہ لباس پہننا عورتوں کی طرح بہت پیت اور کھات
کنا، جسم کو گود کو سر پر یا سینہ پر وغیرہ جگہ میں پیوست کر کے نقش و نگار بنانا یا بالوں میں بال جوڑ کر بڑی پٹری بنانا بھی اسی میں داخل
ہے۔ (خزان العرفان ص ۱۵۶)

در اصل کافروں کا یہ دستور تھا کہ گائے، بکری یا اونٹ کا پچھتوں کے ساتھ نامزد کر دیتے، اور اس کا کان چیر کر یا اس کے
کان میں نشان ڈال کر چھوڑ دیتے تھے۔ اور صورت بدلنے سے مراد یہ ہے کہ جس تبدیلی سے شریعت میں ممانعت ہے وہ تبدیلی نہ
کی جائے یا جس تبدیلی سے کفار کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔ وہ تبدیلی نہ کی جائے، مردوں کا عورتوں کی مشابہت اختیار کرنا یا
عورتوں کا مردوں کی مشابہت اختیار کرنا، جسم کو دوانا، بالوں میں بال بڑوانا، سر پر کسی کے نام کی چوٹی رکھنا اور ڈاڑھی منڈوانا اس ممانعت
میں داخل ہے اور صورت کی ایسی تبدیلی جس میں کسی امر منوع کا ارتکاب نہ ہو یا کفار کے ساتھ مشابہت نہ ہو وہ تبدیلی جائز ہے۔ مثلاً
مردوں کا سر کے بال کٹوانا یا منڈوانا، مونچھیں کم کرنا، ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کا کنارہ زائے اور بھل کے بالوں کو منڈوانا، سفید
بالوں پر ہندی لگانا، ناخن تراشنا، جانوروں کے بال منڈوانا، کھانے کے لیے جانوروں کو خفی کرنا ان تمام امور میں اللہ کی بنائی
ہوئی صورتوں کو تبدیلی کرنا ہے اور یہ تمام امور بالاجماع جائز ہیں۔

علامہ سید محمود آلوسی کہتے ہیں :-

علامہ ذوی نے کہا ہے کہ جس جانور کو کھایا نہ جاتا ہو اس کو خفی کرنا جائز نہیں ہے، خواہ وہ جانور چھٹا بڑا اور جس جانور کا
گوشت کھایا جاتا ہو اس کو کم عمری میں خفی کرنا جائز ہے کیونکہ اس سے ایک غرض ہے۔ اور وہ اس کے گوشت کا ذائقہ دار ہونا ہے
اور جب جانور بڑا ہو جائے تو اس کو خفی کرنا جائز نہیں ہے اور انسانوں کو خفی کرنا جائز نہیں ہے۔ تغیر خلق اللہ کا، ممانعت سے خفی کرنا
ضرورت کے لیے گودوانا، ڈاڑھی کو رنگنا اور سنت سے زائد ڈاڑھی کو کٹنا مستثنیٰ ہے۔

علامہ شہاب الدین ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ روح المعانی جلد ۵ ص ۱۴۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ شہاب الدین ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ روح المعانی جلد ۵ ص ۱۵۰

اس لیے یہ تفسیر خلق اللہ ہے اور نیت یثوب بنی کے عمل میں اتنا ہے کہ اگر عورت یا مرد کا کسی خرابی کی وجہ سے کاشت شدہ اعضاء میں تشکل ہو کر رحم میں نہ آ سکے تو مرد کے مادہ تولید اور عورت کے خونی اندوں کو ایک یثوب میں رکھ دیتے ہیں اور جب اس میں مولودیت بن جاتے ہیں تو اس مادے کو پھر عورت کے رحم میں رکھ دیتے ہیں اور پھر عورت کے رحم میں ہی بچہ بننے کا عمل شروع ہوتا ہے۔ اب اس میں کوئی سی چیز خلاف شریعت ہے، اگر یہ کہا جائے کہ ————— مرد کے مادہ تولید کو حاصل کرنے کا طریقہ ایسا سنا ہے۔ بالید غیر شرعی طریقہ ہے تو یہ غلط ہے کہ کوئی شخص اسے نکالے یا عورت کے مادہ تولید کو نکال دے یا عورت کے رحم میں کوئی چیز مرد یا عورت کے ساتھ بجا لے کر اسے اور پر کھڑا کرے یا فریج لیدر چڑھائے اور اس کے ذریعے اور تولید حاصل کرے اس میں کوئی شے خراب نہیں ہے۔ اسی طرح مرد بیوی کے ساتھ بجا لے کر اسے اور کسی چیز میں عورت کے اندر حاصل کرے تو اس میں بھی کوئی خرابی نہیں ہے۔ چندوں کے لیے اس مادہ کو یثوب میں رکھنا قرین ہی شرعاً جائز ہے کیونکہ یہ علاج کی ایک صورت ہے۔ حضرت ابن شریک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَدَاوُافَاتِ اللّٰهِ تَعَالٰی لَوْ يَضَعُ دَاوُدُ الْوَضْعَ
وَرَاغِيْرَ خَاوِدٍ وَاحِدٍ الْمَهْرَمِ .

علاج کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں بنائی مگر اس کے لیے دوا بنائی ہے سو ایک بیماری کے اور دوا بڑھایا ہے۔

نیز احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علاج کے لیے رحم سے خون نکھوایا چنانچہ قصہ کرنا یعنی جسم سے خون نکھوانا جائز ہے اور جب خون نکھوانا جائز ہے تو علاج کے لیے مادہ معویہ نکھوانا بھی جائز ہو گا۔ علاج کی خاطر ان کا اپنے منہ سے دانت نکھوانا جائز ہے جو کہ حقیقتہً اللہ کی پیدا کی ہوئی صورت میں تبدیلی ہے تو عورت یا مرد کے کسی مہینے نفیس یا مرض کی وجہ سے مادہ تولید یا نسوانی اندرے غلیظت میں تشکل ہو کر رحم میں نہ پہنچ سکیں تو اس کے علاج کے لیے اس مادہ کو جسم سے نکال کر چند دنوں کے لیے یثوب میں رکھنا اور پھر رحم میں رکھ دینا کسی طرح تفسیر خلق اللہ یا ناجائز ہو گا جب کہ علاج کے لیے نکالنا سے دانت نکھوانا جائز ہے اور بغیر کسی مضر کے سر کے بال نکھوانا یا ناجائز ہے بیٹروں کے بال مونڈ دینا جائز ہے جس میں حقیقتاً اور صوریاً اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت بدل جاتی ہے نیز جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے کہ خون نکھوانا بھی جائز ہے اور جب یہ تمام امور جائز ہیں اور تفسیر خلق اللہ کا مصداق نہیں ہیں تو علاج کی صورت کی بناء پر نیت یثوب بے بی کا یہ عمل بھی کسی طرح ناجائز نہیں ہے اور نہ ہی اللہ کی بنائی ہوئی صورت کے بدلنے کا مصداق ہے۔

جمہور فقہاء و مسلم کے قواعد کی روشنی میں بھی نیت یثوب بے بی کا یہ عمل جائز ہے کیونکہ اس عمل میں تو مرد اپنی بیوی کے ساتھ مباشرت کرتا ہے اور مباشرت کے بعد حاصل ہونے والے اجزاء کو کچھ عرصہ یثوب میں رکھنے کے بعد رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جبکہ جمہور فقہاء اسلام کی تصریحات کے مطابق بغیر وطی اور مباشرت کے بھی اگر مرد کے اجزاء منویہ کو بیوی کے رحم میں رکھ دیا جائے تو یہ عمل جائز ہے اور اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے تو نیت یثوب بے بی کا عمل بطریق اولیٰ جائز ہو گا اور اگر اس سے نسب کا ثبوت بھی بدرجہ اولیٰ ہو گا۔ علامہ ابن حاتم حنفی، علامہ زینی الدین حنفی، علامہ شیبانی الدین احمد شیبانی حنفی اور فتاویٰ عام بیروت کی تصریحات ہم اس

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ در المختار جلد ۲ ص ۱۳۷ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ
۲۔ امام ابو داؤد و سیاح بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۱۱ مطبوعہ مطبعہ مجتبائی پاکستان لاہور ۱۴۰۱ھ

یہ بچے پریش کر چکے ہیں۔ اب ہم فقہاء احناف کے مزید حوالوں کے علاوہ دیگر فقہاء اسلام کی تصریحات پیش کر رہے ہیں ان تصریحات سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ انجیکشن کے ذریعہ زیادہ تولید کریم میں پہنچانا بھی جائز ہے۔

فقہاء اہل سنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا حوالہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

وقد قيل ان المرأة تحمل من غير وطاء
بان يدخل ماء الرجل في فرجها، اما بفعلها
او فعل غيرها۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

وذكر القاضی ان ظاهر كلام احمد
ان الولد يلحق به لان قد يتصور
منه الا نزال بان يحلح موضع
ذكره بفرجها فيحذر، فعلى هذا
القول يلحق به الولد وتنقض
به العدة۔

ایک قول ہے کہ عورت بغیر وطی اور جماع کے بھی حاملہ ہو جاتی ہے
بایں طور کہ مرد کا پانی عورت کی اندام نہانی میں داخل کیا جائے خواہ
عورت خود داخل کرے یا کوئی اور۔

قاضی حنبلی نے کہا ہے کہ امام احمد کے کلام سے بظاہر یہ معلوم ہوتا
ہے کہ محبوب الذکر جس شخص کا آلہ تناسل گٹھا ہوا ہو اس کے بچہ کو
اس کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا، کیونکہ اس کا انزال بھی ہو سکتا ہے
بایں طور کہ وہ اپنے آلہ کو عورت کی اندام نہانی کے ساتھ دھکے
اور اس سے انزال ہو جائے اس قول پر بچہ اس کے ساتھ لاحق
کر دیا جائے گا اور بچہ ہونے سے عورت کی عدت پوری
ہو جائے گی۔

ہر چند کہ علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس جزئیہ سے اختلاف کیا ہے لیکن امام احمد کا ظاہر قول یہی ہے قاضی اور چھوڑ فقہاء حنبلیہ

کا بھی یہی موقف ہے علامہ مرداوی حنبلی کہتے ہیں:

والمسئلة الثانیة ان يكون محبوباً،
بان يقطع ذكره وتبقى انثى، قال
جناهير ان محاب يلحقه نسبه وهو
المذهب وهو ظاهر كلامه في الوجيز وقد مر
في الفروع الحا قوله ولو كان عتيقاً لم يلحقه
نسبه والصحيح من المذهب انه يلحقه وهو ظاهر
كلام اكثر اصحاب الامة۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص محبوب الذکر ہو بایں طور کہ
اس کا آلہ گٹھا ہوا ہو اور اس کے خیمتیں باقی ہوں تو جہوراً محاب
کا قول یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہو جائے گا دوسرے
میں ہے کہ یہی مذہب ہے اور فروع میں اسی کو مقدم کیا ہے
اور اگر کوئی شخص نامرد ہے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہو گا اور
صحیح مذہب یہ ہے کہ اس کا بچہ بھی اس کے ساتھ لاحق کر دیا
جائے گا اور یہی جہوراً صحاب کا موقف ہے۔

علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ دمشق مع الشرح البکیر جلد ۱ ص ۱۰۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۴ھ
علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ دمشق مع الشرح البکیر جلد ۱ ص ۱۰۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۴ھ
علامہ ابو الحسن علی بن سلیمان مرداوی حنبلی متوفی ۸۶۵ھ الانصاف جلد ۱ ص ۲۶۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۶ھ

ان کو الہوت سے ظاہر ہو گیا کہ فقہاء و ضعیفہ کے نزدیک بغیر دخول اور دخول کے بھی شوہر کا پانی بیوی کے رحم میں پہنچ جانے سے نسب ثابت ہو جاتا ہے لہذا ایک یوں بے نی کے گل سے بطریق اولیٰ نسب ثابت ہو جائے گا اور اس کے گل کے جواز کی واضح دلیل ہے۔ اس طرح انجیکشن کے ذریعہ رحم میں اور تولید پہنچانا بھی جائز ہوگا۔ اور فقہاء و اخاف میں سے بہت قریب فقیر علامہ شمس الانور شری کہتے ہیں :

اگر قاضی نے مجرب الذکر کا دل کی بیوی کے درمیان تعزیری کر دی تو اس کی بیوی پر عدت واجب ہوگی جس کی مدت ہے جب آلہ کو رگڑنے سے اس کو انزال ہوتا ہو تو شوہر حلال اور دخول نہ ہو پھر بھی اعتقاد عدت واجب ہوگی اور اگر تعزیری کے بعد عدت سال کے اندر بچہ پیدا ہوگا تو اس کی نسب مجرب الذکر سے ثابت ہو جائے گا کیونکہ نسب کا ثبوت بالعدت ہے کہ آلہ کو بیوی کی فرج پر رگڑنے سے شوہر کا پانی لگی آیا تھا۔

و حیث قال نجیب العدة اراؤ فی محبوب لم ماء بسحق فینزل فتجب العدة احتیاطاً وان لم یکن دخول بها اذا جاءت بولد الی سنتین ثبت الغیب فعدان ثبوت النسب باعتبار الانزال بالسحق ۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں :

رگڑنے سے مجرب الذکر کو انزال ہو جاتا ہے اور مختار مذہب پر اس کے بچہ کا اسی سے نسب ثابت ہو جاتا ہے۔

هذا المجبوب یقتل بالسحق و یثبت نسب ولده علی ماء هو المختار ۔

اور مختار مذہب شافعی علامہ سیحی بن شرف نواوی شافعی کہتے ہیں :

جس شخص کا لڑکی ہو اور یقین سلامت ہوں، اس کے بچہ کو اس کے ساتھ لاشعنی کیا جائے گا اور وضع حمل کے بعد اس کی بیوی عدت و نفات گزارے گی اور الطلاق کی تقدیر پر اس کی بیوی کو عدت طلاق لازم نہیں ہوگی۔ کیونکہ دخول اور جماع نہیں ہوا۔

واما مجبوب الذکر یا فی الانثیین فیلحق الولد فتعد اموات، عن الوفاة بوضعه الحمل، ولا یلزم بها عدة الطلاق لعدم الدخول ۔

اس عادت سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اگر بغیر دخول اور جماع کے شوہر کا پانی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے اور بچہ ہو جائے تو بچہ کا اس شخص سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

جہاں مالکین سے علامہ دہلوی ماکی علامہ قرانی کے حوالے سے لکھتے ہیں :

اگر غرضی یا مجرب الذکر کو انزال ہوا اور ان کی بیوی عدت و نفات گزارے گی اور اگر ان کی بیوی کو حمل ہو جائے اور ان کے شوہر

ان انزل الخصی او المجبوب اعتدت زوجتها بسبب خلوتها کما انھا

شمس الانور محمد بن احمد شری حنفی متوفی ۸۳۲ھ المسبوط جلد ۱ ص ۱۰۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۰ھ

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

علامہ سیحی بن شرف نواوی شافعی متوفی ۶۷۹ھ رد مفترا الطالبین و ممدرة المفتیر جلد ۸ ص ۲۶۴، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت ۱۴۰۵ھ

يَلَا عَنَانَ لِنَفْعِي الْحَمْلُ وَانْ لِحَدِّ
يَسْتَوِيَا فَلَا لَعَانَ عَلَيْهِمَا وَلَا عَدَّةَ
عَلَى رَجْعَتِهِمَا - ۱۰

اس عمل کی غلطی کریں تو ان میں لعان بھی ہوگا، اور اگر ان کو انزال
نہ ہوگا تو پھر لعان نہیں ہوگا۔ (کیونکہ اب غلط سنتہ ہی نہیں ہے
اور عورت کو رجم کر دیا جائے گا کیونکہ اس کا زنا متعین ہو گیا۔)
اور ان کی بیویوں پر عدت و نفات بھی نہیں ہوگی۔

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض فقہاء مالکیہ کے نزدیک بھی بغیر دخول اور جماع کے محبوب الذکر کی بیوی اذال کی
وجہ سے حائل ہو سکتی ہے اور اس پر شرعی احکام مرتب ہوں گے۔

یہاں تک کہ ہم نے فقہاء اہل سنت کے عقائد سے یہ واضح کیا ہے کہ عمل کے جواز اور سچے نسب کے ثبوت کے لیے
وطی اور جماع ضروری نہیں ہے، لہذا ایست محبوب بے بی کا عمل ہو یا انجیکشن کے ذریعہ مرد کو مادہ تولید عورت کے رحم میں پہنچا دیا جائے
دونوں طریقے جائز اور مشروع ہیں۔ اب ہم اس مسئلہ میں اہل تشیع کے موجودہ اہم متشیخ غینی کی رائے پیش کر رہے ہیں۔

اہل تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز، | متشیخ غینی لکھتے ہیں:

(۱۷۸۷) مرد کی بیوی اس کی بیوی کے رحم میں آلات کے ذریعہ پہنچا یا مثلاً پیمپکاری اشکال میں رکھتا، البتہ حرام سے اجتناب کرے
پس اگر مرد و عورت کا اجازت سے یہ عمل خود انجام دے اور اپنی سنی حلال طریقہ سے حاصل کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۷۸۸) اگر مرد کی بیوی اس کی بیوی کے رحم میں داخل کریں چاہے حلال طریقہ سے ہو یا حرام سے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس
میں کوئی اشکال نہیں کہ وہ سچا ہی مرد اور عورت کا ہے اور تمام ایسے واسطے احکام اس پر جاری ہوں گے۔

(۱۷۸۹) اپنی بیوی کو اپنی بیوی عورت کے رحم میں داخل کرنا جائز نہیں چاہے عورت کی اجازت سے ایسا ہو یا بغیر اجازت
کے، چاہے وہ عورت شوہر وار ہو یا بے شوہر چاہے اس کے شوہر کی اجازت ہو یا نہیں۔

(۱۷۹۰) اگر ایک مرد کی بیوی کسی اجنبی عورت کے رحم میں داخل کریں اور یہ معلوم ہو کہ سچا ہی بیوی سے پیدا ہوا ہے تو اگر یہ عمل
بغیر رضیہ ہو مثلاً مرد کا گان تھا کہ یہ سیری بیوی ہے اور عورت بھی گان رکھتی ہے کہ یہ میرے شوہر کی بیوی ہے اور عمل کے بعد معلوم ہو کہ
اس کے شوہر کی بیوی تو کوئی اشکال نہیں کہ یہ سچا ہی مرد و عورت کا ہے اور تمام ایسے واسطے احکام اس پر جاری ہوں گے البتہ اگر وہان بوجہ
کر لیا گیا جائے تو عمل اشکال ہے اور تمام مسائل میں احتیاط سے کام لیا جائے لیکن اس میں کوئی اشکال نہیں کہ اگر یہ سچا ہی ہو تو وہ شخص
اس سے شادی نہیں کر سکتا، اور اگر نہ ہو تو وہ عورت اس سے شادی نہیں کر سکتی۔

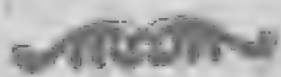
فقہاء اسلام کے اکثر قواعد و احکامات سے یہ واضح ہو گیا کہ ایست محبوب بے بی اور انجیکشن کے ذریعے طریقہ تولید کا عمل مطلقاً ناجائز
نہیں ہے۔ عورت یا مرد کی کسی بیماری یا کمزوری یا نقص کی وجہ سے اگر عام عورت طریقہ سے تولید نہ ہو سکے تو یہ طریقہ جائز ہے بشرطیکہ
بیوی کے رحم میں اس کے شوہر کو مادہ تولید پہنچایا جائے خواہ براہ راست یہ مادہ تولید رحم میں داخل کیا جائے یا ایست محبوب مثلاً

سند: متشیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی، مکی ۱۲۱۹ھ، حاشیہ الدسوقی علی الشرح البکیر جلد ۲ ص ۲۶۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۰ متشیخ روح الشرحی، توضیح المسائل ص ۲۵۲، ۲۵۳ مطبوعہ سازان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۴۰۲ھ

رکھنے کے بعد اور اس میں یہ شرط بھی ملحوظ ہے کہ اس میں کسی حرام فطری فعل کے ارتکاب کا دخل نہ ہو۔ اس موضوع پر میں نے جو کچھ لکھا ہے
چونکہ یہ ابتداء اور ارتقاء کا لکھا ہے اور میرے سامنے اس موضوع پر کوئی اندیشہ نہیں ہے اس لیے جو کتاب ہے کہ اس میں کوئی نقص نہ لگا
کا پہلو ہے ہر حال میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ حق اور صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور اگر اس میں کوئی نقص اور غلطی ہے
تو اس کا سبب میرا نقص مطالعہ اور غلط فہم ہے۔

والحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم النبیین
سید المرسلین قائد القدر المجتہدین وعلیٰ آلہ واصحابہ وائرہ واجبہ
واولیاء امتہ وعلماؤ مدتہ اجمعین اللهم اغفر لمصنفہ وقارنہ
امین۔ شعبان المعظم ۱۴۰۸ھ بمطابق ۲۶ مارچ ۱۹۸۸ء



بَابُ الْعَمَلِ بِالْحَاقِ الْقَائِفِ الْوَلَدَ

بچہ کے نسب کے ثبوت میں قیافہ شناسی کا اعتبار

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک بھلا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ٹھہرے ہوئے تھے۔
وہاں جا کر غوشی سے آپ کا چہرہ اور ایک رات آپ
نے فرمایا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ایک قیافہ شناسی سے
ابھی ابھی کہ یہ بنی حارثہ اور اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کے قدموں کو دیکھ کر بتلایا ہے کہ ان میں سے ایک قدم
دوسرے قدم کا بڑا ہے۔

۳۵۱۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ
بْنُ رُمْحٍ قَالَا أَنَا الْكَيْتُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَأْيْتُ عَنْ ابْنِ سَهَابٍ عَن
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَحَدَّ عَلَيَّ مَسْرُورًا خَبْرًا أَسَارَ نِيرَ
وَجْهِهِ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ مَجْرُورًا نَظَرَ إِنْفَا
إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ
لِلَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ
الْوَقْدِ أَمْرَسَيْنُ بَعْضُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غوشی میرے پاس

۳۵۱۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْهُ وَالْبَاقِي وَزُهَيْرُ
ابْنِ حَرْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْأَفْطُ

تشریف لائے، آپ نے فرمایا: اسے عائشہؓ کیا نہیں معلوم
نہیں کہ ایک قیام شناسی میرے پاس آیا تھا اس
نے اسامہ اور زید کو دیکھا وہاں حائیکہ ان کے سروں پر ایک
چادر تھی اور ان کے پیر کھلے ہوئے تھے۔ اس نے انہیں
دیکھ کر کہا ان میں سے بعض قدم بھیں کاہن ہیں۔

يَعْبُرُونَ مَا لَوْ لَمْ يَنْفِيَا نَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
كَانَتْ وَخَلَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ مَسْرُورًا
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ هَٰذِهِمَا
الْمَذَلِجَيْنِ وَخَلَّ عَلَى قَرَأَى أُسَامَةَ
وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ قَدْ
غَطَّيَا رُءُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا
فَقَالَ إِنَّ هَٰذِهِمَا إِلَّا قَدَامُ بَعْضِهَا
مِنْ بَعْضٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ایک قیام شناسی آیا۔
وہاں حائیکہ حضرت اسامہ بن زید اور حضرت زید بن حارثہ
لیٹے ہوئے تھے اس نے کہا ان میں سے بعض قدم بھی
کاہن ہیں اس بات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
بہت خوشی ہوئی اور آپ نے پھر اس کی خبر حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کو بھی دی۔

۳۵۱۴ - وَحَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي
مُزَاجِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ وَخَلَّ قَائِفٌ وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَاهِدًا وَأُسَامَةُ
بْنُ زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا مُسْطَرِحَيْنِ فَقَالَ إِنَّ هَٰذِهِمَا إِلَّا قَدَامُ
بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ فَسُرَّ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْجَبَهُ مَا أَخْبَرَهُ
بِهِ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۵۱۵ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ قَالَ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مُعَمَّرٌ وَابْنُ
جُرَيْجٍ كُتِبَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَٰذَا
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ وَكَرَاهَ
فِي حَدِيثِ يُونُسَ وَكَانَ مُجَوِّدًا
قَائِمًا

حضرت اسامہ بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ | علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ مازنی فرماتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کا سخت کارنگ تھا اور ان کے والد کارنگ و چمکی ہوئی روئی سے زیادہ سفید تھا۔ اسی وجہ سے مشرکین عرب ان کے نسب پر طعن کرتے تھے اور نسب کی شناخت کے معاملہ میں زمانہ جاہلیت کے عرب قیافہ شناس کے قول کو بہت اہمیت دیتے تھے۔ اس وجہ سے جب مجزہ بن جہانم (شناس) نے حضرت اسامہ اور حضرت زید کے قدموں کو دیکھ کر ان کے نسب کی تصدیق کر دی کہ حضرت اسامہ زید ہی کے بیٹے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سبب سے خوشی ہوئی کہ اہل عرب کے اپنے پیار کے اعتبار سے حضرت اسامہ کا نسب ثابت ہو گیا اور اب کسی عرب کے لیے حضرت اسامہ کے نسب میں طعن کرنے کی گنجائش نہیں رہی تھی۔

قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب | علامہ نوذری لکھتے ہیں: قیافہ شناسی کے قول کو قبول کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب قیافہ شناسی کے قول کا اعتبار نہیں کرتے۔ امام مالک امام شافعی اور امام حنبلی کے قول کا اعتبار کرتے ہیں، امام مالک عنڈریوں کے حق میں قیافہ شناسی کے قول کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے حق میں نہیں کرتے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ آزاد اور غلام دونوں میں قیافہ شناسی کے قول کا اعتبار کرتے ہیں۔ امام شافعی کی دلیل مجزہ کی حدیث ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے خوشی ہوئے کہ امت میں ایسے لوگ ہیں جو اشتباہ نسب کے وقت نسب کو متبیز کر دیتے ہیں اور اگر قیافہ شناسی اہل ہونے تو آپ کو اس کے حوال پر خوشی نہ ہوتی تھی۔

قیافہ شناسی قال نہ لے اور نجومیوں کے کاروبار میں فقہاء و احناف کا موقف اور ان کے دلائل

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیافہ شناسی کا بالکل اعتبار نہیں کرتے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (سورہ ۱۷: ۳۶) اور اس بات کے پیچھے مت پر دھیں کہ تمہیں علم نہیں ہے اور اس حدیث میں قیافہ کے اعتبار کرنے کا شرعی حکم نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا حضرت زید بن حارثہ سے نسب بغیر کسی تردد کے ثابت تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے نسب کے ثبوت کے سلسلے میں کسی کے قول کے محتاج نہیں تھے۔ البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مجزہ کی اصابت رانے سے تعجب اور خوشی ہوئی جیسے کہ شخص کو اس بات پر تعجب ہو کہ کوئی شخص شخص اپنے گمان سے کسی چیز کی حقیقت تک پہنچ جائے اور اس کا رد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے نہیں کیا کہ صرف اس کے کہنے کی وجہ سے حضرت اسامہ کا نسب ثابت نہیں ہوا تھا بلکہ پیچھے ہی سے ثابت ہوا تھا۔

راقم الحروف کا یہ نظریہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خوشی ہونا محض اس وجہ سے تھا کہ کفار پر حجت قائم ہو جائے، کیونکہ قیافہ شناسی سے نسب کا متبیز ہونا کفار کے قواعد میں سے تھا۔ یہ اسلام کا کوئی قاعدہ نہیں ہے اس کی مثال

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اكمال الکمال المسلم ج ۲ ص ۳۵۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۷۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۵۰ھ۔

۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت مصر ۱۳۴۸ھ۔

یہ ہے کہ اسوہ میں چاند کا حکم رویت ہلال یا شہادت سے ثابت ہوتا ہے۔ علم فکیات کے قواعد سے ثابت نہیں ہوتا لیکن اگر رویت ہلال یعنی چاند کی رویت ہلال کا اعلان کرے اور علم فکیات کے حساب سے بھی رتی چلی تہ پنجہ ہر قواس سے مسلمان خوش ہوں گے لیکن اس خوشی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ علم فکیات کے حساب کو علماء نے حجت شرعی مان لیا ہے اور قیادہ شناسی کے عدم جواز کے لیے قرآن مجید کی یہ آیت کافی ہے: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (اسرار: ۶۷)۔ جس چیز کا تمہیں علم نہیں اس کے پیچھے مت پڑو۔ اسی آیت سے معلوم ہو گیا کہ قال نکاتنے والوں اور کلمہ میری کا کلمہ حرام ہے اور ان سے مستقبل کا حال دریافت کر کے اجرت دینا بھی حرام ہے۔

علاء رحمہ اللہ صنفی کہتے ہیں کہ قیادہ شناسی کے قول کے بطلان پر ہماری دلیل یہ ہے کہ جب علماء اور دعویٰ میں کچھ کے نسب کا جھگڑا ہو، دعویٰ یہ کہے کہ میں نے کوئی بدکاری نہیں کی یہ تھا یا بیٹا ہے اور خاوند اس نسب کا انکار کرے اور اس پر بدکاری کی تہمت لگائے ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان حاکم کو مشروع کیا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ قیادہ شناسی کے پاس جا کر پوچھو وہ باپ اور خاوند بیٹے کو دیکھ کر بتا دے گا کہ یہ لڑکا شوہر کا بیٹا ہے یا نہیں، اگر قیادہ شناسی کا قول شرعاً حجت اور معتبر ہوتا تو حاکم کرنے کی بجائے قیادہ شناسی کے پاس جانے کا حکم دیا جاتا۔

قیادہ شناسی کا قول اس لیے بھی باطل ہے کہ وہ غیب کی بات کہہ رہے ہیں قیادہ یا شکل بچہ سے بیان کرتا ہے اور اس علم کو جاننے کا دعویٰ کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے: وَاللَّهُ تَعَالَىٰ فَرَّاسٌ بِمَا يُعْلَمُ مَا فِي الْأَرْضِ خَافٍ۔ اور قیادہ شناسی مافی الارحام کے علم کا دعویٰ بغیر کسی برہان اور دلیل کے کر رہا ہے اور محض شکل بچہ سے یا قرعہ نسب کی تھی کہ اس کے ہاک نامن صورت پر زنا کی حجت لگائے گا اور یا اولاد کی نسبت غیر آزاد کی طرف کرے گا اور محض چہرہ کا ایک دوسرے سے مشابہ ہونا قیادہ شناسی کے لیے کافی نہیں ہے۔ کبھی بچہ کی مشابہت باپ کے ساتھ صورت سے ہو سکتی ہے اور پروادا بچہ اس سے بھی دودھ کے رشتہ سے ہوتا ہے۔

اس لیے اللہ عزوجل کے سوا کوئی شخص نہیں جانتا کہ کون کس کا بیٹا ہے، البتہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مافی الارحام کے علم میں سے کچھ علم عطا فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آپ سے حضرت عبداللہ بن حذافہ کی لے پر چھا، من ابی یارسول اللہ؟ یارسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ابولک حذافہ۔ "تبار باپ حذافہ کی ہے۔ لوگ ان کے نسب میں طعن کرتے تھے ایک اور شخص کو، براہ پر چھا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ابولک۔ سالہ مولیٰ شعیبہ تبار باپ سالم ہے جو شعیبہ کا غلام ہے۔

ہم نے جو لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مافی الارحام کا کچھ علم عطا فرمایا ہے، آپ کا یہ علم اللہ تعالیٰ کے لا محدود علم کے سامنے ایسا بھی نہیں ہے جیسے مندر کے سامنے ایک قطرہ ہوا اور تمام مخلوق کا علم آپ کے سامنے ایسا ہے جیسے مندر کے سامنے ایک قطرہ ہو۔

۱۔ مدار شمس الدین عجمی مغربی ۱۳۳۳ھ۔ المصنوع ۱۰۱۱ھ۔ مطبوعہ دار المسرفۃ بیروت۔ المطبعۃ الشارح ۱۳۳۵ھ
۲۔ الاموال عبد اللہ بخاری مغربی ۱۲۵۶ھ۔ صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰۰-۱۱۰۔ مطبوعہ نور محمد مطابع کراچی ۱۳۳۵ھ

بَابُ قَدْرِ مَا تَسْتَحِقُّهُ الْبُكَرُ وَ
الشَّيْبُ مِنْ إِقَامَةِ الزَّوْجِ عِنْدَهَا
عَقَبَ الزُّفَافُ

شب زفاف کے بعد کنواری اور بیوہ و لہنوں
کے پاس شوہر کے عہدے کا نصاب

۳۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَاللَّفْظُ لِإِبْنِ نَجْرٍ قَالُوا مَا يَخِي بَنُ سَعِيدٍ
عَنْ سَمِيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَا نِكَاحَ وَجَرٍ
أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَهْلًا
عِنْدَهُ مَا نَدَانَا وَ قَالَ إِمَّا كَيْفَ يَكُنْ بَيْتُ
عَلَى أَهْلِكَ هَذَا إِنْ شِئْتَ سَمِعْتُ
كَكَ وَ إِنْ سَمِعْتُ لَكِ مَسْمُوعٌ
لَيْسَ آفِي

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نکاح کرنے کے بعد ان کے پاس تین دن
رہے پھر فرمایا تم اپنے شوہر کی نظروں سے انری نہیں ہو، اگر
تم چاہو تو میں تمہارے پاس ایک ہفتہ قیام کروں اور اگر میں
تمہارے پاس ایک ہفتہ رہا تو میں اپنی تمام الزواج کے پاس
ایک ایک ہفتہ رہوں گا۔

۳۵۱۴۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئَ
تَزْوُجًا أُمِّ سَلَمَةَ وَ أَصْبَحَتْ عِنْدَهُ
فَقَالَ لَهَا كَيْفَ يَكُنْ عَلَى أَهْلِكَ هَذَا إِنْ
شِئْتَ سَمِعْتُ عِنْدَكَ وَ إِنْ شِئْتَ فَلَسْتُ
شَرٌّ وَ دُرْتُ قَالَتْ كَيْفَ

ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے نکاح کیا
اور صبح کے وقت ان سے فرمایا تم اپنے شوہر کی نظروں سے انری
نہیں ہو، اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات روز رہوں اور
اگر تم چاہو تو میں روز روز رہوں اور پھر میں دو روز تا رہوں دینی
باری باری سب الزواج کے پاس جاؤں، حضرت ام سلمہ نے
فرمایا: آپ تین روز رہیے۔

۳۵۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ
تَأْسَيْمَاتُ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ام سلمہ رضی

اللہ عباد سے نکاح کیا اور کچھ وقت پہلے کے ہر اس کے پاس لگا سکے کا اذن کیا تو انہوں نے آپ کو کچھ اجازت دیا۔ آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس اس سے زیادہ قیام کروں اور مدت کا سب رکھوں۔ کنواری کے پاس نہ جوں کے ساتھ آتی اور بیوہ کے پاس تین راتیں گزارا جاسکتی ہے۔

ایک روایت کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس وقت کی کچھ چیزیں بیان کیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا ان میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہو کہ میں تمہارے پاس ایک ہفتہ رہوں تو دوسری ازدواج کے پاس میں ایک ہفتہ رہوں گا۔ اگر تم چاہو کہ میں تمہارے پاس سات دن رہوں گا تو سات دن دوسری ازدواج کے پاس میں رہوں گا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی بیوہ کے اوپر کنواری کے ساتھ نکاح کرے تو اس کے پاس سات دن رہے اور جب کنواری کے اوپر بیوہ سے نکاح کرے تو اس کے پاس تین دن رہے۔ علامہ ردی نے کہا کہ اگر میں کہوں کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے، تو کہہ سکتا ہوں، لیکن انہوں نے کہا کہ صحت اسی طرح ہے۔

بْنِ حُصَيْنٍ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَهُ تَزَوَّجَ أَوْ مَسَمَّةً فَذَا خُلَّ عَلَيْهَا فَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَخَذَتْ يَشْوِيَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شَيْئًا زِدْتُكَ وَخَالَفْتُكَ بِهِ لِيُحْكِرَ سَبْعَ وَارْتِيَابٍ ثَلَاثًا.

۳۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو حَازِمٍ وَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

۳۵۲۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كُرَيْبٍ وَحَمَدُ بْنُ الْقَلْبَاءِ قَالَا نَحْنُ فِي هَذِهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَذَكَرَ أَشْيَاءَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ إِنْ شِئْتُ أَنْ أُسَيِّمَ لَكَ وَأُسَيِّمَ لِنِسَائِي فَإِنْ سَبَعْتُ لَكَ سَبَعْتُ لِنِسَائِي.

۳۵۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ الْبِكْرَ عَلَى الشَّيْبِ أَتَمَّ عِنْدَهَا سَبْعًا فَإِذَا تَزَوَّجَ الشَّيْبَ عَلَى الْبِكْرِ أَتَمَّ عِنْدَهَا ثَلَاثًا قَالَ خَالِدٌ وَكَوْنُكَ لَمْ يَرْفَعْ لَصَدَقَتٌ وَ لَيْكُنْكَ قَالَ الشَّيْبَةُ كَذَلِكَ.

۳۵۳۰۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ تَابَتْ
عَنْ التِّرْمِذِيِّ قَالَ أَنَا سَنِيَانُ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ
وَحَالِيهِ الْحَدَّثُ أَنَّ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ
أَنَسٍ قَالَ مِنَ الشُّعْرِ أَنَّ يَتِيمَهُ عِنْدَ الْبِكْرِ
سَبْعًا قَالَ خَالِدٌ وَكَوْشِيْتُ قُلْتُ
رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سخت یہ
ہے کہ کنواری کے پاس (بہنو) سات راتیں قیام کرنا چاہئے
خالد روایت نے کہا اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ حدیث
مرفوعہ ہے۔

نئی دہن اور پرانی بیویوں میں باریوں کی تقسیم میں مذاہب
کے نزدیک نئی بیوی کا پرانی بیوی سے
شب زفاف کے بعد زیادہ حصہ ہے اگر نئی بیاہنزاری ہے تو شوہر اس کے ساتھ سات دن رہے گا اور اس کے بعد شام باری باری
بر بیوی کے ساتھ رہے گا اگر نئی بیوی بیوہ ہے تو اس کے ساتھ پہلے تین دن رہے گا اس کے بعد باری باری ہر بیوی کے
ساتھ رہے گا۔ امام ابو حنیفہ بیویوں کے دنوں کی تقسیم کے معاملے میں نئی اور پرانی کا فرق نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں بیویوں
میں تقسیم واجب ہے اگر نئی بیوی کے ساتھ تین دن رہے گا تو باقی بیویوں میں سے ہر ایک کے ساتھ تین تین دن
رہے گا۔

باریوں کی تقسیم میں امام اعظم کے موقف پر دلائل
افتاء احناف کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمام بیویوں کے درمیان
نئی اور پرانی کو کا فرق کیے بغیر عدل کرنے کا حکم دیا ہے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اگر تم میں سے دو عورتیں ہوں تو تم کو زیادہ بیویوں کے درمیان عدل
نہی کر سکو گے تو میں ایک بیوی سے نکاح کرو۔

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً
(نساء: ۳۰)

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اگر تم دو عورتوں کے درمیان رجعت میں (بہنو عدل) ذکر
سکو گے خواہ تم میں سے ایک کتنی دیر ہو پھر ایسا تو ذکر نہ کرنا کہ ایک
کی طرف بالکل جھک جاؤ اور دوسری کو بیچنا میں نکلتا ہوا چھوڑ دو۔
ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے درمیان نئی اور پرانی کو فرق کیے بغیر عدل کو واجب کیا ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم کے معاملہ میں اپنی ازواج میں عدل فرماتے تھے۔

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ
حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا مَا كُنَّا مُعْلَمِينَ
(نساء: ۱۲۹)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم عدل کے ساتھ اپنی ازواج میں باریوں کی تقسیم کرتے
تھے اور فرماتے: اے اللہ! ان چیزوں کا میں مالک ہوں (بیاہن
معاہدات) باریوں کی تقسیم وغیرہ ان میں میری کچھ عدل کے ساتھ

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَتَّقِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ
فَيَعْدِلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذِهِ قِسْمَتِي
فِيمَا أَمَلْتُ فَلَا تَدْنِنِي فِيهِمَا

تعلک ولا احدک - بلہ

تقسیم ہے اور جن چیزوں کا حق مالک نہیں ہوں (یعنی بھت میں کمی بیشی) اور تو مالک ہے ان میں تو مجھ پر سلامت نہ فرماتا۔ اور جن امور میں کنزاری کے لیے سات دن اور ثبوت (میعہ) کے لیے تین دن کا ذکر ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک ہر ایک سب الزواج کے ان سات دن یا تین دن گزارنے جائیں گے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا اگر میں نے تمہارے پاس سات دن گزارتے تو باقی الزواج کے پاس بھی سات سات دن گزاروں گا اور یہ جو حدیث نمبر ۳۵۱۶ میں ہے: ۱۰۱ شنت ثلثت مشہور حدیث ہے۔ اگر تم یہ پاؤ تو پہلے تمہارے پاس تین دن رہو اس کے بعد باقی شروع کروں۔ یہ زیادتی تمام روایات میں نہیں ہے اس لیے درج سے بھی راوی کا قول ہے اس زیادتی کا ذکر سن کر قاضی میں بھی ہے لیکن اس کی سند کا مدار بھی واحد ہی پر ہے اس لیے ضعف ہے اور قرآن مجید سے عیب کوئی ضرر حکم ثابت ہو جائے تو ضیف روایات کو مست کر قرآن مجید کے حکم صریح کو رو نہیں کرنا چاہیے۔

سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم

بَابُ الْقِسْمِ بَيْنَ الزَّوْجَاتِ وَبَيَانُ أَنَّ الشَّهْنَ أَنْ تَكُونَ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ لَيْلَةً مَعَ يَوْمِهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازا زوجہ مطہرات تھیں آپ جب ان میں ایام کی تقسیم فرماتے تو پہلی بیوی کے پاس نو دن کے بعد پہنچتے تھے، اس لیے ہر رات تمام الزواج مطہرات اس زوجہ کے ہاں اکٹھی ہو جاتی تھیں جہاں آپ قیام فرما رہے ہوتے تھے، ایک دن آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف فرما تھے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا تشریف لائیں، آپ نے اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھایا، حضرت عائشہ نے کہا یہ زینب ہیں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا۔ دونوں الزواج میں بھت چھڑ گئی اور ان کے ہاتھ نہ ملے۔ اسی اثنا میں نازکی اقامت ہو گئی، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر سے گذرے، انھوں نے ان دونوں

۳۵۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ تَابَ شَيْبَانَةُ بْنُ سَوَّادٍ قَالَ تَابَ سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ تَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَهِي إِلَى الْأُولَى إِلَّا فِي قِسْمٍ فَمَنْ يَجْتَمِعْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ يَأْتِيهَا كَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَجَاءَتْ زَيْنَبُ فَخَدَّهَا إِلَيْهَا فَقَالَتْ هَذِهِ زَيْنَبُ فَكَفَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ وَلَنَا حَتَّى اسْتَحْيَيْنَا

نہ۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ بن عیسیٰ ترمذی صوفی ۲۰۱ جامع ترمذی ص ۱۸۴، مطبوعہ دار عیسویہ کا دہانہ تجارت کتب کراچی۔

وَأَقِمَّتِ الصَّلَاةَ قَمَرًا أَبُو بَكْرٍ عَلَى ذَلِكَ
فَتَبِعَهُ أَصْرَانَهُمَا فَقَالَ أَخْرُجْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ وَاحْثٌ فِي أَقْوَامِهِمْ
الشَّرَابَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتَ عَائِشَةُ إِنَّ يَتِيمًا يَتِيمًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاتُهُ فَيَجِيئُ أَبُو بَكْرٍ فَيَفْعَلُ
بِهِ وَيَفْعَلُ فَلَمَّا كَفَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتُهُ أَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ
فَقَالَ لَهَا قَوْلًا شَدِيدًا وَقَالَ أَتَصْنَعِينَ

کہ ادا کریں۔ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نماز کے لیے تشریف
لائیے اور ان کے سر میں مٹی ڈال دیجئے، یہی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
کے لیے تشریف لے گئے، حضرت عائشہ کہنے لگیں: یا رسول
اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ کر آئیں گے اور حضرت ابو بکر بھی آئیں
گے اور وہ بھی کہہ رہا تھا کہیں گے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
لتے نماز پر گئے تو حضرت ابو بکر حضرت عائشہ کے پاس آئے
اور انھیں بہت سخت سست کہا اور کہا تم ایسا کرتی ہو

یہاں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج کی تعداد اور ان سے عقد کی تعلیمات، تعدد ازدواج کی حکمتیں اور اس پر اعتراضات کے جوابات
ان سب کے احوال بیان سے ہم نوا رہے ہیں۔ اس بحث کو شرح صحیح مسلم جلد ثالث ص ۲۰۶-۲۰۳ میں طالعہ کریں۔

کا شاذ رسالت کا ایک دلچسپ گھریلو واقعہ | حدیث نمبر ۲۵۲۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

زینب کی طرف اشارہ فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے شری
میں اللہ حضرت زینب کی طرف بڑھایا تھا جب حضرت عائشہ نے جھگڑا کر یہ حضرت زینب ہی کو آپ نے ہاتھ واپس کھینچ لیا۔
اور مطلب یہ ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ حضرت عائشہ ہی کی طرف بڑھایا تھا جب حضرت زینب آئیں تو حضرت عائشہ نے ان کے
آنسو پر مبتلہ کیا اور آپ نے ہاتھ واپس کھینچ لیا۔

حضرت عائشہ اور حضرت زینب میں جو بحث ہوئی یہ ہر گز نہ ہو کہ عائشہ کا درمیانی وقت تھا، اس حدیث میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی نرمی اور حسن طبعی کا ذکر ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اپنی اولاد پر شفقت کا بیان ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کی عظمت کا ثبوت ہے کہ وہ اسلام کے رشتہ سے حضرت ابو بکر کی ماں تھیں اور ان پر حضرت عائشہ کی تکویم و تظہیر لازم تھی لیکن انھوں
نے جہانی رشتہ کا لحاظ کر کے حضرت عائشہ کو ڈانٹا، حضرت عائشہ نے ایک با اوب بیٹی کی حیثیت سے سب کچھ سہیا یا اور اپنے سوا
احییت کا تذکرہ نہیں کیا۔

تعدد ازواج پر مخالفین اسلام کے اعتراض کے جوابات | جو شخص چار تک ایک سے زیادہ شایاں

اسلام نے بشرط عدل و انصاف چار تک ایک سے زیادہ شایاں کرنے کی اجازت دی ہے۔ اسلام کے اس مسئلہ پر ایک طرف تو غیر
مسلم مستشرقین اعتراض کرتے ہیں کہ یہ غور ان کے ساتھ نادر و نیا دق ہے دوسری طرف مسلمانوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو
اپنے آپ کو اللہ اور رسول سے زیادہ حقوق انسانیت کا لحاظ رکھتے ہیں اور کچھ اڑو خیال محدث ہیں جو انے دن تعدد ازدواج کے مسئلہ
کو بد فہم طعن بناتی رہتی ہیں، انھی بیگنات کے دور کی وجہ سے پاکستان میں مالی قانون بنائے گئے اور بیوی کی اجازت کے
بیغ و بے دہی سے دوسری شادی کو ازدواج کے قانون منوع قرار دے دیا گیا، سہا سہا سال سے تمام تحریر یہ قانون اس ملک میں نافذ
ہے اور ملک کے تمام اہل فرائض اس قانون کو توڑ کر چکے ہیں، جدید سہا سہا تصدیق کے دور حکومت میں زنا باہر ناجرم

نہیں تھا اور بیوی کی اجازت کے بغیر دوسری شادی کرنا قابل دست اندازی پر مبنی حرم تھا۔
 سید قطب شہید نے تعدد ازواج کے مسئلہ کو عقلی اعتبار سے واضح کیا ہے ہم شخص کے ساتھ سید قطب شہید کے
 دلائل پیش کر رہے ہیں، سید قطب شہید کہتے ہیں کہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ حور قون کی اوسط پیدائش مردوں کی
 اوسط پیدائش سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے تاہم طبعی طور سے یہ فرق بھی ایک اور پہلو کی نسبت سے متوازن نہیں ہوا، اب اگر مرد و عورت
 محض سے شادی کرے تو سال یہ ہے کہ جو عورتیں بچہ جنم دیتی ہیں ان کے لیے کیا طریقہ تجویز کیا جائے گا۔ اسی مسئلہ کے حل کی صورت
 تین صورتیں ہیں:

(۱) باقی حور میں تمام عمر بغیر شادی کے گزار دیں اور اپنی جنسی خواہش کو کبھی کسی مرد سے پورا نہ کریں۔

(ب) باقی حور میں بغیر شادی کے ناجائز طریقے سے اپنی جنسی خواہش پوری کریں۔

(ج) باقی حور قون سے وہ مرد دوسری شادی کر لیں جو مال اور جسمانی اعتبار سے اس کے اہل ہوں۔

پہلی صورت فطرت کے خلاف ہے اور عام بشری طاقت سے باہر ہے، دوسری صورت وہی اور قانون و اصول
 اعتبار سے ناجائز اور گناہ ہے اس لیے قابل عمل، سہولت، فطری اور پسندیدہ صورت صرف تیسری صورت ہے جس
 کو اسلام نے پیش کیا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بالغ مرد و ساڑھے سال کی عمر تک جنسی عمل کو اہل اور مردانہ رہتا ہے جبکہ عورت بالغ ہونے
 بارہ بجے جن کر چالیس سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد جنسی عمل کی اہل نہیں رہتی۔ اب اگر صرف ایک بیوی کی اجازت ہو تو مرد اپنی زندگی
 کے میں سال عورت کے بغیر گزارے گا اسی مسئلہ کے حل کی بھی تین صورتیں ہیں۔

(۱) بیس سال تک مرد اپنی جنسی خواہش کو پورا نہ کرے۔

(ب) اس عمر میں مرد ناجائز طریقے سے اپنی خواہش پوری کرے۔

(ج) اس عمر کے لیے یا اس سے کچھ پہلے مرد دوسری شادی کرے۔

پہلی صورت غیر فطری ہے۔ دوسری بین اور قانون کے اعتبار سے ناجائز ہے اس لیے قابل عمل صرف تیسری صورت ہے،
 اگر یہ کہا جائے کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ عورت اور مرد کا ایجنڈا بیس سال کی عمر اور بیس سال کی عمر سے تب تک اس سے
 انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض اوقات یہ مشکل بہر حال پیش آتی ہے اور تعدد ازواج کے جواز کے سوا اس کا اور کوئی قابل
 قبول حل نہیں ہے۔

سید قطب شہید نے تیسری دلیل یہ پیش کی ہے کہ بعض اوقات کسی شخص کی بیوی بانجھ ہوتی ہے اور اس کے
 جسمانی نفس کا وجہ سے اولاد نہیں ہو سکتی اور انسان اپنی نسل بڑھانے اور اپنا سلسلہ نسب اگے منتقل کرنے کے
 لیے طبعی طور پر اولاد کا خواہش مند ہوتا ہے، اس مشکل کے حل کی بھی صرف دو صورتیں ہیں۔

(۱) پہلی بیوی کو طلاق دے کر دوسری عورت سے شادی کرے۔

(ب) پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی کرے۔

اور عدل و انصاف کے مطابق اور انسانی ہمدردی کے قریب تر صرف دوسری صورت ہے جو اسلام کے تعدد
 ازواج کے فلسفہ پر مبنی ہے کیونکہ جو عورت بانجھ ہو اس کو غرض بھی اولاد کی پیاس ہوتی ہے اور اگر مرد کو اولاد

بھی اس ایک گونہ تکبیر ہو جاتی ہے۔

تعدد ازدواج پر ایک عیسائی مستشرق اور ایک مسلم سکالر کا مباحثہ | غلام کے ایک محقق مدد مصطفیٰ سبائی
تعدد ازدواج کے موضوع پر اپنا ایک مباحثہ ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں: ۱۹۵۶ء میں جب وہ مشرقی یونیورسٹی کے ایک وفد
کے ساتھ ایک تعلیمی و تحقیقی سفر کے تحت لندن گئے تو وہاں ان کی ملاقات پروفیسر انڈرسن سے ہوئی جو لندن یونیورسٹی
کے مشرقی میں عائلی قوانین کے صدر تھے اور ان دنوں کے درمیان تعدد ازدواج کے موضوع پر جو گفتگو ہوئی وہ کچھ
وضاحت کے ساتھ درج ذیل ہے:-

انڈرسن: تعدد ازدواج کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

مصطفیٰ سبائی: یہ ایک صالح نظام ہے جو معاشرہ کی اکثر و بیشتر صورتوں میں مفید ہے بشرطیکہ شوہر دوسری بیوی کے نفقہ کی
استقامت رکھتا ہو اور دونوں بیویوں کے درمیان اسلامی ہدایات کے مطابق عدل و انصاف قائم رکھ سکے۔

انڈرسن: کیا آپ عیسائی آدمی بھی موجودہ دور میں تعدد ازدواج کا حامی ہو سکتا ہے؟

مصطفیٰ سبائی: ہر آپ یہ بتائیے کہ اگر کسی شخص کی بیوی ایک مستدمی مرض یا کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہو جس کی شفا یابی کی
کوئی امید ہی نہ رہ گئی ہو اور وہ شخص جوان بھی ہو تو وہ کیا کرے؟ اس کے سامنے صرف تین راستے ہیں: اول اسی کو طلاق
دے دے (بہ) نامائز طریقے سے اپنی جنسی وابستگی چھڑک دے۔ دوجا دوسری شادی کر لے۔ اور عدل و انصاف اور
انسانیت کے ناطے سے اسی مشکل کا حل تعدد ازدواج سے ہی نکل سکتا ہے۔

انڈرسن: ہر اس صورت میں ایک پرہیزگار آدمی یہ ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ صبر کرے اور اپنے نفس کو حرام سے بچائے۔
مصطفیٰ سبائی: کیا ہر شخص اپنے آپ کو حرام سے بچانے کی طاقت رکھتا ہے؟

انڈرسن: ہر ہم یہی بات کی قدرت رکھتے ہیں کیونکہ ہمارے نفوس میں ایمان کی تاثیر موجود ہے!

مصطفیٰ سبائی: ہر حیرت ہے کہ آپ ایک مغربی ملک کے باشندے ہوتے ہوئے بھی یہ بات کہہ رہے ہیں اگر
یہ بات کوئی مسلمان یا مشرقی عیسائی کہتا تو براہ کیا جاسکتا تھا کہ وہ اپنے آپ کو حرام سے بچانے کی طاقت رکھتا ہے کیونکہ
ان کے معاشرے اور ماحول میں ہر وقت اور ہر جگہ گمراہی اور مرد کا عام آزاد خیال ہونا اور اختلاط نہیں ہے۔ بلکہ دوسری
طرح تم مغربیوں کا حال یہ ہے کہ تم نے عورت کی معیت میں رہنے اور اس سے اختلاط کا کوئی طریقہ بھی نہیں چھوڑا اور عورت
کے بغیر تم ایک لمحہ بھی نہیں گزار سکتے۔ تمہارے ہونٹوں، گلوں، نازیبا گاہوں، شراب خانوں اور قمار خانوں میں ہر لمحہ
عورتوں کے ساتھ آزادانہ گھومتے ہیں، شراب پیتے ہیں، ناچتے گاتے ہیں اور داد عیش دیتے پھرتے ہیں۔ شاہراہوں
پر نوجوان جوڑے برسرِ عام برسیں دکھاتے ہیں، مسرت رہتے ہیں، ساحل سمندر پر پارکوں اور دیگر تفریح گاہوں میں برسات
جھڑے کھلے عام ایک دوسرے سے ہم آغوش پڑتے ہوئے ہیں اور قہاری سڑکیں مڑا کر ان کے جھڑے سے جڑی ہوئی ہیں

لے۔ علامہ سید قطب شہید، فی ظلال القرآن ج ۱ ص ۴۴-۴۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعہ الثانیہ، ۱۴۰۰ھ

ان حالات میں تم کس طرح یہ دعویٰ کر سکتے ہو کہ تمہارا دین تمہیں ناجائز عینیں ملے سے روکتا ہے! یہاں بیوروں کی بات تو ایک طرف رہی، تندرست، نوجوان اور خوبصورت بیوروں کے ہوتے ہوئے ہمارے بیوروں کی خبروں سے تمہارے اعتبارات اور مسائل کے کام سیاہ رہتے ہیں اور اس قسم کے واقعات کے غلط و عادی سے تمہاری حالتیں بھی رہتی ہیں! انڈر سن: یہ میں صرف اپنی بات کر رہا تھا کہ میں اپنے نفس کو حرام سے روکنے پر قادر ہوں یا مصطفیٰ سباعی: یہ یہ جہاں ہے کہ آپ ایسے لوگ جو نفس پر قادر رکھ سکتے ہیں اور جو لوگ اپنے نفس پر قادر نہیں رکھ سکتے ان کے درمیان کیا اوسط اور کیا تناسب ہے؟

انڈر سن: مجھے اس سے انکار نہیں کہ ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم ہے۔ مصطفیٰ سباعی: یہ یہ جہاں ہے کہ قانون ان لوگوں کے اعتبار سے بنانا چاہیے جن کی تعداد بہت کم ہو یا ان کے اعتبار سے جن کی تعداد بہت زیادہ ہے، اور اس قانون کا کیا فائدہ جس کا اطلاق صرف ان لوگوں پر ہو سکے جن کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکے!

اس پر انڈر سن خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہیں دے سکا۔

اپنی باری سوکن کو صبر کرنے کا جواز

بَابُ جَوَازِ هَيْبَتِهَا وَبَتِّهَا لِضَرِّ قَبْهَا

۳۵۲۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ امْرَأَةً أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَكُونَ فِي مَسْلَاحَتِهَا مِنْ سُودَةَ فَجَدَّتْ زَمْعَةً مِنْ امْرَأَةٍ فِيهَا حِدَّةٌ قَالَتْ فَلَمَّا كَبُرَتْ جَعَلْتُ يَوْمَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ بِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ بِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا يَوْمَيْنِ يَوْمَهَا وَ يَوْمَ سُودَةَ۔

۳۵۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِقَةُ بْنُ خَالِدٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا هَمْدُ وَالتَّاقِدُ قَالَ نَا ابْنُ مَسْرُودٍ عَنْ عَائِشَةَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے ازدواج مطہرات میں سب سے زیادہ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا عزیز تھیں، میری یہ تنائی کہ کاش ان کے جسم میں نہیں ہوتی حضرت سودہ بنت زمعہ کے مزاج کی تیزی تھی، جب وہ بوڑھی ہو گئیں تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دن کی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنی باری عائشہ کو دیکھا ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دن دو دن رہتے تھے، ایک دن حضرت عائشہ کی باری کا اور ایک دن حضرت سودہ کی باری کا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے البتہ اسی میں یہ زیادتی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میرے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

قَالَ نَارُ مَيْمُونٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُجَاهِدٌ
بْنُ مُوَيْسٍ قَالَ كَانُوا يَسُئُونَ مُحَمَّدًا
قَالَ نَارُ مَيْمُونٍ كَلِمَةً عَنْ هِشَامٍ عَنْ
الْإِسْنَادِ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا كَبُرَتْ بِمَعْنَى حَدِيثِ
جَرِيرٍ زَادَ فِي حَدِيثِ شَرِيكَ قَالَ لَمَّا
كَانَتْ أُولَى امْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا بَعْدِي .

۳۵۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ قَالَ كَانَ أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كُنْتُ أَفَارُ عَلَى الدَّارِ وَ هُنَّ
الْفُسْهَنُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَقُولُ أَكْهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا
فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ
مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنْ
أَسْتَفِيتُ مِنْ عَزَلَتِ قَالَتْ قُلْتُ وَاللَّهِ
مَا أَرَى رَيْكَ إِلَّا يُسَارِعُ لَكَ فِي هَوَاكَ .

۳۵۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ مَا حَدَّثَنِي عَنْ سُكَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ أَمَا تَسْتَعْجِلِي
أَمْرًا أَكْهَبُ نَفْسَهَا لَوْ جِلَّ حَتَّى أَنْزَلَ
اللَّهُ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي
إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ فَقُلْتُ إِنَّ رَيْكَ يُسَارِعُ
لَكَ فِي هَوَاكَ .

۳۵۲۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ حَضَرَ نَاعِمَةُ ابْنِ

جنس عورت سے سب سے پہلے نکاح کیا وہ حضرت سہروردی
تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے ان
عورتوں پر غصہ آتا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
اپنے آپ کو مجبہ کر دیتی تھیں، میں کہتی تھی کیا عورت بھی
اپنے آپ کو مجبہ کر سکتی ہے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت نازل فرمائی (ترجمہ) اسے نبی! آپ اپنی ازدواج میں
سے جسے چاہیں پیچھے ہٹائیں (الگ کر دیں) اور جسے
چاہیں اپنے پاس جگہ دیں (الگ نہ کریں) اور جسے آپ
نے علیحدہ کر دیا تھا اس کو اگر آپ بلانا چاہیں تو آپ پر
کوئی حرج نہیں ہے۔ میں نے کہا بخدا آپ کا رب آپ کی خواہش
بہت جلد پوری کر دیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں کیا عورت کو
اس بات سے حیا نہیں آتی کہ وہ اپنا نفس کسی مرد کو مجبہ کرتی
ہے، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ترجمہ)
اسے نبی! آپ اپنی ازدواج میں سے جسے چاہیں اپنے پاس
جگہ دیں (الگ نہ کریں) اور جسے آپ نے علیحدہ کر دیا
تھا اس کو اگر آپ بلانا چاہیں تو آپ پر کوئی حرج نہیں ہے،
میں نے کہا آپ کا رب آپ کی خواہش بہت جلد پوری کر دیتا
ہے۔

عطاء کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عباس کی صحبت
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت سہروردی کے جگہ
نما مقام شرف میں حاضر ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
فرمایا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں جو ہم ان کی تسبیح

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَمَاعَةً
فَيَمُوتُونَ رُوحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَوَفَّى فَتُحَالُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا هُنَا رُوحُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعْتُمْ نَفْسَهَا
فَلَا تَزْعُجُوا وَلَا تَزُولُوا وَارْفَقُوا
فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُ فَكَانَ يَقْسِمُ لِشَرِّهِ
وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدٍ قَالِ عَطَاءُ الْبُقْعِيُّ
لَا يَقْسِمُ لَهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْبٍ بِنِ
الْحَطَبِ

۳۵۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
أَبِي حَزِيمٍ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ قَالِ عَطَاءُ
وَكَانَتْ أُخْرَاهُنَّ مَوْتًا قَاتِلًا بِالْمَبِينَةِ

اٹھا کر اس کو زیادہ حرکت اور جھٹکے سے دینا اور ایسا
سکون اور آرام کے ساتھ جنازہ سے کر پنا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی نویریاں تھیں، جن میں سے ایک کی ہاتھ
متر تھی اور ایک کی ہاتھ متر نہیں تھی، عطاء کہتے ہیں کہ
جن کی ہاتھ متر نہیں تھی وہ عقیقہ بنت حنیٰ بنت الحطیب
تھیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس
میں عطاء کا یہ قول زائد ہے کہ حضرت عبید بن جریج
الزہری کے بعد مدینہ میں وفات پائی تھی۔

حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے سلسلے میں متعارض روایات میں تطبیق | علامہ ابن سعد نے لکھا ہے

کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق فرمائی، جب حضرت سودہ کو طلاق ملی گئی تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها کے حجرے کو جانے والے راستہ میں بیٹھ گئیں، جب انہوں نے حضور کو دیکھا تو کہا میں آپ کو اس ذات کی قسم دیتی ہوں
جس سے آپ پر اپنی کتاب نازل کی اور آپ کو رسولوں میں سے افضل رسول بنایا، آپ نے مجھے طلاق دی ہے اور
کیا آپ کو مجھ پر کوئی رنج اور حسد ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، حضرت سودہ نے کہا میں آپ کو اسی طرح قسم دے کر کہتی ہوں کہ
آپ مجھ سے رجوع کر لیں، میں اب بڑھ چکی ہوں اور اب مجھے مردوں کی خواہش نہیں لیکن میری خواہش یہ ہے کہ میرا
حشر قیامت کے دن آپ کی ازواج میں ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے رجوع فرمایا، حضرت
سودہ نے کہا میں اپنی باری کا دن اور ذات حضرت عائشہ کو دے دیتی ہوں، آپ کو بہت پیاری ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق دی نہیں تھی، انہیں طلاق کا خوف تھا اس لیے انہوں نے اپنی
باری حضرت عائشہ کو دے دی تھی۔

۱۔ علامہ محمد بن سعد وادی متوفی ۲۴۱ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۵۲، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ
۲۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۸۱، مطبوعہ مطبع مجتہدین پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

طبقات ابن سعد میں اور اسی طرح مصنف عبد الرزاق میں طلاق دینے اور پھر حضرت سودہ کی درخواست پر طلاق والہیں ملنے کا ذکر ہے اور سنن ابو داؤد میں بھی ہے آپ نے طلاق نہیں دی تھی لیکن حضرت سودہ کو اپنے بڑے بچے کی وجہ سے طلاق کا حد شرعاً اس وجہ سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ ان روایات میں تضاد ہے، ملا علی قاری نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق رحیمی دے دی تھی جیسا کہ طبقات ابن سعد اور مصنف عبد الرزاق وغیرہ میں ہے۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو یہ عورت ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ حدت پوری ہو جائے اور آپ رجوع نہ کریں تو پھر حضرت سودہ نے رجوع کی درخواست کی اور اپنی باری حضرت عائشہ کو دے دی، حضرت نے ان کی درخواست کو قبول کر کے رجوع فرمایا، سنن ابو داؤد میں مذکور روایت سے یہی مراد ہے۔

حضرت سودہ کو طلاق دینے کی حکمت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دی تھی اس سے آپ کی مراد یہ نہیں تھی کہ آپ ان کو بالکل علیحدہ کر دیں لیکن آپ چاہتے تھے کہ شہادت تھے اور احکام انہیں پر عمل کاغور آپ کے اسماء مسند سے ثابت تھا، اس لیے آپ کا حضرت سودہ کو طلاق دینا اور اس سے رجوع کرنا اس لیے تھا کہ مسلمانوں کے عمل کے لیے فتنہ برادر طلاق اور رجوع کے باب میں بھی مسلمانوں کو آپ کی اقتداء کا شرع اور آپ کی سنت پر عمل کرنے کا ثواب مل جائے۔

فقہاء احناف کا عمل بالحدیث کو ترجیح دینا | علامہ لودکی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی اپنی باری میں سے علامہ ابن نجیم نے کہا ہے کہ میرے کرنے والی نے اپنا حق ساقط کر دیا اب علانہ کی مرضی ہے کہ وہ اس باری کو جس پر چاہے صرف کرے۔

علامہ شامی نے مشائخ حنفیہ کے موقف کو روکر کے فقہاء شافعیہ کے موقف کی تائید کی ہے کہتے ہیں: صاحب خبر نے یہ کہا ہے کہ میرے کرنے والی کی باری میں تصرف کا حق شوہر کو دینا کہ وہ نہیں پر چاہے اس باری کو صرف کرے یہ صحیح نہیں ہے۔ بدائع الصنائع میں ہے کہ جس سوکن کو باری دے دی گئی ہے یہ اس کا حق ہے خواہ وہ اس باری کو سے سے یا ترک کرے (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ محقق ابن ہمام نے شافعیہ کا موقف ذکر کر کے اس کو برتر رکھا ہے، البتہ یہ کہا کہ اگر شوہر نے کرنے والی کی رات، اس سوکن کی رات سے متصل ہے تو خدا اس کے پاس دو راتیں دے دے اور اگر یہ رات اس کے ساتھ متصل نہیں ہے تو درمیان میں جس عورت کی باری ہے اس سے منقطع کرے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنفیہ کے بھی اس مسئلہ میں دو قول ہیں، علامہ شامی کہتے ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ جس بیوی کی باری درمیان میں آ رہی ہے اس سے اجازت لیے بغیر نقل نہ کرے۔

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۲۴۹، مطبوعہ مکتب اسلامی برصغیر، ۱۳۹۲ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۱۱۴ھ، المرتقات ج ۴ ص ۲۶۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، قحان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ نجی بن شرف نقوی متوفی ۱۰۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار الفکر، المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ علامہ ابن الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۹ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبۃ المجدید، کوئٹہ۔

۵۔ دار سیّد ابن ابی بن شامی متوفی ۱۰۵۱ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۵۲، ۴۵۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۵ھ

راقم الحروف یہ کہتا ہے کہ علامہ شامی، علامہ ابن ہمام اور صاحب نہر وغیرہ نے اس مسئلہ میں شافعی حنفیہ کا قول چھڑ کر
حنفیہ شافعیہ کا قول اسی لیے اختیار کیا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء شافعیہ کا قول حدیث کے زیادہ قریب ہے اور اس سے یہ
یاد دل ہو گیا کہ فقہاء احناف تقلید میں ہمارا اور مستحب نہیں ہیں اور وہ درحقیقت قرآن اور حدیث کی اتباع کرتے ہیں جہاں شافعی
حنفیہ کے اقوال قرآن اور حدیث کے مطابق ہوں تو قرآن اور حدیث کی اتباع میں ان اقوال پر عمل کرتے ہیں اور جہاں مسائل
حنفیہ کے اقوال قرآن اور حدیث کے مطابق نہ ہوں تو وہ قرآن اور حدیث پر عمل کرتے ہیں اور ان اقوال کو چھوڑ دیتے ہیں۔
حدیث نمبر ۳۵۲۶ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ذکر ہے جو اپنا نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہہ کر دیتی تھیں، ان مسئلوں کی تفصیل ہم
اس سے پہلے کتاب النکاح میں بیان کر چکے ہیں،

ازواج میں باریوں کی تقسیم حضور پر واجب تھی یا نہیں؟ | حدیث نمبر ۲۵۱۶ میں سورہ احزاب کی آیت کا ذکر ہے

اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر میں تین قول بیان فرمائے ہیں:
۱۔ جہود کا قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج میں باہم کی تقسیم واجب نہیں تھی آپ کو اختیار تھا کہ جس زوجہ کے پاس جسے
چاہیں رہیں۔ ابن جریر طبری نے حضرت ابن عباسؓ، مجاہدؓ، قتادہؓ اور ابو ذرؓ سے یہ تفسیر روایت کی ہے۔
۲۔ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا ہے جس کو چاہیں ملاقات دیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس رکھیں۔
۳۔ یہ آیت ان مردوں کے بارے میں ہے جو اپنا نفس آپ کو بہہ گئی ہو، آپ کو یہ اختیار ہے کہ آپ ان میں سے جس کو
چاہیں قبول کر لیں اور جس کو چاہیں روک کر دیں۔

لہذا اب سیرت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تقسیم کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رخصت پر عمل نہیں کیا
اور تمام ازواج کے ہاں باری باری جانتے تھے۔

حضرت صفیہ کی باری مقرر نہ کرنے کے سلسلے میں عطا اور ابن جبریلؓ کا مداخلہ | حدیث نمبر ۲۵۲۸ میں

نہر تھی کہ حضرت صفیہ بنت حبیبہؓ جی تھیں۔ یہ ابن جبریلؓ کا قول ہے۔ تاہم یہی مضمون ہے کہ اس کو مقرر رکھا ہے۔ مداخلہ عطا اور ابن جبریلؓ
کے اس قول کو روک دیا ہے اور لکھا ہے:

علامہ خطابی کہتے ہیں کہ یہ وہم ہے کہ ابن جبریلؓ نے حضرت سہرہ رضی اللہ عنہا میں مسئلہ میں حدیث کے دوسری میں جبریلؓ
نے مداخلہ کیا ہے۔

علامہ ابن سعد نے ابن عساکرؓ کی روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ بنت جحشؓ کا ہاتھ مقبورہ نبی کی تحریم
افسوس ہے کہ اس کے بعد میں نہ ہری کی سند سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت صفیہؓ آپ کی ازواج میں سے تھیں اور آپ کو یہ ازواج کی
طرح ان کی باریاں مقرر کرتے تھے پھر ایک اور سند کے ساتھ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان پر پردہ کیا اور دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر نہیں ہوئیں اور ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۰ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۵۲۶، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۷۰ھ

۲۔ حاجی بیگ سلطان محمد نقوی متوفی ۱۱۰۲ھ، السرقاۃ ج ۲ ص ۶۶۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ مستان، ۱۳۹۰ھ

وہاں سے کہ فراموش نہ کرے گی جو اس سے صفات میں دلی ہوا اور اس کے وارث اور مالی بھی اس بات کو پختہ کرے
موجب ہمارے جتنے ہیں کہ ان کی ٹوکی، ایسے گھرانے میں پیدا ہو جائے جن کا گھرانہ حسب و نسب، مال و دولت، وینداری، اور صنعت و
حرف کے اعتبار سے ان کے ہم پر دو جو یا ان سے بہت کم ہو۔ کفو میں چھ چیزوں کا لحاظ کیا جاتا ہے (۱) اسلام (۲) نسب میں
کسی شخص کے جو اعلیٰ کا سید، شیخ، مہر یا مثل ہو یا ایسے کوئی حضرت ابو بکر کی اور اس سے کوئی حضرت عثمان کی اور
کوئی حضرت علی کی۔ (۳) تقویٰ اور وینداری۔ (۴) حریت یعنی آزاد ہو کلام نہ ہو (۵) مال و دولت (۶) صنعت و حرفت یعنی پیشہ و
کفو کی تحقیق

علامہ سرخسی کہتے ہیں، امام ابو حنیفہ کفو میں نسب کا اعتبار کرتے ہیں، اور سفیان ثوری کفو میں نسب کا مطلق
اعتبار نہیں کرتے، سفیان ثوری کی پہلی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمام لوگ
کفوی کے دو گروہوں کی طرح برابر ہیں اور کسی عرب کو بھی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے، دوسری دلیل
یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ ابو حنیفہ نے فرمایا کہ ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے اس کو بدشتہ دینے سے انکار کر دیا۔
اسی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو حنیفہ سے نکاح کر دو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین پر پڑا تختہ اور فساد ہو گا، انھوں نے کہا اس پیغام
پر خوشی کریں گے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرب کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس سے کہہ
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اور حضرت سلطان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا
رشتہ مانگا انھوں نے یہ پیغام منظور کر لیا تھا، بعد میں کسی اور وجہ سے یہ نکاح نہیں ہوا۔

علامہ سرخسی ایک طویل بحث کے بعد سفیان ثوری کی دوسری دلیل میں پہنچی کہ وہ احادیث کے جواب میں کہتے ہیں،
وتأويل الحديث الآخر المذهب الى التوافق
وقوله طلب الكفو فلا إلا لمزاهر وفيه نقول
ان عند الرضا من العقد (۲)
علامہ سرخسی کہ اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفو کو طلب کرنا لازم نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ تواضع
اور انکار کا اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کیا جائے۔ ولعل الجملہ۔

علامہ سرخسی نے جو کچھ بیان کیا ہے یہی اسلامی تعلیمات کی روح ہے، اصل چیز اسلام اور اعمال صالحہ میں۔ یعنی علامہ نے
کہا ہے کہ علم اور تقویٰ کی فضیلت عارضی ہے اور مساوات کی کسی فضیلت ذاتی ہے، عارضی فضیلت زائل ہو سکتی ہے اور ذاتی
فضیلت کا زوال نہیں ہو سکتا، لیکن ان بزرگوں نے یہ طور نہیں کیا کہ مساوات کی کسی فضیلت اسلام اور اعمال صالحہ کے بغیر مستحب اور
کامدوم ہے، البتہ بات یہ کہ کوئی سید مرتد ہو جائے تو کیا اس کی کسی فضیلت زائل نہیں ہو جائے گی، حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا
جب اپنی بیوی لیا تو کیا اس سے پہلے بھی فرمایا گیا کہ میں من اهلک انہ عمل علیہ صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ و انہ یحسبوا انہ علیہا
کیونکہ اس کے اعمال نیک نہیں ہیں۔

آج دنیا میں کون سے اور گروہ سے کی تفریق پر نسلی اختیار کرتے جا رہے ہیں اور سفید فام اقوام سیاہ فاموں کو
اپنے برابر کے حقوق دینے پر تیار نہیں ہیں، بھارت میں برہمن اور کچی ذات کا سپوت ہے اور مشرق وسطیٰ ذات

۱۔ سید محمد امین ابن ماجہ ص ۲۵۲، رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ مقبول ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی ص ۲۴۳، المبسوط ج ۲ ص ۲۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ

یہ حال میں بشر جیکر تم بال دہی کے معاوضہ میں اپنی پاکبازی کے تحفظ کی خاطر ان سے عقد کرو اور ان کا ایک تم کو نکاح کر دے
تو ہر اس آیت میں لفظاً استعمال کیا ہے اور نما کا استنزاق اور عموم قطعی ہے جس کی حدیث صحیح سے بھی تخصیص نہیں ہو سکتی۔
پھر ماہ شہما کے خیال میں اتنی طاقت کب ہے کہ اس عموم کی تخصیص کر کے یہ کہہ سکیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو عورات بیان فرمائی
ہیں وہ ان کے علاوہ تمام عورتوں کو مسلمانوں پر حلال کر دیا ہے۔ اس میں مزید تخصیص ہے عورات مذکورہ کے مساوا کو بھی
حلال نہیں ہیں، بلکہ ایک عورت حرام ہے اور یہ وہ ہے جس کا کفر مرد کے کفر سے الٹی ہو۔

اسی طرح قرآن مجید میں ارشاد ہے: فَاَنْكِحُوا عَاطَا بِلُكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثًا وَرَبْعًا ۚ ذٰلِكَ بِمَا كُنْتُمْ فِیْہِیْنَ
پسند آئیں ان سے نکاح کرو۔ دو دو سے، تین تین سے اور چار چار سے۔ اس آیت میں بھی لفظ عا سے قلم
کے لیے ہے یعنی عورات مذکورہ کے مساوا جو کہ نہیں تھیں پسند آئیں خواہ غیر کفر سے ہوں یا علی رضا مندی کے ساتھ ان سے
نکاح کرو۔

قرآن مجید میں ہے: یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ اُنْثٰی وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَاۡئِلَ لِتَعَارَفُوْۤا ۚ اِنَّ اَكْبَرَ مَكْرَہٍ
لَّہٗ تَعَارُفُکُمْ۔ (احجرات: ۱۳) اسے مگر اہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور
قبائلی شناخت کے لیے الگ الگ خاندان اور قبیلے بنائے ہیں، بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم ہی سب سے
زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں: امام ابو داؤد نے مرسل میں ذکر کیا ہے کہ یہ آیت ابی ہند کے بارے میں
نازل ہوئی، امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بیاض
کو حکم دیا کہ وہ اپنی ایک عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: نعوذ بحکم
بناتنا موالیبتا ہم اپنی بیٹیوں کا نکاح اپنے غلاموں سے کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ
ذَكَرٍ اُنْثٰی وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَاۡئِلَ ۚ ذٰلِكَ بِمَا كُنْتُمْ فِیْہِیْنَ۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔
علامہ آلوسی نے مرسل ابو داؤد، ابن مردودہ اور صفحہ آئینہ کے حوالوں سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو بیاض کو حکم دیا کہ وہ ابو ہند کے ساتھ اپنی ایک عورت کی شادی کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم اپنی بیٹیوں
کا نکاح اپنے غلاموں سے کر دیں؟ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ
ذَكَرٍ اُنْثٰی۔ (الآیت)۔ زہری نے کہا کہ یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور وہ ہی صلی
اللہ علیہ وسلم کا قصد لگانے والا نظام تھا۔

خبر فرمائیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد عورت سے ایک غلام لگانے والے نظام کا نکاح کر کے منعت و حرمت اور حسب نسب

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۵۰۵ھ، الکامع لاحکام القرآن ج ۱۹ ص ۳۳، مطبوعہ انتشارات دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، مرسل ابو داؤد، ص ۱۲، مطبوعہ ولی محمد انیسٹر کراچی۔

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲، ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان۔

۴۔ علامہ سفید محمود آلوسی متوفی ۱۲۰۵ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

کی بڑائی کے سارے بت زور دے رہے۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ
رَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَضَّلْنَا لَهُ
مَنْزِلًا (احزاب : ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دے دیں
تو کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو اس حکم پر عمل نہ کرنے
کا اختیار نہیں ہے۔ اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی
نافرمانی کرے گا وہ کھلی گمراہی میں جا پڑے گا۔

علامہ انوری لکھتے ہیں کہ حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہما، حضرت قتادہ اور حضرت ثمالہ سے روایت ہے کہ یہ آیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر چلی زادہ ہیں سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہما اور ان کے بھائی عبداللہ بن جحش کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ حضرت زینب حضور کی چچا چچی ایمہ بنت عبدالطلب کی صاحبزادی تھیں۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہما کے لیے اپنے نوکر کو وہ غلام زید بن حارثہ کے نکاح کا پیغام دیا۔
حضرت سیدہ زینب نے یہ پیغام سن کر کہا یا رسول اللہ میں اپنی قوم میں معزز ہوں، آپ کی چچا چچی کی بیٹی ہوں میں اس غلام سے
نکاح نہیں کر سکتی! اور ایک روایت میں ہے حضرت سیدہ زینب نے فرمایا میں حسب اور نسب کے لحاظ سے اس سے بہتر ہوں
ان کے بھائی عبداللہ بن جحش نے بھی یہی کہا۔ اس مرتبہ پر یہ آیت نازل ہوئی: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَلَّا يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد دونوں بھائی بہن کے سر تسلیم خم ہو گئے وہ اس نکاح
پر راضی ہو گئے۔ رضی اللہ عنہما! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک معزز آزاد عرب لڑکے کا نکاح ایک غلام سے کر دیا اور یوں کفر
کی بڑائی کے جوں کے توڑنے کی ابتداء آپ نے اپنے غلامان سے کی اسلام ہر اس نبی پر جس نے اپنی چچا چچی زادہ بن کا نکاح کیا۔
غلام سے کر کے انسانیت کا پرچم بلند کیا صرف زبان سے نہیں کہتے تھے "اے لوگو! تمہارا رب واحد ہے، تمہارا باپ
واحد ہے، کسی عرب کو غلام پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت کا سبب صرف تقویٰ ہے" آپ نے لوگوں کو انسانی مساوات کی جو تعلیم
دی تھی اس پر عمل کر کے دکھایا اور عمل کی ابتداء اپنے گھرانے سے کی تھی! امام رازی نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان
کیا ہے۔ اہم بیہقی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

غیر کفر میں نکاح کے حوالہ پر قرآن مجید کی اس آیت میں سب سے زیادہ صراحت ہے:

لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا
وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ
(بقرہ : ۲۲۱)

اور مسلمان خواتین کو مشرک کے نکاح میں نہ لیتے کہو
ایمان والوں کی خواہ وہ مشرک تھیں (جب تک کہ وہ ایمان نہ لائیں)
لحاظ سے) اچھے کہوں نہ معلوم ہوں، اور بے شک غلام
مسلمان آزاد مشرک سے بہتر ہے۔

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی ستر فی ۱۴۰ھ، روح المعانی ج ۲۲، ص ۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
۲۔ امام محمد بن عمر قرطبی رازی ستر فی ۱۰۰ھ تفسیر کبیر ج ۶، ص ۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۱۸ھ
۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی ستر فی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲، ص ۱۳۹-۱۴۰، مطبوعہ نشر المکتبۃ المطان

اسی ہیئت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتا دیا ہے کہ مسلمان آزاد لڑکیوں کا نکاح غلام مسلمانوں سے کرنا جائز ہے مگر غلام آزاد کو کفر نہیں ہوتا۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آزاد مسلمان لڑکیوں کا نکاح غلام مسلمانوں سے جائز قرار دیا ہے۔ یہاں تک ہم نے قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں غیر کفو میں نکاح کا جواز بیان کیا ہے اس کے بعد اب ہم احادیث کی روشنی میں اس مسئلہ کا حکم بیان کریں گے۔

احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن یحییٰ بن ابی کثیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے پاس ایسی عورت کے نکاح کا پیغام آئے جس کی دینداری اور الطلاق تمہیں پہلے ہوں تو اس سے نکاح کر دو خواہ وہ کھلی ہوئی شخص ہو مگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں ہیئت نہ پاؤ گے اور فساد پھیلے گا۔

عن یحییٰ بن ابی کثیر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اذا جاء کفر من ثریون امانتہ وخلقہ فانکحوا کانتا من کان فان لا تعدوا تکن قتلة فی الارض وفساد کبیرا و قال اعرفیض لہ

یہ حدیث جامع ترمذی میں امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوعاتم سے روایت کی ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو بھی قریب قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔ امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور کہا ہے: هذا حدیث صحیحہ الاستاد ولم یخرجہ۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو بھی قریب قرار دیا ہے اور کہا ہے: امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ علامہ علی مستفی نے اس حدیث کو امام نسائی، امام بیہقی، امام ابن ہدی اور امام ابن ابی حاتم مزی کے حوالوں سے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

شعبی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے مقداد اور زید کا نکاح کیا مگر اللہ کے نزدیک مرتبہ واسے ہیں وہ تمہارے نزدیک بہترین مسلمان ہیں۔

عن الشعبی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکحتم المقداد وزید انکم الیکون اشرفکم عند اللہ احسنکم اسلاماً انکم المقداد

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المستوف ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ۔

۲۔ امام ابویونس محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۷۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ السیوطی، الحاکم بیضاوی متوفی ۷۴۰ھ، المستدرک ج ۱ ص ۱۷۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، التورجہ کرمہ۔

۴۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۵۔ علی مستفی بن حاتم الدین ہندی متوفی ۳۰۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۷، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، الطبعة المستحدثة، ۱۴۰۵ھ۔

۶۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، مراسیل الوداد ص ۱۱، مطبوعہ دلی محمد انیسٹریٹس کراچی۔

ضیاعۃ ابنۃ الزبیر بن عبد المطلب وانکح
زید بن حارثۃ زینب بنت جحش وکانت
الحقدا قد احصایہ سیما ۱۰۰

حضرت مقداد کا نکاح حضرت زبیر بن عبد المطلب کی لڑکی ضیاع
سے کیا اور زبیر بن حارثہ کا نکاح زینب بنت جحش سے
کیا، مقداد دشمنوں کی قید میں رہ چکے تھے۔

حضرت مقداد بن عمرو حضرت کے رہنے والے تھے انہیں میں مختلف اہل حق میں پرورش پائی اور حجاز میں اسود بن مسود
بنوٹ نے بیٹا بنایا اسی وجہ سے مقداد بن اسود کہلاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چارادہیں ۱۰ شہداء میں سے
نکاح ایک غیر قرشی، غریب الدیار، نوجوان سے حسب و نسب اور کفر کا خیال کیے بغیر کر دیا، کیونکہ آپ کے نزدیک وہ
ایک مسلمان تھا اور اللہ کے نزدیک پسندیدہ تھا اور اپنی سگی پھر سچی زاد بہن زینب بنت جحش کا نکاح بھی سے لائے
اور سب ایک مقام کے ساتھ کر دیا اور حسب و نسب کی غفلت کے سارے اصول اور ہدایت سے بدل ڈالے!
امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا، ان امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری (ج ۲ ص ۱۲۲) میں بیان کیا ہے
امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا
بنی بیاض انکحوا ابی ہند و انکحوا
الیہ قال و کما ان حجاجا ما هذا حدیث
صحیح علی شرط مسلم ولہ یخرجہا بئ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنو بیاض
اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دو، ابو ہند بنو بیاض
کا قصہ لگانے والا امام محمد امام حاکم کہتے ہیں کہ اس روایت کو
بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث امام مسلم
کی شرط پر صحیح ہے۔

نویاضہ معزز لوگ تھے ابو ہند ان کے غلام تھے اور نصیب لگاتے تھے، انہوں نے اس رشتہ کو ناپسند کیا تو
عمر ان مجید کی یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الناس انما خلقناکم من ذکرہا فی الایۃ پھر وہ لوگ راضی ہو گئے۔
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاض کی عورت سے ابو ہند کا نکاح کر دیا اور حسب و نسب پر قحط کے سارے
جام و سہو تر ڈالے۔!

اسی حدیث کو امام ابو داؤد نے مرسل میں اور امام بیہقی نے سنن کبریٰ میں زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے نیز
علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

- ۱۔ امام عبد الرزاق بن حاتم متوفی ۲۱۱ھ، الصفحہ ۲ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۲ھ
- ۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الامام ج ۳ ص ۴۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۳۹۸ھ
- ۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۷ ص ۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۸ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الازہار الشامیہ دمشق، ۱۳۹۸ھ
- ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۴۰۸ھ، سنن کبریٰ ج ۷ ص ۱۳۷، مطبوعہ دلی محمد امین سنسکر گراچی
- ۶۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۷ ص ۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
- ۷۔ غفر علی متقی بن حاتم الدین ہندی متوفی ۵۰۷ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۸، مطبوعہ مکتبۃ الرضوان، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۸ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن الحكم بن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل بلالا الى اهل بيت من الانصار يخطب اليهم فقالوا عبد حبشي قال بلال لولا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فان اتاكم لما اتيتكم فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم امرك قال نعم قالوا قد ملكك فجعاء النبي صلى الله عليه وسلم فاشمير فادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قطع من ذهب فاعطاه اياها فقال سبق هذا الى امرأتك وقال لا صحابه اجبروا الى خيكم في وليتته .

حکم بن عیینہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ایک انصاری کے گھر بھیجا تاکہ وہ اپنے رشتہ کا پیغام دیں، ان انصاری کے گھر والوں نے کہا یہ تو حبشی غلام ہے! حضرت بلال نے کہا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارے پاس آنے کے لیے نہ کہا ہوتا تو میں کبھی نہ آتا، انھوں نے کہا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں حکم دیا ہے، حضرت بلال نے کہا انھوں نے کہا تم اس رشتہ کے مالک ہو! حضرت بلال نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا ٹکڑا آیا، آپ نے وہ حضرت بلال کو عطا فرمایا کہ یہ اپنی بیوی کے پاس سے جانا اور حضرت بلال کے دوستوں سے فرمایا تم اپنے بھائی کے دبیر کی تیاری کرو!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد غریب عورت کا ایک حبشی غلام کے ساتھ نکاح کر کے تعلیم دی سب کو حریت، حرب و نسب اور سنت و حرمت اصل چیز نہیں ہیں، اصل چیز کسی شخص کا اچھا مسلمان ہونا ہے کوئی شخص حسب و نسب اور سنت و حرمت میں کفر نہ ہو لیکن وہ اچھا مسلمان نہ ہو اس کو رشتہ سے دیا نہیں ہے، اس حدیث کو امام بیہقی سننے میں مشغول رہے اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت قيس ان ابا عبد بن عقص طلقها البتة وهو قاتل فارس اليها وكيلا بشميم فسخطته فقال والله ما لك عليا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ليس لك عليه نفقة

حضرت فاطمہ بنت قیس بیان کرتی ہیں کہ ابو عبد بن عقص نے مجھے طلاق بائن دے دی، وہ ان کا ایک وہ قاتل تھا، اس کے وکیل نے حضرت فاطمہ کے پاس کچھ جو بھیجے، وہ ناراض ہو گئیں، وکیل نے کہا قسم بخدا تمہارا ہم پرادر کوئی حق نہیں ہے۔ حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا تمہارے لیے اس پر کوئی نفقہ لازم نہیں ہے ہر گز آپ نے

۱۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، تراکب السیال ابو داؤد ص ۱۲-۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
۲۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن ابی حنبلہ، ج ۱، ص ۱۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

لأمرها أن تعتد في بيت امرئ شريك
ثم قال تلك امرأة يمشاها أصحابي
اعتدى عند ابن امرئ مكرم فأنه
رجل اعنى تضعين ثيابك فإذا
حلمت فإذا نبتى قالت فلما حللت
ذكرت له ان معاوية بن ابن سفيان
و ابنا جهم خطباني فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اما ابو
جهم فلا يضم عصاه عن عاتقه
و اما معاوية فصعلوك لا مال
له انكحى اسامة بن زيد فكرهت فو
قال انكحى اسامة فأنكحته فوجد
الله فيه خيرا و اختبطت له

انہیں حکم دیا کہ وہ ام شریک کے گھر میں عدت گزاریں،
پھر فرمایا ان کے ان توہم سے صحابہ آتے رہتے ہیں تم ان
ام مکتوم کے گھر عدت گزارو کیونکہ وہ ایک نابینا شخص ہے
تم آرام سے اپنے کپڑے رکھ سکوگی اور جب قہاری عدت
پوری ہو جائے تو بچے غریب نہ رہا۔ وہ کہتی ہیں جب میری عدت
پوری ہو گئی تو میں نے آپ کو بتایا کہ حضرت سہید بن ابی
سفيان اور حضرت ابو جهم نے مجھے نکاح کا بیٹام دیا ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو جهم تو اپنے کندھے
سے لاشی اتارتا ہی نہیں ہے، اور اسے صحابہ نزدیک نہ
آؤں گی ان کے پاس مال نہیں ہے۔ تم اسامہ بن زید سے
نکاح کرو، میں نے ان کو ناپسند کیا۔ شاید ان کے کانے
لنگ اور غلام زادہ دوسرے اور عدم کفر کی وجہ سے آپ نے
پھر فرمایا اسامہ سے نکاح کرو، میں نے ان سے نکاح کر لیا
اور اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں بہت خیر کا عذر تیں مجھ
پر فرمایا کرتی تھیں

حضرت فاطمہ بنت قیس قریش کے ایک معزز گھرانے کی تھیں جنہیں حضرت اسامہ بن زید ان کے کفو نہ تھے لیکن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نکاح کر کے یہ واضح کیا کہ غیر کفو میں بھی نکاح جائز ہے اور یہاں اوقات غیر کفر کے نکاح میں بھی
خیر ہوتا ہے۔

یہ حدیث امام ابو داؤد نے بھی روایت کی ہے۔ امام نسائی نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث
کو روایت کر کے فرمایا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ امام ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ امام مالک نے
بھی اس کو روایت کیا ہے۔ امام ابی حنیفہ نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری مشرقی ۲۷۵ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۸۴، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مشرقی ۲۶۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۱۲-۳۱۱، مطبوعہ مطبع مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۳۵۵ھ

۳۔ امام عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی مشرقی ۳۵۳ھ سنن نسائی ج ۱ ص ۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی،

۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی مشرقی ۲۵۹ھ حواشی ترمذی ص ۱۸۳-۱۸۲ مطبوعہ

۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ مشرقی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۳۴،

۶۔ امام مالک بن انس السجی مشرقی ۲۴۹ھ الوطائی ص ۵۲۶، مطبوعہ مطبع مجتہدی پاکستان لاہور

۷۔ امام ابو کبیر احمد بن حسین بن علی سجی مشرقی ۲۴۵ھ سنن کبریٰ ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنہ فتان

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان زوج بريرة كان
عبدا يقال له مغيث كان انتظرا ليه
يطوف خلفها يبكى ودموعه
تسيل على وجهه فقال النبي صلى
الله عليه وسلم لعباس يا عباس الا
تعجب من حب مغيث بريرة ومن
حضر بريرة مغيثا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لو راجعتيه
قالت يا رسول الله تافرنى فقال
انما اشفع قالت فملا
حاجة لى فيه له

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ بریرہ کے خاوند ایک غلام تھے جس کا نام مغيث تھا۔
میں ان کی طرف دیکھتا تھا کہ حضرت بریرہ کے پیچھے روتے
ہوئے پھرتے تھے اور ان کے آنسو ان کی نگاہیں پرستے
تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس سے کہا کیا
تجس اس پر تعجب نہیں ہوتا کہ مغيث کو بریرہ سے کتنی
محبت ہے اور بریرہ کو مغيث سے کتنی نفرت ہے،
پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ سے فرمایا کاش
کہ تم مغيث سے نکاح کرو حضرت بریرہ نے پرہیز کیا
رسول اللہ کیا یہ آپ کا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں میں ہوں
سفارش کر رہا ہوں! حضرت بریرہ نے کہا پھر مجھے مغيث
کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے حضرت بریرہ یہودیوں کی لڑکی تھیں اور ان کا نکاح حضرت مغيث سے ہو چکا تھا
حضرت عائشہ نے حضرت بریرہ کو یہودیوں سے خرید کر لیا اور حضرت مغيث حسب سابق غلام رہا اور اس کو
قاعدہ ہے کہ جب شادی شدہ لڑکی آزاد کر دی جائے اور اس کا خاوند غلام ہو تو اس کا نام شدہ لڑکی کو خیر متین دیا جاتا ہے
ایسا اس غلام کے نکاح میں رہنا چاہتی ہے یا نہیں۔ حضرت بریرہ کو جب یہ اختیار دیا گیا تو انھوں نے حضرت مغيث کو مسترد کر
دیا، حضرت مغيث کا حضرت بریرہ سے فراق میں جو حالت راز مرقی اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترس آیا اور آپ کے
انھیں حضرت مغيث سے نکاح کا مشورہ دیا۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حضرت بریرہ آزاد تھیں اور مغيث غلام تھے اور حضرت بریرہ کا کفر و کفر غیر کفر
نکاح ناجائز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نکاح کا مشورہ کیوں دیتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت بریرہ کو
حضرت مغيث کے ساتھ نکاح کا مشورہ دینا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ غیر کفر میں نکاح جائز اور مشروط ہے۔ اگرچہ یہ کفر
کاملاً مشورہ تھا جس کی حقیقت متنازعہ تھی کوئی تشریحی امر نہیں تھا اس لیے حضرت بریرہ نے اسے حق خیال کر استعمال کیا
اور یہ شرعاً قابل مواخذہ نہیں ہے تاہم خلاف اولیٰ ضرور ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

أما أصحابنا و تابعين من غير كفوف من زكاح كاثبوت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ عقبہ بن

عن عائشة ان ابا حذيفة بن عتبة بن

در بیعت بن عبد شمس و کان معن شہد
بدرامع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
تغنی مآلہا فانکح بنت اخیہ محمد
بنت الولید بن عقبہ بن ربیعہ و هو مولى
لامرأة من الانصار۔

ربیع بن عبد الشمس کے بیٹے ابو حذیفہ جنگ واد میں پہلی بار
نبیہ و سلم کے ہمراہ تھے۔ حضرت ابو حذیفہ نے سالم کو اپنا
برادر بنا لیا تھا۔ سالم ایک انصاری لڑکے کے غلام تھے۔
حضرت ابو حذیفہ نے سالم کے ساتھ اپنی سگی بھتیجی بنت ربیعہ
الولید بن عقبہ بن ربیعہ کا نکاح کر دیا۔

یہ نکاح بھی غیر کفر میں کیا گیا کیونکہ آزاد قرشی خاتون کا نکاح ایک غلام سے کیا گیا۔ یہ حدیث سنن نسائی میں بھی ہے۔
ابو حذیفہ سنن بیہقی میں بھی ہے۔ امام عبدالرزاق نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔
امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن سیرین قال ، قال عمر بن
الخطاب ما فی شیء من امر الجاہلیۃ
غیر مشہور ، غیر انی لست اباؤ
ای المسلمین انکحت و بائیسہن
انکحت۔

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب
فرماتے تھے کہ زمانہ جاہلیت کی صرف دو چیزیں میں سے
باقی رہی ہیں، ایک یہ کہ میں کسی مسلمان کے ساتھ بھتیجی
کووں مجھے اس میں غار نہیں۔ دوسری یہ کہ میں کسی مسلمان
عورت سے نکاح کر لوں مجھے اس میں غار نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادات اور اشراف کے ساتھ خصوصیت کی تحقیق حضرت امام ابن حجر کی

سے یہ سوال کیا گیا کہ حضرت زید بن ثابت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی اولاد بکثرت موجود ہے کیا ان کی اولاد کا بھی وہی حکم ہوگا جو
ان کے بھائیوں حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی اولاد کا ہے اور جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت
ہے کہ آپ کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب ہوتی ہے تو آپ کی فرامیوں کی اولاد آپ کی طرف کیوں منسوب نہیں ہوتی؟
علامہ ابن حجر کی اس سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ حضرت زید بن ثابت کے نسب کی اولاد کے لیے یہ حکم تو ثابت ہے کہ
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل، آپ کی امی بیت اور آپ کی خیرت ہیں لیکن اس کے باوجود ان کا نسب آپ سے ثابت
نہیں ہے کیونکہ فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص کی اولاد میں اس کی بیٹی کی اولاد بھی شامل ہوتی ہے لیکن اس کی نسل اور نسب میں
صرف بیٹے اور پوتے شامل ہوتے ہیں، اور علامہ نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب
ہے لیکن ان سے آپ کا نسب ثابت ہے اور فرامیوں کی اولاد کا آپ سے نسب ثابت نہیں ہے۔ لہذا حضرت ام کلثوم زوجہ امیر ہیں

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۶۲، مطبوعہ دار الفکر کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام عبد الرحمن بن سعید بن شیبہ نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر کراچی

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حنبل بن علی بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، سنن بکری ج ۱ ص ۱۳۷، مطبوعہ دار الفکر کراچی

۴۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۲ھ

۵۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت الطبعة الاولیٰ ۱۳۹۲ھ

سے زید اور قیہ پیدا ہوئے اور حضرت زینب اور حضرت حسن اور حضرت حسین ان چاروں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہے اور حضرت حسن اور حضرت حسین کی اولاد کا نسب اور حضرت حسن اور حضرت حسین سے ثابت ہے اور ان کے واسطے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا نسب ثابت ہے۔ بر غلاف حضرت زینب اور حضرت ام کلثوم کی اولاد کے کیونکہ ان کا نسب ان کے والدوں حضرت عمر اور حضرت عبداللہ سے ثابت ہے ان کا نسب ان کی ماں حضرت فاطمہ سے ثابت ہے نہ ان کے نانا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیونکہ شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ اولاد نسب میں اپنے باپ کے تابع ہوتی ہے نہ کہ ماں کے۔ لفظ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے اور یہ ان کی خصوصیت ہے اور حکم حضرت حسن اور حضرت حسین کی اولاد میں منحصر ہے کیونکہ حاکم نے یہ حدیث روایت کی ہے "نکاح بنی ام عصبہ انما بفسخ فاطمہ فانما و نسبها و عصبیتها" ہر ماں کے بیٹوں کا ایک عصبہ ہوتا ہے سوائے فاطمہ کے بیٹوں کے ان کا دل اور عصبہ میں ہوں نہ ہیں آپ کا نسب اور عصبیت دونوں حضرت حسین کے ساتھ خاص ہیں اور ان کی بہنوں کے ساتھ خاص نہیں ہیں۔ اسی لیے تمام متقدمین اور متأخرین کا اس پر اتفاق ہے کہ شریف (سیدہ) کا جو بیٹا غیر شریف (غیر سیدہ) سے ہو گا غیر شریف (غیر سیدہ) ہو گا رالی قولہ (افانک) میں شریف کا اطلاق عام تھا اور تمام اہل بیت کو شریف کہتے تھے خواہ وہ عباسی ہوں یا عجمی ہو۔ جب فاطمین معمر کے حاکم ہو گئے تو شریف کا لفظ صرف حضرت حسن اور حضرت حسین کی قرابت میں منحصر ہو گیا بلکہ بر غیر میں شریف کہتے ہیں، سیدہ)

یہ علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ جو شریف صرف فاطمہ زہراء کی اولاد کو حاصل ہوا ہے یعنی ان کا حضور سے نسب ثابت ہے اور ان پر نکتۂ حرام ہے اور ان سے محبت اور محکم بیان کی ضمانت ہے۔ یہ صرف حضرت فاطمہ کی اولاد کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ محققین نے تصریح کی ہے کہ اگر حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد خاص سے نسل زدہ رہتی اور حضرت زینب اور ام کلثوم کی حضرت عثمان سے نسل زدہ رہتی تو ان کو بھی وہی شریف اور سیادت حاصل ہوتی جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نسل کے لیے ثابت ہے لیکن قصار و باقی صاحبزادیوں کی نسل کا سلسلہ نہیں چل سکا۔

علامہ بیہقی روایت کرتے ہیں: **سادات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا جواز صرف اہل بیت و انصار**

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عز وجل ارسلنا ان ازوج کریمتی من عثمان و اولادہم الی فی الصغیر و الاوسط و کبیر احسان کے نزدیک قریش کے تمام قبائل ایک دوسرے کا کفر ہیں لیکن امام شافعی کے نزدیک ہاشمی اور مطہی کا کفر کوئی حد کاغیر نہیں ہے اور حضرت عثمان اموی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کا کفر نہیں تھے اس کے باوجود آپ نے بی

۱۔ علامہ ابن حجر مکی متوفی ۸۰۴ھ و الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۲-۱۴۳، مطبوعہ مطبعۃ الباب و اولادہ مصر، ۱۳۵۹ھ

۲۔ الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۲ " " " " " " " " " " " "

۳۔ مناقب اہل بیت علیہم السلام ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی، الطبعة الثانیہ، ۱۴۱۲ھ

ما جزا دیوں کا ایک بعد دیگر سے ایک آدمی فرما ان سے فقہ کیا، علامہ ابی جہم فرماتے ہیں اذ قد یقول یجوز کون لا یستلزم احق
فی الحقیقة انظر الی مصلحة اختاری۔ کہ امام شافعی فرماتے ہیں پناہ حق مطلق کر کے
غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے جبکہ وہاں کوئی اور مصیبت ہو یہ صحیح ہے کہ احناف کے نزدیک قریش کے نام کفو نہیں بلکہ شرف
کا کفو ہیں لیکن الی ذوق اور الی فہم پر مخفی نہیں کہ کفو کے معنی میں نسب میں مساوات اور شرف میں ایک دوسرے کا نظیر ہونا اور
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے تمام تر فضائل کے باوجود شرف نسب میں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم کے برکت کو انہیں دے دیں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں انہیں کا پرچم بند کرنے کے لیے اور امت کے لیے اسے تمام کرنے کی خاطر حضرت رقیہ اور
ام کلثوم کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان سے نکاح کر دیا۔ فصلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ صلوٰۃ و سلام علیہم۔

علامہ بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عمر کے فلام اسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر
بن الخطاب نے حضرت علی بن ابی طالب سے چٹکتے کوئی
بات کی، پھر حضرت علی چو پالی پر اُسے اور وہاں حضرت عباس،
حضرت عقیل اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے حضرت ام کلثوم
رضی اللہ عنہا کی ناظرین کا حضرت عمر کے ساتھ نکاح کے اسے
میں مشورہ کیا، یہ سن کر عقیل غضبناک ہو گئے اور کہا اسے علی بن ابی
جول دن گذرتے جاتے ہیں۔ تمہارا اپنے معاملات میں بے
دقتی بڑھتی جاتی ہے، اگر تم نے یہ نکاح کر دیا تو ایسا ہو گا،
ایسا ہو گا کہ عقیل اپنا کپڑا گھسیٹے چلے گئے۔ حضرت علی
نے حضرت عباس سے کہا عقیل نے خیر خواہی کی بات نہیں کی،
یہ صرف عمر کے رزق سے خوف زدہ ہے، اسے عقیل بھڑکا
عمر پر رشتہ کسی رغبت کی وجہ سے نہیں مانگ رہے، مجھے عمر
نہیں بدیہ شافی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
قیامت کے دن ہر رشتہ از دواج اور ہر نسب منقطع ہو جائے
گا مگر اس رشتہ کے جو مجھ سے قائم ہو اور اس نسب
کے جو مجھ سے قائم ہو، (یعنی حضرت عمر نے اس بشارت کے
حصول کے لیے یہ رشتہ طلب کیا تھا) انہیں انہیں کی بنا پر
نہیں) پھر حضرت عمر نے اور فرمایا افسوس عقیل، احمق اور جہال
ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

عن اسلم مولیٰ عمر قال دعا عمر بن الخطاب
علی بن ابی طالب فسارہ ثم قام علی فجاء الصفی
فوجد العباس و عقیلا و الحسنین فتأدروهم
فی تنز و یجر عمر امر کلثوم فغضب عقیل
وقال یا علی ما ترید لی الذی امر والشہور
والسمنان الا العقی فی امرک و اللہ
لئن فعلت لیکونن و لیکونن لا شیئا
عدها و مضی یجر ثوبہ فقال علی
للعباس و اللہ ما ذلک عنہ فصیحة
ولکن ذرة عمدا حرجت الی ما تری
اما و اللہ ما ذلک رغبة فیک یا عقیل
ولکن اخیرنی عمر بن الخطاب یقول
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول کل سبب و نسب منقطع یوم
القیامة الا سببی و نسبی فصنحت
عمر فقال و یجر عقیل سفیہ احمق
رواة الطبرانی و رجالہ رجال
الصحیح۔

۱۔ علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۰۰ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت میں تصحیح کی۔

۲۔ علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۰۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت میں تصحیح کی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر کفر میں رشتہ کرنے کے لیے لڑکی کے عام اور یا اور وراثہ کا راضی ہونا ضروری نہیں ہے۔ صرف ولی اقرب کی رضا مندی ضروری ہے اور یہ کہ لڑکی کا ولی اقرب راضی ہو تو سید نادہ کی نکاح غیر کفر میں ہو سکتا ہے۔ حضرت ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے! امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ثعلبة بن ابی مائل ان عمر بن الخطاب قسم مروطاً بین نساء من نساء المدينة فبقي مروط جين فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون ام كلثوم بنت علي فقال عمر امر سبط احق وام سبط من نساء الانصار ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزف لنا القرب يوم احد بله حضرت ام کلثوم کے ساتھ حضرت عمر کے نکاح کو شیرہ محشر میں نے بھی بیان کیا ہے۔ شیخ بخاری روایت کرتے ہیں:

عن زرارۃ عن ابی عبد الله عليه السلام في تزويج ام كلثوم فقال ان ذلك فوج غصينة

اس کے بعد دوسری روایت ہے:

عن هشام بن سالم عن ابی عبد الله عليه السلام قال لما خطب اليه قال له امير المؤمنين: انها صبيبة قال: فلتعني العباس فقال له مالي ابی باس؟ قال: وما ذاك فقال خطبت الي ابن اخيك فردني اما والله لا اعورن لهما مولا

ثعلبة بن ابی مائل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ کی مستورات میں چادریں تقسیم کیں، ایک قیمتی چادر بچ گئی۔ بعض ان مجلس نے کہا: اسے امیر المؤمنین یہ چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو دے دیجئے جو آپ کے نکاح میں ہیں ان کی مراد ام کلثوم بنت علی تھیں۔ حضرت عمر نے فرمایا حضرت ام سبط اس چادر کی زیادہ مستحق ہیں حضرت ام سبط ایک انصاری عاتق تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی تھی، حضرت عمر نے کہا جنگ اہم جی وہ ہمارے لیے اپنی پیٹھ پر مشکیرے لاد کر لاتی تھیں۔ حضرت ام کلثوم کے ساتھ حضرت عمر نے بھی بیان کیا ہے۔ شیخ بخاری روایت کرتے ہیں:

زارارۃ کہتے ہیں کہ ابو عبد الله عليه السلام نے حضرت ام کلثوم کے نکاح کے بارے میں کہا: ہم سے اس فرج کو چھین لیا گیا!

ہشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد الله عليه السلام نے کہا جب حضرت عمر نے حضرت علی کو نکاح کا پیغام دیا تو حضرت علی نے فرمایا وہ (ام کلثوم) انجی کم من ہے، حضرت عمر حضرت عباس سے ملے اور کہا کیا سبب ہے کیا محمد میں کوئی عیب ہے؟ حضرت عباس نے پوچھا آپ یہاں کیسے ہیں؟ حضرت عمر نے کہا میں نے تمہارے بھتیجے کو نکاح کا پیغام دیا تھا انھوں نے اس کو مسترد کر دیا، سنو! مجھ! میں زورم کو بند کر دوں گا

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۳۰۳، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۲ھ
۲۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق طبرانی متوفی ۳۲۰ھ، المعجم ص ۱۲۶، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، الطبعة الثانیة ۱۴۲۲ھ

لکم مکرمۃ الایہد متھا —
ولا یقین علیہ شہادین بآئہ
سرق ولا قطعن یحییہ فانتا
العباس ومسالہ ان یجعل الامر
الیہ فیجعل الیہ۔

تہا سے مکانات گروادوں گا۔ میں دو گرواد تمام گرووں گا،
کہ علی نے چوری کی اور اس کا دیاں ہاتھ کٹوا دو نکا حضرت
عباس، حضرت علی کے پاس گئے اور ان کو سمجھایا کہ یہ رشتہ منقطع
کر لیں، پھر حضرت علی نے حضرت ام کلثوم کا حضرت عمر سے
نکاح کر دیا۔ ۴

بعض بزرگ جو غیر کوفہ میں پیدا ہوئے ان کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں اور اس نکاح کو زنا سے تعبیر کرتے ہیں (دلیلی یہ ہے)
ان پر جب حضرت ام کلثوم کے نکاح سے سارہ نہ کیا جاتا ہے تو وہ اس واقعہ کا سرے سے انکار کر دیتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ یہ من گھڑت بات اور ہے اصل رسالت ہے، حالانکہ یہ واقعہ قرآن سے ثابت ہے۔ امارت اور تاریخ کی کتابوں
میں اس کا ذکر موجود ہے، تاریخ طبری، تاریخ ابن خلدون، تاریخ کالی، اصحاب، اسد الغابہ، استیعاب اور سیکنڈوں تصانیف
میں اس کا ذکر ہے حتیٰ کہ شیعہ محدثین اور مورخین نے بھی اس نکاح کو تسلیم کیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر ہم نے یہاں
حوالہ جات پیش نہیں کیے۔

فاطمہ بنت حسین کا پہلا نکاح ان کے چچا زاد بھائی حسن بن حسن سے ہوا ان کے انتقال کے بعد حضرت فاطمہ بنت
حسین کے بیٹے عبداللہ بن حسن نے ان کے حکم سے ان کا نکاح حضرت عثمان کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان سے
کر دیا اور یہ غیر سید سے سیدہ کے نکاح کی دوسری واضح مثال ہے، امام ابن سعد کہتے ہیں:

فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب بن
عبدالمطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی و امہا
ام اسحاق بنت طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو
بن کعب بن سعد بن تیم۔ تزوجھا ابن عبدالحسن
بن حسن بن علی بن ابی طالب فولدت لہ عبد اللہ
و ابراہیم و حسن و زینب، ثم مات عنها فخلعت
علیہا عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان
زوجھا ایماہ امہا عبد اللہ بن حسن یا مروھا
فولدت لہ القاسم و محمد و اللہ

فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب
بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی اور ان کی والدہ ام اسحاق بنت
طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم
حضرت فاطمہ بنت حسین نے اپنے چچا زاد بھائی حسن بن حسن بن علی
بن ابی طالب سے شادی کی اور ان سے چار بچے پیدا ہوئے
عبداللہ، ابراہیم، حسن و زینب پھر ان کے خاوند حسن بن حسن
فوت ہو گئے اور ان کے بعد حضرت فاطمہ بنت حسین کے
حکم سے ان کے بیٹے عبداللہ بن حسن نے ان کا نکاح عبداللہ بن
عمرو بن عثمان بن عفان سے کیا جو ان کے دو بچے حسن و قاسم
اور محمد

۱۔ ابن جوزی، تاریخ طبری، متوفی ۴۵۴ھ، الفردوس النکاحی ج ۵ ص ۲۴۹، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ، بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۸۸ھ

۲۔ شیعہ محدثین نے حضرت عمر سے ام کلثوم کے نکاح کو بزرگ سے کہہ کر بیان کیا ہے، اسی سے حضرت علی کے زمانہ میں کسی طرح احاطہ نہیں ہوا، یہی
روایت سے یہ لازم آیا کہ حضرت علی اس قدر کمزور تھے کہ ان سے حضرت عمر کی بیٹی چھین کر لے گئے، دوسری روایت سے یہ لازم آیا کہ
کئی کے ذریعے ایسی کار شدہ سے دیا کہ کسی غیرت مند آدمی سے یہ اتنی متصور نہیں ہیں، حضرت علی کا مقام ان باتوں سے بہت بلند ہے

۳۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ دار صادر، بیروت ۱۳۸۸ھ

سیدہ فاطمہ بنت حسین کا نکاح حضرت عثمان کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا۔ اس کا ذکر حافظ ابن حجر
عسقلانی نے اور شیخ ولی الدین عراقی نے بھی کیا ہے۔

حضرت حسین کی دوسری صاحبزادی سیدہ سکیر کے یکے بعد دیگرے چار نکاح ہوئے اور چاروں غیر سادات سے ہوئے ہیں۔
نکاح مصعب بن یحییٰ سے ہوا۔ ان کی شہادت کے بعد دوسرا نکاح عبداللہ بن عثمان سے ہوا۔ ان کے انتقال کے بعد تیسرا نکاح لہو بن
عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا۔ ان کی وفات کے بعد چوتھا نکاح ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف زہری سے ہوا۔ امام ابن سعد
کہتے ہیں:

سکينة بنت الحسين بن علي بن ابي طالب بن عبدالمطلب
ان کی والدہ رباب بنت امرئ القیس بن عدی بن اوس بن جابر
بن کعب بن قیس، سیدہ سکینہ سے مصعب بن الزبیر بن العوام نے
شادی کی۔ وہ ان کا ایک آپ بکرمہ تھیں، آپ سے فاطمہ نام کی لڑکی
پیدا ہوئی، مصعب کی شہادت کے بعد آپ سے عبداللہ بن عثمان
بن عبداللہ بن حکیم بن حزام نے شادی کی۔ ان سے دو لڑکے عثمان (سے کفر بن
کہتے تھے) اور حکیم اور ایک لڑکی ریحہ پیدا ہوئی۔ انکی وفات کے بعد لہو بن
عمرو بن عثمان بن عفان نے شادی کی اور ان کی وفات کے بعد
آپ نے ازغود ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف زہری سے
شادی کی۔

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی چھ بیویوں کا نکاح غیر سادات سے ہوا جس کی تفصیل یہ ہے:

شیخ ابن ترمذی کہتے ہیں:

وهو لاه ولد الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب
إلى قوله) وكان للحسن بن الحسن من البنات زينب
تقيقة عبد الله وأبراهيم والحسن تزوجها
الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمر كلشوم
شقيقتهم أيضا تزوجها ابن عمها محمد بن علي
بن الحسين فاطمة بنت الحسن بن الحسن تزوجها
معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب ثم خلف

یوحسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے جس
بن حسن کی متہ ربیبیاں تھیں۔ ایک ربیب تھیں جو سیدہ زہرا بنت
اور حسن کی بہن تھیں ان کا نکاح ولید بن عبد الملک بن مروان سے
ہوا۔ دوسری ایم کلثوم تھیں۔ ان کا نکاح ان کے چچا ثلج بھائی محمد بن
علی بن حسین سے ہوا۔ تیسری فاطمہ تھیں ان کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ
بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا۔ بعد میں اس فاطمہ کا نکاح ایوب بن
مسلمہ بن عبداللہ بن الولید بن مغیرہ سے ہوا۔ چوتھی بلکہ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۷۷۸ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۴۴۳-۴۴۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۵۶ھ
۲۔ شیخ ولی الدین تہریری متوفی ۷۴۲ھ، الکامل فی اسما الرجال مع الشکوک ص ۳۳، مطبوعہ مجمع المطابع النجفیہ
۳۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۵۶۵، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

ولا يزوجهن الا الاوليا والامهرون
عشرة در احمد رواہ ابو یعلیٰ وفيہ مبشر بن
عقیل وهو متروک

میں کیا ہائے اور ان کا نکاح صرف ان کے اولیاء کریں اور
ان کا ہر دس درہم سے کم نہ ہو، اسی حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے
روایت کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی مبشر بن عقیل
ہے اور وہ متروک ہے یعنی ضعیف۔

صاحب ہدایہ اور دیگر فقہانے انبار کفر کے سلسلے میں اسی حدیث کو ذکر کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، حافظ زکریا
نے بھی اس کے ضعف کی صراحت کی ہے۔
امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن الحارث بن عمران الجعفری عن هشام
بن عروث عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال تنخیروا
لنطفکم فانکم حواء الاکفاء وانکم حواء الیہم تابعہ
عکرمۃ ابن ابی اہیجر

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد
کے لیے رشتہ پسند کرو، خود بھی کفر میں نکاح کرو اور
کفر میں رشتہ دو، عکرمہ بن ابراہیم نے بھی اسی حدیث کو
روایت کیا ہے۔

ہر چند کہ امام نیشاپوری نے اسی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے لیکن تصحیح حدیث میں حاکم کا تساہل مشہور ہے۔ علامہ ذہبی کہتے
ہیں کہ یہ حدیث حارث سے مروی ہے اور وہ مشہور ہے اور عکرمہ نے اس کی متابعت کی ہے اور اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
یہ وہ ضعیف الاسناد و احادیث مرفوعہ ہیں جن پر کفر کے اس عظیم الشان مسئلہ کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ اعتبار کفر میں حدیث
مرد کا ایک ضعیف اثر بھی چیلن کیا جاتا ہے جس پر سیر حاصل بحث ہم نے اس کتاب کے حلیہ میں کر دی ہے۔

احادیث کفر کی فنی حیثیت | صاحب ہدایہ نے انبار کفر کے لیے جو حدیث پیش کی ہے: لا یختصم النساء الا
الاکفاء الحدیث۔ "صرف کفر میں نکاح کرو"۔ حافظ زکریا اس کی سند
پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، اس حدیث کی سند میں ایک راوی مبشر بن عبید ہے، دارقطنی نے کہا مبشر بن عبید
متروک الحدیث ہے، اس کی حدیث کا کوئی متابع نہیں ہے، امام احمد بن حنبل نے کہا کہ مبشر بن عبید کی روایات جھوٹی اور
موضوع ہوتی ہیں، ابن حبان نے کہا یہ ثقات سے موضوعات روایت کرتا ہے۔ سوائے انبار نقیب کے اس کی احادیث
کو کتاب میں لکھنا جائز نہیں ہے، نقیبی نے بھی امام احمد سے نقل کیا کہ اس کی احادیث موضوع ہیں، نقیبی نے کہا کفر کے بار
میں جو احادیث وارد ہیں ان میں سے اکثر محبت نہیں ہیں ان روایات میں سے حضرت علی کی روایت ہے۔ ثلاث لا تضرنا
وفیہ والایہ اذا وجدت کفرا۔ "تین چیزوں میں تاخیر کرنا اور اس میں یہ بھی ہے کہ غیر شاذی شہ
حدیث کا کفر مل جائے تو اس کے نکاح میں تاخیر نہ کرو" اسی حدیث کو ترمذی نے روایت کر کے کہا: رواہ احمد ۱۰۱۰

۱۔ حافظ عبد الباقی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۵۵ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت الطبعة الثانیہ ۱۴۰۲ھ

۲۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، دار النشر والتوزیع کے کمرہ

۳۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، کمرہ

اصنادہ متصلہ "میرے خیال میں یہ حدیث مستقطع ہے ہر حکم نے اس کو روایت کر کے کہا ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث صحیح ہے۔ مناسب جا یہ ہے کہ اس حدیث سے کفر کے اعتقاد پر استدلال کیا ہے، ابن جریر نے کفارة کے اعتبار پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے: فتخیروا للنطفہ وادخلوها الزکوة۔۔۔ اپنی اولاد کے لیے رشتہ کو پسند کرو اور کفر میں ان کا نکاح کرو۔ یہ حدیث جتنی اسانید سے مروی ہے وہ سب ضعیف ہیں۔

حافظ زبیدی کی اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اعتبار کفر کے سلسلہ میں صرف حضرت علی کا یہ اثر مندرج سے مروی ہے: میں پیڑوں میں تاخیر مت کرو۔۔۔ جب غیر شادی شدہ لڑکی کا کفر لیا جائے تو اس کے نکاح میں تاخیر مت کرو۔

کفر میں فقہاء حنبلیہ کی رائے | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ صحت نکاح کے لیے کفر کی شرط میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ کفر صحت نکاح کے لیے شرط

ہے، اگر کوئی غلام، عرب عورت سے نکاح کرے تو یہ نکاح فسخ کر دیا جائے گا، یہ سفیان کا قول ہے، امام احمد نے کہا جو شخص شرابی ہو وہ عورت کا کفر نہیں ہے، احمد بن کے درمیان تفریق کر دی جائیگی اسی طرح اگر غلام نکاح کرے تو اس کی بھی تفریق کر دی جائے گی، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، صاحب شرف عورتوں کا نکاح غیر کفر میں کرنے سے منع کروں گا۔

امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ نکاح میں کفر شرط نہیں ہے اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، عقیل بن کثیر، حماد بن ابی سلمہ، ابن میر بن، ابن عمر، امام مالک، امام شافعی اور اصحاب الائمہ امام ابو حنیفہ کا یہی نظریہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان اکرمکم عند اللہ اتقوا کفر و مجرات ۱۳۱، تم میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو سعید بن خدیج نے سالم کو بٹایا اور ان سے اپنی بیٹی ہند بنت اویہ کا نکاح کر دیا، ان کا سالم انصار کی ایک عورت کے غلام تھے، اور امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند بنت قیس کا نکاح اسامہ سے کر دیا، ان کو فاطمہ قریشیہ تھیں اور اسامہ غلام (اوسے) تھے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ کے باپ زید بن حارثہ کا نکاح اپنی چھوٹی زاد بہن زینب بنت جحش سے کر دیا، ان کو زید بن حارثہ غلام تھے اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے کہا میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے شادی کرنا خواہ وہ مرد سے رنگ کا ردی ہو یا کاسے رنگ کا جھنڈی اور اس لیے کہ کفر سے عورت اور اس کے اولیاء کا حق ختم نہیں ہوتا، میں نے نکاح میں کفر کی شرط نہیں جوہا کہ نکاح میں کفر کوئی شرط نہیں ہے اس کے بعد علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح میں کفارت شرط نہیں ہے عورت اور اس کے تمام اولیاء راضی ہو جائیں تو نکاح صحیح ہے اور اگر بعض اولیاء راضی نہ ہوں تو کیا نکاح باطل ہو جائے گا یا نکاح صحیح ہوگا؟

۱۔ حافظ ابو محمد عبد الشریف یوسف حنفی زبیدی متوفی ۷۲۷ھ، تصنیف التریخ ج ۳ ص ۱۹۰-۱۹۱، خلاصہ، مطبوعہ مجلس علم و سنت، ۱۳۵۰ھ۔
۲۔ یہ اثر مصنف عبد الرزاق ج ۶ ص ۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۱۵ اور سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۳۰ میں ہے، لیکن چونکہ یہ اثر حضرت عمر کے مسلک اور ان سے مروی دوسرے آثار کے خلاف ہے اس لیے ہم نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ سیدی غفران

اس مسئلہ میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں اور امام شافعی کے بھی دو قول ہیں۔

امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ یہ نکاح باطل ہے کیونکہ کفارة تمام اولیاء کا حق ہے اور عقد کرنے والا اس کی ضمانت کے بغیر تصرف کر رہا ہے اس لیے صحیح نہیں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے کیونکہ جب ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہرافر کیا کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح غیر کفر میں کر دیا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار دیا اور نکاح کو باطل نہیں کیا۔ اس روایت کی بناء پر جو راضی ہو وہ فسخ کر سکتا ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کا یہی قول ہے (علامہ ابن قدامہ کا یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالظن کی روشنی کو اختیار دیا ہے اور اگر اس کی طبع نہیں ہے کیونکہ اس کی مرضی کے بغیر اگر کفر میں بھی نکاح کر دیا جائے تو اس کی فسخ کا اختیار ہے اس لیے اس حدیث کا علامہ ابن قدامہ کے نظریہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا امام شافعی اور امام مالک کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ جب عورت اور اس کے بعض اولیاء راضی ہو جائیں تو باقی اولیاء کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے۔

اسی کے بعد علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اولیاء میں سے ہر ایک کی رضا مندی ضروری ہے، اگر وہ ایک شخص کا باپ نے غیر کفر میں نکاح کر دیا اور بھائی اس پر راضی نہیں ہیں تو وہ نکاح فسخ کر سکتے ہیں اور امام مالک و امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جب اول اقرب نے نکاح کر دیا تو دوسرے اولیاء کے لیے فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ اقرب کا اولیاء کا اولیاء نہیں ہو سکتا۔ اسی کے بعد یہ ہے کہ امام احمد کا معنی یہ قول یہ ہے کہ عورت اور اس کے تمام اولیاء راضی ہوں تو غیر کفر میں نکاح صحیح ہے۔ باقی فسخ ہے اور اگر بعض اولیاء راضی نہ ہوں تو عقد صحیح ہے لیکن وہ نکاح فسخ کر سکتے ہیں نیز علامہ ابن قدامہ نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ جن اولیاء کا اختلاف ہو وہ بوقت عقد اختلاف کا اظہار کر دیں اگر بعد میں اختلاف کا اظہار کیا تو نکاح باطل نہیں ہوگا۔

کفر میں مالک کی رائے | حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے حضرت اسامہ سے نکاح کی تصریح میں علامہ دارقطنی مالکی، قاضی باجی مالکی کے حوالے سے کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غیر کفر میں نکاح جائز ہے کیونکہ حضرت فاطمہ بنت قیس قریشیہ تھیں اور حضرت اسامہ غلام تھے۔

قاضی ابوالولید باجی مالکی نے بھی اس حدیث کے تحت یہی تقریر کی ہے۔ علامہ دشتستانی مالکی نے مسئلہ کفارة پر طویل بحث کی ہے وہ کہتے ہیں: کفارة صفات مستبرہ میں شمار کی جاتی ہے۔ بات یہ کہ کفارة کا کس چیز میں اعتبار ہوتا ہے تو امام مالک نے فرمایا کفارة کا اعتبار دین میں ہوتا ہے اور تمام مسلمان ایک دوسرے کے کفر میں، حتیٰ کہ غلام قریشی کا کفر ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور صحابہ و تابعین کی ایک جماعت سے اسی طرح مروی ہے۔

۱۔ علامہ ابوالولید عبد اللہ بن احمد بن قدامہ مغربی متوفی ۹۶۰ھ، المستدرج ج ۲ ص ۲۷-۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ محمد عبدالباقی زبیر قاضی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح الموطا ج ۳ ص ۶۵، مطبوعہ مطبعہ نعیمیہ مصر۔

۳۔ قاضی ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی احمدی متوفی ۴۹۹ھ، المنتقى ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ مطبعة السعديہ مصر ۱۳۳۲ھ۔

۴۔ علامہ ابوالولید دشتستانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المستدرج ج ۴ ص ۹۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

امام محمد بن سید الترمذی مالک، امام عبد الرحمن بن قاسم مالکی سے دریافت کرتے ہیں:

(قلت) ارایت ان كانت ثیباً فخطب
 الخطاب اليها ففسها فابي ذالدها او وليها
 ان يزوجهما فرفضت ذلك الى السلطان وهو
 دونها في الحسب والشرف الا انه كفوا
 في الدين فرضيت به وابي الولي (قال)
 يزوجهما السلطان ولا يشتر الى قول
 الاب والولي اذ ارضيت به و كان
 كفوا في دينه قال وهذا قول مالك
 (قلت) ارایت ان كان كفوا في الدين
 ولم يكن كفوا في المال فرضيت به
 و ابي الولي ان يرضى ايزوجهما من السلطان
 امر لا قال لم اسمع منه في ذلك شيئا
 الا في سألت مالكا عن نكاح النوا في
 العرب فقال لا بأس بذلك الا ترى الى ما
 في كتاب الله تبارك وتعالى يا ايها الناس
 انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم
 شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم
 عند الله اتقاكم (قلت) ارایت ان
 رضيت بعبد وهي امرأة من العرب
 و ابي الاب أو الولي ان يزوجهما وهي
 ثیب ايزوجهما منه السلطان امر لا قال
 لم اسمع من ذلك في الاما اخبارك
 قال ولقد قيل لمالك ان بعض هؤلاء
 القوم فرقوا بين عريبة و مولى
 فاعظم ذلك اعظا ما شديدا و قال
 اهل الاسلام كلهم بعضهم لبعض اصدقاء
 لقول الله في التنزيل يا ايها الناس انا
 خلقناكم من ذكر وانثى و

میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر بیوہ عورت کو کوئی شخص
 نکاح کا پیغام دے، اور اس کا والد یا ولی اس شخص سے
 نکاح کرنے سے انکار کرے، اور وہ یہ مقدمہ قاضی کے
 پاس لے جائے اور پیغام میں سے والا حسب اور شرف میں
 ہر چند کہ رشتہ کے کم ہر لیکن دین میں اس کا کفو ہو اور رشتہ
 اس سے نکاح پر راضی ہو اور ولی راضی نہ ہو؟ امام ابن قاسم
 نے جواب دیا کہ قاضی اسی شخص سے نکاح کر دے اور رشتہ
 کی رضامندی کے بعد باپ اور ولی کے قول کی طرف نہ
 دیکھے، وہ دین میں اس کا کفو ہے، امام ابن قاسم نے کہا،
 امام مالک کا یہی قول ہے۔ میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر وہ
 دین میں اس کا کفو ہو اور مالی میں اس کا کفو نہ ہو، رشتہ
 کے ساتھ نکاح پر راضی ہو اور اس کا ولی راضی نہ ہو ایسی
 عورت میں قاضی اس عورت کا اس شخص سے نکاح کرے
 یا نہیں؟ امام ابن قاسم نے کہا میں نے امام مالک سے یہ سئل
 نہیں سنا لیکن ان سے یہ سنا کہ غلام کا عرب عورت سے
 نکاح جائز ہے، امام مالک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور
 ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہاری شناخت کے لیے
 تمہیں گروہوں اور قبائل میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ
 مستقی ہے، میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر ایک عرب بویہ
 کسی غلام سے نکاح پر راضی ہو اور اس کا باپ یا ولی راضی
 نہ ہو وہ ان خالیکہ وہ عورت بیوہ ہو کیا قاضی اس کا نکاح
 کر سکتا ہے؟ امام ابن قاسم نے کہا اس کا بھی وہی جواب آ
 یعنی کر سکتا ہے، امام مالک نے کہا کیا بعض لوگ غلاموں اور
 عربوں میں فرق کرتے ہیں تو امام مالک نے اسے بہت بھاری بھولا
 فرمایا اہل اسلام ایک دوسرے کے کفو ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے
 فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت

جعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان اكرمكم عند الله اتقاكم۔ ۱۰

کے پیدا کیا ہے اور شناخت کے لیے قبائل اور گروہوں
میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے
زیادہ محترم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔

امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی یا سلطان یا قاضی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو یہ
نکاح جائز ہے۔ دراصل امام مالک مسلمانوں کے درمیان کفو کے لحاظ سے تفریق کے قائل ہی نہیں ہیں و نعم با قال!
امام شافعی مسئلہ کفو پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے

وان كان الولي اقرب ممن دونه
فرد غير كفاء باذنتها فليس لمن يتي
من الاولياء الذي هو اولى منهم ردة لانه
لا ولاية لهم معه قال وليس فكأن غير
الكفاء محرما فارده بكل حال انما هو نقص على
المزوجة والولاة فاذا رضيت المزدوجة
ومن له الامر معاً بالنقص له
ارده۔ ۱۱

جب ولی اقرب لڑکی کی اجازت سے غیر کفو میں
نکاح کر دے تو باقی اولیاء کو اس نکاح کے مسترد کرانے
کا حق نہیں ہے، جن کی بہ نسبت یہ ولی اقرب ہے کیونکہ
اس کے مقابلہ میں ان کی ولایت نہیں ہے۔ امام شافعی
نے کہا کہ غیر کفو میں نکاح حرام نہیں ہوتا، جو مطلقاً روک دیا
جائے، غیر کفو کی وجہ سے لڑکی اور اس کے اولیاء پر
نقص ہے اور جب وہ اس نقص کو برواشت کرتے
پر سوار ہیں تو میں اس نکاح کو روک نہیں کہوں گا۔

امام عبد الرزاق شمرانی شافعی فرماتے ہیں:

ومن ذلك قول الاثمة الثلاثة انه اذا
اتفق الاولياء والمرأة على نكاح غير كفاء
صحيح قول احمد انه لا يصح۔ ۱۲

اثم ثلاثہ کا قول یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کے
اولیاء و راضی ہوں تو غیر کفو میں نکاح صحیح ہے اور امام
احمد کے قول میں صحیح نہیں ہے۔

امام شمرانی نے امام احمد کا مذہب پر نقل نہیں کیا، امام احمد کے اسی مسئلہ میں رد قول میں احمد صحیح قول یہ ہے کہ جب
لڑکی اور اس کے تمام اولیاء غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے جیسا کہ ہم مخنی ابن قدامہ کے حوالے سے نقل کر
چکے ہیں۔

علامہ شمس الدین عسکری فرماتے ہیں:

کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے

(قال) واذا تزوجت المرأة غير كفاء

امام محمد فرماتے ہیں کہ جب عورت غیر کفو میں شادی

۱۔ امام حنبل بن سید ترمذی متول ۲۵۶ھ، المدونۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۱۴۵-۱۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ

۲۔ امام محمد بن ابی سعید شافعی متول ۲۴۱ھ، کتاب الام ج ۵ ص ۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

۳۔ علامہ عبد الرزاق شمرانی متول ۲۹۳ھ، المیزان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی، مصر، الطبعة الاولیٰ ۱۳۵۶ھ

فرضی بحد لا ولیاء جاز ذلك ولا يكون لمن
هو مثله في الولایة ان بعد من ان ينقضه الا ان
تكون اقرب منه فحينئذ له العطالة
بالتفريق له

کرتے اور اس کے اولیاء میں سے کوئی ایک راضی ہو کر نکاح
بنا کر ہے اور اس بیوی یا اس سے دوسرے کا ولی اس نکاح کو
مسترد کرانے کا پکاؤ نہیں ہے، البتہ اگر اس سے دیرینہ قریب
ولی اطفال کرے تو وہ تعزین کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

قاضی غامی میں بھی بیعت نہیں کھائی ہے، چاہے فتح القدر اور کفایہ میں بھی اسی کی تائید ہے۔
قادیانی بڑا زہرہ میں ہے کہ عالم، عربی، قرشی اور غلامی کا کفر ہے، اسی طرح خلاصۃ الفقہاء میں زہرہ کے حوالے
کے ہیں۔

علامہ داؤد انندی حنفی لکھتے ہیں:

ولو تزوجت المرأة غیر کفو قللولی ان
یضوق لانی قولی ان ان یضی احد الاولیاء فلیس
لخیرة الاعتراض له

اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اس کے ولی
کو تعزین کرانے کا حق ہے، اور اگر اولیاء میں سے ایک
بھی راضی ہو جائے تو دوسرے کو اعتراض کا حق نہیں ہے

اس کی شرح درالمنقی میں بھی اسی طرح لکھا ہے:
علامہ زلیحی حنفی لکھتے ہیں:

من نکحت غیر کفو فرق الولی لسا ذکرنا
والتکاح ینعقد حیثما فی ظاہر الروایة والی قول
ووضاء یضی الاولیاء کوضاء کلہم حتی لا
یتعرض احد منهم بعد ذلك الا اذا کان
اقرب منه - شہ

جو عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو ولی اس کی قرینہ
کر سکتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح صحیح
اور اگر بیعت ولی راضی ہو جائے قرینہ کی رضا کے برابر
ہے، البتہ کہ ولی اقرب راضی نہ ہو۔

علامہ علاؤ الدین صکلی نے جو لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ ولی اور اولیاء کی مرضی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے

- ۱۔ غنی الامام عبد بن احمد شری حنفی متوفی ۴۸۳ھ، البیرونی ج ۵ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۵ھ
- ۲۔ علامہ حسن بن منصور اور زہرہ بن متوفی ۲۹۵ھ، قادیانی تاجی تاج علی حاشی البیرونی ج ۵ ص ۳۵، مطبوعہ دار الفکر مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر بن فضال متوفی ۵۹۳ھ، جامع حاشی فتح القدر ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ رضویہ کراچی۔
- ۴۔ علامہ کنال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ
- ۵۔ علامہ صلال الدین خوارزمی حنفی، کفایہ علی حاشی فتح القدر ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ
- ۶۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن ہزائہ کرمہ بن متوفی ۸۴۰ھ، قادیانی بڑا زہرہ علی حاشی البیرونی ج ۲ ص ۱۱۴، مطبوعہ جلال مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۷۔ شیخ ظاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی، خلاصۃ الفقہاء ج ۲ ص ۱۱۳، مطبوعہ امجد اکبر جی لاہور، ۱۳۹۵ھ
- ۸۔ علامہ داؤد انندی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، مجمع الانہر شرح حنفی الانہر ج ۱ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۹۔ شرح درالمنقی علی حاشی مجمع الانہر ج ۱ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۰۔ علامہ عثمان بن علی زلیحی متوفی ۵۴۳ھ، تبیین الحقائق ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ اندازیہ بنگالہ

اور اگر اولیاء راجحی نہ ہوں تو ان کو نیک کا اختیار ہے۔ عاسکین نے بھی اسی طرح لکھا ہے یہ عالم گیر نہیں ہے۔

ثم المرأة اذا زوجت من غير كفء
صح النكاح في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة
رحمته تعالى وهو قول أبي يوسف رحمته تعالى
وقول محمد رحمته الله تعالى أيضا (إلى قوله) ولكن للأولياء حق الاعتراض
ببعض عورت از خود غیر کفو میں نکاح کہتے ہیں
الروایۃ کے مطابق نکاح صحیح ہے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف
اور امام محمد کا آخری قول یہی ہے البتہ اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہے۔

نوادری روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق

بعض متاخرین بزرگوں نے نوادری کی ایک روایت کی بنا پر یہ کہ نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق

پھر ظاہر روایت میں یہ ہے کہ کفو اور غیر کفو میں کوئی فرق نہیں ہے، لیکن دلی کو نکاح غیر کفو میں اعتراض کا حق ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز نہیں ہے۔

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفاءة وغير الكفاءة ولكن للولي الاعتراض في غير الكفاءة وعن أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله أنه لا يجوز في غير الكفاءة

اور علامہ شامی نے لکھا ہے:

وتعتبر الكفاءة للزوم النكاح أي على ظاهر الرواية ولصحة على رواية الحسن المختارة للفتوى

ہر چند کہ ظاہر الروایت میں صحت نکاح کے لیے کفو کا اعتبار نہیں ہے، لیکن نوادری کی روایت جو حسن بن زیاد سے مروی ہے اس میں صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط ہے۔ علامہ شامی نے اسی روایت کو فتویٰ کے لیے اختیار کیا ہے۔ علامہ شامی اور بعض دوسرے مشائخ کا ظاہر الروایت کے مقابلہ میں نوادری کی روایت پر فتویٰ دنیا اصول کے خلاف ہے اور صحیح نہیں ہے۔ خود علامہ شامی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ علاؤ الدین الحنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المنثور ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ مطبعۃ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ حسین الدین الحنفی المعروف فخر عاسکین، شرح الکفر ج ۲ ص ۲۳۸، مطبوعہ مطبعۃ حیدرآباد مصر ۱۲۶۰ھ

۳۔ علامہ امام الدین متوفی ۱۱۵۴ھ، عالم گیر ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ مطبعۃ امیر کبریٰ برلاق مصر ۱۳۱۰ھ

۴۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی کبر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، البہار مع فتح النظر ج ۲ ص ۱۲۰-۱۱۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ مصر ۱۳۰۰ھ

۵۔ سیاحین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ مطبعۃ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى الاحوط ان
يجعل العقد موقفا على اجازة الولي الا ان
الزوج اذا لم يكن كفاه يصح فسخه الولي وان كان
كفاه لا يصح فسخه
علامہ علائی حنفی لکھتے ہیں:

(و یفتی) فی غیر الکفای (بعدہ) جواز (اصلاً)
وهو المختار للفتوی لفساد الزمان

ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ زیادہ احتیاط اس میں ہے
کہ عقد کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے البتہ اگر زوج کفو
نہیں ہے تو ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتا ہے اور اگر کفو ہے
تو اس کا فسخ کرنا صحیح نہیں ہے۔

غیر کفو میں نکاح پر مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ دیا جاتا
ہے اور اس کے شراب حالات کی وجہ سے یہی قول فتویٰ
میں مختار ہے۔

بعض بزرگ و مختار کی اس عبارت کو پیش کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح مطلقاً باطل ہے خواہ ولی راضی
ہو یا ناراض، لیکن اس قول کی تشریح میں جو علامہ شامی نے لکھا اس کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

هذا رواية الحسن عن ابي حنيفة وهذا
اذا كان لها ولي لم يرض به قبل العقد
فلا يفيد الرضا، بعد ذلك بقرينة ما اذا لم
يكن لها ولي فهو صحيح نافذ مطلقاً اتفاقاً
لان وجه عدم الصحة على هذه الرواية
دفع الضرر عن الاولياء اما هي فقد
رضيت باسقاط حقها فصح

یہ قول حسن بن زیاد سے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا
ہے اور اس صورت پر محمول ہے جب اس صورت کا ولی
ہو اور وہ اس نکاح پر عقد سے پہلے راضی نہ ہو تو بعد ہی
اس کی رضا غیر مستحب ہوگی، ورنہ لیکن جب عورت کا کوئی ولی نہ
ہو تو یہ نکاح بالائتلاف صحیح اور نافذ العمل ہے۔ کیونکہ اس مقام
کی بناء پر نکاح کے صحیح نہ ہونے کی وجہ اس کے ولی سے منکر
کو دفع کرنا ہے، لیکن جب وہ عورت خود اپنا حق ساقط کر
کے غیر کفو میں نکاح کرنے پر راضی ہے تو نکاح صحیح ہوگا
(فتح القدیر)۔

صاحب البحر اور علامہ شامی کی دشمنیت سے یہ واضح ہو گیا کہ ظاہر الروایۃ ہوتا حسن بن زیاد کی مفتی پر روایت کہ نکاح اس
بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب بڑی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو تو وہ نکاح صحیح ہے، البتہ یہی قرینہ تھا اس نے
ظاہر الروایۃ اور حسن بن زیاد کی روایت سے قطع نظر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ تحقیق احناف نے کفو کو تسلیم نہیں کیا
وہ کہتے ہیں کہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا کفو ہے اور ہر مسلمان دوسرے مسلمان سے شادی کر سکتا ہے۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

علامہ حسن بن منصور اور جندی متوفی ۴۹۵ھ، فتاویٰ قاضی غیاثی حاشی علی حاشی البندی ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ مطبعہ امیرک لہلاق مصر ۱۳۱۰ھ

علامہ علائی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، در المختار علی حاشی البندی ج ۲ ص ۳۱۹، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

و فی حاشیۃ الدر للعلامة فوجان الامام
ابا الحسن النکری والامام ابا بکر جصاص
و هما من کبار علماء العراق ومن تعجبا
من مشائخ العراق لحدیثہما والکفاۃ ولو
لحدیثہما منہم ہذا الروایۃ عن ابی حنیفہ
لما اختلفا و ہما

علامہ فوج نے حاشیہ در میں لکھا ہے کہ امام ابو الحسن
الکلی اور امام ابو بکر جصاص یہ دونوں عراق کے بہت بڑے
عالم تھے اور جو مشائخ عراق ان کے تابع ہیں ان سب نے
کہا ہے کہ نکاح میں کفو کا اعتبار نہیں ہے اور اگر ان کو
کے نزدیک امام ابو حنیفہ کا ایسا قول نہ ہوتا تو وہ اس قول
کو اختیار نہ کرتے۔

خیال رہے کہ امام ابو الحسن الکلی مجتہد فی المسائل ہیں اور فقہاء کے دوسرے طبقہ سے ہیں اور ابو بکر جصاص رازی تھا
تخریج اور فقہاء کے چوتھے طبقہ سے ہیں لہ
امام شامی کی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کفو کے غیر مستبر ہونے میں امام ابو حنیفہ کا بھی قول مرید ہے اور مجتہدین
قیاس ہے کیونکہ انہوں نے اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی طہارت اور حرمت کا مدار کفو پر نہیں رکھا۔ فقہ شامی
نے امام کفری اور امام جصاص کے اس قول کا ذکر کیا ہے کہ نکاح میں کفو مستبر نہیں ہے۔ اس کو علامہ طحطاوی، علامہ عینی اور علامہ
خوارزمی نے بھی بیان کیا ہے۔

علامہ کاسانی کا بھی جہور فقہاء حنفیہ کی طرح یہی مسلک ہے کہ غیر کفو میں لزوم نکاح کے لیے دل کی اہانت شرط ہے اس
کے باوجود انہوں نے امام ابو الحسن کفری کا تقریب بہت فراخ والی سے بیان کیا ہے کہ ہے۔
جہور علامہ نے کفو کو نکاح کے لزوم کے لیے شرط قرار دیا ہے اور امام کفری حنفی نے کہا ہے کہ کفو نکاح کے لیے اہانت
شرط نہیں ہے، امام مالک، سفیان ثوری اور حسن بھری کا بھی یہی قول ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو یوسف نے بیانیہ
کو نکاح کا پیغام دیا انہوں نے نکاح سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو یوسف سے نکاح کرنا، اگر تم نے
ایسا نہ کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد ہوگا، اور روایت ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے انصار کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام
دیا، انہوں نے حضرت بلال کو شتر دیتے سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا ان سے ہرگز
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو حکم دیتے ہیں کہ میرے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کرو، مالا کہ حضرت بلال غیر کفو تھے، اگر نکاح
میں کفو شرط نہ ہوتا تو آپ حضرت بلال کو غیر کفو میں نکاح کا حکم نہ دیتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کسی عورت
کو بھی پر فضیلت حاصل نہیں ہے، سوائے پرہیزگاری کے، اور یہ اسی پر بھی صریح ہے کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے۔
اور اگر کفو شرط ہوتی تو اس کا سب سے زیادہ اختیار تقاضا میں کیا جاتا کیونکہ حنفی امتیاط تقاضا کے باب میں ہر حق ہے اور

۱۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی مرقاۃ ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷ مطبوعہ مطبعۃ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ رد المحتار ج ۱ ص ۴۲-۴۱

۳۔ دار سیاحہ لطائفی مرقاۃ ۱۲۳۱ھ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار ج ۲ ص ۳۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ

۴۔ علامہ معین الدین العروسی ملا مسکین، شرح الکفر ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ جمعیۃ المدارس مصر ۱۲۸۷ھ

۵۔ علامہ ہلال الدین خوارزمی، کفایہ مع فیح القدر ج ۲ ص ۱۸۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ مکہ

کسی باب میں نہیں ہوتی اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ شخص کو ادنیٰ شخص کے بدلہ میں قتل کر دیا جاتا ہے (در اصل اسلام میں سزا قتل کے درمیان ادنیٰ اور اعلیٰ کا کوئی تضاد نہیں ہے آپ نے فرمایا سب مسلمان برابر ہیں۔ سید بنی) علامہ بدر الدین یعنی حنفی مسئلہ کفارات پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ علماء کا کفارات میں اختلاف ہے۔ یہ سب نے کہا کہ کفارات دین میں اتفاق کر سکتے ہیں خواہ نسب میں اختلاف اور باجم تفاضل ہو۔ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عرب اپنے ابا کے نسب پر جو فخر کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس کو مٹا دیا ہے اور مشرک دین کو مٹا دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ "تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے" اور ابن بطال نے فرمایا: علماء کا کفارات میں اختلاف ہے، امام مالک نے عرب دین میں کفارات کا اقرار کیا ہے اور کہا ہے کہ تمام مسلمان ایک دوسرے کے کفار ہیں اس لیے ایک غلام کا قرشبہ سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، ابن سیرین کا بھی یہی نظریہ ہے اور ان کی دلیل یہ ہے: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ حدیث مسلم کی حدیث سے استدلال کیا ہے اسلام آ کر اللہ تعالیٰ نے اس پر حضرت ابو ذر غفیری نے اپنی بیعتی ہر وقت دیدہ سے ان کا نکاح کر دیا جو قرشی تھیں۔ سیدنا حفصہ اور آپ نے فرمایا: عیدک بذات الدین۔ "نکاح میں ورنہ اس سے رشتہ کر دو" اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمان فارسی کو رشتہ دینے کا عزم کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے نہ رشتہ اور نہ نکاح کرو، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس اتقوا اللہ من انکحوا منکم ما ہو علیکم حرام۔ "اے لوگو! تم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے" یہ حدیث ابو ذر اور ثور بن زید میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم کو ایسے رنگ نکاح کا پہنچام دیا جن کا دین اور اخلاق نہیں پسند ہو تو ان کے ساتھ نکاح کر دو" اس کے بعد علامہ یعنی نے ان احادیث کو ذکر کیا ہے جو کفر کی شرط میں جہنم کی جاتی ہیں اور ان کی سند پر بحث کی ہے بعض کو منقطع، بعض کو منکر اور بعض کو موقوف قرار دیا ہے۔ آخر میں لکھا ہے کہ کفارات کے اقرار میں جو احادیث چلیں گی جاتی ہیں ان میں سے اکثر حجت نہیں ہیں۔ ث

مسئلہ کفارات میں مصنف کا موقف | کفارات کے مسئلہ میں ہم نے بہت طویل بحث کی ہے اور قرآن مجید احادیث، آثار اور مذاہب اربعہ کے فقہاء کے اقوال کو تفصیلاً بیان کیا ہے، قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نکاح میں کفر کو اسلام اقرار نہیں ہے۔ حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، سفیان ثوری، ابن سیرین، امام مالک اور فقہاء احناف میں سے امام ابو الحسن کرخی، امام ابو بکر جصاصی اور مشائخ عراق کا یہی شک ہے اور جرجی حق اور جواب ہے، امام شافعی، جہور فقہاء احناف اور امام احمد کا حکم قرآن یہ ہے کہ غیر کفر میں نکاح کے لزوم کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بعض ضعیف الاسناد احادیث اور آثار سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے اور چونکہ یہ کہتے ہیں کہ لڑکی اور ولی کی رضا کے باوجود سادات کا نکاح غیر سادات سے حرام

۱۔ علامہ علاؤ الدین ابو بکر بن معوذ کا سامانی حنفی متوفی ۵۸۵ھ، جرائع الصنائع ج ۲ ص ۳۱۰، مطبوعہ ایچ ایم سید گیلانی کراچی، ۱۴۰۰ھ
۲۔ علامہ بدر الدین یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حجة القاری ج ۲ ص ۸۷، ۸۸ (مختصراً) مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۳۲ھ

صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچھا: کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا کنواری سے شادی کی ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا: بیوہ سے! آپ نے فرمایا تم کنواری لڑکیوں اور ان کی دل رباؤں سے کیونکر غافل رہتے ہو؟ روایتی شہد کہتے ہیں میں نے یہ حدیث عمرو بن دینار کے سامنے بیان کی تو انہوں نے کہا: اس سے مجھے حضرت عابر سے یہ روایت سنی ہے، آپ نے فرمایا: حاتم نے کسی ایسی لڑکی سے شادی کیوں نہ کی جو تم سے کھینچی اور تم اس سے کھیتے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ (حضرت جابر کے والد) فوت ہو گئے اور فریاد سات بیٹیاں چھوڑ گئے (راوی کو شک ہے) میں نے ایک بیوہ فوت سے نکاح کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پرچھا: اے جابر! کیا تم نے نکاح کر لیا ہے؟ میں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا: بلکہ بیوہ سے نکاح کیا ہے، آپ نے فرمایا: تم نے کسی کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہ کیا؟ تم اس سے کھیتے و تم سے کھینچی یا تم اس سے غفلت میں کرتے ہو؟ میں نے عرض کر لی میں نے آپ سے عرض کیا: حضرت عبداللہ فریاد ہو گئے تھے اور انہوں نے فریاد سات بیٹیاں چھوڑی تھیں اور میں نے اسی بات کو ناپسند کیا کہ میں ان لڑکیوں کے سامنے ان کی ہم عمر لڑکی کو بیاہ کرے؟ انہوں نے کہا: بلکہ میں نے یہ چاہا کہ میں نکاح کر کے ایسی عورت لاؤں جو ان کی نگہداشت اور خبر گیری کرے! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں برکت دے! یا میرے لیے کوئی اور کلمہ غیر فرمایا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَزَوَّجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَيْكُرًا أَمْ شَيْبًا قُلْتُ شَيْبًا قَالَ فَأَيْنَ أَمْتُ مِنْ الْعَدَاذِ وَلِمَايَهَا قَالَ شُعْبَةً فَذَكَرْتُهُ لِعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ فَقَالَ قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاقْتَضَا قَالَ فَهَلَا جَابِرُ بِهِ تَلَا عَلَيْكَ

۳۵۳۳۔ حَكَّ شَاكَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ الرَّبِيعِ الرَّمَدَانِيُّ قَالَ يَحْيَى أَمَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ وَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ قَالَ تِسْعَ قَتَزَ وَجَتِ امْرَأَةً شَيْبًا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَابِرُ تَزَوَّجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَيْكُرًا أَمْ شَيْبًا قُلْتُ شَيْبًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَهَلَا جَابِرُ بِهِ تَلَا عَلَيْكَ أَوْ قَالَ تَضَاجَعُهَا وَتَضَاجَعُ قَالَ قُلْتُ لَكَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ فَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ تِسْعَ وَارِثٍ كَرِهْتَ أَنْ أَيْتِهِنَّ أَوْ أَجِيهِنَّ بِمَتْلِهِنَّ مَا حَبَبْتُ أَنْ أَجْعَلَ بِأَمْرًا يَنْقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتُضْلِحُهُنَّ قَالَ فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْ قَالَ لِي خَيْرًا وَفِي رِوَايَاتِ ابْنِ الرَّبِيعِ تَلَا عَلَيْهَا وَتَلَا عَلَيْكَ وَتَضَاجَعُهَا وَتَضَاجَعُكَ

۳۵۳۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
أَنَا سَفِيَانُ عَنْ عُمَرَ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَذَا تَكَلَّمَتُ يَا جَابِرُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ
إِلَى قَوْلِهِ أَمْزَأَ تَقَوْمٌ عَلَيْكَ وَتَشْطُمَنَّ
قَالَ أَصَبْتَ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ .

۳۵۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا هَشِيمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِذَا غَزَاؤُا فَلَمَّا أَقْبَلْنَا تَعَجَّلْتُ عَلَى
بَعْضِ بَنِي قَطُوفٍ فَلَحِيقَتِي رَأَيْتُ خَلْفِي
فَتَحَسَّ بَعْضُ بَنِي قَطُوفٍ كَأَنَّهُ مَعَهُ
فَانْطَلَقَ بَعْضُهُمْ كَأَجْوَدٍ مَا أَنتَ رَأَى
مِنَ الْإِبِلِ فَانْتَفَتُ فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَالَ
مَا يُعْجِلُكَ يَا جَابِرُ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَنِّي بَعْضُ بَنِي قَطُوفٍ
أَيُّكُمْ أَتَوْا بِجَهَنَّمَ أَمْ شَيْبًا قَالَ قُلْتُ
بَلْ قَتَبْتُ قَالَ مَلَا جَابِرُ رِيَّةً تَلَا عِبَّهَا
وَتَلَا عَيْبَكَ قَالَ فَلَمَّا قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ دَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ
أَمْهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ كَيْلًا أَوْ عِشَاءً
كَى تَسْتَطِيعَ الشَّعْبَةُ وَتَسْتَجِدَّ الْمُغِيبَةُ
قَالَ وَ قَالَ إِذَا قَدِمْتَ فَالْكُئِيسَ
الْكُئِيسَ .

۳۵۳۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْقُودٍ قَالَ
أَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ الْمَدِينِيُّ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اسے
جابر! کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ اس کے بعد حسب
سابق حدیث ہے اور اس کے آخر میں ہے میں نے
ایسی عورت سے نکاح کیا ہے جو میری بہنوں کی کنگی
پیٹی اور ان کی خدمت کرے، آپ نے فرمایا اچھا کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد
سے واپس آرہے تھے، میرا اونٹ سمیت تھا میں
اس کو تیز چلاتا چاہ رہا تھا ناگاہ ایک سوار نے پیچھے سے
میرے اونٹ کو ایک چھڑی ماری، پھر وہ اونٹ اس قدر
تیز چلنے لگا کہ ترسے کبھی۔۔۔ اتنا تیز اونٹ چلتے
ہوئے میں دیکھا ہوا گاؤں سے پلٹ کر دیکھا تو وہ
رچھڑی مارنے والے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تھے، آپ نے فرمایا اسے جابر! تمہیں کیوں جلدی
ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بیٹی شادی
ہوئی ہے؟ آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے
یا بیوہ سے؟ میں نے کہا بیوہ سے، آپ نے فرمایا:
کسی کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا؟ تم اس سے کہتے
وہ تم سے کہتی! حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ
پہنچے اور گھر میں داخل ہونے لگے تو آپ نے فرمایا پھر
رات آگئے دو، تاکہ جس عورت کے بال بکھرے ہوئے
ہوں وہ کنگھی کر لے اور جس عورت کا شہر بامر گیا ہوا ہو
وہ اپنی شہرگاہ کے بال صاف کر لے، آپ نے فرمایا
پھر سب تم جاؤ گے تو کچھ داری سے کام لینا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد

التَّحْقِيقُ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ
كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَحُجَّتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَزَا وَمَاطَا
فِي جَمَلٍ فَأَتَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي يَا جَابِرُ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا شَأْنُكَ قُلْتُ أَبْطَأُ
بِي عَلَى جَمَلِي وَأَعْيِي قَتَّ حَلَفْتُ
فَنَزَلَ فَخَجَّتْهُ بِمُحْمِيهِ ثُمَّ قَالَ
أَرْكَبُ فَرَكِبْتُ فَلَقَدْ رَأَيْتُنِي أَكْفُهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ أَتَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ
أَبِكْرًا أَمْ ثَنِيًّا قُلْتُ بَلَا شَيْبَ
قَالَ فَهَلَا جَارِيَةً تَلَا عِيْمًا وَتَلَا عِيْمَكَ
قُلْتُ إِنْ لِي أَخَوَاتٍ فَأَخْبَيْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ
أَمْ رَأَى تَجَمُّعُهُنَّ وَتَمَشُّطُهُنَّ وَتَقْوَاهُ
عَنْهُنَّ قَالَ أَمَا إِنَّكَ قَادِرٌ عَلَى مَا
قَدِمْتَ فَأَنْكَيْسُ أَنْكَيْسٍ ثُمَّ قَالَ أَتَبَيَّنْتُ
جَمَلَكَ قُلْتُ نَعَمْ فَأَشْرَفَ الْأَوْفَى
بِأَوْقِيَةٍ ثُمَّ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثْتُ بِأَنْعَاءِهَا
فَجِئْتُ الْمَسْجِدَ فَوَجَدْتُهُ عَلَى
بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ الْآنَ حِينَ
قَدِمْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ قَدِمَ جَمَلَكَ
وَأَدْخَلَ قَصْدِي رُفْعَتَيْنِ قَالَ فَدَخَلْتُ
فَصَلَّيْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ فَأَمَرَ بِدَلَالٍ
أَنْ يَزِنَ لِي أَوْقِيَةً فَوَزَنَ لِي بِدَلَالٍ
فَارْجَحْتُ فِي الْمِيزَانِ قَالَ فَأَنْطَلَقْتُ فَلَمَّا
وَأَيْتُ قَالَ ادْعُ لِي جَابِرًا فَدُعِيتُ

میں گیا، میرا اونٹ سست چل رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، اور فرمایا: اسے جابر
میں نے عرض کیا جی! فرمایا: کیا حال ہے؟ میں نے عرض کیا
میرا اونٹ سست چل رہا ہے اور اس نے مجھے تھکا دیا
ہے اور میں پیچھے رہ گیا ہوں! آپ نے سواری سے اتر
کر اپنی ڈھال سے اسے چھڑی کی طرح مارا پھر فرمایا: اب
سواری ہو، بخدا میں نے دیکھا کہ اب میں اس اونٹ کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ سے آگے بڑھنے سے روکتا
تھا! آپ نے فرمایا کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے عرض
کیا جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ
سے؟ میں نے عرض کیا نہیں! بلکہ بیوہ سے، آپ نے فرمایا
کسی کنواری لڑکی سے شادی کیوں نہ کی؟ تم اس سے
کھیلنے و مٹم سے کھیلتی آہیں نے عرض کیا میری کچھ نہیں ہیں
میں نے یہ چاہا کہ میں ایسی عورت سے شادی کر دوں جو ان
کی خبر گیری کرے اور ان کی کنگھی وغیرہ کرے اور ان کی
خدمت کرے، آپ نے فرمایا اب تم گھر جاوے جو وہ
تم کو پہنچو تو سواری سے کم لینا، پھر فرمایا: کیا تم اپنا اونٹ
بیچو گے؟ میں نے کہا جی! آپ نے مجھ سے وہ اونٹ
ایک اوقیہ چاندی کے عوض خرید لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پہنچ گئے اور میں بھی صبح پہنچ گیا، میں مسجد میں آیا تو
آپ مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، آپ نے
فرمایا تم اب آئے ہو، میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا اپنے
اونٹ کو چھوڑ دو اور مسجد میں آکر دو رکعت نماز پڑھو،
حضرت جابر کہتے ہیں میں نے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز
پڑھی، جب میں واپس آیا تو آپ نے بلال سے کہا کہ وہ
مجھے ایک اوقیہ چاندی وزن کر کے دے! مجھے بلال نے
وزن کر کے چاندی دی اور تول میں جھبکتی ہوئی دی حضرت
جابر کہتے ہیں کہ میں چاندی سے کرچلا، ابھی میں نے
پہنچ پھیری ہی تھی کہ آپ نے فرمایا: "جابر کہ بلاؤ" میں

فَقُلْتُ اَلَا اَنْ يَدْرُكَ عَلَيَّ الْجَمَلُ وَلَوْ مَكْنً
شَيْءٌ اَبْغَضَ اِلَيَّ مِنْهُ فَقَالَ خُذْ جَمَلَكَ وَ
لَكَ ثَمَنُهُ

۳۵۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
قَالَ نَا الْعُمَيْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ نَا أَبُو
كَثِيرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا فِي مَسِيرٍ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآمَنَّا عَلَى
نَا ضِعْرَيْنِ اِمْتَا هُوَ فِي اُخْرِيَاتِ النَّاسِ
قَالَ فَخَرَّبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَوْ قَالَ تَحَسَّنْ اَوْ اَمْ قَالَ بِشَيْءٍ
كَانَ مَعَهُ قَالَ فَجَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ يَكْفُكُمُ
النَّاسَ يُسَارِعُونَ حَتَّى اَتَى لَوْ كَفَّكَهُ
قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَتَيْتُكُمْ بِكَذَا وَكَذَا وَ اَللَّهُ
يَغْفِرُ لَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ يَا خَبْرُ
اللَّهُ قَالَ اَتَيْتُكُمْ بِكَذَا وَكَذَا وَ اَللَّهُ
يَغْفِرُ لَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ قَالَ وَ
قَالَ لِي اَتَدْرِيَتِ بَعْدَ اَيْتِكَ فَسَلْتُ
تَعْلَمُ قَالَ قَبِيحًا اَمْ رِيحًا فَسَلْتُ
قُلْتُ شَيْئًا قَالَ فَهَلَّا تَدْرِيَتِ بِكُمَا
تَعْنَا حِكْمَكَ وَ تَعْنَا حِكْمَهَا فَتَدْرِيَتِ
وَتَدْرِيَتِهَا قَالَ اَبُو نَضْرَةَ وَ كَانَتْ
كَلِمَةً يَقُولُهَا الْمُسْلِمُونَ اِفْعَلْ كَذَا
وَ كَذَا وَ اَللَّهُ يَغْفِرُ لَكَ

نہل میں سوچا اب آپ اونٹ خرید کر لیں گے گا۔
مجھے اس اونٹ کا واسطہ کیا جانا سخت نا پسند تھا۔
میں اسی ادھیڑ بن میں تھا کہ آپ نے فرمایا: اپنا اونٹ بھی
لے لو اور اس کی قیمت بھی رکھو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر سے آ رہے
تھے، اور میں ایک پانی پلائے والے اونٹ پر سوار تھا،
جو سب لوگوں سے پیچھے تھا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کسی چیز سے مارا جو آپ کے
پاس تھی (مارنے کی دیر تھی) وہ اونٹ سب سواروں
سے آگے نکل گیا، میں اسے روکنے کی کوشش کرتا تھا
لیکن وہ میرے قابض میں نہیں آتا تھا، حضرت جابر کہتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے اونٹ سے فرمایا: کیا تم
مجھے یہ اونٹ اتنی اتنی قیمت پر فروخت کرو گے؟
تو ہمارے اونٹ نے اسے دینے سے انکار کیا، یا رسول اللہ! وہ
آپ ہی کا اونٹ ہے! پھر آپ نے فرمایا: کیا تم نے اپنے
والد کو دھات کے بعد شادی کرنی ہے؟ میں نے عرض
کیا: جہاں آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بچہ
سے؟ میں نے عرض کیا: ہر دو سے آپ نے فرمایا کنواری
سے نکاح کیوں نہ کیا تم اس کے ساتھ دل لگی کر رہے ہو
تمہارے ساتھ دل لگی کر رہی! ابو نضرہ راوی کہتے ہیں کہ
یہ مسلمانوں کا عجیب کام ہے وہ کہتے ہیں کہ تم ایسا کرو مثلاً
قالتی تواری حضرت فرماتے!

(۱) کنواری لڑکی سے شادی کرنا افضل ہے۔

(۲) استاذ اور شیخ کو چاہیے کہ اپنے تلامذہ کے احوال دریافت کریں اور ان کے ہاتھ

حدیث جابر کے فوائد

اور صلحت کی طرف راہنمائی کریں۔

- (۳۳) بہنوں کی تربیت کے لیے اپنی نفسانی خواہشات کو قربان کرنا افضل ہے۔
- (۳۴) جو شخص کوئی نیک کام یا عبادت کرے اسے اُسے دُعا دینی چاہیے۔
- (۳۵) شوہر اور اسی کے بھائی بہنوں کی خدمت کرنا جائز ہے اور عورت کی مرضی سے اس سے یہ خدمت لینا چاہیے۔ اور اس کی مرضی کے بغیر نہیں۔
- (۳۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور آپ کا معجزہ اگر سب سے سست رفتار اوٹ آپ کے ہاتھ سے چھڑی نکلنے ہی سب سے تیز رفتار اوٹ ہو گیا۔
- (۳۷) عورت کو اپنے خاص بال صاف کرنے چاہئیں خواہ کسی طریقے سے صاف کرے۔
- (۳۸) شوہر اگر سفر پر گیا ہو تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے بیوی کو اتنی موقع دے کہ وہ بن سفر کر اس کا استقبال کر سکے۔
- (۳۹) بعض احادیث میں آچانک رات کو گھر میں آنے سے منع کیا ہے۔ یہ حدیث اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہلکے دالپسی کی شہرت ہو چکی تھی۔
- (۴۰) سفر سے واپس آنے والے کو چاہیے کہ گھر جانے سے پہلے مسجد میں در رکعت نماز پڑھے۔
- (۴۱) وزن کرتے وقت پیرا جھکتے ہوئے وزن کرنا مستحب ہے۔ اسی طرح قرآن میں بھی از خود زیادہ دینا مستحب ہے۔
- (۴۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خریدنا ایسا کر یا نہ فعل سے کہ جابر کو اونٹ کی قیمت بھی دی اور ساتھ ہی اونٹ بھی دے دیا۔
- (۴۳) استاذنا شیخ جب شاگرد سے کسی چیز کو خریدیں تو شاگرد کا حق ہے کہ وہ ان کو وہ چیز نقد کر دے۔
- (۴۴) بعض روایات میں نو بہنوں کا ذکر ہے۔ بعض میں سات کا۔ ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ دو شاہی شہر تھیں اور سات کنواری اور کل نو عیسیٰ، (حافظ عثمانی)
- (۴۵) صحیح بخاری اور مسند احمد سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جابر میں غزوہ سے واپسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یہ غزوہ تبوک تھا۔ اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غزوہ ذات الرقاق تھا۔
- (۴۶) حضور نے جابر کو گھر جاتے وقت ایکس ایکس فرمایا تھا، کیس کے سنی جاع، اولاد کو طلب کرنا، احتیاط اور عقل ہیں اور یہ چاروں معنی یہاں مناسب ہیں۔
- (۴۷) اوقیہ کے معنی چالیس درہم ہیں جو دس تولہ چاندی سے کچھ زیادہ ہے۔
- (۴۸) راستہ میں ہرن اونٹ کے خریدنے کی بات، ہرنی تھی یہ اس وقت ہوئی جب حضرت جابر نے اونٹ حوا سے کر کے رقم لی اس لیے اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ بیس کے بعد بھی بائیس بیس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ ایسی کوئی شرط لگا سکتا ہے۔

کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اس ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور نا جائز ہے ؟

جسٹس محمد تقی عثمانی و ریویڈی کہتے ہیں کہ عہد رسالت میں مجلس نکاح قائم کرنے اور اسی میں احباب و اکابر اور مشائخ کو دعوت دینے کا رواج نہ تھا بلکہ وجہ تھی کہ حضرت جابر نے اپنے نکاح میں حضور کو دعوت نہیں دی کیونکہ آپ

نے بوجھا کیا تم نے شادی کر لی ہے، حالانکہ حضرت جابر کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت قری رابطن تھا کہ آپ نے شادی کی خبر سن کر دعائے خیر کی اور یہ بھی فرمایا کہ تم نے عقد نکاح میں مجھے کیوں نہیں بلایا، اگر تجھے نکاح کا مقام کہنا اور اسی میں متعلقین کو دعوت دینا دین میں مطلوب ہوتا تو حضرت جابر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دینا نہ ہوتا۔ اسی طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف نے بھی اپنے نکاح کی مجلس منعقد کی، آپ کو بلاوا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جسم پر رنگ کے آثار دیکھ کر خود ان کی شادی کے بارے میں پوچھا، اس سے معلوم ہوا کہ عہد رسالت میں مجلس نکاح قائم کرنے کا رواج نہ تھا بلکہ عہد صحابہ میں بھی ایسا رواج نہ تھا۔

شیخ محمد تقی عثمانی نے یہ جو کچھ کہے ہیں بالکل صحیح ہے، نکاح کرنا سنت ہے لیکن اس سنت کے لیے مجلس اور محفل کو مستند کرنے کا رواج غیر اعتدال میں نہ تھا، لیکن اب برس برس سے مسلمانوں میں یہ معمول ہے کہ سنت نکاح کو مستند کرنے کے لیے محفل کا انعقاد کیا جاتا ہے، رشتہ داروں، احباب، مشائخ و اکابر اور تمام متعلقین کو اس میں دعوت دی جاتی ہے اور تمام جواد اسلامیہ میں یہ عمل جاری و ساری ہے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل درست ہے۔ یہ تمام دنیا کے مسلمان گمراہی پر تھے، انہیں جوئے اور محفل مستند کرنے والوں میں سے کوئی بھی اس کو فرض یا واجب اور مطلوب الہی نہ کہہ نہیں کرتا، بلکہ سب کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ عقد نکاح ایک عروسی کا موقع ہے اور اپنی عروسی میں اپنے احباب کو شریک کرنا اور اس پہلانے سے ملاقات کرنا اور احباب اور اہل و عیال کی نیابت کرنا ایک مستحسن کام ہے، فقہی اصطلاح میں اس کو استحباب بھی کہا جاسکتا ہے، عہد رسالت اور عہد صحابہ میں اس کا رواج اس لیے نہیں تھا کہ وہ بالکل سادہ لوگ تھے اور تہذیب و تمدن کے یہ تہذیب ان کے ہاں متعارف نہیں تھے، زمانہ میں طرح آگے بڑھتا رہا تہذیب و ثقافت کی نئی اقدار سامنے آتی رہی ہیں ان اقدار میں سے جو چیزیں کتاب و سنت کے خلاف نہیں ہیں اور جن چیزوں سے شریعت نے منع نہیں کیا ان کو پہنچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بلکہ ان میں سے جو چیزیں شریعت کے کسی عام اصول کے تحت ہوں تو وہ یقیناً مستحب ہوں گی اور جن چیزوں سے شریعت نے منع کیا ہے مثلاً مردوں اور عورتوں کا مختلط اجتماع، محفلوں میں عورتوں کا بے پردہ عریاں لباس پہن کر تہذیب کی خوشبوؤں کو لگا کر جانا، شادی کی محفل میں غلی گلوں کی ریکارڈنگ، باہارت میں مزاحیہ اور باجوں کا ہنگامہ، انتظام ان چیزوں سے شریعت نے منع کیا ہے اور ان کو حرام قرار دیا ہے اور یہ چیزیں ہر مصلیٰ میں حرام رہیں گی۔ مسلمانوں کو ان سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

اسی اصول پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ عطل کی محفلوں کا میں طرح انتظام ہوتا ہے، سیرت کا نظرسوں کا افتتاح کیا ہے اور محافل نے میلاد کا انتظام اور اجتماع کیا جاتا ہے۔ ریڈیو اور ٹیلی ویژن پر پروگرام نشر ہوتے ہیں، چاند دیکھنے کے لیے بدست ہلال کیسی کا انتظام ہے۔ غیر اعتدال میں یہ چیزیں نہ تھیں کیونکہ وہ سادگی کا دور تھا وہ لوگ نہ گھڑیوں کے معین اوقات سے غبار پڑھتے تھے نہ لاؤڈ سپیکر پر غازی پڑھتے تھے نہ مسجد میں مینار اور غراب بناتے تھے نہ مسجد کی صفوں میں قالین بچاتے تھے نہ مقدس راتوں اور قوی ایام میں شہر کی عمارتوں اور مسجدوں میں چراغاں کرتے تھے نہ خوشی کے موقع پر جلوس نکالتے تھے۔ یہ سب چیزیں بعد میں تہذیب و تمدن کے تقاضوں کے لیے رائج ہو گئیں ہیں اور شریعت میں ان سے منع بھی نہیں

کی گئی لیکن چونکہ کرنے والوں کی نیت صحیح اور مقصد صالح ہوتا ہے اس لیے یہ سب امور مستحسن اور مستحب ہیں البتہ جس عہد کوئی ناجائز چیز در آئے گی وہ ہر حال میں ناجائز رہے گی۔

بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالنِّسَاءِ

عورتوں کی خیر خواہی کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت پستل سے پیدا کی گئی ہے، وہ سیدھا کرنے سے سیدھی نہیں ہوگی، اگر تم اس کے فائدہ اٹھانا چاہتے ہو تو اس کی کچی کے باوجود اس سے فائدہ اٹھاؤ، اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگے تو اس کو توڑ دو گے اور اس کا توڑ نا طلاق ہے۔

۳۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ لَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزَّيَّادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ لَوْ تَتَّقِيَهُ كَكَ عَلَى كَرِيحٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَتَقِيَهُمَا كَسْرُهَا وَكَسْرُهَا ضَلَاةٌ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا اللہ تعالیٰ اور پیغمبر پر ایمان ہے وہ جب کسی چیز کو دیکھے تو یا تو اچھی بات کہے یا بدنامی کرے۔ عورتوں کے ساتھ خیر خواہی کرو کیونکہ عورت پستل سے پیدا کی گئی ہے اور پستل کا اوپر کا حصہ زیادہ خیر خواہ ہے اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگو گے تو توڑ دو گے اور اگر تم نے اس کو چھوڑ دیا تو وہ ہمیشہ خیر خواہ رہے گی عورتوں کے خیر خواہی کرو۔

۳۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاحُسِينُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَإِذَا شَهِدَ أَمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لِيَسْكُتْ وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلَعِ أَغْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسْرُهَا وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مسلمان مرد کسی مسلمان عورت کو دشمن نہ کرے اگر کسی کی کسی ایک غلطی سے وہ دشمن نہ ہو جائے۔

۳۵۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاحُسِينُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَإِذَا شَهِدَ أَمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لِيَسْكُتْ وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلَعِ أَغْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسْرُهَا وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ.

بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرُكُ
مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَتْ مِنْهَا
خُلُقًا وَرَضِيَ مِنْهَا آخَرَ أَوْ
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ -

۳۵۴۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
قَالَ أَبُو قَاصِمٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ
قَالَ نَا عُمَانُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
الْحَكَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِهِ السَّلَامُ -

۳۵۴۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ رَبِيعِ بْنِ الْخَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَسْرُوقِي
أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَوَلَّاهُ خَوَالِدٌ لَمْ تَحْنُ أُمِّي
رَوَّجَهَا الدَّهْرُ -

۳۵۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
عَبْدُ الْمَوَدِّ أَيْ قَالَ أَنَا مَعْمَدٌ عَنْ هَمَّامِ
بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ
أَخَاؤُنِيكَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ بَيْتُ الرَّسُولِ يَمِيلُ
لَمْ يَخْبِئِ الطَّعَامُ وَلَمْ يَخْتَرْ اللَّحْمُ
وَلَوْ لَا خَوَالِدٌ لَمْ تَحْنُ أُمِّي رَوَّجَهَا
الدَّهْرُ -

ہے تراں کی دوسری محفلت سے خوش ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق تھا
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر خوار خیانت نہ کرتیں تو کوئی
عورت کسی مرد سے خیانت نہ کرتی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو کبھی
کوئی کھانا اور گوشت خراب نہ ہوتا اور اگر ہواد نہ ہوتیں تو
کبھی کوئی عورت اپنے خاوند سے خیانت نہ کرتی۔

۳۵۳۴۔ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ ثَمِيرٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
يَزِيدٍ قَالَ نَاخِيْرَةٌ مَاتَ أَخْبَرَنِي
شَوْحِبِيلُ بْنُ شَرِيْلٍ أَنَّ سَمْعَاءَ بَا عِبْدَ
الرَّحْمَنِ الْحَبَلِيَّ يَحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَ
خَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ
الصَّالِحَةُ۔

۳۵۳۵۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُوْنُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْمَرْأَةُ كَالْفِيلِ
إِذَا ذَهَبَتْ تُقِيْمُهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ
تَوَلَّيْتُهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَفِيهَا عَذَابٌ۔

۳۵۳۶۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ
عَنْ عَتَمَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ سَوَاءً۔

عورت کے پسلی سے پیدا ہونے کے ثلث

آدم کی بائیں پسلی سے پیدا کی گئی تھیں۔ حافظ ابن حجر نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ تو حضرت
آدم کی بائیں چھوٹی پسلی سے پیدا کی گئی جس وقت حضرت آدم کو نے جوئے تھے۔ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ مرد کو پرتو
نہیں رکھنی چاہیے کہ عورت مکمل درست ہو جائے گی اور جو شخص اس کے تمام اخلاق سدھانے کی کوشش کرے گا وہ اس کو
کھودے گا اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ عورت کے اخلاق میں اگر کچھ کجی ہے تو وہ اس کو عیب نہیں ہے جیسا کہ پسلی
میں کج عیب نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۳۶ میں ہے مورد قول سے خیر خواہی کرو اس میں یہ اشارہ ہے کہ عورت کو پسلی سے تشبیہ دینے کو منع

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا متاع ہے
دنیا کی بہترین متاع نیک عورت ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پسلی کی طرح ہے اگر تم اس کو
سیدھا کرنے لگے تو توڑ دو گے، اور اگر تم اس کو اس کے
حال پر چھوڑ دو گے تو اس کی کجی کے باوجود اس سے فائدہ
اٹھاتے رہو گے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے

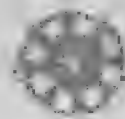
نہیں ہے کہ اس کی اصلاح کی کوشش نہ کی جائے البتہ پسار محبت اور عزت سے اس کی اصلاح کر لی جائے اگر اس سے کچھ
 بدستور یا بد اخلاقی صادر ہو تو اس کی عیبی گئی پر عمل کر دیا جائے لیکن اگر وہ کوئی خلاف شرع کام کرے مثلاً زنا پر سے لے کر
 رکھے یا بے پردہ ہونا جیسے قریبے اس کو نکالتے سے بھلے زمانے تو چھوڑتی کرے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿قُوا
 الْفُسْكَرَ وَاهْتَكُمُوهُنَّ﴾ اور اپنے الہ و عیال کو آگ سے بچاؤ ۳۳۰ تا ۳۳۱ عطا فرماتا ہے کہ اگر بڑے
 عطا فرماتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ناپسند فعل ہے جسے لوگ دقت طور پر محرم الحرام ہو کر نہیں عطا فرماتے
 بیٹھتے ہیں بستر میں ورنہ زنا کی پشیمان ہوتے ہیں اور بچوں کی تربیت اور پردہ پوشی کا سوا بہتری کا شکار ہو جاتا ہے۔

حضرت حماد کی خیانت کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۵۲۲ میں ہے کہ حماد بن عمار نے حضرت آدم کو غور و محنت سے
 اسی میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت حماد نے حضرت آدم کو غور و محنت سے

کھانے کی ترفیب دی تھی۔ اور خیانت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت حماد نے شیطان کے دوسرے قول کو دیا تھا اور اس
 کے بہکانے میں آگئی تھیں اور اپنے عیال میں حضرت آدم کی بہتری کے لیے انہیں اس درخت سے کھانے کی ترفیب
 دی تھی، ان کی فطرت تھی، دانستہ غلط کاری نہیں تھی اسی پر خیانت کا اطلاق صریح اور مجازاً ہے۔ بیسے حضرت آدم کی بھول پر مبنی
 اور مجازاً عیبی کا اطلاق آیا ہے (فحصی و عورہ فقوی و عورہ) اور چونکہ اولاد میں غالباً باپ کا اثر اس لیے
 حماد کی بیٹیوں میں حسب استیوار اس خیانت کا اثر آگیا۔

کھانا خراب ہونے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۵۲۲ میں ہے کہ نبی اسرائیل نے ہوتے تو کبھی کوئی کھانا اور گوشت خراب نہ
 ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ جو اسرائیل نے سب سے پہلے کھانے کا ذریعہ کن شروع

کیا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سے پہلے کھانے پینے کی چیزوں کو رنگ رکھتے تھے لیکن وہ عذاب میں ہوتی تھیں جو سرنگ
 تھیں و مٹوئی کو بچا کر کھنا شروع کیا تو بھلا عذاب ان کے کھانے پینے کی چیزوں کو بھلا اور عذاب کر دیا گیا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الطلاق

طلاق کا لغوی معنی | امام العفت سید زبیدی طلاق کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عذاب میں سے کہ عورت کی طلاق کے دو معنی ہیں (۱) نکاح کی گھر کو کھول دینا (ب) ترک کر دینا چھوڑ دینا۔ لسان العرب میں ہے کہ عثمان اور زبید کی حدیث ہے: طلاق کا تعلق مردوں سے ہے۔ اہل سنت کا تعلق عورتوں سے ہے۔

طلاق کا اصطلاحی معنی | علامہ ابن نجیم طلاق کا فقہی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: الطلاق مخصوصہ کے ساتھ فی الفور یا الذمہ مال نکاح کی قید کو اٹھا دینا۔ طلاق ہے۔ الطلاق مخصوصہ سے مراد وہ الفاظ ہیں جو ماقہ طلاق پر حراست یا کنایہ مشتمل ہوں اس میں خلع بھی شامل ہے اور نامزدی اور لہان کی وجہ سے قاضی کی تفریق بھی شامل ہے۔ طلاق بائنہ کی وجہ سے نکاح کی قید لی الفور اٹھ جاتی ہے اور طلاق رجعی کی وجہ سے نکاح کی قید اڑھونے مال اٹھ جاتی ہے۔ طلاق کی تین قسمیں ہیں، احسن، اخیس اور بدلی۔

طلاق کی اقسام | طلاق احسن وہ جن ایام میں عورت ماہراری سے پاک ہو اور ان ایام میں بری سے متعارف ہو جائے کی ہو۔ ان ایام میں صرف ایک طلاق دی جائے، اسی میں وہاں عدت مرد کو رجوع کا حق رہتا ہے اور عدت گزرنے کے بعد عورت بائنہ ہو جاتی ہے، اور فریقین کی باہمی رضا مندی سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ طلاق اخیس وہ جن ایام میں عورت پاک ہو اور متعارف بھی نہ کی ہو ان ایام میں ایک طلاق دی جائے اور جب ایک ماہراری گزر جائے تو بغیر متعارف کے دوسری طلاق دی جائے اور جب دوسری ماہراری گزر جائے تو بغیر متعارف کے تیسری طلاق دی جائے اس کے بعد جب تیسری ماہراری گزر جائے گی تو طہارت منقطع ہو جائے گی اور اب شرعی صلا کے بغیر اسی سے دوبارہ عقد نہیں ہو سکتا۔

طلاق بدلی: اس کی تین صورتیں ہیں: (۱) ایک مجلس میں تین طلاقیں دفعہً دی جائیں خواہ ایک کلمہ سے مثلاً تم کو تین طلاق دیں یا کلمات متدرجہ سے مثلاً کہے تم کو طلاق دی، تم کو طلاق دی، تم کو طلاق دی۔ (۲) عورت کی ماہراری کے ایام میں اس کو ایک طلاق دی جائے، اسی طلاق سے رجوع کرنا واجب ہے اور یہ طلاق شمار کی جاتی ہے۔ (۳) جن ایام میں عورت سے متعارف کی ہو ان ایام میں عورت کو ایک طلاق دی جائے، طلاق ہی کسی صورت میں ہو اسی کا دینے والا

۱۔ سید محمد رفیع زبیدی نزہی مصر: تاج المعرف ج ۶ ص ۴۲۵، مطبوعہ مطبعہ خیر بر مصر: ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ ابن الدین ابن نجیم مغربی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ مکتبہ ماہدیہ کوٹلہ۔

کہ گارہوتا ہے

میری لفظ طلاق کے ساتھ ایک یا دو طلاقیں دی جائیں تو یہ طلاق رجعی ہے اور اگر میری لفظ طلاق نہ ہو کہ یہ سے طلاق دی جائے تو یہ طلاق بائن ہے۔ مثلاً طلاق کی نیت سے جوئی کہ ماں بہن کہہ دے، طلاق رجعی میں دوبارہ رجوع کیا جاسکتا ہے۔ لیکن پچھلی طلاقیں شمار ہوں گی، اگر پہلے دو طلاقیں دی گئیں تو رجوع کے بعد صرف ایک کا ایک بار وہ جائے گا، طلاق بائن سے فی الفور نکاح منقطع ہو جاتا ہے، لیکن اگر تین سے کم طلاقیں بائن ہوں تو باہمی رضامندی سے دوبارہ عقد ہو سکتا ہے۔ لیکن پچھلی طلاق کا شمار ہو گا۔

طلاق کیوں مشروع کی گئی؟ | امام کا منشاء یہ ہے کہ جو لوگ رشتہ نکاح میں منسلک ہو جائیں ان کے نکاح کو قائم پروری کو شمشک کے بار وجود میں صلح نہ ہو سکے اور یہ خطو ہو کہ اگر یہ بدستور رشتہ نکاح میں نہ رہے تو یہ حدود اللہ کو قائم نہ رکھ سکیں گے اور نکاح کے مقاصد غرضت ہو جائیں گے تو ان کی عدم موافقت اور باہمی لغت کے وجود ان کو نکاح میں رہنے پر مجبور نہ کیا جائے، اس صورت میں ان کی رشتہ داروں اور معاشرہ کے دیگر افراد کی بہتری اللہ مسلمات ایسی ہے کہ عقد نکاح کو توڑنے کے لیے شہر کو طلاق دینے سے نہ روکا جائے، طلاق کے علاوہ عقد نکاح کو فسخ کرنے کے لیے دوسری صورت یہ ہے کہ عورت شہر کو کچھ دے دلا کر صلح کر لے اور دوسری صورت یہ بھی ہے کہ تفریق سے اور چھٹی صورت یہ ہے کہ جن دو مسلمان عورتوں کو لڑائی حالت میں یہ معاملہ سپرد کیا گیا ہو وہ نکاح کو فسخ کرنے کا فیصلہ کر دیں۔

صرف ناگزیر حالت میں طلاق دی جائے | قرآن مجید کی تعلیم یہ ہے کہ اگر شہر کو میری ناپسند ہو چکی ہو اس سے نہاد کرنے کی کوشش کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اور اپنی بیویوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کے ساتھ رہو اور اگر تم کو وہ ناپسند ہوں تو جو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ اس میں بیعت نہ کرے۔

وَعَا شَرُّهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ قَالَنَ كُوهْتَمُوهُنَّ
فَعَسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَّيَجْعَلَ اللّٰهُ فِیْهِ
خَيْرًا كَثِیْرًا۔

(النساء: ۱۹)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

حضرت محارب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کو طلال کیا ہے، ان میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلاق سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔

عن محارب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احب اللہ شیئاً ابغض الیہ من الطلاق۔

مفسر قرآن ابن کثیر ص ۱۷۱، درمنازل علی حاشی روالمختار ج ۲ ص ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، مطبوعہ استنبول ۱۳۳۹ھ
امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متروک ۳۷۶ھ، سنن البرذالی ج ۱ ص ۲۶۷، مطبوعہ مقبلی پاکستان ۱۳۸۵ھ

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلمہ انھما اختلفا فی الطلاق - اللہ عز وجل
الطلاق - ۱۰

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق چیزوں میں آخرت والی
کے نزدیک سب سے ناپسندیدہ طلاق ہے۔

قرآن اور سنت کی ان ہدایات کی روشنی میں شریعت پر یہ لازم ہے کہ اختلاف اور نزاع کی صورت میں حتی الامکان
طلاق سے گریز کرے اور اگر طلاق دینا ناگزیر ہو تو صرف ایک طلاق رجعی دے کیونکہ اس کے بعد عدت کے تین ماہ تک
اس معاملہ پر نظر ثانی کا موقع رہے گا ورنہ عدت کے بعد عورت علیحدہ ہو جائے گی۔ آج کل لوگوں نے یہ کہہ لیا ہے کہ
تین بار کے بغیر طلاق نہیں ہوتی، اس لیے بات وہ خود نہیں طلاق دیتے ہیں یا وکیل اور وثیقہ نویس ان کو تین طلاقیں کہہ
دیتے ہیں اور جب طلاق نافذ ہو جاتی ہے تو یہ لوگ پیشیان ہوتے ہیں اور مغیروں کے پاس جاتے ہیں کہ یہاں نہ تو
یار جمعہ کا کوئی حیلہ بتلائی جاتی کہ یہ لوگ حلال کی ناگوار صورت کو قبول کرنے پر تیار ہو جاتے ہیں حالانکہ اس قسم
کے معاملہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے، لیکن بعد میں بھگوان کی وہ بدی اور دوسرے بہت نتائج سے
بچنے کے لیے اسی وقت فریقین ہر قیمت پر صلح کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ میری بائیس سالہ افتاء کا زندگی کا تجربہ ہے۔

صرف مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟ | طلاق دینے کا حق صرف مرد کو تو نہیں کیا گیا ہے حالانکہ عدت کا حق

عدت اور مرد و دونوں کی اہم مقام بندی سے وجود میں آتا ہے نہ

پھر عدت کو اختیار کیوں نہیں ہے کہ وہ بھی جب چاہے اس حق کو ختم کر دے؟
اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ عورت مغلوب الخشب ہوتی ہے اور اس کو طلاق دینے کا معاملہ عدت کے اختیار
میں بننا تو وقوع طلاق کی شرح درجہ سے جی زیادہ بڑھ جاتی عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ شرم عورت کے مطالبہ اور اس کی حق پر طلاق
دینا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مرد کے مقابلہ میں عدت کی مدت فیصلہ کرنا ہوتی ہے۔ خصوصاً حیض کے ایام میں عورت زہنی خلل
میں مبتلا ہوتی ہے اور ان ایام میں اس کا ذہن منتشر اور مزاج چڑچڑا ہو جاتا ہے اس لیے اگر طلاق دینے کا معاملہ عدت کے
سپر دیکھا جائے تو شرح طلاق زیادہ ہو جاتی اور اکثر خستہ بستے گھر ویران ہو جاتے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ عورت میں اناضات عقلی
یعنی جیسا کہ بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن ابو داؤد، مسند احمد بن حنبل اور مستدرک میں اس کی تصریح ہے اور
شرح نکاح کا معاملہ ناقص النقل کے سپرد کرنے کے لائق نہیں ہے۔

طلاق کا معاملہ مرد کو تو نہیں کرنے کی پرستی وجہ یہ ہے کہ چرنے کے مرد اپنا مال خرچ کر کے حقوق زوجیت حاصل کرتا ہے اس
لیے ان حقوق سے دست کش ہونے کا اختیار بھی اسی کو دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص اپنا درجہ خرچ کر کے کوئی بیوی حاصل
کرتا ہے وہ اس چیز کو آخری حد تک رکھنے کی کوشش کرتا ہے۔ اور صرف اس وقت اس چیز کو چھوڑتا ہے جب اس کو چھوڑنے
کے معاملہ کوئی چارہ کار باقی نہ رہے۔ اس کے برخلاف حقوق زوجیت کو قائم کرنے میں عورت کو کوئی محنت کرنی پڑتی

۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن شیبہ مترقی ۲۰۰۵ء، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۲، مطبعہ مکتبہ بنی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۲۔ بخاری ج ۱ ص ۲۴، ج ۱ ص ۱۹۲، ج ۱ ص ۱۳۱، ج ۱ ص ۲۶۱، ج ۱ ص ۲۹۳، مسلم ج ۱ ص ۱۰۹، ابوداؤد ج ۱ ص ۱۰۹، ترمذی ج ۱ ص ۱۰۹۔

ابن ماجہ ص ۲۸۹ - ۲۸۸، مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۷۵، مستدرک ج ۲ ص ۱۹۰۔

جسے نہ پیسہ خرچ کرنا پڑتا ہے اس لیے اگر طلاق کی باگ ڈور عورت کے ہاتھ میں دے دی جاتی تو عورت کو طلاق دینا آسان ہوتا۔
 میں اس قدر خرچ و بچار اور تامل کی ضرورت نہ ہوتی۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ یہ اقدام عدل و انصاف کے بھی خلاف ہوتا۔

طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیوں نہیں ہے؟ یہ ٹھیک ہے کہ بعض اوقات عورت طلاق دینا نہیں چاہتی اور اپنے اور اپنے بچوں کے مستقبل کی خاطر وہ اپنے شوہر کے نکاح میں رہنا ہی چاہتی ہے لیکن مرد بد مزاج اور ظالم ہوتا ہے اور عورت کی مرضی کے خلاف وہ اس کو طلاق دے دیتا ہے، ایسی صورت میں عورت بھی کہتی ہے کہ جب نکاح کے عقد میں اس کی مرضی کا دخل ہے تو طلاق میں اس کی رضامندی کا دخل کیوں نہیں ہے؟ اور اس کی مرضی کے بغیر طلاق کیوں مؤثر قرار دی جاتی ہے؟ اس کا جواب ہے کہ کسی عقد کو بھی قائم کرنے کے لیے فریقین کی رضامندی ضروری ہے (مثلاً وکالت، امانت، مضاربت وغیرہ) لیکن عقد کو فسخ کرنے کے لیے دونوں فریقوں کی رضامندی ضروری نہیں ہوتی، کوئی ایک فریق بھی دوسرے کی مرضی کے خلاف عقد توڑ سکتا ہے اس لیے اگر کوئی شخص کسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھنے پر آمادہ نہ ہو اور اس کے ساتھ عمل کرے تو یہ تیار نہ ہو تو اس سے بزرگ یہ عمل نہیں کرایا جاسکتا نیز یہ کہا جاسکتا ہے کہ تم غواہی بخور ابی اس عورت کو اپنے نکاح میں رکھو اور اس کو خرچ دیتے رہو اور چونکہ ازدواجی زندگی کی گواہی میں اہم رول مرد ادا کرتا ہے کہ نہ عمل نہ وجہ اور عقد کی ادائیگی میں مرد کا عمل ہوتا ہے اور عورت اس کے عمل کا عمل یا مستقل ہوتی ہے اس لیے عقد نکاح کو قائم رکھنے یا اس کو فسخ کرنے کا اختیار بھی صرف مرد کو دیا گیا ہے۔

خلع طلاق کو مرد کے اختیار میں دینے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وقوع طلاق میں عورت کا بالکل دخل نہیں ہے بلکہ عورت کو خلع کا اختیار دیا گیا ہے اگر عورت کو مرد کی شکل و صورت پسند نہ ہو یا کسی اور طبعی نامناسبیت کہ وہ مرد کو پسند نہ کرے یا مرد اپنا مہر چھڑ کر یا کچھ اور دے دلا کر شوہر سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

سید محمد قطب شہید لکھتے ہیں: امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ثابت بن قیس ابن شماس کی بیوی نجیہ بنت اسلم علیہا السلام کے پاس گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ثابت کے خلع اور اس کے دین کے بارے میں کوئی حرج گھبراہٹ نہیں کرتی، لیکن میں اسلام کے بعد کفر و ناشکری یا شوہر کے حقوق کو اس نہ کرنا کو پسند کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس کو باغ واپس کر دو گی (ثابت نے منکر ہو کر کہا) بلکہ یا تھا، انہوں نے کہا ہاں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت سے فرمایا: "باغ سے اور اس کو طلاق دے دو" اس حدیث کی روشنی میں ہرانا چاہیے کہ جب کسی عورت کو کسی طبعی نامناسبیت کی وجہ سے شوہر پسند نہ ہو تو یہ عورت اس قدر بڑھو جائے کہ وہ اسی نفرت کی وجہ سے شوہر کے حقوق ادا کر کے تو بچہ و قاضی اسلام سے رجوع کرے اور قاضی مہر واپس کر کے شوہر سے طلاق دلا دے۔ یا وہ کہ یہاں قاضی شوہر سے طلاق دلائے گا اور خود نکاح فسخ نہیں کرے گا۔
قاضی اور حکم کی تفریق طلاق دینا مرد کے اختیار میں ہے لیکن اگر مرد عورت پر قہر اور ظلم کرتا ہے اور اس کو طلاق نہیں دیتا تو عورت کو حق ہے کہ وہ عدالت سے نکاح فسخ کرائے اسے اسفہ بہت کہ

کے مطابق یہ تفریق نافذ ہو جائے گی، اسی طرح اگر خاوند بیگ کرانے کے لیے عورت کو نفقہ دے نہ ملے تو طلاق دے تب بھی عورت عدالت سے تفریق کر سکتی ہے، اگر کسی فرد جو ان عورت کا خاوند پاگل ہو جائے اور ٹھیک نہ ہو سکے یا کسی اور ناقابل علاج بیماری میں مبتلا ہو جائے اور حقوق زوجیت ادا نہ کر سکے تب بھی عورت عدالت سے تفریق کر سکتی ہے۔ اگر کسی فرد جو ان عورت کا خاوند کسی جرم کی وجہ سے قید ہو جائے تب بھی عدالت سے تفریق کر سکتی ہے اگر کسی فرد جو ان عورت کا خاوند لاپتا ہو جائے اور عورت کے گھر میں رہ کر عورت کو تنہا رہنے کی ضرورت ہو تو عدالت سے تفریق کر دے گی۔ اگر عورت اور مرد میں اختلاف برائے اور وہ ٹھیک نہ ہو سکے تو عدالت سے تفریق کر دے گی۔ اگر عورت کو دین تو تفریق ہو جائے گی یہ تمام صورتیں امام مالک کے نزدیک جائز ہیں اور فقہاء احناف سے تفریق کی ہے کہ عورت کے وقت امام مالک کے مذہب پر عمل درست ہے اور یہ بھی تفریق سے کہ تلافی اپنے اجتہاد سے مذہب غیر کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور اس پر عمل صحیح ہے۔ تمام ائمہ کی باحوالہ مکمل مفصل اور مدلل بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث باب ۴۰۴ (ص ۱۱۳۱-۱۱۳۲) میں بیان کر دی ہیں۔

تین طلاقیں کی تحدید کی وجوہات، مصالح اور حکمتیں | اسلام نے صرف تین طلاقیں کی گنجائش رکھی ہے پہلا اور دوسری طلاق دینے کے بعد مرد کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا اختیار ہے لیکن تیسری طلاق دینے کے بعد مرد کو رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ اب اگر وہ مرد اور عورت پھر عطا پائی تو اس کے سوا اور کوئی صورت نہیں ہے عورت کو اس سے نکاح کر کے نکاح کرنے کے بعد وہ ٹھیک اس سے عمل زوجیت (محبت) کرے اور پھر اپنی مرضی سے جب اس کو طلاق دے تب تو پھر وہ عورت اس کی عورت گزرا کر پہلے شوہر کے نکاح میں جا سکتی ہے۔ نکاح کر کے نکاح کرے اور نکاح کرے اس سے پہلے مرد کو تیسرا طلاق دینے سے پہلے اسی طرح سوچا جائے اور اگر وہ نکاح کرنا چاہے تاکہ بعد میں پیشانی اور بچتا دے کہ سامانہ کرنا چاہے اور وہ عورتوں سے چلے دیر لگ جائیں اور اپنا مذہب چھوڑ کر غیر مسلمیت کے دامن میں پناہ لینے کی ضرورت نہ پڑے۔ ہم نے اسی لیے بیک وقت تین طلاقیں دینے سے روکا ہے اور اس فعل کو مصیبت اور گناہ قرار دیا ہے۔

سنت کے مطابق اور احسن طریقے سے طلاق دینے کے فوائد | جب کوئی شخص سنت کے مطابق صحیح میں جن میں اس نے جملہ دیکھا ہو صرف ایک طلاق دے گا اور دوسری طلاق کے لیے اگلی پاکیزگی کے باوجود اگر وہ پہلا جو تفریق بنا لیکر دے گا اسے برابر میں تیسری ضروری ہے۔ وہ اسی معاملہ پر موقوف ہے زیادہ فائدہ دے گا اور گناہی ظاہر ہے کہ اس کی حالت بدل جائے گی، کیونکہ میں انہیں سالہ اتوار کی زندگی میں ہارا دیکھ چکا ہوں کہ کل شہر میں تین طلاقیں دی ہیں اب آج وہ عطا چلا کر آ رہے ہیں کہ کوئی حیلہ بتائیں کہ نکاح قائم رہ سکے۔ جب ایک دن میں اس نے بدل جانے سے حالات بدل جائے ہیں تو ایک ماہ میں تو بہت گنجائش ہے، اگر بیوی کے مطابق یا اس کے فسطاط پر عمل کی وجہ سے یہ انتہا کی صورت پیدا ہوئی ہے تو ایک ماہ میں اس کے طرز عمل میں تبدیلی یا سبب طلاق ترک کر دینے کا غالب امکان ہے۔ اس طرح دوسری طلاق پڑنے کا خطرہ آج بڑھ گیا اور تیسری طلاق کی صورت نہیں آئے گی۔ جبکہ اسلام کی تعلیمات کے مطابق احسن طریقہ یہ ہے کہ زیادہ تر میں بشرط عدم ندامت صرف ایک طلاق دی جائے اور عورت کے لیے یہ زیادہ تر میں

محالات میں یہ کہیں نہیں ہوتا کہ کوئی شخص تین یا پانچ یا دس بار کو ایک بار قرار دے اور اگر کوئی شخص دس روپوں کو ایک بار قرار دے تو یہ منقطع اور قانون عدلوں کے خلاف ہے پھر تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دیتے وقت ان دونوں کی منقطع کیا ہی نہ ہو جاتی ہے۔ آئندہ مباحث میں ہم انشاء اللہ ایک مجلس کی تین طلاقوں پر گفتگو کریں گے۔ پہلے ہم ایک مجلس کی تین طلاقوں کے جوہر اور دہم جواز میں اختلاف فقہاء بیان کریں گے پھر تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے پر فقہاء میں کے خلائیہ میں کے ان کا جائزہ لیں گے اس کے بعد قرآن مجید، احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین، کتب معتبرہ فقہاء اسلام کا یہ ہر وقت پیش کریں گے کہ اگر کسی شخص نے بدقسمتی سے صحبت کا ارتکاب کر کے ایک مجلس میں تین طلاقیں دے دیں تو وہ بہر حال نافذ ہو جائیں گی۔

۳۵۴۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
تَأْوِيلَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ طَلَقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فِي عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَرَّةً فَلْيَرَا جُعِلَ ثُمَّ لَيْسَتْ رَكْعَتَا
حَتَّى تَطْهَرَا ثُمَّ تَجِئِي ثُمَّ تَطْهَرَا ثُمَّ لَوْ
شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدَ ذَلِكَ شَاءَ طَلَقَ
قَبْلَ أَنْ يَكُونَ فَبَلَكَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ
اللَّهُ أَنْ يُطَلِّقَ لَهَا الْيَوْمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی بیوی کو حالت
حیض میں طلاق دے دی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت
کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا کہ ابن
عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے، پھر اس کو اس
کے حال پر چھوڑ دے حتیٰ کہ حیض (ماہواری) گزر جائے۔ اس
کے بعد ایک اور حیض گزر جائے دے پھر چاہے تو اس کو
لے لے اور چاہے تو طلاق دے بشرطیکہ اس طہر میں بیوی کے
مقاربت نہ کی ہو اور طلاق دینے کا یہ وہ وقت ہے جس میں
اس نے تھامنے سے عورتوں کو طلاق کا حکم دیا ہے۔

۳۵۴۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ رُمَيْحٍ وَالتَّمِيمِيُّ
قَالَ قُتَيْبَةُ تَأْوِيلُ قَالَ الْأَخْرَاطِ
أَنَا أَتَيْتُ بَنِي سَعْدِ عَنْ تَأْوِيلِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
أَنَّ طَلَقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ
تَطْلُقُ وَاحِدَةً فَا مَرَّةً رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى
يُرَاجِعُهَا ثُمَّ يُسْكِنُهَا حَتَّى تَطْهَرَ
ثُمَّ تَجِئِي عَنْهُ حَيْضَتَهُ أُخْرَى ثُمَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں
نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دے دی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم دیا کہ اس طلاق سے رجوع
کریں پھر حیض ختم ہونے تک بیوی کو نہیں پھر جب وہ حیض سے
پاک ہو جائے تو ایک اور حیض گزرنے تک انھیں مہلت دی
اور جب وہ اس دوسرے حیض سے پاک ہو جائے اور وہ اس
کو طلاق دینا چاہی تو حیض سے پاکیزگی کے اس دور میں
انھیں طلاق دیں بشرطیکہ اس مدت میں بیوی سے مقاربت
نہ کی ہو اور پھر وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں

يُمْلِكُهَا حَتَّى تَطْلُقَ حَيْضَتَهَا فَإِنْ آمَا دَا
 أَنْ يُطْلِقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا حِينَ تَطْلُقُ مِنْ
 قَبْلِ أَنْ يَجَامِعَهَا فَيَتَلَكَ الْعِدَّةُ وَالْحَقُّ
 آمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطْلَقَ لَهَا الْإِسَاءُ وَكَوَادِ ابْنِ
 زُجَاجٍ فِي رِوَايَتِهِمْ وَكَانَ عُبَيْدُ اللَّهِ إِذَا
 سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ لَا حَيْضَتَهُمَا أَمَّا أَنْتَ
 فَطَلَقْتَ أَمْرًا تَكُ مَكْرَهُ أَوْ مَرَّ مَكِينٍ
 فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَمَرَ فِي يَهْدٍ أَمَّا أَنْ كُنْتَ طَلَقْتَهَا لَدَا
 فَكُنْ حَرَمَتْ عَلَيْكَ حَتَّى تَنْكِحَ وَرُجَا
 فَتَنْكِحَ وَحَقِيقَتِ اللَّهِ فَيُنَاقِزُ أَمْرًا مِنْ
 طَلَقِي وَرَأَيْتُكَ قَالَ مُسْلِمٌ عُبَيْدُ اللَّهِ كُنْتُ
 فِي قَوْلِهِ تَطْلُقُ قَوْلًا وَاحِدًا لَا

۳۵۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ وَهُوَ
 بْنُ شَكْرٍ قَالَ قَالَ أَبِي قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ
 نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 قَالَ خَلَفْتُ أُمَّ أَبِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ
 فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ مَرْذُوقٌ فَكَبَّرَ أَيْبَةً عَالِمًا لَيْسَ بِهَا
 حَتَّى تَطْلُقَ ثُمَّ تَحِيضُ حَيْضَتُهَا أَوْ
 فَإِذَا طَلَقَتْ فَلْيُطْلِقْهَا قَبْلَ أَنْ
 يَجَامِعَهَا أَوْ يُنْكِحَهَا فَإِنَّهَا الْعِدَّةُ
 الَّتِي آمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطْلَقَ لَهَا الْإِسَاءُ
 قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ مَثَلْتُ لِنَافِعٍ مَا
 ضَعَبَتِ الطَّلِيقَةُ قَالَ وَاحِدَةٌ
 أَعْتَدَ بِهَا

۳۵۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو ذَكْوَانَ

کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے۔ ابن عمر نے اپنی روایت میں یہ
 اضافہ کیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر سے جب سوال کیا جاتا تو
 وہ فرماتے جب تم نے اپنی بیوی کو ایک بار طلاق دی ہے (تو
 تم رجوع کر سکتے ہو) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مجھے اس چیز کا حکم دیا تھا اور اگر تم نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں
 دے دی ہیں تو بیوی تم پر حرام ہو گئی حتیٰ کہ وہ تمہارے
 علاوہ کسی اور شخص سے نکاح کرے، اور تم نے اس طرح کئی
 تین طلاقیں دے کر اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو طلاق دینے کا
 طریقہ بتایا تھا، اس کی نافرمانی کی ہے۔ امام مسلم کہتے ہیں کہ
 یسٹ نے اپنی روایت میں ایک طلاق کا لفظ عمدگی سے ذکر کیا
 ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اپنی بیوی کو طلاق
 بعض میں طلاق دی۔ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا ابن عمر سے کہو کہ اس
 طلاق کو واپس لے لے پھر اپنی بیوی کو رہنے دے حتیٰ کہ
 وہ حیض سے پاک ہو جائے، پھر ایک اور حیض گزر جائے اور
 جب وہ اس حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے
 سکتا ہے، بشرطیکہ اس پاکیزگی کی مدت میں اس سے تہارت
 نہ کی ہو، یا چاہے تو اس کو اپنے پاس رہنے دے اور یہ
 وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے
 کا حکم دیا ہے۔ عبید اللہ کہتے ہیں میں نے نافع سے پوچھا
 جو طلاق دی گئی تھی اس کا کیا ہوا، انہوں نے کہا اس طلاق کو
 شمار کیا گیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے لیکن

قَسِيَّةٌ وَابْنُ مَتَّى قَالَا مَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
تَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ عَبْدِ اللَّهِ
لِنَافِعٍ قَالَ ابْنُ مَتَّى فِي رِوَايَتِهِ
فَلْيَرَا جُعِلَا وَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
فَلْيَرَا جُعِلَا

۳۵۵۱۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ نَافِعٍ
أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو رَوَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَ هِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرُو
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا مَرَّةٌ أَنْ يُرَاجِعَهَا ثُمَّ يَنْهَاهَا
حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً أُخْرَى ثُمَّ يَنْهَاهَا
حَتَّى تَطْفُرَ ثُمَّ يُطَلِّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَبْسُهَا
فَبَلَكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
أَنْ يُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ قَالَ كَانَ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا سَوَّلَ لِحَسَنِ
الرَّجُلِ يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ وَ هِيَ حَائِضٌ
يَقُولُ إِمَّا أَنْتَ طَلَّقْتَهَا وَاحِدَةً
أَوْ اثْنَتَيْنِ وَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا
ثُمَّ يَنْهَاهَا حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً
أُخْرَى ثُمَّ يَنْهَاهَا حَتَّى تَطْفُرَ ثُمَّ
يُطَلِّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَبْسُهَا وَ إِمَّا أَنْتَ
طَلَّقْتَهَا ثَلَاثًا فَقَدْ عَصَيْتَ رَبَّكَ
فَبِئْسَ أَمْرٌ لَكَ بِهِ مِنْ طَلَاقِ امْرَأَتِكَ
وَ بَأْسٌ مِنْكَ

۳۵۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْنٍ
قَالَ أَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِدْرِائِيَةَ قَالَ أَنَا

اس میں عید اللہ کا سوال اور نافع کا جواب مذکور نہیں ہے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے اپنی بیوی کو طلاق
میں طلاق دے دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے
اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلہ میں مسئلہ دریافت کیا۔ آپ نے
حضرت ابن عمر کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا اور یہ
کہ اس کو ایک اور مجلس گزرنے کی مہلت دیں پھر اس کو
یعنی سے پاک ہونے کی مہلت دیں پھر طلاق سے پہلے
اس کو طلاق دیں اور یہ وہ وقت ہے کہ اس میں توبہ ہوتی ہے
اور تو اس کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے۔ پھر جب حضرت ابن
عمر سے یہ سوال کیا گیا کہ کس مجلس نے اپنی بیوی کو طلاق میں
اس طلاق دی ہے تو وہ فرماتے اگر تو نے ایک طلاق دی ہے
یا دو طلاقیں دیا ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
سے رجوع کرنے کا حکم دیا ہے۔ پھر اس کی مہلت دو ہفتے
کہ اس کو ایک اور مجلس گزر جائے اور اس میں اس سے پاک
ہو جائے۔ پھر اس کی مہلت سے پہلے طلاق دے دو۔
اور اگر تم نے اس کو تین طلاقیں دی ہیں تو اس طلاق میں
تجہ اپنی بیوی کو طلاق دینے کا جس طریقہ سے حکم دیا ہے
تسے اس کی نافرمانی کی ہے اور بیوی کو اس سے الگ ہو گئی۔

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی
اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ انہوں نے اپنی بیوی کو طلاق

مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ
 قَالَ أَنَا سَالِمٌ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
 طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَذَاكَ كَذِبٌ
 ذَلِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صُلَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَسْلَمُ
 كَتَبْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثُمَّ قَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا حَتَّى تَحْبِضَ
 حَيْضَتُهَا فَسُئِلَ بِسُورَةِ حَيْضَتِهَا أَلَيْسَ
 طَلَّقَهَا فِيهَا فَإِنْ بَدَأَ أَنْ يُطَلِّقَهَا
 فَلْيُطَلِّقَهَا طَاهِرَةً أَوْ مِنْ حَيْضَتِهَا قَبْلَ أَنْ
 تَبْسُطَهَا فَإِنْ فَازَ ذَلِكَ الطَّلَاقُ لِلْعِدَّةِ كَمَا
 أَمَرَ اللَّهُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ طَلَّقَهَا أَطْلَاقًا
 فَحَسِبْتُ مِنْ طَلَاقِهَا وَرَاجِعَهَا
 عَمَّا رَأَى اللَّهُ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ بْنُ سُلَيْمٍ
 قَالَ أَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَنَا الزُّبَيْرِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ
 يَمْلِكُ الْإِسْنَاءَ وَغَيْرَ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ
 قَرَأْتُهَا وَحَسِبْتُ لَهَا الطَّلَاقَ الَّذِي
 طَلَّقَهَا

۳۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ شَيْبَةَ وَالثَّقَفِيُّ
 أَبُو بَكْرٍ قَالُوا أَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شَقِيانَ عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى أَبِي طَلْحَةَ
 عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا أَنَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ
 حَائِضٌ فَذَاكَ كَذِبٌ ذَلِكَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَشْتَرِي صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا، یہ سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے آپ نے فرمایا ابن عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے حتیٰ کہ جس حیض میں اس نے طلاق دی ہے اس کے سوا ایک اور حیض گزر جائے، پھر اس کے بعد اگر وہ چاہے تو اس کو طلاق سے دے، بشرطیکہ وہ اس حیض سے پاک ہو چکی ہو اور اس نے اس سے مقاربت نہ کی ہو، یہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق طلاق دینے کا وقت ہے، (حضرت) عبد اللہ بن عمر نے ایک لڑائی دی تھی جو کہ شمار کر لی گئی تھی، اور حضرت عبد اللہ بن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق اس طلاق سے رجوع کر لیا تھا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول موجود ہے کہ میں نے اس طلاق سے رجوع کر لیا تھا اور میں نے جو طلاق دی تھی اس کو شمار کر لیا گیا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا اسے رجوع کرنے کا حکم دو، پھر وہ اس کو حیض سے پاک ہو چکی یا حالت حمل میں طلاق دے۔

وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرْءٌ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ
لِيُطْلِقْهَا طَاهِرًا أَوْ حَامِلًا -

۳۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ
ابْنُ حَكِيمٍ بِإِسْنَادٍ دُونَ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ
مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخُ سُلَيْمَانَ وَهُوَ ابْنُ
يَسْلَافٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
طَلْقَ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرُ
عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَرْءٌ فَلْيُرَاجِعْهَا حَتَّى تَطْلُرَ ثُمَّ
تُطْلِقَ بَعْدَ آوِئَمِّكَ -

۳۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ عَلِيُّ بْنُ خُبَيْرٍ السَّعْدِيُّ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْرَافِيلٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
عَنِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ فَكُنْتُ عِشْرِينَ سَنَةً
يُحَدِّثُنِي مَنْ لَا أَقْبَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَلْثًا
وَهِِيَ حَائِضٌ كَأَمْرٍ أَنْ يُرَاجِعَهَا
فَتَجَعَلْتُ لَا أَتَّبِعُهُمْ وَلَا أُخْبِرُكَ الْخَبْرَ
حَتَّى لَقِيتُ أَبَا غَلَابٍ يُوَظُّنُ بِنِجَابِ
الْبَاهِلِيِّ وَكَانَ ذَا مَنِيَّةٍ فَخَدَّ شَيْخُ اللَّهِ
سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَحَدَّثَنَا أَنَّ اللَّهَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقًا
وَهِِيَ حَائِضٌ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا وَقَالَ
خَلْتُ أَتَحْسِبُ عَمِيرَ قَالَ فَتَمَّ أَوْ إِنْ
عَجَزَ وَاسْتَخَفَّ -

۳۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِعِ وَ
قُتَيْبَةُ قَالَ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
الْأَسَدِيِّ نَحْوَهُ عَمِيرًا أَنَّ اللَّهَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے
اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ
عنه نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں
مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا اسے اس طلاق سے
رجوع کرنے کا حکم دے، حتیٰ کہ وہ پاک ہو جائے، پھر ایک
اور حیض گزر جائے، پھر پاک ہو جائے، اس کے بعد طلاق
دے یا رکھے۔

ابن سیرین کہتے ہیں کہ جیس سال تک ایک نفقہ
آدمی مجھ سے یہ حدیث بیان کرتا رہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں تین طلاقیں دے دیں
اور آپ کو ان سے رجوع کرنے کا حکم دیا گیا، میں اس بارے
پر بدگمانی تو نہیں کرتا تھا لیکن مجھے اس حدیث میں اشکال
تھا حتیٰ کہ میری علامات ابو غلاب یونس بن جابر سے
ہوئی جو بہت مستند شخص تھے انھوں نے یہ حدیث بیان
کی کہ انھوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا تو حضرت
ابن عمر نے بتلایا کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک
طلاق دی تھی، آپ کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا
گیا، بارہوی نے پوچھا کہ وہ طلاق شمار کی گئی تھی یا نہ
نہیں! کیا وہ ناجائز تھے۔

ایک اور سند سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے انھیں
رجوع کرنے کا حکم دیا۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِهِ -

۳۵۵۸ - وَحَدَّثَنَا لَا عَيْنُ الْوَارِثِ بْنِ عَبْدِ الصَّامِدِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَبِي ثَوْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَانَ فِي الْمَعْدِيَّةِ فَسَأَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجَعَهَا حَتَّى يُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِّنْ عَيْنِ جَمَاعَةٍ وَكَانَ يُطَلِّقُهَا فِي قُبُلٍ عِدَّةٍ بِهَا -

۳۵۵۹ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ إِسْرَافِيلَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَجَدْتُ طَلْقَ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ أَعْرِفُ قَبْلَ الْمُدُونِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَإِنَّ طَلْقَ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَإِنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجَعَهَا ثُمَّ كَسَمْتُ بِهَا وَهِيَ حَائِضٌ فَقُلْتُ لَهَا إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ أَيْمَنَ بِمِثْلِكَ التَّطْلِيقِ قَالَ قَسَمَ أَوْ إِنْ عَجَزَ وَالسَّحْمَى -

۳۵۶۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ نَا سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَإِنِّي

ایک اور سند سے یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عمر نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اپنی بیوی کو جس سے پاکیزگی کے ان ایام میں طلاق دیں جن میں انھوں نے جماع نہ کیا ہو، اور فرمایا اس مدت کے شروع میں طلاق دے دیں۔

یونس بن جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی ہے، انھوں نے کہا کیا تم عبد اللہ بن عمر کو نہیں پہچانتے، انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا، آپ نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا کہ دوبارہ عدت شروع کر دے اور کہتے ہیں، پھر میں نے پوچھا کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دے تو کیا وہ طلاق شمار کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں، کیا وہ عاجز اور بے وقوف ہے جو اس طلاق کو شمار نہیں کرے گا۔

یونس کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس بات کا تذکرہ کیا، آپ نے فرمایا وہ اس طلاق سے رجوع کر لیں جب

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُرَاجِعَهَا فَإِذَا طَهَّرْتُ فَإِنْ شَاءَ فَلْيُطَلِّقَهَا قَالَ قُلْتُ لِإِبْنِ عُمَرَ أَفَتَحْتَسِبُ بِهَا فَقَالَ مَا يَنْفَعُهُ أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحْصَنَ

۳۵۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا حَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ امْرَأَةٍ أَلَيْسَ طَلَّقَ قَالَ طَلَّقَتْهَا وَهِيَ حَائِضٌ قَدْ كُوتَ ذَلِكَ لِعُمَرَ قَدْ كُوتَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعَهَا فَإِذَا طَهَّرْتُ فَلْيُطَلِّقَهَا بِطَهْرٍ مَا قَالَ كَرَاهَتْهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا يَطْهَرُ مَا قُلْتُ فَأَعْتَدْتُ بِسُكَّةٍ الْمُطَلِّقَةِ أَلَيْسَ طَلَّقْتُ وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مَا لِي لَوْ أَعْتَدْتُ بِهَا وَإِنْ كُنْتُ عَجِزْتُ وَاسْتَحْصَنْتُ

۳۵۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُقَاتٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَةً وَهِيَ حَائِضٌ فَأَتَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعَهَا ثُمَّ إِذَا طَهَّرْتُ فَلْيُطَلِّقَهَا قُلْتُ لِإِبْنِ عُمَرَ أَفَتَحْتَسِبُ بِسُكَّةٍ الْمُطَلِّقَةِ قَالَ كَعَدِ

وہ رضی سے پاک ہوا میں تو پھر پائیں تو ان کو طلاق دے دیں، پرفس کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کیا وہ طلاق شمار کی گئی تھی حضرت ابن عمر نے کہا: ان کو اس طلاق کو شمار کرنے سے کیا چیز مانگے تھی؟ کیا تمہارے خیال میں وہ عاجز اور احمق تھے!

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان کی بیوی کی طلاق کے بارے میں دریافت کیا، انہوں نے فرمایا میں نے اس کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، پھر میں نے اس واقعہ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تذکرہ کیا، انہوں نے اس کا لہجہ علی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا اس سے کہہ کر اس طلاق سے رجوع کرے اور جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو ایام طہر میں طلاق دے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے اس طلاق سے رجوع کر لیا، پھر اس کو طہر میں طلاق دے دی، میں نے پوچھا آپ نے اس کو حالت حیض میں جو طلاق دی تھی کیا اس کو شمار کر لیا تھا، انہوں نے کہا میں اس طلاق کو کیوں نہ شمار کرتا؟ کیا میں عاجز اور احمق تھا؟

انس بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا انہیں رجوع کرنے کا حکم دو، پھر جب وہ رجوع سے پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے دیں، میں نے پوچھا کیا آپ نے اس طلاق کا شمار کر لیا تھا؟ فرمایا: کیوں نہیں؟

اہم مسلم نے دو سندوں کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے البتہ پہلی سند کے ساتھ روایت میں ہے اس کو اس طلاق سے رجوع کرنا چاہیے اور دوسری سند میں ہے میں نے کہا کیا طلاق شمار ہوگی تو انھوں نے کہا ہشت !۔

طاؤس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کا حکم دریافت کیا گیا جس نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، آپ نے فرمایا کیا تم عبد اللہ بن عمر کو پہچانتے ہو؟ طاؤس نے کہا، ہاں، حضرت ابن عمر نے کہا انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، آپ نے اسے رجوع کرنے کا حکم دیا، ابن طاؤس نے کہا: اس نے اپنے والد سے یہ حدیث نہیں سنی تھی۔

عبد الرحمن بن الہیثم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کر رہے تھے وہ ان کا ایک حضرت ابو الزہیر رضی اللہ عنہ بھی من رہے تھے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی ہو اس کا کیا حکم ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم دریافت کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اس طلاق سے رجوع کرے، اور فرمایا جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے دے یا اس کو رکھ لے، حضرت ابن عمر رضی

۳۵۶۳۔ وَحَدَّثَنِيهِ رِجَالُ بَنِي حَبِيبٍ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ الْخَثَّابِ رِثَ ح وَحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَشْرِ قَالَ نَا بُهْرٌ قَالَ نَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا لِيَرْجِعَهَا وَفِي حَدِيثِهِمَا قَالَ قُلْتُ لَمْ أَتَحْتِثْ بِهَا قَالَ قَمَّةٌ

۳۵۶۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَقَالَ اتَّفَقُوا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَذَهَبَ ثُمَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ الْخَبَرُ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا قَالَ لَمْ أَشْهَدْ يُؤْتِيهِ عَلَى ذَلِكَ لِإِبْنِهِ

۳۵۶۵۔ حَدَّثَنِي قَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي ثَمٍّ مَوْلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَأَبُو الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْأَلُ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَقَالَ طَلَّقَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَرَا جُعْهَا قَرَّةً هَا وَقَالَ إِذَا طَهُرَتْ فَلْيُطَلِّقْ أَوْ لِيَسْمِكَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ إِذَا طَلَّقْتُمُ الْمَرْءَةَ فَطَلِّقُوا مِنْ فِي قَبْلِ عِدَّتِهَا

۳۵۶۶۔ حَدَّثَنَا فِي هَذَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ تَخْرُجُ هَذِهِ الْقِصَّةُ

۳۵۶۷۔ وَحَدَّثَنَا قَلْبِيرٌ مَحْمُودُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ نَا عَبْدَ الرَّشَاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ آيَمٍ مَوْلَى عَزْرَةَ يَسْأَلُ ابْنَ عُمَرَ أَبُو الزُّبَيْرِ يَسْمَعُ بِشَيْءٍ حَدِيثٍ حَاجَّاجٍ وَفِيهِ بَعْضُ الزِّيَادَةِ قَالَ مُسْلِمٌ أَخْطَا حَيْثُ قَالَ مَوْلَى عَزْرَةَ إِنَّهَا هِيَ مَوْلَى عَزْرَةَ

امام عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھ کر: (اے نبی) جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عادت کے شروع میں طلاق دو۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے

عبدالرحمن بن ابیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا وہاں حاکم حضرت ابوالزبیر بھی سن رہے تھے اس حدیث میں کچھ اضافہ ہے اور عبدالرحمن بن ابیہ کرونہ کے نہیں مرونہ کے غلام تھے۔

علامہ نووی کہتے ہیں: امت کا اس پر اجماع ہے کہ عادت کو طلاق دینا حرام ہے، اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ایام حیض میں طلاق دی تو طلاق دینے والا گنہگار ہوگا، لیکن اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اور اس شخص کو طلاق سے رجوع کا حکم دیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ثابت ہے یہ

حیض سے متصل طہر کے بعد ایک مرتبہ طہر گزرنے کی حکمت ہے جس میں طلاق دی ہے اس کے بعد جو طہر گزرے گا پھر حیض گزرے گا اس کے بعد ایک اور طہر گزر جائے جب وہ ایسے طہر میں طلاق دے سکتا ہے جس میں اس نے بری سے حفاظت کی ہو یہاں یہ بات وضاحت طلب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور طہر تک طلاق دینے کے ہم کو منع فرمایا، علامہ نووی نے اس کے چار جواب دیے ہیں: (۱) تاکہ یہ درجہ نہ آئے کہ اس شخص نے طلاق دینے کی غرض سے رجوع کیا ہے، اس لیے طلاق کے متصل طہر کے بعد ایک اور طہر گزر جائے (۲) ایک مرتبہ طہر کا گزارنا طلاق دینے والے شخص کے لیے بہتر ہے (۳) جو طہر حیض سے متصل ہے وہ بھی بہتر ہے (۴) اس لیے اس میں طلاق دینے کی اجازت نہیں دی، (۵) طلاق سے متصل طہر میں اس کو طلاق دینے کی اجازت نہیں دی تاکہ کچھ مزید وقت گزر جائے اور اس کے دل سے طلاق دینے کا خیال نکل جائے۔

عدت کو حیض قرار دینے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک عورتوں کی عدت طلاق طہر ہے اور امام ابو حنیفہ اور صورت فقہاء کے نزدیک یہ عدت حیض ہے، امام ابو حنیفہ کا یہاں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ (۱)۔ "مطلقات عورتیں تین قُرُوء تک ٹھہریں" اگر قُرُوء سے مراد طہر ہے تو پھر سے تین قُرُوء نہیں گزریں گے، اسی لیے اس سے مراد حیض ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ قُرُوء قُرُوء طہر عدت گذارت کی اور قُرُوء حیض میں اس پر تحقیق تین کا طلاق ہے۔ یہ جواب اس لیے درست نہیں ہے کہ جب حقیقت پر عمل ہو سکتا ہے اور قُرُوء کو حیض پر عمل کرنے کی صورت میں پھر سے تین قُرُوء عدت ہو سکتی ہے تو قُرُوء مجید کی ایک کو گناہ پر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شافعی کی دلیل یہ ہے کہ ان احادیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طہر میں طلاق دینے کا حکم دیا ہے جس میں منقاربت نہ کی ہو اور فرمایا یہی وہ عدت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَرَبَّصْنَ مِنْ نَفْسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ (۲)۔ "عورتیں ان کی عدت میں طلاق دے، اس سے معلوم ہوا کہ عدت حیض نہیں طہر ہے" اسی کا جواب یہ ہے کہ طلاق دینے کی عدت کا ایک معنی (وقت یا زمانہ) ہے جس کا تعلق مردوں سے ہے اور دوسرا معنی طلاق کے بعد ٹھہرنے کی عدت ہے جس کا تعلق عورتوں سے ہے، اسی آیت میں مردوں کے طلاق دینے کی عدت کا بیان ہے اور یہ طہر ہے، اور وہ حقیقت یہ ہے جس باقاعدہ ثلثہ قُرُوء ہے۔ میں نہیں عدت کر بیان کیا ہے وہ عورتوں کی عدت ہے جس سے مراد حیض ہے۔

بَابُ طَلَاَقِ الثَّلَاثِ

تین طلاقیں کا بیان

۳۵۶۸ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اَبِرَاهِيْمَ

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی

نہ۔ محمد بن یحییٰ بن شرف ترمذی، شرح صحیح مسلم ج ۱، ص ۲۸۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۵ھ

وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالدَّقْنُ لَابْنُ رَافِعٍ
 قَالَ إِسْحَقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ ابْنِ
 طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى
 عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَابْنُ بَكْرٍ وَسَنَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَلَاقُ الثَّلَاثِ
 وَاحِدَةٌ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ النَّاسَ اسْتَعْجَلُوا
 فِي أَمْرِ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ آثَاءٌ فَلَوْ
 مَضَيْنَا عَلَيْهِمْ فَأَمَضْنَا عَلَيْهِمْ
 ۲۵۶۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
 أَنَا وَخُبَيْرُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ وَالدَّقْنُ
 لَدُنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
 أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا
 الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَعْلَمُ أَتَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثُ
 تُجْعَلُ وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَكْرٍ وَثَلَاثًا مِنْ
 إِمَارَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 نَعَمْ

۳۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 قَالَ أَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ حَمَّادِ
 بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ الصَّحْبَانِ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ أَبَا
 الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ هَاتِ مِنْ

اعتد عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں
 حضرت ابو بکر کے دور خلافت اور حضرت عمر کی خلافت کے
 ابتدائی دو سالوں میں، جو شخص ایک وقت میں تین طلاقیں دے
 دیتا اس کو ایک طلاق شمار کیا جاتا تھا، پھر حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں غلطی شروع کر دی
 ہے جس میں ان کے لیے مہلت تھی تو اگر ہم ایک وقت
 دی گئی تین طلاقیں کو نافذ کر دیں تو بہتر ہوگا پھر انہوں
 نے تین طلاقیں کے نافذ کرنے کا حکم دیا۔

طاووس بیان کرتے ہیں کہ ابو صہبائے حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کیا آپ کو علم ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے
 دور خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی
 تین سالوں میں ایک وقت دی گئی تین طلاقیں کو ایک
 طلاق قرار دیا جاتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
 فرمایا: ہاں!

طاووس بیان کرتے ہیں کہ ابو صہبائے حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا، آپ کو اس بارے میں کیا
 علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں، ایک وقت
 دی گئی تین طلاقیں کو ایک قرار دیا جاتا تھا۔ حضرت ابن عباس

هَذَا بَلَدٌ أَلَمْ يَكُنِ الطَّلَاقُ الثَّلَاثَ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَيُّكُمْ وَاحِدَةً فَقَالَ قَدْ كَانَ ذَلِكَ
فَلَمَّا كَانَ فِي عَهْدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ تَتَابَعَتِ النَّاسُ فِي الطَّلَاقِ حَتَّى جَازَ
عَلَيْهِمْ

نے فرمایا ایسا تھا لیکن جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ
میں لوگوں نے متواتر طلاقیں دینا شروع کر دی تو انھوں نے
ایک وقت دی گئی تین طلاقوں کو نافذ کر دیا۔

ایک وقت تین طلاقوں کے برے ہونے میں مذاہب | امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک ایک وقت
تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے امام شافعی
کے نزدیک ایک وقت تین طلاقیں دینا ہر چند کہ نسخ کے خلاف ہے تاہم گناہ نہیں ہے امام احمد کے اس مسئلہ میں دو
قول ہیں ایک قول میں امام شافعی کے موافق ہیں اور دوسرے قول میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں امام احمد اہل قدامہ مقلی امام احمد
کے دونوں قولوں کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ایک وقت تین طلاقوں کے دینے میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں ایک روایت یہ ہے کہ یہ ظلم نہیں ہے
اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے حضرت حسن بن علی حضرت عبد الرحمن بن عوف اور شخصی کا بھی یہی نظریہ ہے کہ اگر حضرت
عمرؓ کو اپنی بیوی سے طلاق کیا تو کہا یا رسول اللہ اب اگر میں نے اس کو اپنے پاس لکھا تو میرا اسے تہمت لگانا
جھوٹ ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم دینے سے پہلے اس کو تین طلاقیں دے دیں۔ (بخاری و مسلم) اولیٰ
سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ انکار منقول نہیں ہے نیز بخاری و مسلم میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
نفاذ کی ہوئی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ اگر نفاذ سے مجھے طلاق الیہ (منقطع)
دے دیں اور حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے خاوند نے پیغام کے ذریعہ ان کو تین طلاقیں بھیجیں
اور منقطع وہیں یہ ہے کہ جب طلاق متفرق طور پر دینا جائز ہے تو ایک ساتھ تین طلاقیں دینا بھی جائز ہے امام احمد سے روایت
روایت ہے کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور ظلم ہے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عباسؓ
اور حضرت ابن عمرؓ کا یہی نظریہ ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے حضرت علیؓ نے فرمایا جو شخص سنت کے مطابق
طلاق دے گا وہ نادم نہیں ہوگا اور ایک شرط میں قسم دیا: ہر وقت کو ایک طلاق دے کہ تین جہوں تک چھوڑے رکھو
ان سنت میں جب چاہو رجوع کر سکتے ہو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب ایسے شخص کو لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو
تین طلاقیں دی ہوں تو وہ اس کو خوب پیٹتے تھے مالک بن حویرت بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے
پاس ایک شخص آکر کہنے لگا "میرے چچا نے اپنی بیوی کو ایک وقت تین طلاقیں دے دی ہیں آپ نے فرمایا میرا
چچا نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور شیطان کی اطاعت کی اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کوئی عذاب نہیں رکھا (یعنی اب
وہ رجوع نہیں کر سکتا۔)

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

ایک وقت تین طلاقیں دے کر عورت کو بدرک دینا نصوص صریحہ کی بناء پر مصیبت ہے۔ علماء امت کے درمیان اس مسئلہ میں جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف اس امام ہی سے ہے کہ ایسی تین طلاقیں ایک طلاق رجعی کے حکم میں ہیں یا تین طلاق مطلقہ کے حکم میں۔ لیکن اس کے برخلاف اور مصیبت ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں۔

حالانکہ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے وہ ایک وقت تین طلاقوں کو بدعت اور کفر نہیں بلکہ باج کہتے ہیں اور امام احمد کا ایک قول بھی یہی ہے۔ سید ابوالاعلیٰ نے مذاہب فقہاء کی تحقیق کیے بغیر یہ لکھ دیا ہے۔

ایک وقت دی گئی تین طلاقیں کے حکم میں جمہور کا موقف | جمہور علماء اہل سنت کے نزدیک ایک وقت

فروغی شافعی کہتے ہیں۔ امام شافعی امام مالک امام احمد امام ابوحنیفہ اور قسیم و جدید ہمسر طلاق کے نزدیک بہ تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ علامہ عابد بن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں جس شخص نے ایک وقت تین طلاقیں دیں وہ واقع ہو جائیگی خواہ دخول سے پہلے ہی ہوں یا دخول کے بعد۔ حضرت ابن عباس حضرت ابوہریرہ حضرت ابن عمر حضرت عبداللہ بن عمر حضرت ابن مسعود اور حضرت انس کا یہی نظریہ ہے، رضی اللہ عنہم، اور بعد کے تابعین اور ائمہ کا بھی یہی موقف ہے۔ بلکہ تاہیٰ ہی رشتہ رکھی لکھتے ہیں کہ جمہور فقہاء کا یہی موقف ہے کہ ایک وقت دی گئی تین طلاقیں سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔

علامہ الحسکفی الحنفی لکھتے ہیں کہ بار بار بار طلاق کا ٹکرا کر نے سے تمام طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور اگر طلاق دینے والا تاکید کی بیعت کرے تو اس کا دینا نہ اعتبار ہوگا۔ (یعنی قضاء اعتبار میں ہوگا)۔

ایک وقت دی گئی تین طلاقیں میں شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف | شیخ ابن تیمیہ کہتے

ہے ایک طرح میں ایک نفقہ یا متعدد نفقات کے ساتھ تین طلاقیں دیں، مثلاً کہا کہ تم کو تین طلاقیں، یا کہا کہ تم کو طلاق ہے تم کو طلاق ہے۔ تم کو طلاق ہے، یا کہا تم کو تین طلاقیں، یا دس طلاقیں، یا سو طلاقیں، یا پھر طلاقیں، اس قسم کی عبارات ہیں مستقر میں اور متاخرین علماء کے عین نظریات ہیں اور ایک جو متاخر قول بھی ہے جو حنفی میں گھڑا اور بدعت ہے۔ پہلا قول یہ ہے کہ طلاق مباح اور اللہم ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے امام احمد کو بھی ایک ہی قول ہے دوسرا قول یہ ہے کہ طلاق طلع اور اللہم ہے، امام مالک کو امام ابوحنیفہ کا قول ہے امام احمد کو بھی ایک ہی قول ہے یہاں پر متفقین میں کجترت محاورہ ہے جس سے متحول بنا دیا گیا ہے کہ طلاق طلع امام ہے اس سے صرف ایک طلاق نام آئی جائے قول صحابہ میں سے حضرت زبیر بن عوام، حضرت عبد اللہ بن زبیر سے متحول ہے، حضرت مسیٰ اور حضرت ابن مسعود سے محاورہ ہی ہے اور حضرت ابن عباس کے وہ قول ہیں،

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، حقوق الزکوٰۃ میں ص ۱۵۰، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، پاکستان، ۱۹۸۶ء

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، الحنفی ج ۱ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ قاضی ابو الولید محمد بن احمد بن زبیر مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، جامعہ التجدید ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی الحنفی متوفی ۷۰۸ھ، مختار مسیٰ حاشیہ رد المحتار ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۲ھ

تاجیں اور بعد کے لوگوں میں سے طاؤس، عاصم بن عمرو، محمد بن اسحاق سے منقول ہے، وادود اور ابن کے اکثر اصحاب کا یہی قول ہے، ابو جعفر محمد بن علی بن النسین اور ابن کے بیٹے جعفر بن محمد کا بھی یہی قول ہے، اسی وجہ سے شیخ حضرت کا بھی یہی مسلک ہے امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام احمد بن حنبل کے بعض اصحاب کا بھی یہی قول ہے۔ چوتھا قول بعض مسند احمد میں خلیفہ کو ہے وہ یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینے سے کوئی طلاق نہیں پڑتی، سلف صالحین میں سے کرنی بھی اس کا کافی نہیں تھا اور تیسرا قول ہے وہ ہے جس پر کتاب و سنت سے دلائل موجود ہیں۔

شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ بیک وقت تین طلاق کے وقوع کے بارے میں چار مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب یہ ہے کہ یہ تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، یہ قول اکثر ائمہ، جمہور تابعین اور مجتہدین صحابہ کا ہے (رضی اللہ عنہم)۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ یہ طلاقیں واقع نہیں ہوتی بلکہ یہ سب کو بیک وقت مرد ہے اور بدعت اسی حدیث کی وجہ سے مردود ہے۔ تیسری مذہب یہ ہے کہ یہ طلاقیں واقع نہیں ہوتی بلکہ یہ سب کو بیک وقت مرد ہے۔ اس مذہب کو ابو حنیفہ، حرم نے بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ امام احمد نے فرمایا یہ باطل ہے اور راویوں کا قول ہے کہ اس سے تیسرا مذہب یہ ہے کہ اس سے بیک وقت تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں۔ یہ مذہب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے، جیسا کہ امام ابو داؤد نے ذکر کیا ہے، امام احمد نے کہا یہ ابن عباس کا مذہب ہے وہ کہتے ہیں کہ جو شخص سنت کی مخالفت کرے اس کو سنت کی طرف لوٹانا چاہیے (تابعین میں سے) طاؤس اور عکرمہ کا بھی یہی قول ہے اور شیخ ابن تیمیہ کا بھی یہی نظریہ ہے، چوتھا مذہب یہ ہے کہ مدخل بہا اور غیر مدخل بہا میں فرق ہے، مدخل بہا اگر تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور غیر مدخل بہا کو بیک وقت تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں یہ قول حضرت ابن عباس کے علاوہ کا ہے اور اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقوں میں علماء شیعہ کا موقف | جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے لکھا ہے بعض شیعہ کا موقف یہ ہے کہ اگر بیک وقت تین طلاقیں دی جائیں تو کوئی

طلاق واقع نہیں ہوتی (شرائع الاسلام ج ۲ ص ۵۷)

اور جمہور شیعہ کا مذہب یہ ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقوں سے ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔
شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

عن زرارة، عن احدهما عليهما السلام قال:

سألت عن رجل طلق امرأته ثلاثاً في مجلس

واحد (أو أكثر) وهي طاهرة قال: هي

واحدة. ت

عن عمرو بن العلاء قال: قلت لابي عبد الله

زراره کہتے ہیں کہ میں نے کسی ایک علیہ السلام سے
پوچھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک مجلس یا مستودع یا کسی
میں تین طلاقیں دیں وہاں عورت چھٹی سے پاک
تھی؟ انہوں نے کہا یہ ایک طلاق ہوگی۔

عمرو بن براہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ (ع) سے

۱۔ شیخ ابو العباس تقی الدین محمد بن تیمیہ انکرائی مشرقی ۷۸۷ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳ ص ۵۷، مطبوعہ دار فہر بن عبد الحز بن علی السبوت

۲۔ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن قسیم جوزیہ مشرقی ۷۸۷ھ، زاد المسافر ج ۴ ص ۴۰ مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی و اولادہ مصر الطبعة الثانیہ ۱۳۷۹ھ

۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یوسف بن اسحاق کلینی مشرقی ۷۸۷ھ، الطریق میں انکرائی ج ۶ ص ۷۱، مطبوعہ دار الکتاب السنہ ایران الطبعة الثانیہ ۱۳۷۹ھ

عليه السلام ان اصبحتا يقولون : ان
الرجل اذا طلق امرأته مرة او مائة مرة
فانما هي واحدة وقد كان يظننا عندك
ومن ابائنا غلبهم السلام انهم كانوا
يقولون اذا طلق مرة او مائة مرة فانما
هي واحدة فقال هو كما بلغكم به

سے کہا کہ بھارت سے جواب یہ کہتے ہیں کہ کسی شخص نے اپنی
بیوی کو ایک طلاق دے یا سو طلاقیں دے تو وہ صرف ایک
طلاق واقع ہوتی ہے اور تین آپ سے اور آپ کے کلام
میرم السلام سے یہ حدیث بخاری سے کہ جب کوئی شخص ایک بار
طلاق دے یا سو بار طلاق دے تو وہ ایک طلاق ہوتی ہے
ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا مسئلہ ہی طرح سے میں طرح
تینیں پہنچا ہے

تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے پر شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل | شیخ ابن تیمیہ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: الطلاق مرتان "اس سے معلوم ہوا کہ وہ طلاق جس میں طلاق کے بعد رجوع کیا جاتا ہے ایک
بار دینے کے بعد دوسری مرتبہ دی جاتی ہے، جسے کسی شخص نے کہا بائنہ اور بائنہ کیسے کر دیا تو بائنہ کیسے
کر دیا اس پر عمل کے یہ ضروری ہے کہ وہ اتنی بار تیس بار کرے کہ یہ حد پورا ہو جائے، مثلاً کہے سبحان اللہ سبحان اللہ
توبہ دو بار ہو گا اور اگر اس نے کہا "دو بار سبحان اللہ" (سبحان اللہ مرتین) یا سو بار سبحان اللہ (سبحان اللہ مائة مرة) یا
کہا تو یہ ایک تیس بار شمار کی جائے گی غلطی یا غلطی سے اس شخص نے اپنی بیوی سے کہا نہیں دو طلاقیں یا تیس یا تین یا تیس
کی طلاقیں یا تیس یا سو طلاقیں تو یہ ایک طلاق شمار کی جائے گی اس کو واضح کرنے کے لیے شیخ ابن تیمیہ نے ایک بڑا
دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشروع فرمایا ہے کہ لڑکے بعد تینیس بار سبحان اللہ تینیس بار الحمد للہ اور تینیس بار
اللہ اکبر کیا جائے اب اگر کوئی شخص کہے سبحان اللہ الحمد للہ اللہ اکبر حد غلطہ اس کی غلطی کی تعداد کے برابر توبہ صرف
ایک تیس بار شمار کی جائے گی۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: ہمارے علم میں یہ بات نہیں ہے کہ کسی شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک طلاق کے ساتھ
تین طلاقیں دی ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تین طلاقیں لازم کر دی ہوں، اس بارے میں کوئی حدیث صحیح یا احسن مروی
نہیں ہے اور نہ کسی مستند کتاب میں کوئی ایسی حدیث نقل کی گئی ہے، اس سلسلے میں جتنی حدیث نقل کی گئی ہیں وہ سب اندھیرے
کی تصریح کے مطابق ضعیف ہیں، بلکہ موضوع میں، بلکہ صحیح مسلم اور دیگر سنن اور مسانید میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
مروی ہے حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حضرت ابو بکر کے زمانہ خلافت میں حضرت
عمر کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں تین طلاقوں کو ایک شمار کیا جاتا تھا حضرت عمر نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں غلطی
کر لی شروع کر دی ہے جس میں انہیں مہلت دی گئی تھی، اگر ہم ان پر یہ تین طلاقیں نافذ کر دیں تو بہتر ہو گا، پھر آپ نے یہ
تین طلاقیں نافذ کر دیں، اسی سلسلے میں دوسری حدیث یہ ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت زکاء
بن عبد یزید نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں پھر سخت غصہ ہوا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سوال کیا

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کھیتی ترقی ۳۲۸ھ، المروج من الکافی ج ۶ ص ۱۰۱، محمود دار الکتب الاسلامیہ ایران، الطبعة الثانیہ ۱۳۷۰ھ

تم نے کسی طرح طلاق دی تھی، انھوں نے کہا میں نے اسے تین طلاقیں دی تھیں۔ آپ نے فرمایا ایک مجلس میں؟ انہوں نے کہا جی ہاں آپ نے فرمایا یہ ایک طلاق نہ تھی، اگر تم چاہو تو اس سے رجوع کر سکتے ہو، حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ پھر حضرت رکانہ سے رجوع کر لیا۔ شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ استفسار فرمایا ایک مجلس میں؟ اس سے یہ منہ پر نکلتا ہے کہ اگر ایک مجلس میں تین طلاقیں نہ دی جائیں تو پھر وہ ایک نہیں قرار دی جائیں، اور جب ایک مجلس میں تین طلاقیں دی جائیں گی تو وہ ایک قرار دی جائے گی، حضرت رکانہ کی یہ حدیث شیخ ابن تیمیہ نے مسند احمد کے حوالے سے بیان کی ہے۔

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ نے 'الطلاق متران' سے یہ استدلال کیا ہے کہ ہر طلاق الگ الگ

دی جائے تب وہ متعدد طلاقیں منظور ہوں گی اور اگر کسی نے کہا تم کو تین طلاقیں، تو چونکہ یہ طلاق ایک بار دی گئی ہے اس لیے یہ ایک طلاق ہی شمار ہوگی، شیخ ابن تیمیہ کا یہ استدلال خود انھیں بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اس استدلال کو یہ نتائج نکالے کہ کسی شخص نے ایک مجلس میں تین بار کہا میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، تو یہ تین طلاقیں واقع ہوئی چاہیں کیونکہ یہ تین طلاقیں تین بار دی گئی ہیں، حالانکہ شیخ کے نزدیک یہ بھی ایک طلاق ہے جیسا کہ اس کے پہلے باحوالہ گذر چکا ہے۔

زنا کی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ جو زیہ نے زنا کی چار شہادتوں اور

دی گئی تین شہادتوں کو ایک طلاق قرار دینے پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں چار بار گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے زنا کیا ہے، تو اسی کی یہ گواہی مردود ہوگی جب تک کہ چار آدمی الگ الگ گواہی نہ دیں، اسی طرح اگر ایک آدمی یہ کہے کہ میں پچاس قسمیں کھاتا ہوں کہ میں نے قتل کیا ہے نہ قاتل کو دیکھا ہے تو اس کی یہ قسم مستبر نہیں ہوگی جب تک کہ پچاس آدمی الگ الگ قسمیں نہ کھائیں، اسی طرح اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں تم کو تین طلاقیں دیتا ہوں تو یہ تین طلاقیں بھی مستبر نہیں ہوں گی جب تک کہ وہ الگ الگ تین طلاقیں نہ دے سکے۔

* اس استدلال کا ایک جواب تو یہی ہے کہ یہ دلیل خود شیخ ابن تیمیہ کو بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اس دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ ایک مجلس میں اگر تین بار الگ الگ تین طلاقیں دی جائیں تو وہ بھی واقع نہیں ہوتیں، دوسرا جواب یہ ہے کہ زنا کی شہادت اور قسامت پر طلاق کا قیاس درست نہیں ہے کیونکہ جو شخص یہ کہے کہ میں زنا کی چار گواہیاں دیتا ہوں یا میں قتل کر کے کی پچاس قسمیں کھاتا ہوں اس کی گواہی اور قسم مطلقاً مردود ہے بخلاف طلاق کے کیونکہ جو شخص کہے میں تم کو تین طلاقیں دیتا ہوں اس کی طلاق ان کے نزدیک بھی مطلقاً مردود نہیں ہے بلکہ ایک طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہ دوسرا جواب علامہ اموی کی عبارت سے مستند ہے۔ علامہ اموی نے اس استدلال کے جواب میں لکھا ہے کہ شہادت و امان اور رضی حرات پر طلاق کو قیاس کرنا قیاس

۱۔ شیخ ابوالعباس نسفی الدین احمد بن تیمیہ مہرانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳، ص ۱۴۱۔ لا مضمون بام قہد بن عبدالمعز بن

۲۔ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن تیمیہ جو زیہ متوفی ۷۲۸ھ، زاد المعاد ج ۲ ص ۵۵۵۔ مضمون مصطفیٰ امینی و اولاد مصر، ۱۳۶۶ھ

مع انفرادی ہے دونوں کے احکام الگ الگ ہیں اور ایک کو دوسرے پر نہیں کیا جاسکتا۔
 —————
 علوان الہی لطائف کا معاصر عدوت سے ہے جس میں احتیاط بھی ہے کہ جو تین طواغیت بیک وقت دی گئی ہیں وہ واقعہ ماننی جائیں۔ اور یہ مسلم اصول ہے کہ جب الاجت اور اکرم میں تضاد ہو تو تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ بیک وقت دی گئی تین طواغیت کو ترجیح ان تیسروں کے ساتھ ایک طواغیت قرار دے کر نکاح کرنا جہت کہتے ہیں اور مجبور ان تین طواغیت کو ترجیح ہی شمار کر کے نکاح کو حلال کہتے ہیں اور اسی اصول کے مطابق بہرہ کے قول کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ الاجت اور تحریم کے تضاد ہی تحریم ہی کو ترجیح دی جاتی ہے۔

[illegible]

یہ دلیل سب سے پہلے شیخ ابن تیمیہ نے قائم کی تھی اس کے بعد شیخ ابن تیمیہ کے مضمین مزید منقول کے ساتھ اس کو نقل کرنے چلے گئے ہیں۔
 ہم اسی دلیل کے چار جواب دیاں کر چکے ہیں کہ یہ استدلال ان حضرات کو بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اگر ایک مجلس میں
 کھانا متعارف سے تین ہاتھی ملائیں وہی بارہائی تو اس دلیل کے اعتبار سے وہ ناقص ہوئی پھر میں عرض کرنا چاہتا ہوں کہ یہ لوگ اس کو بھی
 تین ملائی نہیں مانتے بلکہ ایک ملائی کہتے ہیں اور دوسرا یہ جب اباحت اور تحریم میں تقاضی برآورد ترجیح تحریم کی صورت ہے
 تیسرا جواب ہم نے علامہ اسی سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک روز شکاریوں کے حصے کو سوا چھان اٹھ تو اس
 صورت پر عمل نہیں کر گا بلکہ یہ فیضانِ قاطع نہیں ہوگی اور وہ اسی کے بارے کا مستحق نہیں ہوگا اس کے برخلاف اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے
 کہے تم کو عین ملائیں تو آپ بھی یہ تو مانتے ہیں کہ ایک ملائی ہر دہائی ہے اسی لیے یہ قیاس صحیح نہیں ہے۔ علامہ اسی نے جو دوسرا
 جواب دیا ہے اسی کا خلاصہ یہ ہے کہ تین ملائی کو ایک ملائی قرار دینا تمام کمال کرنا ہے اسی لیے اس قسم کی تلک چند ہوں ان
 حکمرانوں سے انشاء اللہ رسول کے ولیم کردہ کو مٹا دیں گے۔

حضرت عمرؓ پر عہد رسالت کے معمول ہونے کے الزام کے جوابات

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کی حدیث
اسی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت

۱۳۹۹ - علامہ سید محمد انور علی نقوی، روضۃ المصطفیٰ ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۱۰۔ برہنہ علیہ السلام، دولت نگر، طبع ایک مجلس کی قین علامہ اکیس، ۳۴، مطبوعہ نقلی کتب خانہ، لاہور، ۱۹۷۶ء

[illegible]

کی طرح مخالفت کی اور تمام صحابہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کو قبول کر لیا اگر اسی بات کو مان لیا مانتے تو حضرت ابراہیم
 ان کے دور میں فوت ہوئے ہوتے۔ اسے صحابہ کے علاوہ کوئی صحابی اس قابل نہیں رہے گا کہ اسی کے دین پر افتاد کیا جائے اور اس
 کی روایت کو قبول کیا جائے ہی وجہ سے کہ جہور فقہاء اسلام نے اسی حدیث کا ظاہر ہی نہیں لیا اور اسی حدیث کے خلاف روایات
 دینے سے بھی ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور مردود ہے۔ [ملاحظہ فرمائیے تاخیر بر جاتی ہیں اور جیسا کہ انشاء اللہ مندرجہ بالا صحیح
 ہو گا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی متن میں حدیث سے جس کو صحاح شریف کے دیگر مؤلفین نے بھی روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ نے ایک مجلس میں تین غلاموں دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین غلاموں کو نافذ کر دیا نیز دیگر احادیث صحیحہ
 اور کثرت آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے ثابت ہے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین غلاموں نافذ ہو جاتی ہیں (جس کا تفسیل بیان
 عنقریب آئے گا) اور صحیح مسلم ہی حضرت ابن عباس کی یہ روایت چنانچہ قرآن مجید، حدیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی صراحت کے
 خلاف ہے اس لیے یہ روایت شاذ اور مغلط ہے اور استدلال سے خارج ہے۔

صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح ہونے پر دوسری دلیل [اسی روایت کے شاذ ہونے اور مردود
 ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما خود یہ فتویٰ دیتے تھے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین غلاموں نافذ ہو جاتی ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں
 کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ مستحکم نہیں ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک چیز روایت کریں اور فتویٰ اس
 کے خلاف دیں اس لیے یہ روایت شاذ ہے اور حضرت ابن عباس کی طرف اس روایت کو منسوب کرنے میں غلطی کا وہم ہوا
 ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۳۹۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۰۱ھ)

صحیح مسلم کی اس زیر بحث حدیث کو طاؤس نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی صراحت کے
 مطابق یہ طاؤس کا وہم ہے اس کی مزید وضاحت ہم ذیل کے بیان سے کرتے ہیں۔

اہم یہ بتی فرمائیے ہیں کہ حدیث ابن عباس میں سے ہے جس میں ہم بخاری اور امام مسلم کا اختلاف ہے امام مسلم نے اسی
 کو روایت کیا ہے اور امام بخاری نے اس کو ترک کر دیا ہے اور میرزا گیلانی نے اس حدیث کو اسی سے
 ترک کیا ہے کہ یہ روایت حضرت ابن عباس کی ہوتی روایت کے مخالف ہے اور امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے
 کہ مکہ کے کہا حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے غلام دیئے کے بعد جو ع کر لیا تھا غلامی زمانے سے اس کو منسوخ
 کر دیا۔ میرزا گیلانی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ میں نے غلام دیئے کے بعد جو ع کر لیا تھا غلامی زمانے سے اس کو منسوخ
 کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس سے پوچھا میں نے اپنی بیوی کو دو غلام دیئے ہیں حضرت ابن عباس سے فرمایا تم
 غلاموں سے اور ستائیس غلاموں کو چھڑ دو۔ مجاہد سے یہ روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو دو غلام دیئے حضرت

سے۔ جہور فقہاء اسلام نے اسی حدیث کے دین سے دائر جواب دیئے ہیں۔ ہم میرزا گیلانی سے اختلاف صرف دو جواب پیش کرتے ہیں۔

سیدنا عمرؓ

ابن عباس کی رائے جہود کے خلاف ہے اور تین طلاق کے مسئلہ میں ان کی روایت دیگر ائمہ پر اور جہود کے موافق ہے امداد کی ضرورت رائے کو ترک کرنے سے براہِ ذم نہیں آتا اگر ان کی جو روایت صحیح کے موافق ہو اس کو بھی ترک کر دیا جائے۔

نیز یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگر راوی کا عمل اور فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہو تو غیر متصرفین اور شافعی کا وہی مسلک سے جو پر کرم شاہ صاحب نے فتح الباری کے حوالے سے بیان کیا ہے اور اہل الاطوار میں بھی مشہور غیر متکرم عالم تاجی شرفا کی نے ایسا ہی لکھا ہے اور ابن ابی صواب اصناف اور مالکیہ کا نظریہ ہے جس کو ہم نے امام محمد بن ابی امداد علامہ پر راوی کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔

مسلم علیٰ درج طاؤس کی روایت کے خلاف اور شاذ ہونے پر مزید دلائل | طاؤس کی اس روایت کے

اور واضح قرینہ یہ ہے کہ خود طاؤس کا فتویٰ بھی اس روایت کے خلاف تھا طاؤس یہ کہتے تھے کہ اگر غیر مذکور کو ایک مجلس میں تین غلطیوں کے ساتھ تین طلاقیں دی جائیں تو یہ ایک طلاق ہوگی اور اگر وہ پہلی طلاق کے بعد بائنہ ہو جاتی ہے اور بعد کی طلاق کا عمل نہیں رہتی، طاؤس کسی وغیرہ کی تین طلاقوں کو ایک طلاق نہیں قرار دیتے تھے، امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں عن نسیئ بن طاؤس و سبط بن طاؤس قالان اذا طلق الرجل امرأته ثلاثا قبيل ان يدخل بها فهي واحدة ۱۰۰

یعنی بیان کرتے ہیں کہ طاؤس کسی اور غلط کہتے تھے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو تیسرے سے پہلے تین طلاقیں دے تو وہ ایک طلاق ہوگی۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ طاؤس مختلف تین طلاقوں کو ایک نہیں کہتے تھے اس لیے طاؤس کی یہ روایت جس کو امام مسلم نے بیان کیا ہے وہیم اور مخالفہ سے خالی نہیں ہے۔

علامہ ماریخی، طاؤس کی اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ ابن عبد البر (صاحب استذکار) نے کہا ہے کہ

طاؤس کی یہ روایت وہیم اور غلط ہے۔ علامہ میں سے کسی نے اس کو قبول نہیں کیا۔ حضرت ابن عباس سے طاؤس کی یہ روایت اس لیے صحیح نہیں ہے کہ ثقہ راویوں نے حضرت ابن عباس سے اس کے خلاف روایت کیا ہے۔

وذكر صاحب الاستذكار ان هذا الرواية

وهي مشطوطة لا يعبر عنها عليها احد من العلماء

الى قوله واليصلح ذلك عن ابن عباس

لرواية الثقات عنه خلافه ۱۰۱

نیز علامہ ابن حجر مزیں نے بھی کتاب النکاح میں لکھتے ہیں کہ طاؤس ہر چند کہ نیک شخص ہیں لیکن وہ حضرت ابن عباس سے بہت کم روایات میں متصرف ہیں اہل علم ان روایات کو قبول نہیں کرتے، ان روایات میں سے ایک روایت وہ بھی ہے۔ جس میں انھوں نے حضرت ابن عباس سے تین طلاقوں کے ایک ہونے کی روایت کہی ہے، اس کی

۱۰۰۔ قاضی محمد بن علی بن محمد شرفا کی متوفی ۱۲۵۰ھ، اہل الاطوار ج ۸ ص ۴۴، مطبوعہ مکتبۃ الکتاب النوری، قاہرہ، ۱۳۹۸ھ

۱۰۱۔ حافظ ابن حجر مزیں نے ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۰ھ، المصنف ج ۵ ص ۴۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۰ھ

۱۰۲۔ علامہ ملا علی قاری بن علی بن عثمان ماریخی متوفی ۹۷۰ھ، البحر المتقی علی الشیخ ج ۵ ص ۴۴، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، عمان۔

انہما انقضائاً کائنات میں ذکر کیا ہے اور یہاں پر اسے اس کو مقدر رکھا ہے یہ

حضرت ابی ذر سے متعلق سنن ابی داؤد کی ایک شاذ روایت کے ضعف کا بیان | سنن ابی داؤد کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جن میں سے حضرت علی بن ابی داؤد کا نسخہ اپنی بری کہ طلاق دے دی گئی یہ بول رہے ہیں

استخیرہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم اپنی بری ام کا دے دو جو کر رہے ہو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ میں نے قرآن سے یہ بول دیا ہے دے دی گئی، آپ نے فرمایا: میں جانتا ہوں تم اس سے رجوع کر لو! اے

اس حدیث سے پیر صاحب کا استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس کی سند میں بعض بنی ابی داؤد کے موجود ہیں جو بھول ہیں۔ غیر معتدین کے دست پر سے عالم شیخ ابن عزم اس حدیث کی سند پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: شیخ ابی ذر نے سنن ابی داؤد کی جس حدیث کے واسطے بنی ابن عزم کا حوالہ دیا تھا وہ اصل میں یہ حدیث ہے:

قَالَ ابْنُ عَزْمٍ: مَا نَعْلَمُ شَيْئًا

لَعَلَّ جَوَابَهُ خَيْرٌ مِنْ هَذَا: هَذَا لَا نَعْلَمُ

لَا مِنْ عَنِ خَيْرٍ مِمَّا فِي هَذِهِ: هَذَا لَا نَعْلَمُ

فِي مَجْمُوعِهِ: نَعَمْ

تعارف سے علم میں اس حدیث کے سوا ان لوگوں کا

اور کوئی دلیل نہیں ہے اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ

دفع کی تلاوت سے بنی شخص سے یہ روایت ہے اس کا

بعض بنی ابی داؤد کے بھولے روایت کی روایت دلی نہیں ہو سکتی۔

اگر کوئی شخص پس کے کہ حدیث کی بعض روایات میں بنی بنی ابی داؤد کے بعض بنی عزم بنی ابی داؤد سے گزری گئی

سے قرآن کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن جریر سنن ابی داؤد کے واسطے میں لکھتے ہیں: المم بحدیث ہے کہ

یہ منکر الحدیث ہے۔ ان میں سے کہا یہ نہیں بٹھائی ہے۔ ابو عزم سے کہا یہ صحیفہ الحدیث، منکر الحدیث اور قابل الحدیث

سے۔ ابن عزم نے کہا یہ کوئی حدیث کے غیر میں سے ہے اور حفاظ میں اس نے ایسی روایات بیان کی ہیں جن کا کوئی متابع نہیں

ہے، ابی حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا۔ برتانی نے درقطنی سے روایت کیا کہ یہ مترک سے ہے یا اس سے کہ نام بھلائی

نے فرمایا ہے جس شخص کے ہاتھ میں یہ کہوں کہ یہ منکر الحدیث ہے اس سے روایت کرنا صحیح نہیں ہے۔

دوسری بات یہ سمجھنا چاہیے کہ امام ابن عزم نے اس کو شیعہ کہا ہے اور بنی طلحہ کو ایک طلاق قرار دیا ہے۔

حضرات کا مسلک ہے۔

اسی روایت کی سند اس پاس ہے کہ نہیں ہے جس سے حلال اور حرام کے مسئلہ میں استدلال ہو سکے اور صاحب

کو اس روایت سے وہ چیز حلال ہو رہی ہو جو قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی تصریحات سے حرام ہو چکی ہو اور انہما انقضائاً

۱۔ حاکم علی بن علی بن عیسیٰ سنن ۲۵۲ کتاب النکاح ج ۲ ص ۱۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۰ھ

۲۔ حافظ ابن جریر سنن ۱۵۲ ص ۱۵۲ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳۲۵ مطبوعہ مجلس دار الفکر بیروت ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام ابی داؤد سنن ۲ ص ۲۷۸ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۷۸ مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور ۱۳۵۰ھ

۴۔ شیخ ابی داؤد علی بن علی بن عیسیٰ سنن ۲۵۲ ص ۱۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۵۰ھ

۵۔ حافظ ابن جریر سنن ۱۵۲ ص ۱۵۲ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳۲۵ مطبوعہ مجلس دار الفکر بیروت ۱۳۹۰ھ

جمہوریہ پاکستان کی دولت پر اثاثہ ہو۔

صحیح مسلم کی روایت جو عاؤس اور عائشہ کی روایت سے، دوسری مستراح کی روایت جو مضروب، منکر، مغلط اور ضعیف روایت ہے۔ دوسری مستراح اور عائشہ کی روایت سے، منکر اور مستراح کی روایت ہے۔

ایک وقت وہی گئی تبین علماء قوں کے تہین ہونے پر جمہور کے قرآن مجید کے دلائل

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَتَزَوَّجَ
بِزَوْجٍ غَيْرِهِ۔

(یقرہ ۱۵، ۲۴۰)

پس اگر اس نے اس کو ایک اور طلاق دے دی تو
اب وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں ہے تا وقتیکہ وہ کسی اور
شخص سے نکاح کرے۔

اس آیت سے پہلے طلاق مرتہاں کو ذکر ہے یعنی طلاق درجی و قدرتی چاہتی ہے، اس کے بعد قول حضرت ابراہیم علیہ السلام
 فرمایا، اس کے شروع میں حرف ذاء ہے جو تعجب و مہلت کے لیے آتا ہے اور اب فائدہ عربیہ کے اعتبار سے حرف یہ ہوگا کہ
 اور جن طلاقوں میں یہ کے بعد فائدہ ہے اگر ذرا غیر طلاقوں سے دی تو اب وہ عورت اس مرد کے لیے اس وقت تک حلال نہیں
 ہے جب تک کہ وہ شرعی تاوان کے طلاق کن اور مرد کے ساتھ کھاج و کر ہے۔ اس آیت میں اگر حرف ثمیم یا اس قسم کا کوئی اور
 حرف برتا جائے مہلت اور تاخیر پر دلالت کرتا تو علیٰ استعین یہ کہا جاسکتا تھا کہ ایک طلاق اور دوسرے طلاق کا کوئی اور
 طلاق اور غیر یہ طلاق دیکھا جائے گی لیکن لڑائی عید میں علم کی بجائے فساد کا ذکر کیا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ
 اگر مرد نے دو طلاقیں دینے کے بعد فوراً تیسری طلاق دے دی تو اس کی یہی اس کے لیے حلال نہیں رہے گی۔

قرآن مجید نے اصطلاحی مرتبہ طلاق فرمایا ہے یعنی دو مرتبہ طلاق دی جائے اور دو مرتبہ طلاق دینا اس سے قاطع ہے کہ ایک مجلس میں دو مرتبہ طلاق دی جائے یا دو طبعی دلی میں دو مرتبہ طلاق دی جائے اور اس کے بعد لڑا اگر تیسری طلاق دے دی تو اس کی بیروی اس پر حرام ہو جائے گی اس سے واضح ہوگی کہ اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں تین یا دو طلاق دی اور بیوی سے کہہ دیا میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی تو یہ تینوں خطباتیں واقع ہو جائیں گی اور اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی۔ غیر مقلدوں کے مشہور مستند اور اہل کے بہت بڑے عالم فقہ اہل حوزہ اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں:

ههنا يقع على الشفت محسرة وعقوبة

والأخير أن يقتضي جهدهم والأية بعض ذلك

درون بعضی تغییرات و

یہ ایک ایک وقت دی گئی تین طلاقیں ایک ایک دی گئی تھیں وہ لوگوں پر صادق آتی ہے اور اس آیت کی بقیہ کسی شخص کے طلاق کے بعض صورتوں سے متعلق نہیں ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت سے مجبور فقہاء اسلام کا استدلال ہے۔

اذا فکحتہا المؤمنات، ثم طلقتموهن

من قبل ان تمسوهن فداکم علیہن من عداکم

تعتدوهن۔ (احزاب، ۴۹)

جب تم مسلمان عورتوں سے لگا کر وچروا کر طلاق
دے چکے ہو تو اس سے دو قرآن پڑھا کر اس سے کوئی شے
نہیں کھو گئی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیر مطلقہ کو طلاق دینے کا ذکر فرمایا ہے اور طلاق دینے کے اس سے عاہر رکھا ہے کہ بیک
وقت انکھی تین طلاقیں دی جائیں یا الگ الگ طلاقیں دی جائیں اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے مطلق اور عام رکھا ہے اس کو اجماع
احماء اور اجماع روایت صحیحہ سے بھی عقیدہ اور عام نہیں کیا جاسکتا ہے بلکہ سادہ شریعت کی غیر معصومہ اہل اور غیر مستند اقوال سے اس کو
مستفید کیا جاسکے۔

قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جوابات اس ہے۔

دوسری آیات اور سنت نبوی سے ان کے طلاق کو مقید کر دیا ہے، اور ان کے احکام اور شرائط کو بیان کر دیا ہے نیز
ان آیات میں ایک ساتھ طلاق دینے کی بھی قرآنی تصریح نہیں ملے۔

قرآن مجید کی کسی آیت میں یہ تصریح نہیں ہے کہ بیک وقت اجتماعی طور پر دی گئی تین طلاقیں ایک ہوں گی جس کے اس
آیت کے عموم کی تفسیر پر ترجمہ عایا جاسکے، نہ کسی حدیث صحیحہ میں یہ تصریح ہے، بلکہ یہ ضروری ہے کہ بیک وقت تین
طلاقیں دینا بطلان الحدیث کی بنا پر ناجائز ہے اور حدیث اور گناہ سے اور یہ بھی احکامات کا مسلک ہے اور
سنت طریقہ الگ الگ طوروں میں تین طلاقیں دینا ہے لیکن اس میں گفتگو نہیں ہے گفتگو اس میں ہے کہ اگر کسی شخص نے
خللاف سنت طریقہ سے بیک وقت تین طلاقیں دے دیں تو آیا وہ نافذ ہوں گی یا نہیں! البتہ بجز ان اجماع روایت اور آثار کے
یہ ثابت ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جائیں گی جیسا کہ فقہ ربیعہ واضح ہو گا غیر مطلقہ کے عام تالی ہی عام
اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں:

ثم طلقتموهن الایة عموم لا باعة الثلاث

والاثنتين والواحدة۔

اس آیت میں عموم ہے اور میں، اور اور ایک طلاق
دینے کی اہمیت ثابت ہوتی ہے۔

مجبور فقہاء اسلام نے اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے:

والله المطلقات متعاضرات بالحدود

(بقدر ۱۰۵: ۲۳۱)

مطلقہ عورتوں کو رواج کے مطابق متعاضرات کیوں کہ

جوڑا دینا چاہیے۔

تبعاً ہی مردم اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں:

فلا یخص تعالی مطلقۃ واحداً من

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کو عام رکھا ہے

۱۔ بیہ کریم شاہ، ازہری، وصفت فکر ذکر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں میں ۲۲۴، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ، لاہور، ۱۹۵۱ء

۲۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن یزید، مردم اندلس سنو ۵۴۵ھ، المجلد ۱، ص ۱۵۰، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۹۵۲ء

مطلقة اثنتين زمن مطلقة ثلاثاً ۱۰
سب سے زیادہ وہ ایک طلاق سے مطلقہ ہو یا دوسے یا تین سے اور ان میں سے کسی کے ساتھ اس کو خاص نہیں کیا۔

اس آیت میں مطلقہ عورتوں کو ستر دیکھ کر ہوں یا جزا دینے کی ہدایت کی ہے عواہ وہ عورتوں میں طلاق سے مطلقہ ہوں یا دو طلاق سے مطلقہ ہوں یا ایک سے اور کسی ایک طلاق کے ساتھ اور تھالی نے مطلقہ کی تخصیص نہیں فرمائی، یہی چیز صحیح ابن حزم نے بیان کر ہے، قرآن مجید میں طلاق کے علم اور طلاق کی آیات ہیں لیکن ہم غیر منی اقتصاد انہی آیات پر بحث کرتے ہیں۔

ایک وقت دی گئی تین طلاقوں پر جمہور فقہاء اسلام کے اجماع و بیث سے دلائل امام بخاری روایت کرتے ہیں

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ ایک شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو دیکھ لے تو اس کو قتل کر دے یا کیا کرے؟ اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں قرآن مجید میں لسان کو مسکڑ کر فرمایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے اندر تیری بیوی کے درمیان اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمادیا، حضرت سہیل کہتے ہیں کہ ان دونوں نے میرے سامنے مسجد میں لٹان کیا جب وہ لٹان سے فارغ ہو گئے تو اس شخص نے کہا اب اگر میں اس عورت کو اپنے پاس رکھوں تو میں خود مجھوتا ہوں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے پہلے لٹان سے اٹھ ہوئے ہی اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی سے علیحدگی اختیار کر لی، آپ نے فرمایا اب لٹان کرنے والوں کے درمیان یہ تقریریں ہے۔ ابن شہاب کہتے ہیں اس کے بعد یہ طلاق ہو گئی کہ سب لٹان کرنے والوں کے درمیان تقریریں کر دی جائے

حدث سہیل بن سعد اخي بنی ساعدہ
ان رجلاً من الانصار جاء الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ارايتم رجلاً وجد مع امراته رجلاً
ايقتله او كيف يفعل فاقول الله في شانه
ما ذكر في القرآن من امر التلاعن
فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقد
قضى الله فيك وفي امراتك قتال
فتلاعنا في المسجد وانا شاهد
فلما خرجا قال كذبت عليها يا
رسول الله ان اسكتها فطلقتها ثم اقبل
ان يا مرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين خرجا من التلاعن ففارقها عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ذاك تفسير
بين كل من التلاعنين قال ابن شهاب فكانت السنة
بعدهما ان يفرق بين كل التلاعنين ۱۰

علامہ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی کی شرح مسلم کے حوالے سے لکھتے ہیں:

اس نے اس لیے تین طلاقیں دی تھیں کہ اس کا

وذلك لان ظن ان اللعان لا يحرمها عليه

۱۰۔ شیخ ابوالخیر بن احمد بن سید بن حم اندلسی سن ۵۶۶ھ، المجلد ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۵۲ھ

۱۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری سن ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۵۲ھ

اللہ علیہ وسلم قال یقذف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے تین طلاقیں ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
طلاقوں کو نافذ کر دیا۔

اسی حدیث میں اس بات کی صحت تصریح ہے کہ حضرت عویم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک مجلس میں جوڑی
دیں کو تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقوں کو نافذ کر دیا۔ صحیح بخاری صحیح مسلم سنن ابی داؤد سنن
ترمذی سنن ابی حاتم کے اس واقعہ کو ہر حصے کے بعد کسی انسان پر حد شخص کے لئے اس مسئلہ میں ترمذی کی مجلس نہیں رہتی پہلے کہ تین وقت
دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں۔ واحمد بن محمد بن النعمان۔

حضرت عویم کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات

پہرہ کرم شاہ الازہری اس حدیث سے تہور فقہاء
یہاں تک کہ حدیث کی سند کا حق ہے اس کی صحت میں کسی کو کام نہیں۔ یہ گواہی اور صحیح مسلم دونوں میں موجود ہے لیکن کیا اس
حدیث سے استدلال درست ہے تو یہ فی الواقع غلط ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس حدیث سے استدلال
درست نہیں ہے۔

پہرہ کرم شاہ صاحب کا یہ استدلال صحت حدیث کا باعث ہے۔ جہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ تین طلاقیں
اگر ایک وقت دی جائیں تو یہ ہر وقت ہر جہاں اس پر لازم نہیں ہے اس استدلال کا رد نہیں کیا۔ جو یہ کہتے ہیں کہ
کے نزدیک ایک وقت تین طلاقیں دینا گناہ ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا مباح ہے اور اس حدیث سے
استدلال کرتے ہیں کہ اگر ایک وقت تین طلاقیں دینا گناہ ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عویم کو جوڑی دینی اور اس کے تین طلاقیں
دینے پر اصرار فرماتے اور آپ کا کلام قرآن بیک وقت تین طلاقوں کے مباح ہونے کی دلیل ہے۔ علامہ ابن حجر صاحب اور
علامہ سرخسی نے ان کے اس استدلال کا رد فرمایا ہے۔ اب ہم پہلے علامہ ابن حجر صاحب کی اصل عبارت ذکر کرتے ہیں :-
علامہ ابن حجر صاحب ازہری فرماتے ہیں :-

قال فلما لم ينكر الشارح صلواته عليه
وسلم ايقاع الثلاث معادلي على ابا حنيفة
وهذا الخير لا يصح للشافعي الاحتجاج به
بدلان من مذهبه ان الفروقة قد كانت
وقعت بلعان الزوج قبل لعان المرأة
فبانث منه ولم يدحقها طلاق فكيف
كان ينكر عليها طلاقا لم يقع ولم ثبت
حكمه فان قيل فما وجهه على مذهبه

امام شافعی نے فرمایا کہ جب شارح صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین طلاقیں بیک وقت دینے سے منع نہیں فرمایا تو اس سے
ثابت ہوا کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا صحیح ہے۔ علامہ
ابن حجر صاحب نے اس حدیث سے امام شافعی کا استدلال کہ
درست نہیں ہے کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ عورت کے
لعان سے پہلے خاوند کے لعان کرنے سے تفریق ہو جاتی ہے
اور عورت اس سے علیحدہ ہو جاتی ہے اور اس کے بعد طلاق لاحق
نہیں ہوتی، اور جب طلاق واقع ہوئی نہ اس کا حکم ثابت ہوا تو

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۰۰ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ پہرہ کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ نہانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

قيل له جائز ان يكون ذلك قبل ان يسبق
الطلاق للعداة ومنع الجمع بين
التطبيقات في طهر واحد فلذلك لم
ينكر عليه الشارح صلى الله عليه وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا کیسے نہ فرماتے اگر یہ
سوال کیا جائے کہ تہا کے لہجہ احزان کے مذہب پر اس
حدیث کی کیا توجیہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ہو سکتا ہے
کہ یہ طلاق دینے کا طریقہ اور وقت مقرر کرنے سے پہلے کا
واقعہ ہو اور ایک طہر میں تین طلاقیں کو جمع کرنے کی ممانعت سے
پہلے بحث نے تین طلاقیں دی ہوں۔

اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ علامہ رحمہ اللہ کی بحث اس بات پر ہے کہ ایک وقت میں طلاقیں دینا مشروع ہے یا نہ ہے
اس میں بحث نہیں ہے کہ تین طلاقیں دینے کے بعد ایک طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں
اب ہم آپ کے سامنے علامہ رحمہ اللہ کی اصل عبارت پیش کر رہے ہیں، علامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا
اعرف في الجمع بدعة ولا في التقريظ
سنة بل الكل مباهج وربما يقول
ايقام الثلاث جملة سنة حتى اذا
قال لامرأته انت طالق ثلاثا للسنة
وقع الكل في الحال عنده قال بالاتفاق
لو نوى وقوع الثلاث جملة يقع جملة
ولو لم يكن سنة لما عملت نية لان النية
بمخلاف الموقوف باطل واستدل في ذلك
بحدیث العجلاني فانه لما اذن عن امرأته
قال كذبت عليها يا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان امسكتها فهي طالق ثلاثا

امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا: تین طلاقیں کے جمع کا بدعت
ہونا اور ان کو الگ الگ دینے کا سنت ہونا، میں نہیں جانتا
بلکہ سب طرح طلاق دینا مباح ہے، اور بسا اوقات کہتے ہیں کہ
تین طلاقیں کو جمع کر کے دینا سنت ہے حتیٰ کہ جب کسی شخص
نے اپنی بیوی سے کہا تم کو موت کے مطابق تین طلاقیں ہیں تو
تینوں واقع ہو جائیں گی، اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر وہ
اکٹھی تین طلاقیں کی نیت کرے تو تینوں اکٹھی واقع ہو جائیں
یہاں کیونکہ الفاظ کے برخلاف نیت کرنا باطل ہے۔ امام شافعی
نے حضرت عومیر بخلائی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا
ہے جب حضرت عومیر نے اپنی بیوی سے لعان کر لیا تو کہا:
یا رسول اللہ! میں نے اگر اب اس عورت کو رکھ لیا تو میں تجھ سے
تکرار پاؤں گا اکی کو تین طلاقیں:

اس کے بعد علامہ رحمہ اللہ نے امام شافعی کے اور بھی دو اہل ذکر کیے ہیں اور ان میں سے اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے روایت
کے مسک پر دلیل قائم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وان ابن عمر رضي الله تعالى عنه لما
طلق امرأته في حالة الحيض امره رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يراجعها فقال ارايت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب اپنی بیوی کو
حالت حیض میں طلاق دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
کو رجوع کرنے کا حکم دیا انھوں نے پر حجاب یہ بتلایا کہ اگر

لفظ رجوع اور رجوع میں لازمی جہاں تفرق ہو، انھم اقرآن ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند ۱۳۸۰ھ
تہ۔ علامہ شمس الدین عظیمی رحمہ اللہ نے ص ۴۴، المطبوعہ دارالعلوم دیوبند، النسخۃ الثانیہ ۱۳۹۸ھ

عبارتیں اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ اس شخص نے اس کو تین طلاقیں طہری طور پر دیکھیں جس میں وہی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا ہے۔

عبارتیں جو مستطانی نے اس حدیث کی باب سے مطابقت بیان کرتے ہوئے یہی کہ ہے بلکہ صحیح بخاری و مسلم کی اس حدیث سے بھی واضح ہو گیا کہ بیک وقت تین طلاقیں کے بعد تحریم اور جالی سے حد رجوع جائز نہیں رہتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیک وقت تین طلاقیں دی جانے کے بعد فرمایا کہ یہ اس شوہر پر حلال نہیں ہے اور یہ استدلال بالکل واضح ہے کیونکہ بیک وقت تین طلاقیں کے بعد رجوع کا ناجائز ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہے۔

بیک وقت تین طلاقیں کی تحریم میں یہ حدیث بھی بالکل واضح ہے۔

پیر محمد کرم شاہ الہامی اس حدیث سے جہور کے استدلال کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں: حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ تین طلاقیں ایک ساتھ دی گئیں تھیں، بلکہ طلق ٹوٹا کا مطلب تو یہ ہے کہ اس نے تین بار طلاقیں دیں، اس لیے اس حدیث سے بھی استدلال حدیث نہ ہوا۔
جہور فقہاء اسلام کا اس حدیث سے استدلال بالکل درست ہے اور طلق ٹوٹا کا یہی معنی ہے کہ اس نے بیک وقت تین طلاقیں دیں۔ پیر صاحب جو کہہ رہے ہیں کہ اس کا مطلب ہے اس نے تین بار طلاقیں دیں، اس کے لیے طلق ٹوٹا کی جگہ طلق ثلاث مرات کا لفظ ہونا چاہیے تھا اور اس سے بھی پیر صاحب کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ایک مجلس میں تین لفظوں سے تین بار طلاق دی جانے کو وہ بھی ان کے نزدیک ایک طلاق ہی ہوتی ہے۔ پیر صاحب کا مدعا ثابت ہوتا جب حدیث کے لفظ یوں ہوتے: طلق ثلاث تطبیقات فی غایۃ اطلاق۔ "تین طہریوں میں تین طلاقیں دیں۔" لیکن بخاری و مسلم کی روایت میں سے طلق ٹوٹا یعنی طلق تین بار اس نے بیک وقت تین طلاقیں دیں اور اس سے جہور فقہاء اسلام کو کوئی ثابت ہوتا ہے لہذا اس حدیث سے جہور کا استدلال بالکل درست ہے۔

سورید بن غفلہ کی روایت کی تحقیق | امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

سورید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ مالکہ خاتون حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے نکاح میں تھیں، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شہید ہوئے تو اس نے حضرت حسن سے کہا: آپ کو نکاح مبارک ہو، حضرت حسن نے کہا: تم حضرت علی کی شہادت پر خوشی کا اظہار کر رہی ہو، جاؤ اقم کو تین طلاقیں دیں، اس نے

عن سورید بن غفلة قال كانت عائشة الخثعمية عند الحسن بن علي رضي الله عنه فبعثا فقتل علي رضي الله عنه قالت لست بك المخلقة قال بقتل علي قتل الشامة اذ هي فان طلاق يعني ثلاثا فتلغعت

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲، ص ۴۲۷، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت، ۱۳۲۸ھ

۲۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹، ص ۶۷، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت، ۱۴۰۱ھ

۳۔ پیر محمد کرم شاہ الہامی، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۴۶، مطبوعہ نقاشی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

بشأبها وقعدت حتى قضت عدتها
فبعث اليها ببقية بقية لها من
صدقاتها وعشرة آلاف صدقة فلما
جاءها الرسول قالت امتاء قليل من
حبیب مفارق فلما بلغ قولها بكلی
ثم قال لولا انی سمعت جدی اوجده لثقی
ابی انما سمع جدی یقول ایما رجل
طلق امرأته ثلاثاً عند الاقراء او
ثلاثاً صهیة لم تحل له حتی تنكح
زوجاً غیره راجعتها - ۱۰

اپنے کپڑے لیے اور بیچ گئی، حتیٰ کہ اس کی عدت چوری ہو
گئی، حضرت حسن نے اس کی طرف اس کا بقیہ مہر و صدقہ
کا صدقہ بھیجا، جب اس کے پاس قاصد یہ مال لے کر آیا
تو اس نے کہا مجھے اپنے جد بولنے والے محبوب سے یہ قرآن
سا سلمان ملے۔ جب حضرت حسن تک یہ بات پہنچی تو انھوں
نے کہہ دیا کہ اگر اس نے اپنے تاسے یہ حدیث نہ سنی ہو تو کہا
اگر میرے والد نے یہ بیان نہ کیا ہو تا کہ انھوں نے میرے
ہاتھ سے لٹا ہے جس شخص نے بھی اپنی بیوی کو تین طلاقیں
دی خواہ الگ الگ ٹکڑوں میں یا بیک وقت تو وہ حرام ہے
کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک کہ وہ
کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے تا کہ اس سے جڑا
کر لیتا۔

یہ حدیث انتہائی واضح اور صریح ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقوں سے تین طلاقیں ہی واقع ہوتی ہیں۔
امام دارقطنی نے بھی اس حدیث کو سید بن غنم سے در سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔
امام البیہقی نے بھی اس حدیث کو خبرانی کے حوالے سے سید بن غنم اور ابواسحاق سے روایت کیا ہے۔
غیر متقدموں کے عالم شیخ شمس الحق عظیم آبادی امام دارقطنی کی بیان کردہ اس حدیث کی پہلی سند پر جرح کرتے ہوئے
کہتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں عمرو بن قیس رضی اللہ عنہ ہے، یہ راوی بہت سچا ہے لیکن اس کے اوام ہیں، امام ابو داؤد
نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں لیکن اس کی حدیث میں خطا ہے اور اس کی سند میں سلم بن فضل قاضی سے ہے، ابن ماجہ نے
اس کو ضیف قرار دیا ہے اور امام بخاری نے کہا اس کی احادیث میں منکر روایات ہیں، ابن حبان نے کہا یہ شیعہ کا تھا
میں نے اس کی احادیث کو بھی نہیں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ابو حاتم نے کہا اس کی احادیث سے استدلال نہیں ہوتا۔
ابو داؤد نے کہا کہ اسے کے لوگ اس کی غلط رائے اور ظنم کی وجہ سے اسے کہہ نہیں کرتے تھے۔
شیخ عظیم آبادی نے اس حدیث کے در راویوں کے بارے میں صرف جرح کے اقوال نقل کر دیے ہیں، حالانکہ ان
دو لوگوں کا زیادہ تر تبدیل کی گئی ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں: عمرو بن قیس رضی اللہ عنہ سے امام بخاری نے تواتر میں روایت

۱۰۔ امام ابو یوسف احمد بن حسین بن علی بیہقی مترقی ۴۵۸ھ سنن الکبریٰ ج ۲ ص ۳۴۶، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

۱۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی مترقی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۱-۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

۱۲۔ حافظ ابوالدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۹، مطبوعہ دارالکتب العربیہ، المطبوعات الشریعہ ۱۴۰۰ھ۔

۱۳۔ شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، المستطیع المستفی علی دارقطنی ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

کی ہے، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان کی روایات کو ذکر کیا ہے اور ان سے استدلال کیا ہے۔
 چنانچہ ان کے روایات امام سفیان ثوری کے پاس گئے اور ان سے احادیث سننے کی درخواست کی۔ انھوں نے فرمایا کیا تمہارے پاس عمرو بن ابی قیس نہیں ہیں؟ امام ابو داؤد نے ایک جگہ کہا کہ ان کی حدیث میں خطا ہوتی ہے اور دوسری جگہ فرمایا ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان اور ابن شاپرہ نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔ عثمان بن ابی شیبہ نے کہا ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے بل ان سے حدیث میں کچھ وہم بھی ہے۔ امام بزار سے فرمایا: یہ مستقیم الحدیث ہیں، یعنی ان کی روایت صحیح ہوتی ہے۔

اس حدیث کی سند کے جس دوسرے راوی پر شیخ عظیم آبادی نے حرج کی ہے وہ، میں سلمہ بن فضل قاضی سے حافظ ابن حجر عسقلانی کے بارے میں کہتے ہیں، امام ابن صعب ان کو ایک روایت میں ثقہ اور ایک میں بیس بہاؤں کہتے ہیں ابن سعد ان کو ثقہ اور صدوق کہتے ہیں، محدث ابن سعدی فرماتے ہیں ان کی حدیث میں غرائب و افزاؤں ہیں، لیکن میں نے ان کی کوئی ایسی حدیث نہیں دیکھی جو حدیث کا رنگ بدلتی ہو، ان کی احادیث متعارف اور قابل برواقت ہیں، امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے، اور کہتے ہیں: "بخلفی دیخا لفت" امام ابو داؤد ان کو ثقہ کہتے ہیں، امام احمد فرماتے ہیں یہ ان کے بارے میں سوائے خیر کے اور کچھ نہیں جانتا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کی سند کے دو راویوں عمرو بن ابی قیس رازی اور سلمہ بن فضل قاضی سے دیکھ کر ان کے بارے میں جرائد حدیث کی اُلُو پیش کی ہیں ان میں ان کی زیادہ تر تعدیل کی گئی ہے اور ان کے حفظ اور اتقان کی ترمیم اور حافظ ابی نعیم نے اس حدیث کی سند کے راویوں کے بارے میں کہتے ہیں:

رواہ الطبرانی و فی رجالہ ضعف
 قعد و ثقوا بہ

پھر اس حدیث کو طبرانی کی دوسری سند سے بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
 ان دونوں کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور پہلی حدیث کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

رواہ الطبرانی و رجالہ الا ولی رجال الصبیح

حافظ نور الدین ابی نعیم کا علم رجال میں بہت اونچا مقام ہے، اور جب انھوں نے تصریح کر دی ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے تو ایک انصاف پسند شخص کو اس کی سند میں تردید کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، علامہ ابن ابی شیبہ نے یہ حدیث مستند و سانیہ سے مروی ہے، اور سندوں سے امام دارقطنی نے روایت کیا ہے، دو سندوں سے امام طبرانی نے روایت کیا ہے امام بیہقی نے لکھا ہے کہ سید بن غفلہ سے اس کو عمرو بن شمر اور ابراہیم بن عبد الاطلی نے بھی روایت کیا ہے، اس طرح

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۹۵-۹۶، مطبوعہ مجلس دار الفکر بیروت، ۱۳۲۵ھ

۲۔ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۱۵۲-۱۵۳

۳۔ حافظ نور الدین ابی نعیم متوفی ۷۲۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۳۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۴۰-۳۳۹

اسی حدیث کی سائت اسامید کا بیان آگیا ہے جس سے اس حدیث کو مزید تقویت پہنچتی ہے۔
 مسنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب | ایک وقت دی گئی تین طلاقوں کے واقع ہونے کے ثبوت میں یہ حدیث بھی بہت واضح اور

صریح ہے:
 امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن منخرمة عن ابنه قال سمعت محمدا بن ابيس قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضبا فاشترى قال ايديع بكتاب الله وانا بين اظهركم حق فامر رجل وقال يا رسول الله الا اقتله
 محمد بن ابيس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک وقت تین طلاقیں دے دیں۔ آپ حضرت سے کھڑے ہو گئے اور فرمایا میرے سامنے کتاب اللہ کو کھیل دینا یا مجھ سے؟ حتیٰ کہ ایک شخص نے کہنے لگے ہو کر کہا یا رسول اللہ! میں اس کو قتل نہ کروں!

اگر ایک وقت دی گئی تین طلاقوں کے نافذ ہونے کو صدر رسالت میں محمول نہ ہوتا اور تین طلاقوں سے ایک طلاق مراد لینے کا محمول ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ناراض کیوں ہوئے تھے؟ ظاہر ہے کہ ایک طلاق ترسنت سے ہے اور اگر ایک وقت دی گئی تین طلاقیں بھی ایک طلاق کے مترادف ہیں تو وہ بھی حکما سنت قرار پائیں گی اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب اور ناراضی کی کوئی وجہ نہیں ہے اسی حدیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر ناراض رہے۔
 پیر محمد کرم شاہ الازہری اسی حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں:

صخرہ کا ایسے شخص پر ناراض ہونا جس نے تینوں طلاقیں ایک بدعتی حق میں امر بدعتی و ولایت کتابت کو الیہا کا حکم انہی کے سوا خلاف ہے۔

یقیناً خلاف ہے اور نہ ہی احکام کا مذہب ہے اسی لیے وہ ایک وقت تین طلاقوں کو بدعت اور گناہ کہتے ہیں۔
 نیکی پیر صاحب کا مدعا یہ ہے کہ ایک وقت تین طلاقوں سے ایک طلاق ہوتی ہے اور وہ اسی حدیث سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس جمہور فقہاء اسلام کا موقف ثابت ہوتا ہے کہ ایک وقت تین طلاقیں دینے سے تین طلاقیں ثابت ہو جاتی ہیں۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اسی حدیث کو بھیجی کی ایک سند کے واسطے سے بیان کیا ہے اور اسی سند پر جرح کی ہے جب کہ ہم نے سنن دارقطنی کی ایک روایت کی صحت کو ثابت کیا ہے اور اسی کی سند کی جرح کا جواب دیا ہے کہ صحیح الزام سے اس کی توثیق کی ہے۔ (سیدی غفرلہ)

امام عبد الرحمن احمد بن حنبل نسائی متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار خوار تجارت کتب اسلامیہ،

۱۴۵۹ھ، پیر محمد کرم شاہ الازہری، بدعت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۳۱، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۴۵۹ھ

ما نقل الیہی من روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر انہ طلق امرأته تطليقة
وهي حائض الى منزله فقلت يا رسول الله!
لو طلقته ثلاثاً كان لي ان ارجعها قال
اذا بانت منك وكانت معصية، رواد
الطبرانی وفيه علي بن سعيد الرانزی
قال الدارقطني ليس بمالك وعظمه
غيره وبقيته رجاله ثقات ر

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں
نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی پھر عرض
کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے
سکے بعد رجوع کر سکتا ہوں یا آپ نے فرمایا تین طلاقیں
دینے کے بعد نہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو جائے گی اور
تمہارا بیوی کو تین طلاقیں دینا گناہ ہے اس حدیث کو طبرانی
نے روایت کیا ہے اس میں علی بن سعید ایک راوی ہے
دارقطنی نے کہا وہ قوی نہیں ہے اور مرد مرسل ہے اس
کو عظیم قرار دیا اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔

ما نقل الیہی من اس حدیث کی فنی حیثیت بھی متین کر دی ہے کہ امام دارقطنی نے اس کے ایک راوی علی بن سعید راوی
کی ثقاہت سے اختلاف کیا ہے اور اس حدیث کے باقی تمام راویوں کی ثقاہت پر اتفاق ہے اور صحت امام دارقطنی
کے اختلاف سے اس حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ بیک وقت دی گئی
تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور یہ بھی ہے کہ یہ فعل گناہ ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واقع ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین امام عبد الرزاق روایت
کرتے ہیں:

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما نے فرمایا جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں
وہ واقع ہو جائیگی گی اور اس شخص نے اپنے رب کی نافرمانی
کی۔

عن سالم عن ابن عمر قال:
من طلق امرأته ثلاثاً طلقت
وعصى ربه ر

یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے بیان کیا کہ
ان سے ایک شخص نے کہا: اے ابوبکر! میں نے اپنی
عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ حضرت ابن عباس نے
فرمایا: اے ابوبکر! یہاں ابوبکر نے کہا: میں نے کوئی شخص

قال مجاهد عن ابن عباس قال قال
له رجل يا ابا عباس اطلقت امرأتی ثلاثاً
فقال ابن عباس يا ابا عباس ايطلق
احدكم فليستحقق ثم يقول يا ابا عباس

ما نقل الیہی من ابن کبر الیہی من روایت کرتے ہیں: صحیح الزوائد ج ۴ ص ۳۹۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۳ھ

۲۔ امام عبد الرزاق بن حاتم متوفی ۲۰۱ھ، تصنیف ج ۶ ص ۳۹۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۸۲ھ

۳۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

عدوان ۱۰

اس کی بیوی حرام ہو گئی اور باقی ستانوں سے طلاقیں عد سے
تجاوز ہیں۔

حبیب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس
اگر ایک شخص کہنے لگا: میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں
دی ہیں، آپ نے فرمایا تمہاری بیوی تین طلاقیں سے
علیحدہ ہو گئی، باقی طلاقیں اپنی بیویوں میں تقسیم کر دو۔
معاذ بن ابی یحییٰ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان کے پاس
ایک شخص نے آکر کہا: میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دی
ہیں، آپ نے فرمایا تین طلاقیں سے تمہاری بیوی تم پر
حرام ہو گئی اور باقی ستانوں سے طلاقیں عد سے تجاوز ہیں۔
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا
کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دی ہیں
آپ نے فرمایا تین طلاقیں نے اس پر اس کی بیوی کو حرام
کر دیا اور ستانوں سے طلاقیں زائد ہیں۔

شعبی کہتے ہیں کہ شریح سے کسی نے پوچھا میں
نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دی ہیں۔ انھوں نے
کہا تمہاری بیوی تین طلاقیں سے علیحدہ ہو گئی اور باقی طلاقیں
اسراف اور محبت ہیں۔

حسن بصری سے ایک شخص نے کہا میں نے اپنی
بیوی کو ہزار طلاقیں دے دی ہیں، آپ نے فرمایا تمہاری
بیوی تم سے علیحدہ ہو گئی۔

حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ

عن حبیب قال: جاء رجل الى علي
فقال: اني طلقتم امرأتي الف قال: يا مت
منك بثلاث واقسم سائرها بين
نسائك ۱۰

عن معاذ بن ابی یحییٰ قال جاء
رجل الى عثمان فقال: اني طلقتم امرأتي
مائة فقال ثلاث تحرمها عليك و
سبعة وتسعون عدوان ۱۰

عن المغيرة بن شعبه انه سئل عن رجل
طلق امرأته مائة فقال ثلاث تحرمها عليه
وسبعة وتسعون فضيل ۱۰

عن الشعبي عن شريح قال رجل:
انني طلقته مائة قال: يا مت منك بثلاث
وسائرهن اسراف ومغصية ۱۰

جاء رجل الى الحسن فقال اني طلقتم
امراتي الف قال: يا مت منك العجوز ۱۰

عن جابر قال: سمعت ام سلمة سئلت

| | | | |
|-----|--|--|--|
| ۱۰۔ | امام ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ المصنف ج ۵ ص ۱۲، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ | | |
| ۱۱۔ | المصنف ج ۵ ص ۱۳، | | |
| ۱۲۔ | المصنف ج ۵ ص ۱۳، | | |
| ۱۳۔ | المصنف ج ۵ ص ۱۴-۱۳، | | |
| ۱۴۔ | المصنف ج ۵ ص ۱۴، | | |
| ۱۵۔ | المصنف ج ۵ ص ۱۴، | | |

عن رجل طلق امرأته ثلاثاً
قبل ان يدخل بها فقال
لا تحل له حتى يطأ زوجها

رضی اللہ عنہا سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے تین بار طلاق دے دی، آپ نے
سے پہلے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی، آپ نے
فرمایا اس کی بیوی اس کے لیے اس وقت تک حلال
نہیں ہے جب تک وہ اس سے مقاربت نہ
کرے۔

عن ابی ہریرۃ و ابن عباس وعائشۃ
فی الرجل یطلق امرأته ثلاثاً قبل ان
یدخل بها قالوا لا تحل له
حتى یتکثر زوجا غیرہ

حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ
تینوں یہ فتویٰ دیتے تھے کہ جس شخص نے تین بار
سے پہلے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی تو اس کی
بیوی اس پر اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک
کہ وہ دوسرے شخص سے نکاح نہ کرے۔

عن ابراہیم قال اذا طلقها ثلاثاً
قبل ان یدخل بها لم تحل
لہ حتى تتکثر زوجا
غیرہ

ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ جب کسی شخص نے تین بار
سے پہلے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی تو اس
پر اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک کہ وہ دوسرے
شوہر سے نکاح نہ کرے۔

مذکورہ تین روایات میں غیر مذکورہ پر جن تین طلاقوں کے واقع کرنے کا حکم کیا گیا ہے اس سے مراد بیک
وقت دی گئی نظر واحد سے تین طلاقیں ہیں کیونکہ اگر الفاظ متعدد سے تین طلاقیں دی جائیں تو پہلی طلاق سے غیر مذکورہ
عورت بائنہ ہو جاتی ہے اور بقیہ طلاقوں کا محل نہیں رہتی اور وہ طلاقیں لغو ہو جاتی ہیں۔ حسب ذیل حدیث سے اس کی
وضاحت ہو جاتی ہے :-

عن ابن عباس : اذا طلقها ثلاثاً
قبل ان یدخل بها لم تحل لہ
حتى تتکثر زوجا غیرہ ولو
قالہا تفری بانت بالاولی

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب
کوئی شخص دو ترک سے پہلے تین طلاقیں دے تو وہ
عورت اس پر اس وقت تک حلال نہیں ہے جب
تک کہ دوسرے شخص سے نکاح نہ کرے اور اگر اس
نے متفرق الفاظ سے یہ طلاقیں دیں تو عورت پہلی طلاق
سے بائنہ ہو جائے گی۔

۱۔ امام الذہبی رحمہ اللہ نے سنن ابی شیبہ میں ۱۰۳۵، السنن ج ۱ ص ۲۲، مسند ابی یوسف کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۰ھ

المصنف ج ۵ ص ۲۳

المصنف ج ۵ ص ۴۳

المصنف ج ۵ ص ۲۵

ہم نے مذکورہ تصانیف میں حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عمارؓ بن عمرؓ، حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ، حضرت عمر فاروقؓ بن خطابؓ، حضرت میمونؓ بن حنیفؓ، حضرت میمونؓ بن شیبہؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت ام سلمہؓ اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے جلیل القدر فقہاء اور اہل احادیث المومنین کے فتاویٰ اور تصدیقات و پیش کی ہیں کہ بیک وقت دی گئی ہیں جو تیس تین یا واقعہ بروقی ہیں اور فقہاء و تابعین میں سے ابن شہاب زہریؒ، شعبیؒ، شریکؒ، حسن بصریؒ اور ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ پیش کیے ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی مدراحت کے بعد جمہور فقہاء اسلام کا موقف واقعی نفوس قدسیہ کی اتباع پر مبنی ہے۔

تعارف آخر

تمین طلاق کے مسئلہ میں میں نے اس قدر تفصیل اور تحقیق کی ہے کہ آج کل غیر متقدمین
کی عام روش یہ ہے کہ جس شخص سے بھی اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دیں وہ اس کو ایک
طلاق قرار دے کر ثبوت میں طاقوں کی روایت لکھ کر دست دیتے ہیں جس کی وجہ سے عام مسلمان شکرگاہ و شبہات میں
مغلط ہرستے ہیں جب میں نے یہ دیکھا کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال کر دیا ہے
اس کو کثرت عدالت کیا جا رہا ہے حتیٰ کہ ملک کے مائے قانون میں بھی تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دے دیا گیا ہے
قریبی نے اللہ اور اس کے رسول کو قائم کر دہ حدود کے علم تحفظ اور دفاع کے لیے یہ صفحات لکھ دیئے۔
اسے اللہ اسی تحریر پر کو فیض آور بنا، سنگین کے لیے اس کو فراموش نہ رہے اور اپنے والوں کے لیے سبب استقامت
کہدے اس کے مصنف، معاون اور پیشرو والوں اور اس پر عمل کرنے والوں کی غرضوں اور طوائف کو ماننا
فرما اور ان کے لیے دائیں کی سادات اور گھرانیوں کو مستدرک دے، واللہ اعلم بالصواب العالمین بالصلوٰۃ والسلام علی
محمد خاتم النبیین خلیفہ الدن تبیی قائم العزائم علیہم روحانی آل واصحابہ وازواجہ اموات المؤمنین الصالحین۔

بَابُ وَجُوبِ الْكَفَّارَةِ عَلَى مَنْ حَرَّمَ
امْرَأَتَهُ وَلَمْ يَسُوْطِلَا ق

عورت کو اپنے اوپر حرام کرنے والے پر
کفارے کا وجوب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ دینی داری کو ہر دم کہنا قسم سے جس کا کفارہ لازم ہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا تھا کہ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں جتنا دین فہم ہے۔

٢٥٤ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ قَالُوا سَمِعْنَا عَنْ ابْنِ أَبِي
يَعْقُوبٍ الدَّسْتَوَائِيَّ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ
يُونُسُ بْنُ كَثِيرٍ يُحَدِّثُ عَنْ يُونُسَ بْنِ حَزْكَمٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
قَالَ كَانَ يَقُولُ فِي الْحَرَامِ يَمِينٌ يُكَفِّرُهَا
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَنَ كَانُ لَكُمْ فِي
رَسُولِ اللَّهِ أَهْلًا حَسَنًا

٤٤٣. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
الْبَغْدَادِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ سب کوئی شخص اپنے ادب پر اپنی جہت کو موقوف کرے

عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ يَحْيَى ابْنَ
حَكِيمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمَةَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنْ أَحَدُ مَرَاتِلِ جُلَّ عِلْمِهِ
الْمَرَاتِلُ فَهِيَ تَبَوُّنُ تَكْفِيرِهَا وَ قَالَ
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ

۳۵۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
قَالَ لَأَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ
عُمَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ يُخْبِرُ أَنَّ سَمَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تَخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكُفُّ عَنْهُ
زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَتَشْرِبُ عَنْدهَا عَسَلًا قَالَتْ فَتَمْرًا طَلِيثًا
أَنَا وَحَفْصَةُ ابْنُ أَبِي قَتَانٍ مَا دَخَلَ عَلَيْهَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَ
إِنِّي أَجِدُ فِيكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ أَكَلْتُ
مَغَافِيرًا فَدَخَلَ عَلَيَّ أَحَدُهُمَا فَقَالَتْ
ذَلِكَ لِي فَقَالَ بَلْ شَرِبْتَ عَسَلًا عَنْدهَا
لِيَكُنْ بِبَنَاتِ جَحْشٍ وَلَكِنْ أَعَزُّ لِي فَتَقُولُ
لِي تَحَرَّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ رَأَى قَوْلِي
إِنْ تَعَوَّ بِالْعَالِيَةِ وَحَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَرَأَى أَنَّ النَّبِيَّ إِلَى
بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا لِقَوْلِهِ مَكَلَّ
شَرِبْتَ عَسَلًا

۳۵۷۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ وَهَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا مَأْ

تذکرہ قسم ہے وہ اس کا کفارہ دے اور فرمایا تھا اسے یہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا
کے پاس ٹھہر کر شہد پیتے تھے، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ
میں نے اور حضرت حفصہ نے مل کر یہ فیصلہ کیا کہ ہم میں سے
جس کے پاس محمدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقریب لائی،
وہ یہ کہے کہ مجھے آپ سے منافق (ایک قسم کا گمراہ جس کی بڑ
آپ کو ناپسند تھی) کی بڑا آری ہے کیا آپ نے منافق کھایا
ہے؟ آپ ہم میں سے کسی ایک کے پاس آئے، اور
اس نے آپ سے ایسا ہی کہا، آپ نے فرمایا نہیں! میں
نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے اور میں
دوبارہ اس کو نہیں پیوں گا۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی: لَوْ
تَحَرَّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (اے قولہ تعالیٰ)

ان تنسوا یا، یہ آیت حضرت عائشہ اور حفصہ
کے بارے میں نازل ہوئی تھی و اذا سر النبی الی
بعض ازواجہ حدیث اس سے منقول و آپ کا یہ فرمانا ہے،
نہیں! میں نے شہد پیا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ اور شہد کو پسند فرماتے تھے

أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ أَنْ يَحُلَّوْا أَوْ
الْعَسَلُ فَكَانَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ دَارَ عَلَى
فَسَآئِهِ فَيَذْنُومُنَّهَا وَدَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ
فَأَحْتَبَسَ عِنْدَهَا أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَحْتَبِسُ
فَسَأَلَتْ عَنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي أَهْدَتْ كَهَا
أَمْرًا وَهُنَّ قَرِيبًا مِنْكَ مِنْ عَسَلٍ فَسَأَلْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ
شَرِبَتْ فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَأَخْتَلِكَنَّ
لَهُ فَكَذَرْتُ ذَلِكَ لِسُودَةَ وَقُلْتُ
إِذَا دَخَلَ عَلَيْكَ فَاتَتْهُ سَيِّدَتُكَ
مِنْكَ فَقُولِي لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَكَلْتُ مَعَاظِرَ فَإِنَّهُ سَيَقُولُ
لَكَ لَا فَقُولِي لَهُ مَا هَذِهِ الرَّيْحُ
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَشْتَبِي عَلَيْهِ أَنْ يُؤْجَدَ مِنْهُ الرَّيْحُ
فَيَأْتِي سَيَقُولُ لَكَ سَقَتْنِي حَفْصَةُ
شَرِبْتُ عَسَلٍ فَقُولِي لَهُ جَرَسَتْ
فَحَلَّهِ الْعَرْقُطُ وَسَأَقُولُ ذَلِكَ
لَهُ وَقُولِيهِ أَتَيْتِ يَا صَفِيَّةُ فَلَمَّا دَخَلَ
عَلَى سُودَةَ قَالَتْ تَقُولُ سُودَةُ وَالَّذِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَقَدْ كُنْتُ أَنَّ أُنَادِيَهُ
يَا لَيْتِي قُلْتُ لِي وَاقَّةٌ لَعَلَّ ابْنَ أَبِي قَرْظَا
مِنْكَ فَلَمَّا دَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلْتُ مَعَاظِرَ
قَالَ لَا قَالَتْ فَمَا هَذِهِ الرَّيْحُ قَالَ سَقَتْنِي
حَفْصَةُ شَرِبْتُ عَسَلٍ قَالَتْ جَرَسَتْ
فَحَلَّهِ الْعَرْقُطُ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى قُلْتُ لَهُ

عصر کی نماز کے بعد آپ نبی الراجح (مطہرات) کے پاس
جاتے تھے ایک دن آپ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے
پاس گئے اور ان کے پاس معمول سے زیادہ مشربے میں
نے اس کی وجہ پوچھی، مجھے یہ بتلایا گیا کہ حفصہ کی قوم کی ایک
عورت نے انھیں شہد بھیجا اور حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
شہد کا شربت پلایا تھا میں نے سوچا خدا کی قسم ہم اب کوئی تدبیر کریں
گے، میں نے اس بات کا حضرت سودہ سے ذکر کیا اور
کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس آئیں
اور تمہارے قریب ہوں تو تم کہنا یا رسول اللہ! کیا آپ
نے منافع کھایا ہے؟ آپ فرمائیں گے نہیں پھر تم کہنا یہ
کیسی ہے؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کریں بات
سخت ناپسند تھی کہ آپ سے بڑا کسے، آپ یہی کہیں گے
کہ مجھے حضرت حفصہ نے شہد کا شربت پلایا تھا، تم کہنا کہ
شاید ان شہد کی کھٹیوں نے درخت عرقط کا رس چوسا
ہو گا! میں بھی یہی کہوں گی اور اسے صفیہ تم بھی یہی کہنا،
جب آپ حضرت سودہ کے پاس آئے تو حضرت سودہ
کہتی ہیں، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت
کا مستحق نہیں ہے، تمہارے ڈر سے میں نے یہ ارادہ
کیا کہ میں وہی بات کہوں جو تم نے مجھے بتائی تھی، ابھی
آپ دروازے پر تھے کہ حضرت سودہ نے کہا یا رسول
اللہ! کیا آپ نے منافع کھایا ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!
حضرت سودہ نے کہا پھر یہ تو کیسی آبرہی ہے؟ آپ نے
فرمایا حفصہ نے مجھے شہد کا شربت پلایا تھا، حضرت سودہ
نے کہا شاید اس شہد کی کھٹیوں نے عرقط کے درخت کو
چوسا ہو گا، پھر جب آپ میرے پاس آئے تو میں نے
بھی یہی کہا، پھر جب آپ حضرت صفیہ کے پاس گئے تو
انھوں نے بھی یہی کہا، پھر جب آپ حضرت حفصہ کے پاس
گئے تو انھوں نے کہا، یا رسول اللہ! کیا میں آپ کو شہد
نہ پلاؤں؟ آپ نے فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے

مِنْكَ ذِيكَ ثُمَّ رَدَّ عَلَى حَسْبَةِ
فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ فَلَمَّا رَدَّ عَلَى
حَفْصَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَمْلِكُ
مِنْهُ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي بِهِ قَالَتْ تَقُولُ
سَوَدٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَعَنَ حَرَمَنَا
قَالَتْ قُلْتُ لَهَا اسْكُبِي قَالَتْ ابْرَأِي سَحَابَ
إِبْرَاهِيمَ حَتَّى تَنَالِ الْحَسَنَ بْنِ يَسْرِ قَالَ
حَتَّى تَنَالِ أَبَوَا سَامَةَ بِهَذَا سَوَاءٌ
۳۵۵ - وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَأَى عَلِيٌّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
بِهَذَا إِلَّا سَتَادَ قَحْوَةً

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت سودہ نے کہا بھڑا بھڑا
آپ پر کشتہ عظم کر دیا یعنی اس کے استیصال سے تک
دیا میں نے ان سے کہا چکی رہو۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت منقول

بیوی کو حرام کرنے میں مذاہب فقہاء
حدیث نمبر ۴۵۵ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے اپنی بیوی کو حرام
کہنا قسم ہے اور اس پر کفار لازم ہے اس مسئلہ میں فقہاء کے مسائل حسب
قرآن ہیں:

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں جس شخص نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اس کے بارے میں امام شافعی کا
مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے ان الفاظ سے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگی اور اگر اس نے بغیر طلاق کی نیت
کے بیوی اس عورت کی تحریم کی نیت کی ہے تو ان الفاظ کی وجہ سے اس پر قسم کا کفار لازم آئے گا لیکن یہ قسم نہیں ہے
اگر اس نے بغیر کسی نیت کے یہ الفاظ کہے ہیں تو اس میں امام شافعی کے یہ قول ہیں کیا یہ صحیح ہے کہ اس پر قسم کا کفار
لازم آئے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا یہ قول لغو ہے اور اس پر کوئی شرعی حکم مرتب نہیں ہوگا۔
علامہ نووی شافعی نے کہا کہ امام مالک کا مذہب مشہور یہ ہے کہ ان کلمات سے یہی طواغیت واقع ہو جاتی ہیں، حرام
بیوی وغیرہ ہو یا غیر مذکور، لیکن اگر اس نے تم سے کہہ کر نیت کی ہے تو بغیر وغیرہ میں اس کی نیت قبول کر لی جائے گی۔
علامہ دمشقانی مالکی کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔

علامہ علی بن سلیمان مروانی حنبلی کہتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے اس کے بارے میں فقہاء
حنبلہ کے تین قول ہیں اور یہ ظاہر ہے اور یہی فی الجملہ مذہب ہے، مستغرب، ضائع، محروم، رفاقتیں، عادتیں، حلیہ وغیرہ
میں اس کو مقدم کیا گیا ہے (ب) یہ کہ یہ ظاہر ہے اور اس سے تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں، حنبلی اور ائمہ سے روایت سے
حرام تین طلاقیں ہیں (ج) یہ قسم ہے، علامہ زکشی نے کہا ہے کہ یہ لفظ قسم میں ظاہر ہے، اگر اس نے یہ لفظ بغیر کسی نیت کے
کہا ہے تو یہ قسم ہے اور اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق ہے اور ظہار کی نیت کی تو ظہار ہے، ولیم، مذہب، مسکوک الذہب

۱۔ علامہ ابن ابی شریف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۴، ص ۴۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقانی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۴، ص ۱۱۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

اور مستوجب دفعہ میں لکھا ہے کہ مشہور فی المذہب یہی قول ہے۔

علامہ ابوالحسن سرخستانی حنفی لکھتے ہیں: جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا "تو تجھ پر حرام ہے" اسی کی نیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اگر اس نے کہا میں نے جبروت کا ارادہ کیا تھا تو اسی پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ یہ اسی کے کلام کی حقیقت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ قضاء و تصدیق نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ قول بظاہر قسم ہے، اور اگر اسی کے یہ کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا ہے تو ان کلمات سے طلاق بائنہ ہوگی، الا یہ کہ اس نے تین طلاقوں کا ارادہ کیا ہو، اور اگر اسی نے کہا میں نے تلک کا ارادہ کیا ہے تو یہ ظاہر ہے، اور امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا نظریہ ہے، امام محمد یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے ظاہر نہیں ہو سکتا کیونکہ ان میں تشبیہ نہیں ہے، اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اسی نے صحت کا اظہار کیا ہے اور ظاہر میں بھی صحت ہوتی ہے، اور اگر وہ کہے کہ میں نے تحریم کا ارادہ کیا ہے یا بطلان ارادہ یہ الفاظ کہیں ہی قویہ ایلام ہے، کیونکہ ہمارے نزدیک مدلول کو حرام کرنا قسم ہے، اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ جب کسی شخص نے جو نیت یہ الفاظ کہے تو حرم کی بناء پر اس کو طلاق بائنہ پر محمول کیا جائے گا۔

علامہ بابرکی حنفی نے لکھا ہے: ابو بکر اسحاق، ابو جعفر ہمدانی اور ابو بکر سید نے لکھا ہے کہ فقیر ابوالمیث نے کہا ہے ہم اسی قول پر عمل کرتے ہیں کیونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کی یہ عام عادت ہے کہ وہ ان الفاظ سے طلاق کا ارادہ کرتے ہیں۔

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں: یہ مشائخ متاخرین کا اپنے زمانے کے قول کی بناء پر فتویٰ ہے، یہی وجہ ہے کہ مرد یہ الفاظ کہتے ہیں اور اگر عورت خادمت سے کہے کہ تم پر حرام ہوں یا تو یہ قسم ہے اللہ اسی کے بعد اسی نے کاوند کو معاہدت کا موقع دیا تو اسی کی قسم ثبوت مانے گا اور اسی پر کفارہ لازم ہوگا، یہ کلام ایسے ہے جیسے مرد نے بیعت کے طلاق کے الفاظ کہے تو مرد کے الفاظ کی وجہ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے، لہذا یہاں پر معاہدت کا موجب عین ہے اسی بناء پر فقہاء نے کہا ہے کہ کسی شخص نے وہ کلمات کہے اور کہا میری نیت طلاق کی نہیں تھی تو قضاء اسی کا تصدیق نہیں کی جائے گی۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں: جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا "تو تجھ پر حرام ہے" فقہاء متاخرین کہتے ہیں ان الفاظ سے بیعت کے طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور فتویٰ متاخرین کے قول پر ہے۔ بعض مباحثین نے اس مسئلہ میں متقدمین کا قول نقل کر دیا ہے اور اس پر غور نہیں کیا کہ اسی مسئلہ میں متقدمین کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ جیسا کہ ہم نے بڑے واضح التصدیق، علانیہ اور رد المحتار کے حوالوں سے واضح کر دیا ہے۔

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین ابوالحسن طبرانی سیماں مزیادی حنفی متوفی ۴۵۰ھ، انصاف ج ۱ ص ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶،

حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے حیلہ کی توجیہ | صریح نمبر ۴۵۴ میں ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینب بنت جحش کے لئے یہ دیکھنے کے لئے یہ طے کیا کہ آپ سے کہیں گی کہ "آپ سے طلاق کی بات ہی ہے" علامہ سیوطی لکھتے ہیں: "علامہ کرائی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انداز کے لئے یہ حیلہ کس طرح جائز تھا؟ اور اس کا جواب دیا کہ یہ عورتوں کی غیرت بھی کی تھا ضابطہ اور یہ گناہ صغیرہ ہے جس کا عبادات سے کفارہ ہو جاتا ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اس قدر خوب گئی تھیں کہ اس حیلہ کے دم جہاز کی طرف توجہ نہ ہو سکیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہد سے اعتنا خ کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق | صریح نمبر ۴۵۴ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں شہد نہیں دیوں گا اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر یہاں کیا "آپ اس چیز کو حرام کیوں کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کر دیا ہے" لہذا تحریر ۱۹۱ احل اللہ لک: (تحریر: ۱) امام رازی فرماتے ہیں جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو اس کو حلال کرنا غیر ممکن ہے، کیونکہ حلال کرنے میں علت کو ترجیح ہے اور حرام کرنے میں حرمت کو ترجیح ہے اور دونوں ترجیحات صحیح ہیں ہو سکتیں، پس قرآن مجید میں لہذا تحریر ۱۹۱ احل اللہ لک: آپ اس چیز کو کیوں حرام کر رہے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کر دیا ہے؟ لاکیا محل ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حلال چیز کے نفع سے اپنے آپ کو روکنا مراد ہے، اللہ تعالیٰ کے حلال کرنا کہ شرعاً حرام کرنا ناموزون نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حلال کو حرام قرار دینا یا اس کے حرام ہونے کا اعتقاد کرنا کفر ہے، لہذا ان کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کیسے جائز ہو سکتی ہے۔ لک:

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ اللہ کے حلال کردہ کو حرام کیوں کرتے ہیں؟ یہاں آیت سے مسلم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی چیز کے حلال یا حرام کرنے کا اختیار نہیں ہے، یہ قول اطل سے ہے، آپ نے اللہ تعالیٰ کے حلال کردہ کو حرام نہیں کیا جیسا کہ امام رازی کی عبارت سے واضح ہو چکا ہے اور آپ کا کسی چیز کو حلال کرنا یا حرام کرنا قرآن مجید سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ (فرماتا ہے): وَيُحِلُّ لَهَا طُوبَاتٍ فِي حُرْمَةِ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ (مائدہ: ۵۸) (وہی) مسلمانوں کے لئے پاک چیزوں کو حلال کرتے ہیں اور ناپاک چیزوں کو حرام کرتے ہیں "آیت پر عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا، اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تابع ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی ملی یا وحی نطقی کے کسی اشارہ سے اللہ تعالیٰ کی مشیت کو جان کر کسی چیز کو حلال یا حرام کرتے ہیں۔ بعض محققین لکھتے ہیں:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا مشاہدہ معلوم تھا کہ منافق کو میرے قریب نہیں آؤ زینب کے ال شہد میں سے یہاں ہے

لک: علامہ ابن حجر عسقلانی ص ۷۷، ح ۱، ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، مصر، ۱۳۳۸ھ

لک: امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۷۰۲ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۹۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

اس کو اپنے اور پر حرام کرتا ہوں۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں یہ نہیں فرمایا کہ "میں شہد کو اپنے اور پر حرام کرتا ہوں" صحیح بخاری میں آپ کے یہ الفاظ روایت کیے گئے ہیں وَلَنْ اَعُوذَ لَہُ جس کا ترجمہ ان صاحب نے بھی یہ کیا ہے "اگر وہ نہیں پرکھے" صحیح مسلم میں بھی یہی الفاظ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی قولی کو منسوب کرنے میں بہت احتیاط کرنا چاہیے کیونکہ آپ کی طرف خلاف واقع نسبت کرنے پر جنہم میں گھر بنانے کی وعید ہے اور جیسا کہ امام ہاشمی نے لکھا ہے کہ اللہ کے حلال کردہ کو حرام کرنا کفر ہے اس لیے یہ لکھنا کہ "میں شہد کو حرام کرتا ہوں" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بہت بڑی جسارت ہے اور مسلمانوں کی دل شکنی کا موجب اللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق دے۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمہ اللہ بقوم ما احل اللہ لکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
 یہ دراصل استقامت نہیں ہے بلکہ ناپسندیدگی کا اظہار ہے یعنی مقصود یہی ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دریافت کرنا نہیں ہے کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا ہے بلکہ آپ کو اس بات پر متنبہ کرنا ہے کہ اللہ کی حلال کردہ چیز کو اپنے اور پر حرام کر لینے کا جو فعل آپ سے صادر ہوا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے (القول) اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے اسی فعل پر گرفت فرمائی اور آپ کو اس تحریم سے باز رہنے کا حکم دیا۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی نے جس طرح بار بار حلال کو حرام کرنے کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے اور آپ کے اس فعل کی جس طرح تصویر کھینچی ہے وہ الی ایہان کے لیے یقیناً دل آزار ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اور پر شہد کو حرام نہیں کیا تھا بلکہ اپنے آپ کو اس کے استعمال سے روک لیا تھا جیسا کہ امام ہاشمی کی تحقیق سے ظاہر ہو چکا ہے۔ اور حدیث شریف کے الفاظ ہیں وَلَنْ اَعُوذَ لَہُ میں وہاں پر گز شہد نہیں پیوں گا اور جن چیزوں کا کھانا پینا اللہ تعالیٰ نے مباح کر دیا ہے ان میں مباح کرنے کے معنی یہ ہیں کہ ان کو کھانا اور نہ کھانا دونوں جائز ہیں آپ کے لیے جس طرح شہد کو مینا جائز تھا اسی طرح اس کو نہ مینا بھی جائز تھا پھر ایک مباح کام کا کرنا کس طرح ناپسندیدہ ہو سکتا ہے؟ دراصل اس آیت میں نہ آپ کے کسی فعل کے ناپسندیدہ ہونے پر تنبیہ کرنا مقصود ہے نہ آپ کے کسی فعل پر گرفت کی گئی ہے بلکہ آپ کی تعظیم و تحکیم اور مقام نبوت کا اظہار کرنا مقصود ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا ہے کہ آپ ازواج کو راضی کرنے کے لیے شہد کر کیوں ترک کر رہے ہیں آپ کا یہ مقام نہیں کہ آپ ازواج کو راضی کریں، آپ کا مقام یہ ہے کہ ازواج آپ کو راضی کریں! جن کی رضا غرض خالق کائنات کو مطلوب ہے اطمینان مخلوق میں سے کسی کو راضی کرنے کی ضرورت ہے! اسی سیاق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَان تَطْرُقَ السَّحَابُ

فَاَنْتَ لَمْ تَكُنْ تَحْتِیْ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فَمَا ذَاكَ بِظَنٍّ فَاَنْتَ لَمْ تَكُنْ تَحْتِیْ
 اگر تم دونوں کی اسی طرح روش رہی (ترجمان) اللہ نبی کا مولا ہے اور جبرائیل آپ کا مولا ہے اور میکائیل اور فرشتے آپ کے مددگار ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ پر واضح کیا کہ اگر تم نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے کہنے

۱۔ مولانا خٹم رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۸ ص ۴۸۲، مطبوعہ المجددہ پبلیشرز لاہور۔
 ۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی مفتی ۱۳۵۹ھ، تفہیم القرآن ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن لاہور، طبع ششم ۱۹۷۷ء۔
 جلد ثالث

ہر نہیں چلیں تو انہیں کیا کی برگی جن کا اللہ حب سے جبرائیل ان کا موافق ہے۔ ایک مسلمان اور عمار سے فرماتے ان کے
مذکور ہیں! اگر ان آیات میں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو ناپسندیدہ قرار دے کر اس کی گرفت فرما دے
تو ناکو کیا اس کا یہی انداز ہوتا۔

بلاشبہ اللہ تعالیٰ ساری کائنات کا مالک اور مول ہے اور جس کی گرفت کرنا چاہے اسی پر قادر ہے۔ لیکن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت اور عظمت سے عہد ابدی حد تعریف کیے ہوئے (مصلحتاً اور محبتی
اپنے یہ وہ اور برگزیدہ بنایا ہے، آپ کو علی الاطلاق ہدایت کا منبع بنایا ہے، بغیر کسی استثناء کے آپ کے کلام اقول
کو مسلمانوں کے لیے اسوہ حسنہ قرار دیا ہے، ہر مسلمان کی اخروی فوز و فلاح کے لیے آپ کی اتباع کو مطلق لازم کسب
ہے اور مسلمان پر آپ کی اطاعت مطلقاً فرض کر دی ہے۔ آپ کا کوئی فعل ناپسندیدہ اور گرفت کا موجب نہیں ہے۔ لیکن
نیز مودودی کی یہ تفسیر ہی ناپسندیدہ اور گرفت کا موجب ہے۔

صحیحین کی روایتوں کے تعارض کا جواب | حدیث نمبر ۴۰۴۲ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس کے بعد ان حدیث
نمبر ۴۰۴۲ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ کے پاس شہدہ بیان کیا اور ان کے خلاف عید کرنے والی حضرت عائشہ
حضرت صفیہ اور حضرت سہوہ رضی اللہ عنہما پر ہشام بن عروہ کی روایت سے اس کے خلاف عید کرنے والی حضرت عائشہ
جاءتہا بنی عمار بن جبریل رضی اللہ عنہما نے کہا ہے یہ دو ایک ایک روایت ہیں اور ہشام بن عروہ کی روایت ہام بن عمار بنی عمار
ہے کہ عید بن عمار کی روایت راجح ہے اور ہشام بن عروہ کی روایت مردود ہے۔ ہماری رائے میں بھی صحیح ہے اور اس پر حسب ذیل قرائن ہیں :
(۱) عید بن عمار کی سند زیادہ قوی ہے اس سے کہ امام نسائی، ابی نعیم، غلام مولوی اور حافظ ابن حجر نے ترجیح دی ہے۔
(۲) عید بن عمار کی روایت قرآن مجید کے موافق ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے ان قضاہوا صلیبہ یعنی نہ اندراج کے
یہ کاروائی کی تھی اور وہ کار عید کی روایت میں ہے ہشام کے تین کا ذکر کیا ہے۔

(۳) امام بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ اندراج مطہرات کے دو گروہ تھے حضرت عائشہ اور حضرت سہوہ
حضرت حفصہ اور حضرت صفیہ ایک گروہ میں تھیں اور حضرت زینب بنت جحش اور حضرت ام سلمہ دوسرے گروہ میں تھیں
اس سے بھی معلوم ہوا کہ آپ جن کے پاس شہدہ پہنچے ان کے لیے عید کرنے تھے وہ حضرت زینب بنت جحش تھیں اس لیے
حضرت عائشہ کو یہ لاگوار ہوا اور ان کو طہریں غیرت لاحق ہوئی۔ کیونکہ ان کا تعلق حضرت عائشہ کے مقابل گروہ سے تھا۔
(۴) عید بن عمار کی روایت کی تائید حضرت عمار اور حضرت ابن عباس کی روایات سے بھی ہوتی ہے جن میں یہ تصریح ہے کہ یہ
کاروائی کرنے والی حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ تھیں۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ عمدة القاری ج ۲، ص ۲۴۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیرہ بمصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ عینی بن شرف ترمذی متوفی ۸۵۵ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۴۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۵۵ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۳۵۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۸۱ھ

بَابُ بَيَانِ تَخْيِيرِ لِمَا رَأَتْهُ لَا يَكُونُ طَلَاقًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ

۳۵۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ قَالَ

ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَنُوفٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَخْيِيرِ أَرْوَاحِهِمْ بَعْدَ ابْنِ قَبَالٍ إِذَا كُرِّتَ لَكَ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْمَلَهُ حَتَّى تَسْتَأْمِرَ أَبَا بَكْرٍ قَالَتْ قَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَكُنْ نَائِبًا مُرَائِيًا بَعْدَ رَأْيِهِ قَالَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ رَزَا مِنْكُمُ الْإِنْسَانُ يَرْزُقْهُ مِنْهُ فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّكُمْ تَرْزُقُونَهَا مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ تُكْفَرُونَ وَالَّذِينَ أَرَادُوا الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا قَالَتْ قُلْتُ فِي آيِ هَذَا أَسْتَأْمِرُ أَبَا بَكْرٍ فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ قَالَتْ ثُمَّ فَعَلَ أَرْوَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا فَعَلْتَ

۳۵۴۷ - حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا عُبَادَةُ بْنُ عُبَادٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مُعَاذَةَ

بغیر نیت کے صرف تخیر سے طلاق نہ ہونے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا گیا کہ اپنی بیویوں کو (دنیا یا آخرت کے لینے میں) اختیار دے دو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اجداہ کی اور فرمایا میں تم سے ایک چیز کا ذکر کرنے لگا ہوں اگر تم اس کا فیصلہ کرنے میں غفلت نہ کرو اور والدین سے مشورہ کر کے فیصلہ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخوبی علم تھا کہ میرے والدین آپ سے علیحدگی کا مشورہ نہیں دیں گے۔ حضرت عائشہ نے کہا آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (ترجمہ) اسے نبی اپنی ازواج سے کہہ دو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی عزت کا ارادہ کرتی ہو تو آؤ میں تمہیں دینی مساکن دے کہ حدیث سے سخت کروں اور اگر تم اللہ اس کے رسول اور دار آخرت کا ارادہ کرتی ہو تم میں سے سے نیکو کاروں کے لیے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے کہا: اس میں والدین سے مشورہ کی کیا بات ہے، میں اللہ اس کے رسول اور دار آخرت کا ارادہ کرتی ہوں، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج نے بھی میری طرح فیصلہ کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کسی زوجہ کی بارگاہ ہوتی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الْعَدَّةُ وَبَيَّنَّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَا لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُ إِذَا كَانَ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِمَّا يَحْدُ مَا نَزَلَتْ شَرْحِي مَنْ كَشَّاءُ مِنْهُنَّ وَتُورِي إِلَيْكَ مَنْ كَشَّاءُ فَقَالَتْ لَهَا مَعَاذُ فَمَا كُنْتَ تَقُولِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلَ ذَلِكَ قَالَتْ كُنْتُ أَقُولُ إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ لَمْ أُثِرْ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي.

۳۵۷۸ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ أَنَا عَاصِمٌ بِهَذَا إِسْنَادٍ قَوِيٍّ.

۳۵۷۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ نَا عَمْرُو عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ قَدْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَعُدْهُ طَلَقًا.

۳۵۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ خَيْرُ أَهْلِ أَهْلِ أَهْلِهِ وَأَوْصِيَاءُ أَوْ أَعْلَى بَعْدَ أَنْ كُنْتُ فِيهِ وَلَقَدْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَتْ قَدْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَكَانَ طَلَقًا.

۳۵۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ

اس سے اجازت طلب کرتے تھے پھر جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) آپ ان میں سے جسے چاہیں ایک رکھیں اور جسے چاہیں اسے پاس رکھیں، ترجمان نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے اجازت طلب کرتے تو آپ کیا کہتی تھیں حضرت عائشہ نے جواب دیا میں یہ کہتی تھی کہ اگر یہ معاملہ میری طرف متعلق ہوتا تو میں اپنی ذات پر کسی کو ترجیح نہ دیتی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اندکاح میں رہنے یا درہنہ کا اختیار دیا تھا ہم اس اختیار کو طلاق نہیں قرار دیتے تھے۔

مسروق کہتے ہیں جب میری بیوی مجھے اختیار پر لگا ہے تو پھر مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میں اپنی بیوی کو ایک بار، سو بار یا ہزار بار اختیار دوں اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پرچہ چکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا کہ کیا یہ طلاق تھی؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انداح کو اختیار دیا تھا لیکن یہ طلاق نہیں تھی۔

بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَتَرَ نِسَاءً فَلَمْ يَكُنْ طَلَقًا.

۳۵۸۲ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ وَأَسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَتَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرْنَاهُ فَلَمْ نَعُدَّ طَلَقًا.

۳۵۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَآبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَحْوَلُ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَتَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرْنَاهُ فَلَمْ نَعُدَّ دُهَا عَلَيْنَا شَيْئًا.

۳۵۸۴ - حَدَّثَنِي أَبُو الزَّيْنِ الرَّهَوَانِيُّ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ.

۳۵۸۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا زَوْحَرُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ نَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ نَا أَبُو الزَّيْنِ بَكِيرٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَمْسُورٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَهُ نَاسًا جُلُوسًا بِبَابِهِ لَمْ يُؤَدِّنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ اختیار کیا تھا، ہم نے آپ کو اختیار کر لیا، ہم اس کو طلاق میں شمار نہیں کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ اختیار کیا تھا، ہم نے آپ کو اختیار کر لیا، آپ نے اس کو ہمارے حق میں کچھ شمار نہیں کیا۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حسب سابق روایت ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باریابی کی اجازت چاہی، انھوں نے دیکھا کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر جمع ہیں اور کسی کو اندر آنے کی اجازت نہیں دی گئی حضرت جابر نے کہا حضرت ابو بکر کی اجازت دے دیا گئی اور وہ اندر چلے گئے، پھر حضرت عمر آئے اور انھوں نے اجازت

لَا يَحْدِثُ مِنْهُمْ قَالَ فَأُذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ فَدَخَلَ
ثُمَّ أَخْبَلَ عُمَرَ فَأَسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ
فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسًا حَوْلَ نِسَاءٍ وَأَجْمَعًا سَائِلًا قَالَ
فَقَالَ لَا تَقُولَنَّ شَيْئًا أَضْحِكَ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
كُلُّ آتٍ بِمَنْتَ خَارِجَةٌ سَأَلَنِي النَّفَقَةَ
فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجِئْتُ عَنْقَهَا فَصَبَّحْتُ
وَسُئِلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنِي
النَّفَقَةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
يَجِئُ عَنْقَهَا وَفَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ
يَجِئُ عَنْقَهَا وَلَا هُمَا يَقُولُ شَيْئًا لَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا لَيْسَ عِنْدَكَ قُلْنَ وَاللَّهِ لَا تَسْأَلُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا
أَيْدَا لَيْسَ عِنْدَهُ شَيْءًا عُمَرُ تَسْأَلُنَّ
شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ تَزُولُ
عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلَّى
لَا رَدَّ أَحَدٌ عَلَيْكَ بَلَدًا بِمُحِبَّةٍ مِنْكَ
أَجْرًا عَظِيمًا قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنْ
أُرِيدَ أَنْ أُعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحَبُّ إِلَيَّ
مِمَّا يَحِبُّ فَبِئْسَ شَيْءٌ يُرِيدُ أَبُو بَكْرٍ
قَالَتْ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْهَا
هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ اسْتَشِيرْتُ أَبَوَيْ بِلَاحَتَا رُ اللَّهِ وَ
رَسُولَهُ وَالْعَمَارَ الْأَخْبَرَ وَأَسْأَلُكَ أَنْ

طلب کی، انھیں بھی اجازت مل گئی حضرت عمر نے دیکھا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش اور غلبین بیٹھے ہیں اور آپ
کے گرد و راج بھی ہوئی ہیں حضرت عمر کہتے ہیں میں
نے سوچا کہ میں ضرور ایسی بات کہوں گا جس سے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسی آئے گی حضرت عمر نے کہا یا رسول
اللہ! کا فی آپ بہت خارجہ (حضرت عمر کی بیوی کو) دیکھتے
اس نے مجھ سے نفقہ کا سوال کیا میں نے کھڑے ہو کر
اس کا گلا گھونٹنا شروع کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ہنسی آگئی، اور آپ نے فرمایا یہ جو میرے گرد بھی ہیں
جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو، یہ بھی نفقہ کا سوال کر رہی ہیں،
حضرت ابو بکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کھڑے ہو
کر ان کا گلا دبانے لگے، حضرت عمر، حضرت حفصہ کے
پاس کھڑے ہو کر ان کا گلا دبانے لگے، اور وہ دونوں یہ
کہتے تھے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
چیز کا سوال کر رہی ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
نہیں ہے، انھوں نے کہا بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اب کبھی کچھ نہیں مانگیں گے پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان سے ایک ماہ یا اتنیس دن الگ رہے پھر
آپ پر یہ آیت نازل ہوئی "اے نبی اپنی ازواج سے
کہہ دیجئے.... آپ نے حضرت عائشہ سے اجازت کی اور
فرمایا اسے عائشہ علی تم ہر ایک چیز پیش کرنا جس میں
چاہتا ہوں کہ تم اس میں مجاہد نہ کرو حتیٰ کہ اپنے والدین
سے مشورہ کرو، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! وہ کیا
بات ہے؟ آپ نے حضرت عائشہ پر اس آیت کی تلاوت
کی حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے
بارے میں والدین سے مشورہ کر دوں؟ نہیں! میں اللہ اور رسول اللہ
آخرت کو اختیار کرتی ہوں، اور میں آپ سے یہ سوال کرتی
ہوں کہ آپ اپنی ازواج کو میرے جواب کی خبر نہ دیں، آپ
نے فرمایا مجھ سے جس کو خبر نہ لے لی تمہارے جواب کے

لَا تُخَيِّرُ امْرَأَةً مِنْ تَسَائِلِكَ بِأَنْ تَرْضَى قُلْتُ
قَالَ لَا تَسْأَلُنِي امْرَأَةً وَتَتَخِفْنَ ۚ لَا
أُخَيِّرُهَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْنِي
مَعْنِيًا وَلَا مَتْعَةً وَلَكِنْ بَعَثَنِي مَعْلَمًا
مُبِينًا

۳۵۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ
قَالَ سَأَلْتُ عَنْ يُونُسَ الْحَنَفِيِّ قَالَ سَأَلْتُ
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ سَمَاءَ ابْنَةِ زَيْدِ بْنِ
كَالٍ حَدَّثَنِي عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ
حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ لَمَّا اخْتَرَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ قَالَ دَخَلْتُ
النَّسِيجَةَ فَإِذَا النَّاسُ يَحْكُمُونَ بِأَلْحَضِي
يَقُولُونَ هَلْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءٌ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ
بِالْحِجَابِ قَالَ عُمَرُ فَقُلْتُ لَا فَكُنْتُ
ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ يَا ابْنَةَ
آبِي بَكْرٍ أَقَدْ بَلَغَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْ تُؤْذِيَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَالَتْ
مَالِي وَمَا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ
بِعَيْبَتِكَ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ
بِنْتِ عُمَرَ فَقُلْتُ لَهَا يَا حَفْصَةُ أَقَدْ
بَلَغَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْ تُؤْذِيَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَقَدْ
عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يُحِبُّكَ وَكَوَلَا أَنَا لَطَلْتُكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقُلْتُ أَشَدَّ إِلْكَاءٍ فَقُلْتُ لَهَا إِنَّ

بارے میں پرچھا میں اس کو تباہوں گا، اللہ تعالیٰ نے مجھے
و شرازی اور سختی کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ مجھے آسانی کے
ساتھ تعلیم دینے والا بنا کر بھیجا ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج سے علیحدگی اختیار
کی، میں مسجد میں گیا، میں نے دیکھا کہ لوگ ٹکڑیوں کو اسٹ
پلٹ کر رہے ہیں، وہ آپس میں کہہ رہے تھے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے
یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب پردے کے احکام نازل
نہیں ہوئے تھے، حضرت عمر کہتے ہیں کہ میں نے دل میں
سوچا میں آج اس کی تحقیق کروں گا پہلے میں حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہا اے ابوبکر کی بیوی کیا
اب تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی ایذا دیتی ہو؟ حضرت عائشہ نے کہا اے ابن
خطاب! مجھے تم سے اور تم کو مجھ سے کیا واسطہ؟ تم اپنی گھڑی
یعنی حضرت حفصہ کی خبر لو، پھر میں حفصہ بنت عمر کے پاس گیا اور
کہا: اے حفصہ! کیا اب تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایذا دیتی ہو؟ بخدا تم خوب جانتی ہو کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے محبت تھی ہے، اب اگر میں نہ
ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو طلاق دے چکے ہوتے
حضرت حفصہ (یہ سن کر) زیادہ زبردست سے روئے تھیں، میں
نے ان سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟ انہوں نے
کہا وہ بالاخانے کے گودام میں ہیں، جب میں وہاں گیا تو دیکھا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ربیع، بالاخانے
کا پرکٹ پر بیٹھے ہوئے ہیں اور انہوں نے سیر می کے
دھڑے پر اپنے دونوں پیر لٹکائے ہوئے تھے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سیر می سے پڑھتے اور اترتے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَتْ هُوَ فِي خِزَانَتِهِ فِي الْمَشْرُوبَةِ
 فَدَخَلْتُ فَنَادَا أَنَا بِرَبِّ بَاحٍ غَلَامٌ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأَخَّذَا
 عَلَيَّ أَسْكُفِيَّةَ الْمَشْرُوبَةِ مُدْلِي بِجَنَّتِيهِ
 عَلَيَّ نَعْنِيرٍ مِنْ خَشَبٍ وَهُوَ جَدُّ حُرٍّ
 يَمُرُّ فِي عَتِيدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَبَيْنَهُمَا قَتَا دَيْتٌ يَا رَبِّ بَاحٍ
 اسْتَأْذِنَ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَّرَ رَبِّ بَاحٍ
 إِلَى الْغُرْفَةِ ثُمَّ تَنَظَّرَ إِلَى فَلَاحٍ يَمُشُّ
 شَيْئًا ثُمَّ قُلْتُ يَا رَبِّ بَاحٍ اسْتَأْذِنَ
 لِي رَحْمَةً لَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَتَنَظَّرَ رَبِّ بَاحٍ إِلَى الْغُرْفَةِ
 ثُمَّ تَنَظَّرَ إِلَى فَلَاحٍ يَمُشُّ شَيْئًا ثُمَّ
 رَفَعْتُ صَوْتِي فَقُلْتُ يَا رَبِّ بَاحٍ اسْتَأْذِنَ
 لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَبَيْنَهُمَا قَتَا دَيْتٌ أَن رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَجَلِي حَفْصَةَ وَاللَّهُ لَكِنَّ أَمْرِي رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَرْبٍ
 عُنُقِهَا لَا خَيْرَ بَيْنَ عُنُقِهَا وَرَحْمَتِكَ
 صَوْتِي فَنَادَى إِلَى أَنَا أَرْقَمُ فَدَخَلْتُ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى حَصِيرٍ فَجَلَسْتُ
 فَأَذْنِي عَلَيْهِ إِذَا رَأَيْتُ لَيْسَ عَلَيْهِ خَيْرَةٌ
 وَإِذَا الْخَصِيرُ فَدَا شَرَفِي جَنَّتِيهِ
 فَتَنَظَّرْتُ بِبَصَرِي فِي خِزَانَةِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَنَا بِقَبِيضَةٍ

تھے، میں نے بلند آواز سے کہا: اسے باح! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو، حضرت باح نے بالا خانے کی طرف دیکھا پھر مجھے دیکھا اور چپ سے، میں نے پھر کہا اسے باح! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے لیے حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو۔ باح نے پھر بالا خانے کی جانب دیکھا پھر میری جانب دیکھا اور کوئی جواب نہیں دیا، میں نے پھر بلند آواز سے کہا اسے باح! میرے لیے حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں، شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خیال فرمایا ہے کہ میں حضور کی وجہ سے آیا ہوں، بخدا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور کی گردن مارنے کا حکم دیں تو میں اس کی گردن مار دوں گا، یہ بات میں نے بلند آواز سے کہی، اس نے مجھے اشارہ کیا کہ بیٹھ جی سے چٹو کر پوچھا، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے، میں بیٹھ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر اپنے اوپر کھینچی، اس پیاہ کے علاوہ آپ کے پاس اور کوئی چادر نہیں تھی، آپ کے پہلو پر چٹائی کے نشان پڑ گئے تھے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گودام پر تکر ڈالی اس میں ایک ماع کے گھنگھنگ پند ٹھی پڑے تھے، ایک کونے میں درخت سلیم کے اسٹے ہی پتے پڑے ہوئے تھے، ایک کپا چرم اسکا ہوا تھا جو اچھی طرح رنگا ہوا نہیں تھا، یہ منظر دیکھ کر میری آنکھیں پھر آنکھیں آنسو بہنے لگیں، آپ نے فرمایا: ابی خطاب! میں کس چیز نے رُلیا ہے؟ میں نے کہا یا نبی! خدا میں کہیں نہ دوں، آپ کے پہلو میں چٹائی کے نشان پڑ گئے ہیں، یہ آپ کا گودام ہے اور اس میں جو کچھ ہے وہ میں دیکھ رہا ہوں! اور اور نصیر و کسری بیہوش اور نہروں سے ڈال دیا، میں آپ اللہ تعالیٰ کے رسول اور اس کے برگزیدہ بندے ہیں اور آپ کا یہ گودام سب! آپ نے فرمایا: اسے ابی خطاب کیا تم

مِنْ شَعِيرٍ تَحْتَ الصَّاعِ وَمِثْلَهَا حَرْطًا فِي
 نَاحِيَةِ الْفَرْقَةِ فَلَاذَا أَرِيْتُ مُسَلِّقًا
 قَالَ فَأَبْتَدَرْتُ عَيْنًا وَكَأَنَّ مَا بَيْنَ عَيْنَيْكَ
 يَا ابْنَ الْخَطَّابِ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا لِي
 لَا أَبْكِي وَهَذَا الْحَصِيرُ قَدْ أَشْرَفَ فِي
 جَنِيكَ وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ لَا أَرَى فِيهَا
 إِلَّا مَا أَرَى وَذَلِكَ قَيْصَرٌ وَكِسْرَى فِي
 الْيَمَامَةِ الْأَنْهَارِ كُنْتُ رَسُولُ اللَّهِ وَصَفْوَتُهُ
 وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ
 لَا تَرَوْنِي أَنْ تَكُونُ كُنَّا الْأَخِيرَةُ وَاسْمُكَ
 اللَّهُ نَبِيًّا قُلْتُ بَلَى قَالَ وَدَعَلْتُ عَيْنِي
 حِينَ دَعَلْتُ وَأَنَا أَدَى فِي وَجْهِهِ
 الْغَضَبِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
 يَشُقُّ عَلَيْكَ مِنْ شَأْنِ الْبَسَاءِ مَتَى
 كُنْتَ طَلَقْتَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَ
 مَلَائِكَتُهُ وَجَبْرِئِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَ
 آدَامُ وَأَبُوبَكْرٍ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ وَ
 قُلْ مَا تَكَلَّمْتُ وَأَحْمَدُ اللَّهُ بِكَلَامِ
 إِلَّا رَجَوْتُ أَنْ تَكُونَ اللَّهُ يُصَدِّقُ
 قَوْلِي الَّذِي أَقُولُ وَتَزَلُّ هَذِهِ الْأَيَّامُ
 أَبَشَّ النَّخْبِيرُ عَسَى رَبُّهَا أَنْ طَلَقْتِكُنَّ
 أَنْ يُبَدِّلَهَا آثَرًا وَاجْتَابَ خَيْرًا لَكُمْ كُنَّ
 وَإِنْ تَطَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ
 مَوْلَاهُ وَجَبْرِئِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ وَكَانَتْ
 عَاشِرَةُ يَدْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا وَخَفِصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 تَطَاهَرَا عَلَى مَا شَرَّ بَسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

اسی بات سے خوش نہیں ہو کہ ہمارے لیے آخرت ہر ادا ان
 کے لیے دنیا میں لے کر گیا کیوں نہیں! جب میں داخل ہوا
 تھا تو آپ کے چہرہ پر غصہ کے آثار تھے، میں نے عرض
 کیا یا رسول اللہ! آپ کو اپنی ازواج کے بارے میں کیوں
 پریشانی ہے؟ اگر آپ نے انہیں طلاق دے دی تو اس
 تھا تو آپ کے ساتھ ہے اسی کے فرشتے اور جبرائیل اور
 میکائیل آپ کے ساتھ ہیں میں اور ابو بکر اور تمام مسلمان آپ کے
 ساتھ ہیں، اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جب بھی میں کوئی بات کرتا یا
 اس کے متعلق کہہ کرتا تو اللہ تعالیٰ میرے کام کی تصدیق میں قرآن
 مجید کی آیت نازل کر دیتا، پھر یہ آیت تفسیر نازل ہوتی (ترجمہ)
 اگر وہ (نبی) تمہیں طلاق دے دی تو ان کا رب تمہارے
 بدلہ میں ان کے لیے تم سے بہتر ازواج لے آئے گا اور اگر
 تم دونوں نے نبی کے ساتھ موافقت نہ کی تو اس آپ کا مول
 ہے اور جبرائیل اور ان کے بعد سارے فرشتے اس کے
 مسلمانوں کے مددگار ہیں، اور حضرت عائشہ جنت الی بکر
 رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی
 ازواج پر زور ڈالا تھا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا
 آپ نے ان کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب میں مسجد میں داخل ہوا
 تھا تو مسلمان نکر یاں الٹ پلٹ رہے تھے اور کہہ رہے
 تھے یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق
 دے دی ہے کیا میں نیچے اتر کر ان کو یہ خبر سنا دوں کہ
 آپ نے ان کو طلاق نہیں دی ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں اگر
 تم چاہو تو! پھر میں آپ سے مسلسل باتیں کرتا رہا حتیٰ
 کہ آپ کے چہرہ مبارک سے غصہ ڈال ہو گیا حتیٰ کہ آپ کے
 دندان مبارک ظاہر ہوئے اور آپ ہلے، اور ہنستے وقت
 آپ کے دندان مبارک سب سے غریب صورت معلوم ہوتے
 تھے، پھر میں کھجور کے تنے کو پکڑے ہوئے اتر آیا اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس طرح تڑپے گئے کہ آپ

أَطْلَقْتَهُنَّ قَالَ لَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُسْلِمُونَ يَمْكُثُونَ
بِالْعَصِيِّ يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً ۚ أَفَأَسْأَلُ
فَأَخْبِرُهُمْ أَفَلَا كُنْتُ تُطَلِّقُهُمْ وَكَأَلِ
نَعْمٍ إِنْ شِئْتَ فَلَمْ أَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا
حَتَّى تَحْشَرَ الْعَصَبُ عَنْ وَجْهِهِ وَحَتَّى
كَثُرَ فَضْجُهُمْ وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ
تَهْنِئَةً لِمَنْ تَزَلَّ بِمَنْزِلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَتَشَبَّهُتُ بِالنَّجْدِ وَ
تَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَأَنَّمَا يَنْتَبِهُ عَلَى الْأَرْضِ مَا يَمْشِي بِيَدِهِ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كُنْتُ فِي
الْعُرْقَةِ سَعَاءً عَشْرِينَ قُلْتُ قَالَ إِنْ لَمْ يَكُنْ
يَكُونُ سَعَاءً عَشْرِينَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ
فَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي لَمْ يُطِيقْ نِسَاءً
وَلَمْ تَكْ هَذِهِ الْأَيَّةُ وَإِذَا جَاءَ هَذَا
أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَا عَوَائِدَهُ
وَلَوْ دُذِّعَ إِلَى الْمَرْمَلِ وَالْأُولَى الْأَخِيرُ
عِنْدَهُ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ مِنْهُ
بِهَذَا فَكُنْتُ أَمَا اسْتَنْبَطْتُ ذَلِكَ
أَمْ مَرَدُّ أَمْرٍ إِلَى اللَّهِ أَيْمَنُ التَّخْيِيرِ

۳۵۸ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الزَّيْلِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ بِلَالٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
حُنَيْنٍ أَنَّ سَمِعَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يُخْبِرُكَ قَالَ مَكَثْتُ مَسْنَةً
وَكَأَنِّي بِفَيْدَانٍ أَسْأَلُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

نزد میں پر چل رہے ہوں (یعنی لکڑی کا سہارا لیے بغیر اتنے)
آپ نے اس لکڑی کو بالکل نہیں چھوڑا، میں نے عرض کیا :
یا رسول اللہ آپ بالافانے میں انیس دن رہے ہیں آپ
نے فرمایا بیس دن کا بھی ہوتا ہے، میں نے مسجد کے
دروازے پر کھڑے ہو کر بانگ اڑا دیا آپ نے دروازے
کو طلاق نہیں دی ہے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی :
جب ان کے پاس امن یا خوف کی کوئی خبر آتی ہے تو وہ
اسے مشہور کر دیتے ہیں اور اگر وہ اس خبر کو رسول یا صاحبان
امر کے پاس سے جانتے تو اس (کی حقیقت) کو وہ لوگ
جان لیتے جو خبر سے (حقیقت کا) استنباط کرنے میں ہیں اور
اس (طلاق کی) خبر سے حقیقت کا کھوج میں نے لگا دیا،
پھر اللہ تعالیٰ نے آیت تخییر کو نازل کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
ایک سال تک یہ الزام کرتا رہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک
آیت کے بارے میں سوال کروں لیکن ان کے وہب کی وجہ
سے سوال نہ کر سکا، ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے لیے گئے اور
میں بھی ان کے ساتھ تھا، وہی میں حضرت عمرؓ کی حاجت
کے لیے پہلو کے درخت کے پاس گئے، میں ان کے
انتظار میں کھڑا رہا جب وہ اپنی حاجت سے فارغ ہو

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ فَمَا
 اسْتَطِيعَ أَنْ اسْأَلَهُ هَبْنِي لَهُ حَتَّى خَرَجَ
 حَاجًا فَخَرَجْتُ مَعَهُ فَلَمَّا رَجَعَا فَكُنَّا
 بَيْنَهُمَا الطَّرِيقَ عَدَاكَ إِلَى الْوَالِدِ الْحَاجَّةِ
 لَمْ تَوَقِّفْ لَهُ حَتَّى قَرَعَ لَحْدَ سِرِّهِ
 مَعَهُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَنِ
 الْتَمَأَنَ نَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آذَانِهِ فَقَالَ
 تِلْكَ حَقِصَةٌ وَعَاثَتُهُ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَقُلْتُ لِمَا اللَّهُ إِنْ
 كُنْتُ لَا رِيَدَ أَنْ اسْأَلَكَ عَنْ هَذَا
 مُنْذُ سَنَةٍ فَمَا اسْتَطِيعَ هَبْنِي لَكَ
 قَالَ فَلَا تَفْعَلْ مَا ظَنَنْتُ أَنْ عِنْدِي
 مِنْ عِلْمٍ فَسَلْنِي عَنْهُ فَإِنْ كُنْتُ
 أَهْلَكَ أَخْبَرْتُكَ قَالَ وَقَالَ عُمَرُ
 وََاللَّهِ إِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ
 لِلنِّسَاءِ أَمْرًا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ
 مَا أَنْزَلَ وَقَسَمَ لَهُنَّ مَا قَسَمَ فَتَالَ
 فَبَيْنَمَا أَنَا فِي أَمْرٍ مُشْرَكًا إِذْ تَأَلَّثُ
 لِي أَمْرًا قِي لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا
 فَقُلْتُ لَهَا وَمَا لَكَ أَنْتِ وَلِمَا هُنَا
 وَمَا تَكَلَّمُكِ فِي أَمْرٍ أَرِيدُ فَقَالَتْ
 لِي عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ مَا أَرِيدُ
 أَنْ تَرَا جَعَلْتُكَ وَارِثَ ابْنِكَ لَكُمُ رَاجِعُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 يَطْلُبَ يَوْمَ مَدَنٍ مَضْبَانًا قَالَ عُمَرُ
 قَا حُدِّدْ لِي أَمْرًا ثُمَّ أَخْبَرَنِي مَكَانِي حَتَّى
 أَذْخُلَ عَلَى حَقِصَةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 فَقُلْتُ لَهَا يَا بَنِيَّ إِنَّكَ لَكُمُ رَاجِعِينَ

ہو کر آئے تو میں ان کے ساتھ چل پڑا اور کہا: یا امیر المؤمنین
 ازواج مطہرات میں وہ کون سی دو عورتیں ہیں جنہوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت نہیں کی تھی انہوں
 نے کہا وہ حضرت حفصہ اور عائشہ تھیں، میں نے کہا بخدا میں
 ایک سال سے ان کے بارے میں آپ سے سوال
 کرنا چاہتا تھا لیکن آپ کے رعب کی وجہ سے بہت ڈر
 تھا، انہوں نے کہا ایسا نہ کرو، میں چیز کا قمار سے خیال
 میں مجھے علم ہو رہا ہے مجھ سے پرچھ لیا کرو، اگر مجھے اس چیز
 کا علم ہو گا تو کہیں بتاؤں گا۔ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ
 حضرت عمر نے کہا بخدا ہم زمانہ جاہلیت میں عورتوں کو کچھ ایسا
 نہیں دیتے تھے جتنی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے احکام نازل
 کیے اور ان کے حقوق اور حصے مقرر کیے۔ ایک دن میں
 اپنے کسی کام کے بارے میں مشورہ کر رہا تھا میری بیوی
 نے کہا تم اس اس طرح یہ کام کرو، میں نے کہا تمہیں میرے
 کاموں میں دخل دینے کی کیا ضرورت ہے؟ اس نے کہا
 اسے ابن الخطاب بتایا کیا خیال ہے میں تمہیں کر لی جواب
 نہ دوں! حالانکہ تمہاری بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو جواب دیتی ہے یہاں تک کہ آپ سارا دن اس سے
 ناراض رہتے ہیں۔ حضرت عمر نے کہا یہ سن کر میں نے چادر
 سنبھالی اور گھر سے نکلا اور میرا ہاتھ حضرت عثمان
 غنی کے پاس گیا اور کہا بیٹی! کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ایسا جواب دیتی ہو جس سے آپ سارا دن ناراض
 رہتے ہیں؟ حضرت حفصہ نے کہا: بخدا میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو ایسا جواب دیتی ہوں، میں نے کہا میں تمہیں
 اللہ کے عذاب اور اس کے رسول کی ناراضگی سے ڈرا رہا
 ہوں، اسے بیٹی! تم ان سے دھوکہ نہ کھانا جو اپنے حسن
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پر ناز کرتی ہیں،
 پھر وہ ان سے چل کر میں قرابت کے تقاضے سے حضرت
 ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان کو بھی سمجھایا حضرت

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
يُطْلَقَ يَوْمَ غَضَبِنَا فَتَأْتِكَ حَفْصَةُ
وَاللَّهُ إِنَّكَ لَتَرَا جُوعَهُ فَقُلْتُ تَعْلَمِينَ
أَيُّ أَحَدٍ لِي عَقُوبَةُ اللَّهِ وَغَضَبُ
رَسُولِهِ يَا بَيْتِي لَا تَفْرَقِي هَذَا
الَّذِي فَتَدَا عَجَبِيهَا حُسْنُهَا وَحُبُّ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا هَا
تَمْرَ خَرَجْتُ حَتَّى أَذْخُلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ
لِقَرَابَتِي مِنْهَا فَكَلِمَتُهَا فَقَالَتْ لِي أُمُّ
سَلَمَةَ عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَةَ الْمُطَّلَبِ فَتَدَا
دَخَلْتُ فِي مَكَلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِي
أَنْ كُنَّ حُلَّ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ أَرَادَ أَجِبَ وَقَالَ
فَاخْذِي أَحَدًا كَسَرْتَنِي عَنْ بَعْضِ
مَا كُنْتُ أَجِدُ فَخَرَجْتُ مِنْ بَيْتِهَا هَا
وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا
غَيْبْتُ أَتَانِي بِالْخَبَرِ وَإِذَا غَابْتُ كُنْتُ
أَنَا أُنَبِّئُ بِالْخَبَرِ وَتَحِيَّتُ يَوْمَ كُنْتُ
مَعَ كَأْسٍ مِنْ عَمَلِهِ غَمَّانَ لَمْ يَكُنْ أَمَّا
يَوْمَ أَنْ كَسَرْتُ لِيهَا فَفَقَدْتُ أَصْلَابَ
مَعْدُورُنَا مِنْهُ وَقَدْ صَاحِبِي الْأَنْصَارُ
يَدُ فِي الْبَابِ وَقَالَ أَفْصَحُ فَقُلْتُ
جَاءَ الْغَمَّانُ فَكَانَ أَشَدَّ مِنْ ذَلِكَ
إِعْزَالَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَعْدُورُنَا أَجِبَ قَالَ فَقُلْتُ رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ
وَعَايَشَةَ ثُمَّ أَخَذُ قُوِيَّ فَاخْرَجَ حَتَّى
جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فِي مَشْرُوبَةٍ لَهُ يَدُوقِي إِلَيْهَا
يَعْجَبُهَا وَغَلَامٌ أَوْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

ام مسلم نے جو سے کہا اے ابن الخطاب! تجھ سے ہے کہ تم ہر
معاہدہ میں دخل دیتے ہو حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور ان کی ازواج کے معاہدہ میں بھی دخل دینا چاہتے ہو
حضرت عمرؓ نے کہا ان کی اس بات سے مجھے استفادہ ہی
ہوا کہ میں جو کہنا چاہتا تھا وہ میں نہ کہہ سکا، میں ان کے
پاس سے چلا آیا۔ ایک انصاری میرا دوست تھا، جب
میں جس کی مجلس سے غائب ہوتا تو وہ مجھے آکر آپ
کی مجلس کی خبر یہ سنا کرتا تھا اور جب وہ ذاتِ ہمتا تھا
میں اس کے احوال سنا کرتا تھا، ان دنوں ہم کو طمان کے ایک
ارٹاہ کے محلہ کرنے کا خطرہ تھا جس کے بارے میں یہ بتایا گیا تھا کہ وہ
ہم پر چڑھ کر نے کا ارادہ رکھتا ہے جس سے ہمارے دل خوفزدہ تھے ایک
دن میرا انصاری دوست آیا اور وہ ان کے محلہ کے گھر پر گیا اور کہہ دیا
میں نے پوچھا کیا فضائل نے تم کو دیا اس نے کہا اس سے میں ہم بچ رہا ہوں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج سے علیحدہ ہو گئے میں نے کہا کہ ان کے
بیک خاک آلودہ ہیں پھر میں نے اپنے کپڑے منجھائے
اور مل پڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بالافاسے پر
بیٹھے تھے جس پر ایک بیڑی رکھی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا ایک حبشی غلام بیڑی کے ایک ڈنڈے پر بیٹھا
ہوا تھا، میں نے کہا یہ عمر ہے میرے لیے اجازت
طلب کرو حضرت عمرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو یہ واقعہ سنایا۔ جب میں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها کا جواب سنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکاتے
آپ ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے جس کے اوپر
اور کوئی چیز نہیں تھی آپ کے سر کے نیچے ایک پٹری
کا ٹکب تھا جس میں کھجور کا چھال بھری ہوئی تھی آپ
کے پیروں کی جانب درختِ سلم کے پتے پڑے
ہوئے تھے میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پیروں پر چٹائی کے نشان پڑ گئے تھے، میں
روئے نگار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَدُ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ
فَقُلْتُ هَذَا عَمْرٍو فَأَذِنَ لِي قَالَ عَمْرٌو
فَقَصَصْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ فَكُنَّا بَدَعْتُ
حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ لَعَلَى
خَصِيرٍ مَا بَيْنَهُ شَيْءٌ وَتَحَتِ رَأْسِهِ
وَسَادَةٌ مِنْ أَدْمٍ حَشَوْهَا لَيْفٌ وَإِنَّ
عِنْدَ رَجُلَيْنِ قَرِظًا مَضْبُورًا وَعِنْدَكَ
رَأْسٌ أَهْبَاءٌ مُعَلَّقَةٌ فَرَأَيْتَ أَشَرَ
الْخَصِيرِ فِي جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيَّكَيْتُ فَقَالَ مَا يَبْكِيكَ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ كُشْرِي وَقَيْصِرِي
فِيمَا هُمَا فِيمَا وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَنَّ لَهُمَا الدُّنْيَا وَلَكَ
الْآخِرَةُ

۳۵۸۸. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتٍ قَالَ سَأَلْتُ
عَبَّاسَ بْنَ رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
سَعْدٍ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ أَبِي
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلْتُ
مَعَ عُمَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَدِينَةِ النَّبِيِّ صَلَّى
الْحَدِيثُ بِطَرَفِهِ كُنَّا حَوْلَ حَدِيثِ سَلَمَةَ
بْنِ بَدَلٍ فَخَرَّكَ أَتَى قَالَ قُلْتُ شَأْنُ
الْمَدْرَآتَيْنِ قَالَ حَفْصَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَزَادَ فِيهِ مَا قِيلَ
الْحُجْرَ فَإِذَا فِي كُلِّ بَيْتٍ بُكَاءٌ وَزَادَ
أَيْضًا وَكَانَ أَلَى مِنْهُنَّ شَهْرًا فَكُنَّا
كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ كَرَلًا لَيْسَ

روایت ہے جو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! قیصر و کسری
کتنی آسائش اور شان و شوکت سے رہتے ہیں اور ایک
آپ اللہ کے رسول ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ ان کے لیے دنیا
اور آخرت ہمارے لیے آخرت!

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ گیا اور جب
میں نے ان سے یہ روایت سنا تو میں نے کہا میں نے پہچان لیا
کہ یہ دو عورتیں کون ہیں تو حضرت عمر نے کہا حفصہ اور ام
سلمہ رضی اللہ عنہما اور یہ بھی لازم ہے کہ جب میں (ازواج
مطلقات کے) حجروں کی طرف گیا تو نہر چرے سے روئے
کی آواز آ رہی تھی اور یہ بھی لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ان سے نہ ملنے کی قسم کی تھی
تھی جب انہیں دن پورے ہو گئے تو آپ ان کے
پاس تشریف لے گئے۔

۳۵۸۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَرُحَيْمِرُ بْنُ خُزَيْمٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَ سَأَلَ
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
عَمْرَةَ عَبْدِ بْنِ حَتْمٍ وَهِيَ مَوْتَى الْعَبَّاسِ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عَمْرَةَ
عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَطَّاهُمَا عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَبِثْتُ سِتَّةً مَآ أَجِدُ لَهَا مَوْجِعًا حَتَّى
صَحِبْتُ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا كَانَ بِقَرَارِ الْقَوْمِ أَنْ
يَقْبِضُوا حَاجَتَهُ قُتِلَ أَدْرِكِي بِأَمْرِ أَوْ
مِنْ قَاءَ فَأَخْبَيْتُ بِهَا قَلَمًا
حَاجَتَهُ وَرَجَعْتُ هَذِهِ أَصْبَتْ عَلَيْهِ
وَذَكَرْتُ فَقُلْتُ لَهَا يَا أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
مِنَ الْمَرْأَتَانِ قَمَا فَصَلْتُ كَلَامِي
حَتَّى قَالَ عَائِشَةُ وَحَقَّقَهُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا

۳۵۹۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ وَحَدَّثَنَا
بُيُوتُكَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ إِسْحَاقُ
أَنَا حَتَمَةُ الزُّهْرِي قَالَتْ سَأَلَ ابْنُ عَبَّادٍ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ عَنْ
مِنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قُتِلَ حَرِيصًا أَنْ
أَسْأَلَ عَمْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
الْمَرْأَتَيْنِ مِنْ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَيْنِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا
حَتَّى حَجَّ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میرا خیال تھا کہ میں حضرت عمر سے ان دو عورتوں کے
بارے میں سوال کروں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے موافقت نہیں کی تھی، میں ایک سال
تک انتظار کرتا رہا اور مجھے ان سے سوال کا موقع نہ مل
سکا، حتیٰ کہ میں حضرت عمر کے ساتھ کھدوانہ جہاز، جب
ہم مراۃ الزہری پر پہنچے تو حضرت عمر قضاء حاجت کے
بے گئے اور عورت کہا تم پانی کا بوتلا لے کر آؤ۔
میں پانی لے کر آیا، جب وہ حاجت سے فارغ ہو
گئے اور واپس لوٹے تو میں ان پر پانی ڈالنے لگا ہوں
نے کہا: اسے امیر المؤمنین وہ کون دو عورتیں ہیں؟ اہل
میں سوال مکمل نہیں کر پایا تھا کہ حضرت عمر نے کہا حضرت
عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں مجھے کافی
عرصہ سے یہ سچ بتی تھی کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ سوال
کروں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں سے کون تھیں جن کے کلمہ
میں اللہ تبارک نے یہ فرمایا ہے: تم دونوں اللہ سے قربہ کرو
کیونکہ تمہارے دونوں میں کچھ جھکاؤ آگیا ہے، حتیٰ کہ حضرت
عمر نے مجھ کو اس میں بھی ان کے ساتھ لے کر گیا، ہم ایک
راستہ پر جا رہے تھے کہ حضرت عمر راستہ سے ہٹ کر
ایک طرف گئے، میں بھی پانی کا بوتلا لے کر ان کے پاس
گیا۔ قضاء حاجت کے بعد وہ میرے پاس آئے اور میں
نے پانی ڈال کر ان کی وضو کرایا، میں نے کہا اسے امیر
المؤمنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں سے
کر تھی دو عورتیں ہیں جن کے بارے میں اللہ تبارک نے

حَبِجْتُ مَعَهُ قَلَمًا كَذَا يَبْعَثُ الظُّرِّيُّ
عَدَلٌ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَدَلْتُ
مَعَهُ بِالْإِذَةِ أَوْ قَتَبْتَهُ ثُمَّ قَالَ فَسَكَبْتُ
عَلَى يَدَيْهِ فَتَرَضَّأَ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَرْأَتَانِ مِنْ أَرْوَاجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَانِ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمَا إِنْ تَتَوَبَّعَا إِلَى
اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ ذُلُورُكُمَا قَالَ عَمْرٍو
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاعْجَبًا لَكَ
أَبِي عُبَيْدٍ مِنْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ كَرِيَّةٌ
وَاللَّهُ مَا سَعَدَهُ عَنْهُ وَلَيْسَ بِكَثْرَةٍ
قَالَ هِيَ حَقِصَةٌ وَعَاشِيَةٌ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ أَخَذَ يَسْرِي الْحَدِيثَ
فَقَالَ كُنَّا مَعَهُ فَرَّيْشَ قَوْمًا تَغْلِبُ
النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَجَدْنَا
قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ ذَهَبَ فَطَوَّقَ
نِسَاءً وَكَانَ يَتَعَلَّمْنَ مِنْ نِسَاءٍ وَهُوَ كَانَ
وَكَانَ مَنَازِلِي فِي بَيْتِ أُمِّهِ نَبِيٌّ زَيْدٌ
يَا لَعَوَالِي تَتَغَطَّيْتُ نِسَاءً عَلَى فَرَادِي
فَإِذَا هِيَ تَرَا جَعْنِي كَأَنكَ رُتِ أَدَبُ
تَرَا جَعْنِي فَقَالَتْ مَا تَنْكُرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ
فَوَاللَّهِ إِنْ أَرَوَاجَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيرَاجِعْنَهُ وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُمُ
أَتَيَوَّمُ إِلَى الْكَلْبِ فَتَأْتِيكَ فَتَدْخُلُ
عَلَى حَقِصَةٍ فَخَلْتُ أَتَرَا جَعْنِي نَسَبُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
نَعَمْ فَقُلْتُ أَتَهْجُرُهُ إِحْدَاكُمُ الْيَوْمَ

إِلَى الْكَلْبِ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ قَدْ خَابَ مَنْ

فرمایا ہے تم دونوں اسے توڑ کر دو، کیونکہ تمہارے دونوں
میں جھکاؤ آگیا ہے اسخبرت عمر نے کہا اسے ابن عباس تم پر
تعجب ہے اگر میری سنے کہا حضرت عمر کو ان کا اتنے عرصہ تک
سوال نہ کرنا ہوتا ہے یا مالاکہ حضرت عمر سے نہ جہانے پہلے آیا
حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما ہیں، پھر واقعہ سنانے لگے کہ ہم
ترائش کے لوگ ایک ایسی قوم تھے جو غزوہ بدر پر عادی رہتے تھے، لیکن
جب ہم مدینہ آئے تو دیکھا کہ ان لوگوں پر ان کی عورتیں حاوی
ہیں اور ہماری عورتوں نے بھی دیکھا دیکھی ہیں مدینہ کی
خواتین کی بریں کرنا شروع کر دی، میرا گھر مدینہ کے بالائی
علاقہ میں بنو امیہ بن عبد شمس تھا، ایک دن میں اپنی بیوی کو
مارا میں ہوا تو اس نے بھی پلیٹ کر جواب دیا، مجھے اس کے
جواب دینے پر حیرت ہوئی، اس نے کہا تمہیں میرے
جواب دینے پر تعجب کیوں ہوتا ہے! بخدا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی ازواج بھی آپ کو جواب دیتی ہیں، اور ان میں
سے کوئی ایک صبح سے رات تک آپ کو چھوڑے نہ ملتی
ہے۔ یہ ان کو کہہ کر میرا حضرت حفصہ کے پاس گیا اور پرچا
کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتی ہو؟ انھوں نے
کہا: ہاں میں نے کہا اور تم میں سے کوئی ایک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو صبح سے رات تک چھوڑے رکھتی ہے۔
انھوں نے کہا ہاں میں نے کہا تم میں سے جس نے بھی
یہ کیا وہ نامراد ہو گئی اور اس کو صلہ ہوا، کیا تم میں سے کسی
کو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے غضب اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے غضب کا شہ نہیں ہے، کہیں وہ ناگہانی ہلاک
نہ ہو جائے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو ہم برب
میت دیا کر رہے اور نہ آپ سے کسی چیز کا سوال کیا کر رہے،
تمہیں جس چیز کی ضرورت ہو اس کا مجھ سے سوال کر رہے
اپنی انہی سوکن کے مال سے دھوکا نہ کھانا جو تم سے زیادہ
نرم صورت بناؤ تم سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو عزیز ہے اسخبرت عمر کی مراد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں

فَعَلَ ذَلِكَ مِنْكُمْ وَ خَيْرَ آفَتَا مَنْ
 أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْغَضَبُ
 رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ
 قَدْ هَلَكَتْ لَا تَرَاجِعِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَسْأَلِيهِ شَيْئًا وَ
 سَلِيْنِي مَا بَدَأَ لَكَ وَلَا يَغْرُتُكَ أَنْ
 كَانَتْ جَارَتُكَ هِيَ أَوْ سَمَ وَ أَحَبَّ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْكَ يُرِيدُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا قَالَ وَ كَانَ لِي جَارَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ
 قَالَ فَكُنَّا نَتَنَاقَشُ النُّزُولَ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْزِلُ
 يَوْمًا وَ أَنْزَلَ يَوْمًا فَيَأْتِيَنِي بِخَبِيرِ
 الرُّوحِي وَ غَيْرِهِ وَ أَيْتِي بِمِثْلِ ذَلِكَ
 فَكُنَّا نَحْدِثُ أَنَّ غَسَّانَ يُنْزِلُ الْغَيْلَ
 لِيَنْزِلُنَا فَنَزَلَ صَاحِبِي ثُمَّ أَتَانِي
 عِشَاءً فَصَرَبَ بَائِي ثُمَّ نَادَانِي فَخَرَجْتُ
 إِلَيْهِ فَقَالَ حَدَّثَ أَمْرًا عَظِيمًا قُلْتُ
 مَاذَا أَجَاءَتْ غَسَّانَ قَالَ لَا بَلَّ أَعْظَمُ
 مِنْ ذَلِكَ وَ أَطْوَلُ طَلَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً وَ قُلْتُ كَذُ
 عَابَتِ حَفْصَةَ وَ خَيْرْتُ وَ كَذُكُنْتُ أَكُنُ
 هَذَا كَأَيْسًا حَتَّى إِذَا صَلَّيْتُ الصُّبْحَ
 كُنْتُ عَلَى ثِيَابِي ثُمَّ نَزَلْتُ
 وَ كَذُكُنْتُ عَلَى حَفْصَةَ وَ هِيَ تَبْكِي
 فَقُلْتُ أَطْلَعَكُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَا أَدْرِي فَأَمَرَنِي
 مُعْتَزِلٌ فِي هَذِهِ الْمَشْرُبَةِ فَاتَّيْتُ
 غُلَامًا لَهَا اسْوَدَ فَقُلْتُ اسْتَأْذِنِي

حضرت عمرؓ نے کہا ایک انصاری میرا پڑوسی تھا ہم باری ہاں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے
 ایک دن وہ جاتا تھا اور ایک دن میں جاتا تھا ہم آپس میں
 یہ باتیں کرتے تھے کہ غسان کا بادشاہ ہم پر حملہ کرنے کے
 لیے اپنے گھوڑوں کے نعل لگوا رہا ہے ایک رات کو میرا
 دوست آیا اور دروازے پر دستک دی، پھر مجھے آواز
 دی، میں باہر آیا تو اس نے کہا ایک بہت بڑا حادثہ ہو گیا
 میں نے پوچھا کیا ہوا ہے کیا غسان نے حملہ کر دیا؟ اس
 نے کہا اس سے بہت بڑا اور لمبا حادثہ ہو گیا ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے، میں نے کہا حفصہ کا نام
 و نام اور ہو گئی! اور مجھے اس حادثہ کا پہلے ہی گمان تھا، صبح
 کی نماز پڑھنے کے بعد میں اپنے کپڑے لے کر روانہ
 ہوا، اور حفصہ کے پاس پہنچا درآں حالیکہ وہ رو رہی تھیں
 میں نے پوچھا کیا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق
 دے دی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں نہیں! آپ علیحدہ ہو کر اس بلا ٹانے میں بیٹھے
 ہیں میں آپ کے حبشی غلام کے پاس آیا اور اس سے کہا کہ عمرؓ کے مرنے کی
 اجازت لے کر آؤ، وہ اندر گیا اور پھر واپس آکر کہا میں نے تہاراز کر لیا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاموشی سے میں چل پڑا اور خبر تک پہنچا اور وہاں
 کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے اور ان میں سے کچھ رو رہے
 تھے، میں کچھ دیر ان کے پاس بیٹھا رہا پھر مجھ سے خبردار
 کیا، اور میں اس غلام کے پاس گیا، اور کہا جاؤ عمرؓ کے لیے
 اجازت لے کر آؤ، وہ اندر جا کر واپس آ گیا اور کہا میں نے
 تہاراز کر لیا تھا، حفصہؓ سن کر خاموش رہے، میں واپس
 جانے لگا، ناگاہ غلام نے مجھے آواز دی اور کہا اندر جاؤ تو میرے
 لیے اجازت مل گئی ہے، میں اندر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا، آپ ایک چٹال پر
 ٹیک ٹکائے بیٹھے تھے جس سے آپ کے پیروں میں نشان
 پڑ گئے تھے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے
 اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے میرا ٹھاکر

يَعْتَمِدُ فَدَخَلَ ثُمَّ كَحَدَرَ إِلَى فَقَالَ
 قَدْ وَكَّرْتُكَ لَمْ قَصَمْتُ فَأَنْطَلَقْتُ
 حَتَّى أَتَيْتُ إِلَى الْيَتِيمِ فَجَعَلْتُ
 فَإِذَا عَشَدَ كَمَا رَهْطُ جُلُوسِي يَتَبَكَّى
 يَعْشُرُهُمْ فَجَعَلْتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي
 مَا أَجِدُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْعُلَامَ فَقُلْتُ
 اسْتَأْذِنْ لِيَعْمَرَ فَدَخَلَ ثُمَّ كَحَدَرَ إِلَى
 فَقَالَ قَدْ وَكَّرْتُكَ لَمْ قَصَمْتُ فَوَلَّيْتُ
 مَذْيَبًا فَإِذَا الْعُلَامُ يَدْعُوَنِي فَقَالَ
 أَوْخَلْ فَقَدْ أُذِنَ لَكَ كَذَلِكَ
 فَسَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مَتَكِّي عَلَى سَاحِلِ
 حَصِيرٍ قَدْ أَقْرَفِي جِلْدِي فَقُلْتُ أَطَلَقْتَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ نِسَاءً لَكَ خَرَفَ رَأْسُهُ إِلَى
 فَقَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَوْ سَأَلْتَنِي
 يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكُنَّا مَعَهُ قَرْنِي كَلِمًا
 تَغْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
 وَجَدْنَا قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ هُمْ
 فَطَفِقَ نِسَاءً نَا يَتَعَلَّسْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ
 فَتَقَطَّعَتْ عَلَى أَمْرٍ آتِي يَوْمًا فَإِذَا هِيَ
 تُرَاجِعُنِي كَمَا تُكْرِتُ أَنْ تُرَاجِعَنِي فَقَالَتْ
 مَا تُشِيرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ هُوَ اللَّهُ إِنْ
 أُرَاجِعُ الْيَتِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَيُرَاجِعَنِي وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُنَّ الْيَوْمَ
 إِلَى اللَّيْلِ فَقُلْتُ قَدْ خَابَ مَنْ فَعَلَ
 ذَلِكَ مِنْهُمْ وَخَسِرَ أَقْتَنَا مِنْ إِحْدَاهُنَّ
 أَنْ تَقْصَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا لِعَظِيمِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ
 قَدْ هَلَكَتْ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میرے طرف دیکھا اور فرمایا نہیں! میں نے کہا اللہ اکبر! یہاں
 اللہ اور مجھے ہم فریٹل لوگ عورتوں پر حاوی رہتے تھے،
 جب ہم مدینہ میں آئے تو دیکھا یہاں عورتیں مردوں پر حاوی
 رہتی ہیں، ہماری عورتوں نے بھی ان عورتوں کی دسیس
 کرنا شروع کر دی، ایک دن میں اپنی بیوی پر مارا جن ہوا
 تو اس نے بھی پلٹ کر جواب دیا، مجھے اس کے جواب
 دینے پر تعجب ہوا، اس نے کہا تمہیں میرے جواب دینے
 پر تعجب کیوں ہو؟ یہ سب بھڑائی صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا
 بھی آپ کو جواب دیتی ہیں، اور ان میں سے کوئی ایک
 آپ کو صبح سے رات تک پھوڑے رکھتی ہے، میں
 نے کہا ان میں سے جس نے مجھ پر کیا وہ ناکام اور نامراد
 ہو گئی، کیا ان میں سے کسی کو اپنے اوپر اللہ اور اس کے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب کا خوف نہیں ہے
 کہ وہ اسی وقت ہلاک ہو جائے، یہ سن کر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم مسکرائے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں
 حضور کے پاس گیا اور اس سے کہا تم اپنا سوکن کے حال
 سے دھوکا نہ کھانا، وہ تم سے زیادہ سینا ہے اور تم سے
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزیز ہے، آپ پھر مسکرائے
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کا دل پھانسنے کی کھڑائی
 کروں یا آپ سے فرمایا: ہاں! میں بیٹھ گیا اور میں نے سر
 اٹھا کر گھر کا ہار دینا شروع کیا، کھڑائی نے گھر میں کوئی
 ایسی چیز نہیں دیکھی جس کو دیکھ کر میری نظر ٹھہرنے لگے، میں
 بغیر رنگی ہوئی کھانوں کے میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ
 دعا کیجئے کہ آپ کی امت پر وسعت کی جائے، کیونکہ لوگ
 اور روم بہت خوش حال ہیں حالانکہ وہ اللہ کی عبادت نہیں
 کرتے، آپ یہ سن کر بیٹھ گئے اور فرمایا: اسے بنالیا
 کیا تمہیں کوئی شک ہے؟ یہ وہ اقوام ہیں جن کی ابھی چیزیں
 انہیں دنیا میں ہی سے دی گئیں، میں نے کہا یا رسول اللہ!
 میرے لیے استخارہ کیجئے، آپ نے ازواج مطہرات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَدْ خَلْتُ عَلَى خَفَصَةٍ فَقُلْتُ لَا
 يَغُثُّكَ أَنْ كَانَتْ جَارُكَ هِيَ أَوْ سَعَى
 مِنْكَ وَاحْتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ فَتَبَسَّمَ أَخَذَ
 فَقُلْتُ اسْتَأْنَسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَالَ
 نَعَمْ فَجَلَسْتُ فَزَفَعْتُ رَأْسِي فِي الْبَيْتِ
 فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فَيَرُ شَيْئًا يُورِدُ الْبَصَرَ
 إِلَّا أَهْبَأَ ثَلَاثَةً فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يُؤَمِّتَنِي عَلَى أَهْلِكَ
 فَقَدْ وَشَّعَ عَلَى فَارِسٍ وَالزُّؤْمِرِ وَهُمْ
 لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَتَأْسُكُوا
 جَالِسًا ثُمَّ قَالَ إِنِّي شَكَّيْتُ أَنْتَ يَا ابْنَ
 الْخَطَّابِ أُرِيدُكَ قَوْمٌ عَجِلَتْ لَهُمْ
 طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقُلْتُ
 اسْتَغْفِرْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَانَ
 أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِمْ شَهْرٌ إِقْبَى
 شَهْرٍ مَوْجِدَةٍ عَلَيْهِمْ حَتَّى عَابَهُ
 اللَّهُ قَالَ الزُّؤْمِرِيُّ فَكَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَكَانَتْ
 كَلَّمَ مَطْنِي يَسْأَلُ عَشْرُونَ نَيْلَةً وَخَلَّ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَدَأَ بِی فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ شِئْتَ
 أَقْسَمْتُ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا
 وَإِنَّكَ وَخَلْتُ مِنْ تِسْعٍ وَخَمْسِينَ
 أَعْدَهُنَّ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعٌ وَ
 عَشْرُونَ ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي ذَاكِرٌ
 لَكَ مَرًّا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تُعْجِلِي فِيهِ
 حَتَّى تَسْتَأْذِنِي أَبَوَيْكَ ثُمَّ قَدَّأَ عَلَى

پر شدت و رنج کی وجہ سے قسم کھاتی تھی کہ آپ کو ایک ماہ تک
 ازواج مطہرات کے پاس نہیں جائیں گے حتیٰ کہ اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو ان کی طرف متوجہ کر دیا، دوسری کہتے ہیں مجھے
 عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
 کہ جب انیس دن گزر گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے پاس تشریف لائے اور آپ نے مجھ سے استئذان
 کیا، میں نے کہا یا رسول اللہ آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ
 ایک ماہ تک ہمارے پاس تشریف نہیں لائیں گے اور
 آپ انیس روز بعد آ گئے، میں ایک ایک دن گن رہی
 تھی، آپ نے فرمایا مہینہ انیس دن کا بھی ہوتا ہے۔
 پھر فرمایا اے عائشہ! میں تم سے ایک چیز کا ذکر کرنے
 لگا ہوں اگر تم اس میں غفلت نہ کرو تو نازل ہوگا اپنے والدین
 سے مشورہ کرو کہ قرآن میں کوئی حرج نہیں ہے پھر آپ
 نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ) اسے نبی! اپنی ازواج
 سے کہہ دیجئے۔۔۔۔۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 کہا بخدا نبی صلی اللہ علیہ وسلم خوب جانتے تھے کہ میرے
 ماں باپ مجھے آپ سے جدا کرنے کا مشورہ نہیں دیں
 گے، میں نے کہا کیا اس میں، میں اپنے ماں باپ سے
 مشورہ کروں؟ میں تو اللہ، اس کے رسول اور آخرت کا ارادہ
 کرتی ہوں، پھر کہتے ہیں کہ مجھے ایوب نے خبر دی کہ
 حضرت عائشہ نے کہا آپ (دوسری) ازواج کو یہ بتائی
 کہ میں نے آپ کو اختیار کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے مبلغ بنا کر بھیجا ہے شہقت
 میں فائزہ والا نہیں بنایا، فائدہ لے لے کہا حضرت
 قلوب کما کے معنی ہیں تم دونوں کے دل جھک گئے۔

الْأَيَّةَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّإِثْنٍ وَإِجْلِكَ
حَتَّى بَيِّنَ أَحَدُكُمْ مَا قَالَتْ عَاثِمَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ عَلِمَ وَاللَّهِ
أَنَّ أَبَوَيْ لَمْ يَكُونَا لِيَا مُرَا فِي بَيْضَاتِي
قَالَتْ فَقُلْتُ أَوْ فِي هَذَا الْمَسَاءِ مُرَا بَوَاتِي

فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا قَالَ مَعَرٌ فَأَخْبَرَنِي أَنِّي مَاتَ عَاثِمَةُ قَالَتْ لَا تُخْبِرُنِي بِمَاتَ
أَنِّي أَخْشَرْتُكَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي مُبَلِّغًا وَنَعْمُ مَزِيدِي مُتَعَلِّقًا قَالَ
فَتَادُ وَصَعْتُ قُلْتُ بَكْمَا كَالِ مَا لَتْ قُلْتُ بَكْمَا

نفس تحسیر کے طلاق نہ ہونے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۵۸۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اختیار دیا تھا کہ یہ طلاق
مختار ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان احادیث میں امام مالک امام شافعی امام ابو حنیفہ امام احمد امام حنبل اور فقہاء اسلام کے نظریہ
پردہ میں ہے کہ جس شخص سے اپنی بیوی کو اختیار دیا تو یہ طلاق نہیں ہے اور اس سے تفریق نہیں ہوگی، حضرت عائشہ
حضرت زہراؓ کی حدیث میں اس سے مراد ہے کہ نفس تحسیر سے طلاق بائنہ ہو جاتی ہے، نووی و دیگر کرام اختیار کرے
یا نہ کرے، خطابی اور نقاشی نے اس قول کو امام مالک سے نقل کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ نقل صحیح نہیں
ہے، یہ مذہب ان احادیث سے مرود ہے اور جو لوگ اس کے قائل ہیں ان تک یہ احادیث نہیں پہنچیں
مرد اگر عورت کو نکاح میں رہے یا نہ رہے کا اختیار دے اور وہ نکاح میں نہ رہے تو اختیار کرے تو بالاتفاق
بائن ہو جائے گی۔

ایلام کے حکم میں مذاہب فقہاء | امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایلام کی قرینہ یہ ہے کہ کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ چار
ماہ تک اپنی بیوی سے مقاربت نہیں کرے گا اگر اس نے چار ماہ تک مقاربت
نہ کی اور اپنی قسم پوری کر دی تو عورت پوری ہونے کے بعد اس کی عورت پر طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور اگر اس
عورت کے بعد ان اس نے مقاربت کر لی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور اس پر صرف قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور بیوی پر
طلاق نہیں ہوگی، اگر اس نے چار ماہ سے کم مثلاً تین ماہ تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائی مگر عورت نے صرف قسم سے بچا
نہیں ہے اگر قسم ٹوٹ دی تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر قسم پوری کی تو کچھ نہیں ہوگا، اگر کفارہ لازم ہوگا نہ بیوی پر طلاق پڑے
گا، اور اگر چار ماہ سے زیادہ مثلاً پانچ ماہ مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائی تو یہ پھر بھی ایلام ہے، بلکہ امام شافعی امام مالک اور
امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایلام میں یہ شرط ہے کہ چار ماہ سے زیادہ مدت تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائے اگر
چار ماہ کی قسم کھائی تو یہ صرف قسم ہے ایلام نہیں ہے۔

۱۔ علامہ بیہقی بن شریف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۰، ضروری اور مستدرج المصابیح کراچی، المطبعة الادبی، ۱۳۷۶ھ

۲۔ علامہ نووی بن شریف متوفی ۶۷۱ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۰، ضروری اور مستدرج المصابیح کراچی، المطبعة الادبی، ۱۳۷۶ھ

علامہ ابن قدام حنبلی کہتے ہیں: ایلا میں یہ شرط ہے کہ چار ماہ سے زیادہ مدت تک متاخریت نہ کرنے کی قسم کھائے حضرت ابن عباس، طاؤس، سعید بن جبیر، امام مالک، امام اوزاعی، امام شافعی، ابو ثور اور ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ قوری اور افتخار رائے (اضافہ کثر ہم اشترک) کا قول یہ ہے کہ جب چار ماہ یا اس سے زائد کی قسم کھائی تو یہ ایلا ہے۔ قاضی ابوالحسن نے کہا ہے کہ امام احمد کا بھی یہ ایک قول ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ایلا سے الگ رہنے کی قسم کھائی تھی اس لیے یہ ایلا نہیں تھا۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ایلا سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایلا سے طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے۔

بَابُ الْمُطَلَّقةِ الْبَائِنِ لَا نَفَقَةَ لَهَا

۳۵۹۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدٍ مَوْلَى الْأَسودِ بْنِ سَعْيَانَ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ خَاطِمَةَ
بَيْتٍ قَالَتْ إِنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَظِيصٍ طَلَّقَهَا
الْبَيْتَةَ وَهُوَ عَائِلٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَلَّمَ
بِشَعْبَةَ فَسَخِطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ
عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَبَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ
لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ فَأَمَرَهَا
أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكٍ ثُمَّ قَالَ
تِلْكَ امْرَأَةٌ تَغْتَشَاهَا أَصْحَابِي إِعْتَبَاهُ
عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَوَاتَتْ رَجُلًا أَعْلَى
فَضَعَيْنِ ثِيَابَكَ فَيَا ذَا حَلَلْتَ فَيَا ذِي بَيْنِي
قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتَ وَكَوْنْتُ نَدَى أَنْ مُعَاوِيَةَ
بْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَآبَا جَهْدٍ خَطَبَانِي فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا

مطلقة بائنہ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو عمر بن حفص نے انھیں طلاق البتہ دے دی اور آل عابکہ وہ ان کے بھائی موجود نہیں تھے، انھوں نے اپنی طرف سے ایک دین کے ساتھ مجھے کچھ خرچہ نہ کیا۔ حضرت فاطمہ اس پر ناراض ہوئیں تو ان کے وکیل نے کہا بخدا، ہم پر تمہارا کوئی حق واجب نہیں ہے۔ حضرت فاطمہ بنت قیس، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور اس بات کا ذکر کیا آپ نے فرمایا تمہارا اس پر کوئی نفقہ (کھانے اور راشن کا خرچ) واجب نہیں ہے، اور آپ نے انھیں یہ حکم دیا کہ وہ ام شریک کے گھر سے گزاریں، پھر فرمایا اس عورت کے آل تو میرے اصحاب بکثرت جمع ہوتے ہیں، اس لیے تم ابن ام مکتوم کے آل عدت گزارو، وہ ناجینا شخص ہیں، ان کے آل تم کپڑے لاد سکتی ہو، اور جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے خبر دینا۔ حضرت فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں: جب میری عدت پوری ہو گئی تو میں نے آپ سے ذکر کیا کہ مجھے معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم دونوں نے نکاح کا پیغام دیا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن قدام حنبلی مرقی، ۳۵۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۲۔ قاضی ابوالحسن محمد بن احمد بن رشد مالکی، ۳۵۹۱، ۱۰، ۱۱، ۱۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت

أَبُو الْجَهْمِ قَالَ نَفَقَةُ مَعَاذٍ عَنْ غَارِقِمْ
وَأَنْتَ مُعَاوِيَةُ نَسَبْتُكَ لِمَا كَانَ لِمَا أَنْكِحِي
أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكَوْهَتْهُ مَشْرًا فَكَانَ
أَنْكِحِي أُسَامَةَ فَتَكْحَنُهُ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ
خَيْرًا وَأَنْتِ طَلَّتْ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو جہم کو اپنے گھر سے
لا بھیجی نہیں آتا رہتے رہے معاویہ تو وہ نکاح نہیں کرتی ہیں ان کے
پاس مال نہیں ہے تم اسلام بن زید سے نکاح کرو تو میں نے
ان کو ناپسند کیا آپ نے پھر فرمایا اسامہ سے نکاح کرو میں
نے ان سے نکاح کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی میں خیر رکھ دی
اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

۳۵۹۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا عَيْدُ الْعَرِينِيُّ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ
وَقَالَ قُتَيْبَةُ أَيْضًا نَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْقَارِيُّ بِكَلْبِهِمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ
أَنَّهَا طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أُنْفَقَ عَلَيْهَا نَفَقَةٌ
تُؤْنِ فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ قَالَتْ وَاللَّهِ لَا أُعْلِمَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ
كَانَتْ لِي نَفَقَةٌ أَخَذْتُ الَّذِي يُصْدِقُنِي
وَأِنْ لَمْ تَكُنْ لِي نَفَقَةٌ لَمْ أَخْذُ مِنْهُ
شَيْئًا قَالَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ
لَكَ وَلَا سَكَنِي.

حضرت قاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ان کے شوہر نے
ان کو طلاق دے دی اور معمولی سا نفقہ دیا جب انہوں نے
وہ نفقہ دیکھا تو کہا بخدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور
بھاؤں گی پھر اگر میں نفقہ کی مستحق ہوں تو اپنی ضروریات کے مطابق
نفقہ دوں گی اور اگر میں نفقہ کی مستحق نہیں ہوں تو تم کو بھی نہیں
دوں گی انہوں نے اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ذکر کیا آپ نے فرمایا تمہارے کھانے کا خرچہ اس کے
فورے ہر ماہ کی۔

۳۵۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا كَيْثُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي الْأَسَدِ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ قَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ
فَخَبَرَتْهُ أَنَّ زَوْجَهَا
الْمَخْرُوجَ طَلَّقَهَا فَأَبَى أَنْ يُنْفِقَ عَلَيْهَا
فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَخَبَرَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَفَقَةَ لَكَ فَإِنْ قُلِي
فَأَذْهَبِي إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَكُونِي عِنْدَهُ

حضرت قاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ ان کے شوہر مخروج نے ان کو طلاق دے دی وہ ان
کو نفقہ دینے سے انکار کیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی اطلاع دی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لیے نفقہ نہیں
ہے تم ابن ام مکتوم کے گھر چلو، معاف بنائیں وہاں
تم اپنے کپڑے اتار سکتی ہو۔

قَالَ رَجُلٌ أَعْلَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ
عَشْرًا

۲۵۹۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا شَيْبَانُ بْنُ
يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو
سَلَمَةَ أَنَّ قَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ أَحَبَّ
الطَّحَفَاتِ بِنَ قَيْسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا حَفْصٍ
بْنَ الْمُغِيرَةِ النَّخَعِيُّ وَرَحِمَهُ اللَّهُ طَلَّقَهَا شَدًّا
ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ لَهَا أَهْلُكَ
كَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا نَفَقَةً فَأَنْطَلَقَ خَالِدُ بْنُ
الْعَلَاءِ فِي تَغْرِ قَانُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ فَقَالُوا
إِنَّ أَبَا حَفْصٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَكَذَّابُهَا فَهَلْ لَهَا
مِنْ نَفَقَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ لَهَا نَفَقَةٌ وَاعْلَمُوا
الْعِدَّةُ وَأَرْسَلَ إِلَيْهَا أَنْ لَا تَسْبِقِيَنِي
بِنَفْسِكَ وَأَمَرَهَا أَنْ تَسْقِلَ إِلَى أَمْرِ
شَرِيكَ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهَا أَنْ أَمْرَ شَرِيكَ
يَأْتِيهَا الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ فَأَنْطَلَقِي
إِلَى ابْنِ أُمِّ تَلْحُومٍ الْأَعْلَى فَإِنَّكَ إِذَا
وَضَعْتَ خِثَارَكَ لَمْ يَرَوْا مَا تَطْلُقُ
إِلَيْهِ فَلَمَّا مَضَتْ عِدَّتُهَا أَتَى حَافَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسَامَةَ
بْنَ زَيْدٍ بِنَ حَارِثَةَ

۲۵۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
قَتَيْبَةَ بِنَ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا نَا
إِسْلَمِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ
بْنَ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ قَاطِمَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ابو حفص بن مغیرہ مخزومی نے انھیں تین طلاقیں دے دیں
اور پھر یمن چلے گئے، ان کے گھر والوں نے حضرت فاطمہ
سے کہا تمہارا نفقہ ہم پر واجب نہیں ہے اور حضرت خالد
بن ولید رضی اللہ عنہ چند لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس حضرت مہاجرہ کے گھر آئے اور رضی
کیا کہ ابو حفص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں
تو کیا اس عورت کا نفقہ ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس عورت کا نفقہ نہیں ہے، اس پر عدت ہے،
اور اس عورت کو پیغام بھیجا کہ تم مجھ سے مشورہ لیے بغیر نکاح
نہ کرنا اور یہ حکم دیا کہ ام شریک کے گھر عدت گزاریں پھر نکاح
بھیجا کہ ام شریک کے گھر تو قدیم ہاجرین آتے رہتے ہیں،
تم ابن ام مکتوم نابینا کے ان عدت گزارنا، کیونکہ جب تم اپنا
دوپٹہ اتار رکھو گی تو وہ تم کو نہیں دیکھیں گے، وہ ابن ام
مکتوم کے پاس چلی گئیں، جب ان کی عدت پوری ہو گئی
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید
سے ان کا نکاح کر دیا۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں بنو مخزوم کے ایک شخص کے نکاح میں تھی، اس نے
مجھے طلاق البتہ دے دی، میں نے اس کے گھر والوں کے
پاس آدمی بھیج کر نفقہ کا مطالبہ کیا۔ باقی روایت یحییٰ بن ابی
کثیر کی طرح ہے۔

أَبُو شَيْبَةَ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرٍ قَالَ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو قَالَ نَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ
فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَ كَتَبْتُ ذَلِكَ مِنْ
فِيهَا كِتَابًا قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رَجُلٍ مِنْ
بَنِي مَخْرُومٍ فَطَلَّقَنِي أَلْبَسَتْهُ فَأَرْسَلْتُ
إِلَى أَهْلِهَا أَبْتَعِي الشَّفَقَةَ وَالنَّصْرَةَ الْحَدِيثُ
بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنِ أَنَّهُ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ
عَمْرِو وَلَا تَقُولُ تَيْنًا بِنَفْسِكَ

۳۵۹۶ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَدَلِيُّ
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٌ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتِ
أَبِي عَمْرٍو بْنِ حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةِ فَطَلَّقَهَا
أَخْبَرَتْ بِذَلِكَ تَطْلِيقَاتٍ فَزَعَمَتْ أَنَّهَا
جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَسْتَفْتِيهِ فِي خُرُوجِهَا مِنْ بَيْتِهَا فَأَمَرَهَا
أَنْ تَسْتَقْبِلَ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى
قَالِي مَرْوَانُ أَنَّ يُصَدِّقَهُ فِي خُرُوجِ
الْمُطَلَّغَةِ مِنْ بَيْتِهَا وَقَالَ عَزُوزٌ إِنَّ
عَائِشَةَ أَنْكَرَتْ ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۳۵۹۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْبُدٍ عَنْ دَاوُدَ
قَالَ نَا حُجَّانُ قَالَ نَا الثَّيِّبُ عَنْ عَقِيلِ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ مِثْلَهُ مَعَ
قَوْلِ عَزُوزٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنْكَرَتْ ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ابوہریرہ کے نکاح میں تھیں اس نے انہیں تین طلاقیں دے دیں
حضرت فاطمہ کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئی آپ سے گھر سے نکلنے کے بارے میں
پوچھا، آپ نے فرمایا ابن ام مکتوم نابینا کے گھر چلی جاؤ، مرنے والے
نے سطلقہ کے گھر سے نکلنے میں اس روایت کا تصدیق نہیں
کی، عزوہ نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی
حضرت فاطمہ بنت قیس کی اس روایت کا انکار کیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے ابوالدرداء
میں عزوہ کا یہ قول بھی ہے کہ حضرت عائشہ نے حضرت فاطمہ
کی اس روایت کا انکار کیا تھا۔

۳۵۹۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَالتَّقِطُ لِعَبْدٍ قَالَ إِنْكَاحُ الرَّقِيقِ
قَالَ إِنْكَاحُ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو عَنْ
حَفْصِ بْنِ الْغَفِيرَةِ حَدَّثَهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى التَّيْسِ
فَأَرْسَلَ إِلَى أُمِّ آتَمَ فَأَطِئَتْ بِنَتِ قَيْسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِمَطْلُوعَةٍ كَانَتْ
بَعِثَتْ مِنْ طَلَدِ قَهَا وَأُمُّ لَهَا التَّحَارِثُ
بْنِ هِشَامٍ وَغِيَاثُ بْنُ أَبِي سَرِيحَةَ
يَنْقُضُ فَقَالَتْ لَهَا وَاللَّهِ مَا لَكَ نَفَقَةٌ
إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا فَأَتَتْ النُّكْبَى مَسْئِلًا
اللَّهُ حَكِيمٌ وَسَمِعَ كَذَكْرَتِ لَهَا قَوْلَهَا
فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لِي فَاسْتَأْذَنَتْهُ فِي
الرُّسُولِ فَادْنِ لَهَا قَالَتْ آتِيَنِي
رَسُولُ اللَّهِ قَالَ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ وَ
كَانَ أَغْنَى كَعْبُ ثِيَابَهَا عَشْرًا وَ
يَرَاهَا فَلَمَّا مَضَتْ عَدَدُهَا أَنْكَحَهَا
النُّكْبَى صَلَى اللَّهُ عَلَيْهَا وَسَلَّمُ أَسَامَةُ
بْنُ مَرْيَدٍ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا مَرْوَانَ قَبِيضَةً
بْنُ ذُوَيْبٍ يَسْتَلُّهَا عَنِ الْحَدِيثِ فَخَذَّتْهُ
يَوْمَ فَقَالَ مَرْوَانُ وَلَمْ تَسْمَعِي هَذَا الْحَدِيثَ
إِلَّا مِنْ امْرَأَةٍ سَأَا خَذُّهَا لِعِصْمَةِ الْكِتَابِ
وَجَدْنَا النَّاسَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ فَأَطِئْتُ
حِينَ بَلَغَهَا قَوْلُ مَرْوَانَ قَبِيضَتِي وَبَيْنَكُمْ
النُّقْرَانِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَخْرِجُوهُنَّ
مِنْ بُيُوتِهِنَّ إِلَّا بِهَذَا هَذَا لِمَنْ
كَانَتْ لَهَا مُوَرَّجَةٌ فَأَيُّ أُمُورٍ يَحْدُثُ
بَعْدَ الثَّلَاثِ فَكَيْفَ تَقُولُونَ لَا نَفَقَةَ

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ابو عمرو
بن حفص بن مغیرہ حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ میں گئے
اور انہوں نے ایک قاعد کے اختیار پر بیوی حضرت زکریا
بنت قیس کو تیسری طلاق بھیج دی جو وہ طلاق دینے کے
بعد بھی ہوئی تھی اور عادت بن ہشام اور غیاث بن ساریحہ
کو پہنچا کہ اس کو نفقہ دے دینا، ان دونوں نے
حضرت فاطمہ بنت قیس سے کہا بھرا تمہارے بے کوئی
نفقہ نہیں ہے لہذا یہ کہ تم حاملہ ہو تھیں، وہ نہیں مانی اس پر
مسلم کے پاس گئیں اور آپ سے ان کے لال کا ذکر کیا
آپ نے فرمایا تمہارے بے کوئی نفقہ نہیں ہے، پھر انہوں
نے اس گھر سے منتقل ہو گئے کے بارے میں پوچھا کہ
انہیں اجازت مل گئی انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ! اب
میں کہاں رہوں؟ آپ نے فرمایا ابن ام مکتوم کے محل وہ
نا بیٹا ہے، تم وہاں اپنے کپڑے اتار سکو گے اور وہ تم کو نہیں
دیکھے گا۔ جب ان کی عادت پوری ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کا حضرت اسامہ بن زید سے نکاح کر دیا اور ان
کا حکم دینے سے حضرت فاطمہ بنت قیس کے پاس حمید بن
زویب کو بھیجا جس نے اسی سے اسی حدیث کے بارے
میں پوچھا انہوں نے یہ حدیث بیان کی، مروان نے کہا ہم
یہ حدیث ایک عورت کے غلط اور کھڑی سے نہیں سنا ہم
اس قوی دلیل کو اختیار کریں گے جس پر سب لوگوں کا عمل
ہے، جب حضرت فاطمہ کو مروان کی یہ بات پہنچی کہ وہ
وہ بارے میں مروان کو یہ کہہ دیکھ کر کہ ہے، انہوں نے فرمایا کہ
لا تخرجوهن من بیوتہن، انہوں نے انہیں عورتوں کو
گھروں سے نہ نکالو، تو حضرت فاطمہ نے کہا یہ آیت ان مطلقہ عورتوں
کے بارے میں ہے جن کو طلاق رجعی دی گئی ہو اور انہیں طلاق کے
بعد کوئی سار جوع ہو گا؟ پھر تم یہ کیسے کہتے ہو کہ نفقہ کا نہ ہونا
اس صورت پر محمول ہے جب وہ حاملہ ہو اور تم اس کو گھر سے
سے روکو گے۔

لَهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ حَامِلًا فَعَلَامَ
تَحِسُونَهَا -

۳۵۹۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا هُشَيْمٌ قَالَ نَا سَيَّارٌ وَحُصَيْنٌ
وَمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ أَبِي حَالٍ
وَأَبُو حَالٍ وَدَاوُدُ قَالَ دَاوُدُ نَا كُلُّهُمْ
عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى فَاطِمَةَ
بِنْتِ قَيْسٍ فَسَأَلْتُهَا عَنْ قَضَاءِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ
طَلَّقَهَا وَوَجَّهَهَا الْبَيْتَةَ قَالَتْ فَخَاصَمْتُهُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الشُّكِيِّ وَالنَّفَقَةِ قَالَتْ فَكَمْ يَجْعَلُ
لِي سُكُّوِي وَلَا نَفَقَةً وَآمَرَنِي أَنْ أَعْتَدَ
فِي بَيْتِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ -

۳۶۰۰۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ وَدَاوُدَ
وَمُغِيرَةَ وَابْنِ أَبِي حَالٍ وَابْنِ أَبِي حَالٍ
وَالشَّعْبِيُّ أَنَّهَا قَالَ دَخَلْتُ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ
هُشَايمٍ -

۳۶۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ
نَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ النَّخَعِيُّ قَالَ نَا قُتَيْبَةُ
قَالَ نَا سَيَّارٌ وَابْنُ أَبِي حَالٍ وَابْنُ أَبِي حَالٍ
قَالَ دَخَلْنَا عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ
فَاخْتَفَمْنَا بِرُطَبِ ابْنِ طَابٍ وَسَقَمْنَا
سَوِيْقَ سُلَيْمٍ فَسَأَلْتُهَا عَنْ الْمُطَلِّقَةِ
فَدَلَّ عَلَيْنَا نَعْتَهُ قَالَتْ فَهَلْ لِي بِغَيْرِ
تَدْرِي فَأَوْفَى لِي الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ أَعْتَدَ فِي أَهْلِي -

شعبی کہتے ہیں کہ میں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مقدمہ میں کیا فیصلہ کیا تھا، انہوں نے کہا کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی، آپ نے مجھے مکان اور نقد نہیں دیا، اور مجھے یہ حکم دیا کہ میں حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے گھر عدت گزاروں۔

ایک اور سند سے بھی حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے حسب سابق روایت ہے۔

شعبی کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے پاس گئے، انہوں نے ہمیں آگہ کر دیا کہ میں نے ان سے سوال کیا کہ جس عدت کو تجھے طلاق دی گئی، ہوں وہ کہاں عدت گزارے۔ انہوں نے کہا کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دی تھیں، مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اجازت دی تھی کہ میں اپنے گھر والوں میں جا کر عدت گزاروں۔

۳۶۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْذِرٍ وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا سَمِعْنَا الرَّحْمَنَ بْنَ مَهْدِيٍّ
قَالَ سَمِعْتُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْمَلٍ عَنْ
الشَّعْبِيِّ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فِي الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا قَالَ لَيْسَ لَهَا
سُكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ -

۳۶۰۳ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ اسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
الْحَنْظَلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَحْيَى بْنَ أَدَمَ حَدَّثَنَا
عَمَّا زَيْنُ بْنُ زَيْنٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الشَّعْبِيِّ
عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَكَانَتْ طَلَّقَتْ زَوْجَهَا ثَلَاثًا فَارْدَّتْ
النَّفَقَةَ فَأَقْبَلَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ اسْقِيْنِي إِلَى بَيْتِ ابْنِ عَمَلٍ عَمْرٍو لِي
أَوْ مَكْتَرٍ مِرْفَافَتِي عِنْدَكَ -

۳۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
جَبَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَحْمَدَ قَالَ سَمِعْنَا
بُنَّ زَيْنَ بْنَ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ كُنْتُ مَعَ
الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ
وَمَعَنَا الشَّعْبِيُّ فَحَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ بِحَدِيثِ
قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ يَجْعَلُ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةَ ثُمَّ أَحَدُ
الْأَسْوَدِ كَفًّا مِنْ حَصَى فَحَصَبَهُ بِهَا فَقَالَ
وَيْلَكَ تَحَدَّثْتَ بِمِثْلِ هَذَا قَالَ عُمَرُ
لَا تَشْرُكَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُئِلَ نَبِيُّنَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ امْرَأَةٌ
لَا تَدْرِي لَعَلَّهَا حَمَظَتْ أَوْ نَسِيَتْ
لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت قاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں عورت کرتی تھیں طلاق دی گئی ہوں، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اس کے لیے نفقہ ہے نہ مکان،

حضرت قاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، میں نے
وہاں سے منتقل ہونے کا ارادہ کیا، میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آئی آپ نے فرمایا اپنے عم زاد عمرو بن ام مکتوم کے ہاں جاؤ
اور وہاں عدت گزارو۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد اعظم میں اسود بن
یزید کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا اور ہمارے ساتھ شعبی
بھی تھے، شعبی نے حضرت قاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا
کی حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے
لیے مکان اور خرچ معین نہیں کیا۔ اسود نے مٹھی اٹھائی
پھر کر شعبی کی طرف پھینکی اور کہا، انہوں نے بے کرم جیسا
کوئی ایسی حدیث بیان کرتا ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا تھا
کہ ہم ان کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے۔ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ یاد رکھا یا بھول گئی اسطرح کے بے
دانش اور نفقہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "ان کو
اپنے گھروں سے مت نکالو تاؤ تھیکہ دو کھلی بے حیائی
کریں۔"

لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ
إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِمَا حُشِيَ مُبَيِّنَةً

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے

۳۶۰۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ
الصَّنَعِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا دَاوُدَ وَقَالَ نَاسُكِيَانِ
بْنُ مُعَاذٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بِهَذَا إِلَّا شَرَّادَ
نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ عَمَارِ بْنِ

زُرَّاقٍ بِقِصَّتِهِ

۳۶۰۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ كَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
أَبِي الْجَهْمِ بْنِ صَحَابَةَ الْعَدَةِ وَتَقَالَ سَمِعْتُ
فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَقُولُ إِنْ رَوَّجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَلَمْ
يَجْعَلْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَكَنِي وَلَا نَفَقَةً وَتَالَتْ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا حَلَلْتَ فَأُذِنِي فَأَذْنُوكَ
فَحَطَبْتَهَا مُعَاوِيَةَ وَأَبُو جَهْمٍ وَأَسَامَةُ
بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَّا مُعَاوِيَةُ فَرَجُلٌ تَرِبَتْ لَهَا مَالُهَا وَ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ان کے شوہر نے انہیں تین طلاقیں دیں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں راضی و رضائی نہ نفقہ حضرت
فاطمہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے
فرمایا جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے اطلاع
دینا، انہوں نے آپ کو اطلاع دی کہ انہیں حضرت معاویہ
حضرت ابو جہم اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم نے نکاح کیا
پیغام دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارا
تو غریب آدمی ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے۔ یہ
ابو جہم تو وہ عورتوں کو بہت مارتے ہیں۔ تم اسامہ سے
نکاح کر لو، حضرت فاطمہ نے اپنے ہاتھ سے رطلہ
الکار (اشارہ کرتے ہوئے) کہا اسامہ، اسامہ، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی اٹھت اور اس کے

أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَكَرَّ جِدًّا حَتَّى رَأَى النَّسَاءَ
وَلَكِنْ أَسَامَةُ فَقَالَتْ بَيِّدْهَا هَكَذَا
أَسَامَةُ أَسَامَةُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاعَةُ اللَّهِ وَ
طَاعَةُ رَسُولِهِ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا لَكَ
فَتَرَوُجَهُ فَأَعْتَبْتُ.

۳۶۰۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ سَمِعْتُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ سَمِعْتُ قَاطِنَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ
أَدْرَسْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ النَّعِيمَةِ وَغِيَاثِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ
بَطْنًا وَآدْرَسْتُ مَعَهُ بِحَسْبِهِ أَهْلًا
ثَمَرًا وَخُمْسَهُ أَصْعًا شَعِيرَةً قُلْتُ أَمَا لِي
نَعِيمَةٌ إِلَّا هَذَا وَلَا أَعْتَدُ فِي مَنَازِلِكُمْ
قَالَ لَا تَلَتْ كَشِدْتُ عَلَى قَيْسٍ
وَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ كَمْ طَلَعَكَ قُلْتُ ثَلَاثًا
قَالَ صَدَقَ لَيْسَ لَكَ نَعِيمَةٌ إِلَّا عَتِيدِي
فِي بَيْتِ ابْنِ عَتِيكَ ابْنِ أُمِّ مَكْنُومٍ
قَالَ دَأْبُ بَصْرِ الْمَصْرِ مَقْلُوبِي ثَوْبَكَ
عِنْدَكَ قَالُوا الْقَصَصُ عِنْدَ ذَلِكَ
قَالَ بَيْتِي قَالَتْ فَخَطَبَنِي خُطَّابٌ
مِنْهُمْ مُعَاوِيَةُ وَابْنُ الْجَهْمِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مُعَاوِيَةَ كَرِبَ
خَفِيفُ الْحَالِ وَابْنُ جَهْمٍ مِنْهُ قِسْدَانٌ
عَلَى النَّسَاءِ أَوْ يَضْرِبُ النَّسَاءَ أَوْ
نَحْوَ هَذَا لَكِنْ عَلَيْكَ بِأَسَامَةَ

رسول کی اطاعت تمہارے لیے میرے احقرت نامہ
نے کہا میں نے حضرت اسامہ سے نکاح کر لیا اور مجھ پر
شک کیا جاتا تھا۔

حضرت قاتلہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میرے شوہر حضرت ابو عمر بن حفص نے عیاش بن ربیعہ
کے ہاتھ مجھے طلاق بھیجوائی اور ان کے ہاتھ پانچ صاع کھجوریں
اور پانچ صاع جو بھی بھجوائے، میں نے کہا میرے لیے
موت ہی نفقہ ہے، اور کیا میں تمہارے گھر میں عدت
نہیں گزاروں گی؟ انہوں نے کہا نہیں، وہ کہتی ہیں میں
نے اپنے کپڑے بیٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوئی آپ نے پوچھا اس نے تمہیں کتنی طلاقیں دی ہیں
میں نے کہا تین، آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے،
تمہارا نفقہ کا حق نہیں ہے، تم اپنے عم زاد ابن ام مکتوم کے
گھر عدت گزارو، وہ تابیائیں، تم اپنے کپڑے اتار کر رکھو
سکو گے، جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے خبر
دینا، ناظم نے کہا مجھے کئی لوگوں نے نکاح کا پیغام دیا
ان میں حضرت معاویہ اور حضرت ابو جہم بھی تھے، میں صلی اللہ علیہ
وعلیہ وسلم نے فرمایا انہیں قریب آدمی ہیں ان کے پاس مال نہیں
ہے اور ابو جہم غورتوں پر بہت سخت ہیں یا فرمایا غورتوں کو
مارتے ہیں یا اس کی مثل کوئی نظر فرمایا لیکن تم اسامہ بن زید
سے نکاح کر لو۔

بن زید۔

۳۶۰۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ نَاسِطُ بْنُ الشَّوَرِيِّ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ
وَحَدَّثَنَا أَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَلَى قَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ مَا قَعَلْتُ كُنْتُ جُنْدَ أَبِي
عَمْرِو بْنِ حَفْصٍ بَيْنَ الْمُغِيرَةِ وَرَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ فَخَرَجَ فِي غَزْوَةٍ كَجَرَانٍ وَ
سَاقَ الْحَدِيثَ بِتَحْرِ حَدِيثٍ ابْنِ مَهْدِيٍّ
وَنَادَى قَالَتْ فَتَرَوْهُ حَتَّى تَقْتُلُوهُ اللَّهُ
يَا بَنِي زَيْدٍ وَكَرَّمَنِي اللَّهُ يَا بَنِي زَيْدٍ۔

ابو بکر بن ابی جہم بیان کرتے ہیں کہ میں اور ابو سلمہ
بن عبد الرحمن دونوں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا
کے پاس گئے اور ان سے طلاق کا واقعہ پرچہ اخذ کیا
میں حضرت ابو عمرو بن حفص رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھی، وہ
غزوہ بدر میں گئے اس کے بعد مثل سابق حدیث سے
اس میں یہ بھی ہے: میں نے ابو زید سے شادی کر لی اور اللہ تعالیٰ
نے اس کے ساتھ عافیت کی وجہ سے مجھے شرافت اور بزرگی
عطا فرمائی۔

۳۶۰۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمَادٍ
الْعَسْبَرِيُّ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةُ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو
سَلَمَةَ عَلَى قَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَمَنَ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَافِعٍ
طَلَمَهَا طَلَمًا بَيِّنًا بِتَحْرِ حَدِيثٍ
سَلَمِينَ۔

ابو بکر کہتے ہیں کہ میں اور ابو سلمہ حضرت ابن الزبیر رضی
اللہ عنہما کے درمیان میں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ
عنہما کے پاس گئے، انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ ان کے
خاوند نے انہیں تین طلاقیں دی تھیں اس کے بعد حدیث
مثل سابق ہے۔

۳۶۱۰۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
الْحُلَوَانِيُّ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ
نَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ الشَّاذِلِيِّ عَنِ
الْبُخَارِيِّ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَلَّقَنِي زَوْجِي
ثَلَاثًا فَلَمْ يَجْعَلْ لِي رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكْنَى وَلَا
نَقَصًا۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایسے رشتہ اور عہد نہیں مقرب
کیا تھا۔

۳۶۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ أَبُو
 أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي
 قَالَ تَرَوْنَ بَنِي يَحْيَى ابْنَ مَعِينٍ بَنِي الْعَاصِ
 بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ قَطْلُهَا
 فَأُخْرِجَهَا مِنْ عِنْدِهِ قَعَابٌ ذَلِكَ
 عَلَيْهِمْ عَزْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالُوا
 إِنْ قَاتِلُهَا قَدْ أُخْرِجَتْ قَالَ عَزْرٌ
 وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 فَخَبَرْتُهَا بِذَلِكَ فَقَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ
 بَنِي قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 خَيْرٌ أَنْ تَذَكَّرَ هَذَا الْحَدِيثَ

۳۶۱۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
 قَالَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ نَا هِشَامُ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 رَدِّجِي طَلْقِي ثَلَاثًا وَ أَخَافُ أَنْ يَسْجِمَ
 عَلَيَّ قَالَ قَاتِلُهَا فَتَحَوَّلَتْ

۳۶۱۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
 قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
 عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
 قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ خَيْرٌ أَنْ تَذَكَّرَ
 هَذَا اتَّعِنِي فَتَوَلَّيْتُهَا لَا سَكَنِي وَلَا
 نَقَعَتْ

۳۶۱۴۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
 قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ
 قَالَ قَالَ عَزْرَةٌ بِنْتُ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ہشام کے والد بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن معین بن
 عاص نے عبد الرحمن بن الحکم کی بیٹی سے نکاح کیا پھر اس کو
 طلاق دے کر اپنے گھر سے نکال دیا، اس بات پر عزوہ
 نے ان کی مذمت کی، انہوں نے کہا فاطمہ بھی تو گھر چھوڑ کر
 چلی گئی تھیں، عزوہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کے پاس گیا اور ان کو یہ واقعہ سنایا، حضرت عائشہ نے فرمایا:
 فاطمہ بنت قیس کے لیے اس حدیث کو بیان کرنا اچھا نہیں
 ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے خاوند نے مجھ کو تین
 طلاقیں دے دیں اور مجھے خوف ہے کہ وہ میرے ساتھ
 سختی کریں گے آپ نے حکم دیا کہ وہ دوسری جگہ چلی جائے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ
 بنت قیس کے لیے اس حدیث کو بیان کرنے میں کوئی
 اچھائی نہیں ہے۔ حضرت عائشہ کی اس حدیث سے مراد سختی
 کہ مطلقہ کے لیے نہ نفقہ ہے سکتی۔

عزوہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ سے کہا:
 کیا آپ نہیں دیکھتیں کہ فاطمہ بنت الحکم کو اس کے خاوند نے
 طلاق البتہ دی اسدہ گھر سے چلی گئیں۔ حضرت عائشہ نے
 فرمایا اس کے بڑا کیا عزوہ نے کہا کیا آپ نے حضرت
 فاطمہ کا قول نہیں سنا، حضرت عائشہ نے فرمایا اس کے لیے

اس ذکر میں کوئی غیر نہیں ہے۔

عَنْهَا أَلَمْ تَرَى إِلَى خَلَاتِنَا يَبْتَغِي الْحَكَمَ
طَلَّقَهَا وَوَجَّهَهَا الْبَيْتَ فَخَرَجَتْ فَقَالَتْ
يَبْتَغِي مَا صَنَعْتُ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعِي إِلَى
قَوْلِي فَأَطَعْتِ فَقَالَتْ أَمَا إِنَّكَ لَا خَيْرَ
لَهَا فِي ذِكْرِي ذَلِكَ.

مختلف روایات میں تطبیق علامہ نووی کہتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے ابو عمرو بن حفص نے تین طلاقیں دیں ایک روایت میں ہے اس نے طلاق البتہ دی، ایک روایت میں ہے اس نے تیسری طلاق دی اور کسی حد کو ذکر نہیں کیا۔ ان روایات میں تطبیق اس طرح ہے کہ اس نے پہلے دو طلاقیں دی تھیں، پھر تیسری بار تیسری طلاق دی، پس جس روایت میں بغیر حد کے طلاق کا ذکر ہے یا جس میں ہے تیسری بار تیسری طلاق دی ان کی کچھ تو بالکل ظاہر ہے، اور جس راوی نے طلاق البتہ کا ذکر کیا ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وہ طلاق جس کے بعد نکاح قائم نہیں رہتا اور جس نے تین طلاقیں کی روایت ذکر کی ہے اس کی مراد تین طلاقیں کا تکرار ہے۔

طلاق ثلاثہ کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں مذاہب امام ابو حنیفہ کے نزدیک مطلق ثلاثہ کے لیے نفقہ (خرج) لازم ہے، خواہ مطلقہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ مطلقہ ثلاثہ اگر حاملہ ہو تو اس کے لیے نفقہ اور سکنی لازم ہے ورنہ کچھ لازم نہیں، امام شافعی اور امام مالک کہتے ہیں کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی ہر حال میں لازم ہے اور نفقہ صرف اس صورت میں لازم ہے جب وہ حاملہ ہو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں کہ حسن البہری، ابو زینار، طاووس، عطاء بن ابی رباح، عکرمہ، شعبی، امام احمد بن حنبل، اسحاق، ابو غیر، مقصد بن کے نزدیک، جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہیں اگر وہ حاملہ ہے تو اس کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے ورنہ اس کے لیے نفقہ واجب سے نہ سکنی۔ اور حنابلہ، شریح، نخعی، ثوری، ابن ابی سیسی، ابن قسیر، ابن عباس، امام ابو حنیفہ، امام البرہسہ اور امام محمد کے نزدیک مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے، خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ، حضرت عمر اور حضرت ابی مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی یہی مسلک ہے اور عبد الرحمن بن مہدی ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی ہر حال میں لازم ہے اور نفقہ اس وقت لازم ہوگا جب وہ حاملہ ہوگی۔

مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل علامہ نووی کہتے ہیں کہ جنہوں نے مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی دونوں کو واجب کیا ہے

۱۔ علامہ بیہقی ان شریف نووی حنفی ۱۰۲۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۸۳، طبرہ نور محمد جامع المطابع کراچی، المجلد الاول ۱۳۷۵ھ۔
۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، عمدة القاری ج ۴ ص ۳۰۸، ۳۰۹، طبرہ دارۃ الطباعہ البیروتیہ مصر، ۱۳۲۸ھ۔

وہ قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: اسکنوہن من حیث مسکنکم صحت و جہا کما
 مطلقہ عورتوں کو اپنے خدار کے موافق رہیں۔ لکھو یہاں تم خود رہتے ہو۔ اسی آیت میں سکنی کا امر ہے اور نفقہ اس سے
 واجب ہے کہ وہ اسی کے پاس مقیم ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے ہی مصلحت
 علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے۔ چنانچہ وہ مسئلہ سے ناواقف ہے یا بھول گئی۔ یا مال
 اور شافعی نے کہا کہ کتاب اللہ میں فقط سکنی کا ذکر ہے۔ امام دارقطنی نے کہا کہ حضرت عمر کے قول میں ہماری
 نبی کی سنت کے مطابق ایسی زیادتی سے جو غیر مخلوق ہے۔ فقہ داود نے اس کا ذکر نہیں کیا اور فقہاء و محدثین کا استدلال
 حضرت خاتم نبوت قیس کی حدیث سے ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مطلقہ نکاح کے لیے نفقہ اور سکنی نہیں ہے
 اور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیت سے ہے: اسکنوہن من حیث مسکنکم صحت
 اسی آیت میں صرف سکنی کو واجب کیا ہے نفقہ کو واجب نہیں کیا اور حضرت خاتم نبوت قیس کی حدیث سے بھی نفقہ کا عدم وجوب
 ثابت ہوتا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: و ان کن اولات حمل فانفقوا علیہن حق بیضن حملہن۔ اگر مطلقہ
 عورتیں حاملہ ہوں تو ان کو نفقہ دو تاؤن تک تک عمل وضع ہر جائے۔ اس آیت کا مفہوم یہ تھا کہ یہ ہے کہ جو مطلقہ غیر حاملہ ہو اس
 کا نفقہ واجب نہیں ہے۔

مطلقہ نکاح کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل

کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اس کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے، اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ مطلقہ نکاح
 حاملہ کے لیے بھی نفقہ اور سکنی واجب ہے۔ اختلاف اسی مطلقہ نکاح میں ہے جو غیر حاملہ ہو امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس کے لیے سکنی
 واجب ہے نفقہ واجب نہیں ہے امام احمد بن حنبل اور غیر ظہیرین کے نزدیک اس کے لیے نفقہ واجب ہے و سکنی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے لیے
 نفقہ اور سکنی دونوں واجب ہیں۔ فقہاء احناف قرآن مجید کی حسب ذیل آیات سے استدلال کرتے ہیں:

و ان لم یطلقا متاعاً بالمعروف حنفی علی
 المستقیمین۔ (بقرہ ۲۳۱)

امام فخر الدین رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

و ان لم یطلقا یعنی ان کے بعد از طلاق
 لنتفقہ او لنفقہ قد سمی متاعاً و اذا حملنا
 هذه المتاع علی نفقة الدفء انتکرار ہے
 ایک آیت میں ہے:

و متعوهن علی الموسع قدره و علی المقتر

اور مطلقہ عورتوں کو کچھ ہر تنہ کے لیے دین

۱۔ علامہ یحییٰ بن شہر آشوبی متوفی ۵۰۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
 ۲۔ امام محمد بن عمر فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

ہیں (۱) سکنی بایات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں مطلقہ کے لیے ہلکی سی حد واجب کیا ہے اور مطلقہ رجعیہ
بھی مطلقہ ثلاثہ کی طرح ہو اور سکنی بھی نفقہ کا ایک حصہ ہے (۲) اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کو ضرر پہنچانے سے منع کیا (۳) مقدار و حق
اللہ مطلقہ عورت کو نان و نفقہ نہ دینا بھی ضرر سے (۴) اللہ تعالیٰ نے مطلقہ عورت پر تنگی کرنے سے منع کیا ہے۔
(التصديقوا عليهن) یعنی نہ سکنی کی تنگی کرو نہ نان و نفقہ میں تنگی کرو۔ یہ بھی دونوں کو شامل ہے اس کے
بعد علامہ ابو بکر جصاص فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وان كن اولاد حمل فانفقوا عليهن۔ اگر
مطلقہ عورت میں حاملہ ہیں تو ان پر خرچ کرو۔ اس میں مطلقہ سے مراد ہے عام خواہ مطلقہ رجعیہ بھی یا مطلقہ ثلاثہ کیوں کہ اس پر اللہ تعالیٰ
ہے کہ اگر مطلقہ ثلاثہ حاملہ ہو تو اس کا نفقہ بھی واجب ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ نفقہ کا وجوب حاملہ ہونے کی وجہ سے ہے
یا اس وجہ سے ہے کہ وہ دوران عدت اس کے گھر سے لگی اور جب کہ اس پر اتفاق ہے کہ رجعیہ کا نفقہ بھی اسی آیت سے
ثابت ہے اور وہ عمل کی وجہ سے نہیں بلکہ دوران عدت اس کے گھر رہنے کی وجہ سے ہے کیونکہ رجعیہ اگر بغیر حاملہ
ہو پھر بھی اس کا نفقہ واجب ہے تو پھر مطلقہ ثلاثہ کا نفقہ بھی اسی وجہ سے واجب ہو گا کہ وہ دوران عدت خاوند کے گھر
رہے گی یہ۔

اور یہ بھی واضح رہے کہ جب مطلقہ ثلاثہ کے لیے امام شافعی اور امام مالک اس آیت سے سکنی کا وجوب مانتے ہیں تو
نفقہ کا وجوب بطریق اولیٰ ثابت ہو گا کیونکہ نان و نفقہ سکنی سے زیادہ اہم ہے۔
مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر احادیث سے دلائل | امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن حماد بن ابی العاصی عن ابی الزبیر
عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
المطلقة ثلاثا لها السكنى والنفقة۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی بھی
ہے اور نفقہ بھی!۔
فقہ مذہبی کہتے ہیں عبدالحق نے احکام میں لکھا ہے کہ ابو الزبیر بن مبارک کی روایت اس وقت صحیح ہوئی ہے جب
اس میں سماع کی تصریح ہو یا عن الیث عن ابی الزبیر (یعنی یثرب کے علاقہ کوئی اور راوی عن ابی الزبیر عن جابر روایت
کے ترجیح نہیں ہے) اور عرب بن ابی العاصی سے بھی استدلال نہیں ہوتا کیونکہ یثرب ہی میں نے اسی کو نصیحت فرمادیا
ہے، اس لیے اقرب یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت جابر پر موقوف ہے۔

عبدالحق کے پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے صحیح مسلم میں متعدد احادیث عن ابی الزبیر میں مبارک
سند سے بیان کی ہیں اور اس سند میں یثرب نہیں ہے مثلاً کتاب الحج کے باب جواز دخول مکہ بغیر احرام میں ہے ما صحیح
بن حماد عن ابی الزبیر عن جابر انہما ابی العاصی سے ہے فی روایت قتیبہ قال ناہی الزبیر عن جابر کہ نہ یثرب میں نہ یثرب سے۔

۱۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی الجصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۴۰، ۴۵۹، مطبوعہ سہیل اکبر می لاہور، ۱۳۷۰ھ۔

۲۔ امام ابی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۱، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۳۔ علامہ ابو بکر عبد اللہ بن یوسف بن علی بن سنی متوفی ۴۶۱ھ، نصب الزبیر ج ۳ ص ۴۰۴، مجلس علمی سورت، جند، الطبعة الاولى، ۱۳۵۰ھ۔

۴۔ امام ابی نعیم مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ۔

حضرت جابر سے ابوالذہیر کے سماع کی تصریح ہے۔ پس واضح ہو گیا کہ عبدالحق کا بیان کہ دو قاعدہ امام مسلم کے نزدیک مسلم نہیں ہے اور امام مسلم ان اسانید کے ساتھ روایات کو اپنی صحیح میں درج نہ کرتے۔ اور حبيب بن عبدالمطلب کی صحت کے متعلق نہیں تو دارقطنی کی مذکور روایت کی صحت کے لیے بھی موجب طعن نہیں ہے۔

اور دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ حرب بن ابی العالیہ کو یحییٰ بن مسیین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ تاہم ان کی ثباتیت کی بھی تصریح ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ حرب بن ابی العالیہ کا امام حبان نے کثرت میں ذکر کیا ہے اور امام مسلم اور امام نسائی ان کی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔ پس ثابت ہو گیا کہ حرب بن ابی العالیہ رجال صحیح ہیں۔

فتاویٰ احناف کی دوسری دلیل صحیح مسلم کی حسب ذیل روایت ہے:

قال عمر لا تغرك كتاب الله وسنة
رسوله لقول امرأته لا تدري نعلها
حفظت اول صبيته لها المسكني و
النفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن
من بيوتهن الا ان يأتين بفاحشة
مبينه ثم

حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت میں کہ حضرت عمر نے فرمایا ہم اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے چنانچہ اس نے ہر بیٹ کو یاد رکھی یا بھول گئی۔ مطلقہ شواہد کے لیے مسکنی بھی ہے اور نفقہ بھی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مطلقہ عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو الا یہ کہ وہ کھلی بیکاری کریں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت یہ تھی کہ مطلقہ شواہد کا مسکنی اور نفقہ واجب ہے۔ باقی اس پر علماء مذہبی نے جو یہ اعتراض کیا ہے کہ دارقطنی کے نزدیک نہ سنت رسول کو ترک کر بی گئے یہ زیادتی غیر محض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ زیادتی امام مسلم کے نزدیک ثابت ہے اور امام مسلم کی تصحیح میں ان کی روایت دارقطنی کی جرح سے زیادہ قوی ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس زیادتی کے متعدد مستابین ہیں نیز امام مسلم نے متعدد اسانید سے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت پر حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار بھی روایت کیا ہے ان کے بشور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا انکار کرتے تھے۔

بعض شارحین کا تسامح | شیخ محمد تقی عثمانی نے فقہاء احناف کے موقف پر اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

و على المولود له رزقهن وكسوتهن۔ اور جس کا بچہ ہے اس پر ان مطلقہ عورتوں کا کھانا

اور کپڑا واجب ہے۔

(بقرہ: ۲۳۳)

شیخ محمد تقی عثمانی اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں:

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی سترنی ۹۵۲، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ج ۱ ص ۱۲۵، ج ۲ ص ۱۲۵، ج ۳ ص ۱۲۵، ج ۴ ص ۱۲۵، ج ۵ ص ۱۲۵، ج ۶ ص ۱۲۵، ج ۷ ص ۱۲۵، ج ۸ ص ۱۲۵، ج ۹ ص ۱۲۵، ج ۱۰ ص ۱۲۵، ج ۱۱ ص ۱۲۵، ج ۱۲ ص ۱۲۵، ج ۱۳ ص ۱۲۵، ج ۱۴ ص ۱۲۵، ج ۱۵ ص ۱۲۵، ج ۱۶ ص ۱۲۵، ج ۱۷ ص ۱۲۵، ج ۱۸ ص ۱۲۵، ج ۱۹ ص ۱۲۵، ج ۲۰ ص ۱۲۵، ج ۲۱ ص ۱۲۵، ج ۲۲ ص ۱۲۵، ج ۲۳ ص ۱۲۵، ج ۲۴ ص ۱۲۵، ج ۲۵ ص ۱۲۵، ج ۲۶ ص ۱۲۵، ج ۲۷ ص ۱۲۵، ج ۲۸ ص ۱۲۵، ج ۲۹ ص ۱۲۵، ج ۳۰ ص ۱۲۵، ج ۳۱ ص ۱۲۵، ج ۳۲ ص ۱۲۵، ج ۳۳ ص ۱۲۵، ج ۳۴ ص ۱۲۵، ج ۳۵ ص ۱۲۵، ج ۳۶ ص ۱۲۵، ج ۳۷ ص ۱۲۵، ج ۳۸ ص ۱۲۵، ج ۳۹ ص ۱۲۵، ج ۴۰ ص ۱۲۵، ج ۴۱ ص ۱۲۵، ج ۴۲ ص ۱۲۵، ج ۴۳ ص ۱۲۵، ج ۴۴ ص ۱۲۵، ج ۴۵ ص ۱۲۵، ج ۴۶ ص ۱۲۵، ج ۴۷ ص ۱۲۵، ج ۴۸ ص ۱۲۵، ج ۴۹ ص ۱۲۵، ج ۵۰ ص ۱۲۵، ج ۵۱ ص ۱۲۵، ج ۵۲ ص ۱۲۵، ج ۵۳ ص ۱۲۵، ج ۵۴ ص ۱۲۵، ج ۵۵ ص ۱۲۵، ج ۵۶ ص ۱۲۵، ج ۵۷ ص ۱۲۵، ج ۵۸ ص ۱۲۵، ج ۵۹ ص ۱۲۵، ج ۶۰ ص ۱۲۵، ج ۶۱ ص ۱۲۵، ج ۶۲ ص ۱۲۵، ج ۶۳ ص ۱۲۵، ج ۶۴ ص ۱۲۵، ج ۶۵ ص ۱۲۵، ج ۶۶ ص ۱۲۵، ج ۶۷ ص ۱۲۵، ج ۶۸ ص ۱۲۵، ج ۶۹ ص ۱۲۵، ج ۷۰ ص ۱۲۵، ج ۷۱ ص ۱۲۵، ج ۷۲ ص ۱۲۵، ج ۷۳ ص ۱۲۵، ج ۷۴ ص ۱۲۵، ج ۷۵ ص ۱۲۵، ج ۷۶ ص ۱۲۵، ج ۷۷ ص ۱۲۵، ج ۷۸ ص ۱۲۵، ج ۷۹ ص ۱۲۵، ج ۸۰ ص ۱۲۵، ج ۸۱ ص ۱۲۵، ج ۸۲ ص ۱۲۵، ج ۸۳ ص ۱۲۵، ج ۸۴ ص ۱۲۵، ج ۸۵ ص ۱۲۵، ج ۸۶ ص ۱۲۵، ج ۸۷ ص ۱۲۵، ج ۸۸ ص ۱۲۵، ج ۸۹ ص ۱۲۵، ج ۹۰ ص ۱۲۵، ج ۹۱ ص ۱۲۵، ج ۹۲ ص ۱۲۵، ج ۹۳ ص ۱۲۵، ج ۹۴ ص ۱۲۵، ج ۹۵ ص ۱۲۵، ج ۹۶ ص ۱۲۵، ج ۹۷ ص ۱۲۵، ج ۹۸ ص ۱۲۵، ج ۹۹ ص ۱۲۵، ج ۱۰۰ ص ۱۲۵، ج ۱۰۱ ص ۱۲۵، ج ۱۰۲ ص ۱۲۵، ج ۱۰۳ ص ۱۲۵، ج ۱۰۴ ص ۱۲۵، ج ۱۰۵ ص ۱۲۵، ج ۱۰۶ ص ۱۲۵، ج ۱۰۷ ص ۱۲۵، ج ۱۰۸ ص ۱۲۵، ج ۱۰۹ ص ۱۲۵، ج ۱۱۰ ص ۱۲۵، ج ۱۱۱ ص ۱۲۵، ج ۱۱۲ ص ۱۲۵، ج ۱۱۳ ص ۱۲۵، ج ۱۱۴ ص ۱۲۵، ج ۱۱۵ ص ۱۲۵، ج ۱۱۶ ص ۱۲۵، ج ۱۱۷ ص ۱۲۵، ج ۱۱۸ ص ۱۲۵، ج ۱۱۹ ص ۱۲۵، ج ۱۲۰ ص ۱۲۵، ج ۱۲۱ ص ۱۲۵، ج ۱۲۲ ص ۱۲۵، ج ۱۲۳ ص ۱۲۵، ج ۱۲۴ ص ۱۲۵، ج ۱۲۵ ص ۱۲۵، ج ۱۲۶ ص ۱۲۵، ج ۱۲۷ ص ۱۲۵، ج ۱۲۸ ص ۱۲۵، ج ۱۲۹ ص ۱۲۵، ج ۱۳۰ ص ۱۲۵، ج ۱۳۱ ص ۱۲۵، ج ۱۳۲ ص ۱۲۵، ج ۱۳۳ ص ۱۲۵، ج ۱۳۴ ص ۱۲۵، ج ۱۳۵ ص ۱۲۵، ج ۱۳۶ ص ۱۲۵، ج ۱۳۷ ص ۱۲۵، ج ۱۳۸ ص ۱۲۵، ج ۱۳۹ ص ۱۲۵، ج ۱۴۰ ص ۱۲۵، ج ۱۴۱ ص ۱۲۵، ج ۱۴۲ ص ۱۲۵، ج ۱۴۳ ص ۱۲۵، ج ۱۴۴ ص ۱۲۵، ج ۱۴۵ ص ۱۲۵، ج ۱۴۶ ص ۱۲۵، ج ۱۴۷ ص ۱۲۵، ج ۱۴۸ ص ۱۲۵، ج ۱۴۹ ص ۱۲۵، ج ۱۵۰ ص ۱۲۵، ج ۱۵۱ ص ۱۲۵، ج ۱۵۲ ص ۱۲۵، ج ۱۵۳ ص ۱۲۵، ج ۱۵۴ ص ۱۲۵، ج ۱۵۵ ص ۱۲۵، ج ۱۵۶ ص ۱۲۵، ج ۱۵۷ ص ۱۲۵، ج ۱۵۸ ص ۱۲۵، ج ۱۵۹ ص ۱۲۵، ج ۱۶۰ ص ۱۲۵، ج ۱۶۱ ص ۱۲۵، ج ۱۶۲ ص ۱۲۵، ج ۱۶۳ ص ۱۲۵، ج ۱۶۴ ص ۱۲۵، ج ۱۶۵ ص ۱۲۵، ج ۱۶۶ ص ۱۲۵، ج ۱۶۷ ص ۱۲۵، ج ۱۶۸ ص ۱۲۵، ج ۱۶۹ ص ۱۲۵، ج ۱۷۰ ص ۱۲۵، ج ۱۷۱ ص ۱۲۵، ج ۱۷۲ ص ۱۲۵، ج ۱۷۳ ص ۱۲۵، ج ۱۷۴ ص ۱۲۵، ج ۱۷۵ ص ۱۲۵، ج ۱۷۶ ص ۱۲۵، ج ۱۷۷ ص ۱۲۵، ج ۱۷۸ ص ۱۲۵، ج ۱۷۹ ص ۱۲۵، ج ۱۸۰ ص ۱۲۵، ج ۱۸۱ ص ۱۲۵، ج ۱۸۲ ص ۱۲۵، ج ۱۸۳ ص ۱۲۵، ج ۱۸۴ ص ۱۲۵، ج ۱۸۵ ص ۱۲۵، ج ۱۸۶ ص ۱۲۵، ج ۱۸۷ ص ۱۲۵، ج ۱۸۸ ص ۱۲۵، ج ۱۸۹ ص ۱۲۵، ج ۱۹۰ ص ۱۲۵، ج ۱۹۱ ص ۱۲۵، ج ۱۹۲ ص ۱۲۵، ج ۱۹۳ ص ۱۲۵، ج ۱۹۴ ص ۱۲۵، ج ۱۹۵ ص ۱۲۵، ج ۱۹۶ ص ۱۲۵، ج ۱۹۷ ص ۱۲۵، ج ۱۹۸ ص ۱۲۵، ج ۱۹۹ ص ۱۲۵، ج ۲۰۰ ص ۱۲۵، ج ۲۰۱ ص ۱۲۵، ج ۲۰۲ ص ۱۲۵، ج ۲۰۳ ص ۱۲۵، ج ۲۰۴ ص ۱۲۵، ج ۲۰۵ ص ۱۲۵، ج ۲۰۶ ص ۱۲۵، ج ۲۰۷ ص ۱۲۵، ج ۲۰۸ ص ۱۲۵، ج ۲۰۹ ص ۱۲۵، ج ۲۱۰ ص ۱۲۵، ج ۲۱۱ ص ۱۲۵، ج ۲۱۲ ص ۱۲۵، ج ۲۱۳ ص ۱۲۵، ج ۲۱۴ ص ۱۲۵، ج ۲۱۵ ص ۱۲۵، ج ۲۱۶ ص ۱۲۵، ج ۲۱۷ ص ۱۲۵، ج ۲۱۸ ص ۱۲۵، ج ۲۱۹ ص ۱۲۵، ج ۲۲۰ ص ۱۲۵، ج ۲۲۱ ص ۱۲۵، ج ۲۲۲ ص ۱۲۵، ج ۲۲۳ ص ۱۲۵، ج ۲۲۴ ص ۱۲۵، ج ۲۲۵ ص ۱۲۵، ج ۲۲۶ ص ۱۲۵، ج ۲۲۷ ص ۱۲۵، ج ۲۲۸ ص ۱۲۵، ج ۲۲۹ ص ۱۲۵، ج ۲۳۰ ص ۱۲۵، ج ۲۳۱ ص ۱۲۵، ج ۲۳۲ ص ۱۲۵، ج ۲۳۳ ص ۱۲۵، ج ۲۳۴ ص ۱۲۵، ج ۲۳۵ ص ۱۲۵، ج ۲۳۶ ص ۱۲۵، ج ۲۳۷ ص ۱۲۵، ج ۲۳۸ ص ۱۲۵، ج ۲۳۹ ص ۱۲۵، ج ۲۴۰ ص ۱۲۵، ج ۲۴۱ ص ۱۲۵، ج ۲۴۲ ص ۱۲۵، ج ۲۴۳ ص ۱۲۵، ج ۲۴۴ ص ۱۲۵، ج ۲۴۵ ص ۱۲۵، ج ۲۴۶ ص ۱۲۵، ج ۲۴۷ ص ۱۲۵، ج ۲۴۸ ص ۱۲۵، ج ۲۴۹ ص ۱۲۵، ج ۲۵۰ ص ۱۲۵، ج ۲۵۱ ص ۱۲۵، ج ۲۵۲ ص ۱۲۵، ج ۲۵۳ ص ۱۲۵، ج ۲۵۴ ص ۱۲۵، ج ۲۵۵ ص ۱۲۵، ج ۲۵۶ ص ۱۲۵، ج ۲۵۷ ص ۱۲۵، ج ۲۵۸ ص ۱۲۵، ج ۲۵۹ ص ۱۲۵، ج ۲۶۰ ص ۱۲۵، ج ۲۶۱ ص ۱۲۵، ج ۲۶۲ ص ۱۲۵، ج ۲۶۳ ص ۱۲۵، ج ۲۶۴ ص ۱۲۵، ج ۲۶۵ ص ۱۲۵، ج ۲۶۶ ص ۱۲۵، ج ۲۶۷ ص ۱۲۵، ج ۲۶۸ ص ۱۲۵، ج ۲۶۹ ص ۱۲۵، ج ۲۷۰ ص ۱۲۵، ج ۲۷۱ ص ۱۲۵، ج ۲۷۲ ص ۱۲۵، ج ۲۷۳ ص ۱۲۵، ج ۲۷۴ ص ۱۲۵، ج ۲۷۵ ص ۱۲۵، ج ۲۷۶ ص ۱۲۵، ج ۲۷۷ ص ۱۲۵، ج ۲۷۸ ص ۱۲۵، ج ۲۷۹ ص ۱۲۵، ج ۲۸۰ ص ۱۲۵، ج ۲۸۱ ص ۱۲۵، ج ۲۸۲ ص ۱۲۵، ج ۲۸۳ ص ۱۲۵، ج ۲۸۴ ص ۱۲۵، ج ۲۸۵ ص ۱۲۵، ج ۲۸۶ ص ۱۲۵، ج ۲۸۷ ص ۱۲۵، ج ۲۸۸ ص ۱۲۵، ج ۲۸۹ ص ۱۲۵، ج ۲۹۰ ص ۱۲۵، ج ۲۹۱ ص ۱۲۵، ج ۲۹۲ ص ۱۲۵، ج ۲۹۳ ص ۱۲۵، ج ۲۹۴ ص ۱۲۵، ج ۲۹۵ ص ۱۲۵، ج ۲۹۶ ص ۱۲۵، ج ۲۹۷ ص ۱۲۵، ج ۲۹۸ ص ۱۲۵، ج ۲۹۹ ص ۱۲۵، ج ۳۰۰ ص ۱۲۵، ج ۳۰۱ ص ۱۲۵، ج ۳۰۲ ص ۱۲۵، ج ۳۰۳ ص ۱۲۵، ج ۳۰۴ ص ۱۲۵، ج ۳۰۵ ص ۱۲۵، ج ۳۰۶ ص ۱۲۵، ج ۳۰۷ ص ۱۲۵، ج ۳۰۸ ص ۱۲۵، ج ۳۰۹ ص ۱۲۵، ج ۳۱۰ ص ۱۲۵، ج ۳۱۱ ص ۱۲۵، ج ۳۱۲ ص ۱۲۵، ج ۳۱۳ ص ۱۲۵، ج ۳۱۴ ص ۱۲۵، ج ۳۱۵ ص ۱۲۵، ج ۳۱۶ ص ۱۲۵، ج ۳۱۷ ص ۱۲۵، ج ۳۱۸ ص ۱۲۵، ج ۳۱۹ ص ۱۲۵، ج ۳۲۰ ص ۱۲۵، ج ۳۲۱ ص ۱۲۵، ج ۳۲۲ ص ۱۲۵، ج ۳۲۳ ص ۱۲۵، ج ۳۲۴ ص ۱۲۵، ج ۳۲۵ ص ۱۲۵، ج ۳۲۶ ص ۱۲۵، ج ۳۲۷ ص ۱۲۵، ج ۳۲۸ ص ۱۲۵، ج ۳۲۹ ص ۱۲۵، ج ۳۳۰ ص ۱۲۵، ج ۳۳۱ ص ۱۲۵، ج ۳۳۲ ص ۱۲۵، ج ۳۳۳ ص ۱۲۵، ج ۳۳۴ ص ۱۲۵، ج ۳۳۵ ص ۱۲۵، ج ۳۳۶ ص ۱۲۵، ج ۳۳۷ ص ۱۲۵، ج ۳۳۸ ص ۱۲۵، ج ۳۳۹ ص ۱۲۵، ج ۳۴۰ ص ۱۲۵، ج ۳۴۱ ص ۱۲۵، ج ۳۴۲ ص ۱۲۵، ج ۳۴۳ ص ۱۲۵، ج ۳۴۴ ص ۱۲۵، ج ۳۴۵ ص ۱۲۵، ج ۳۴۶ ص ۱۲۵، ج ۳۴۷ ص ۱۲۵، ج ۳۴۸ ص ۱۲۵، ج ۳۴۹ ص ۱۲۵، ج ۳۵۰ ص ۱۲۵، ج ۳۵۱ ص ۱۲۵، ج ۳۵۲ ص ۱۲۵، ج ۳۵۳ ص ۱۲۵، ج ۳۵۴ ص ۱۲۵، ج ۳۵۵ ص ۱۲۵، ج ۳۵۶ ص ۱۲۵، ج ۳۵۷ ص ۱۲۵، ج ۳۵۸ ص ۱۲۵، ج ۳۵۹ ص ۱۲۵، ج ۳۶۰ ص ۱۲۵، ج ۳۶۱ ص ۱۲۵، ج ۳۶۲ ص ۱۲۵، ج ۳۶۳ ص ۱۲۵، ج ۳۶۴ ص ۱۲۵، ج ۳۶۵ ص ۱۲۵، ج ۳۶۶ ص ۱۲۵، ج ۳۶۷ ص ۱۲۵، ج ۳۶۸ ص ۱۲۵، ج ۳۶۹ ص ۱۲۵، ج ۳۷۰ ص ۱۲۵، ج ۳۷۱ ص ۱۲۵، ج ۳۷۲ ص ۱۲۵، ج ۳۷۳ ص ۱۲۵، ج ۳۷۴ ص ۱۲۵، ج ۳۷۵ ص ۱۲۵، ج ۳۷۶ ص ۱۲۵، ج ۳۷۷ ص ۱۲۵، ج ۳۷۸ ص ۱۲۵، ج ۳۷۹ ص ۱۲۵، ج ۳۸۰ ص ۱۲۵، ج ۳۸۱ ص ۱۲۵، ج ۳۸۲ ص ۱۲۵، ج ۳۸۳ ص ۱۲۵، ج ۳۸۴ ص ۱۲۵، ج ۳۸۵ ص ۱۲۵، ج ۳۸۶ ص ۱۲۵، ج ۳۸۷ ص ۱۲۵، ج ۳۸۸ ص ۱۲۵، ج ۳۸۹ ص ۱۲۵، ج ۳۹۰ ص ۱۲۵، ج ۳۹۱ ص ۱۲۵، ج ۳۹۲ ص ۱۲۵، ج ۳۹۳ ص ۱۲۵، ج ۳۹۴ ص ۱۲۵، ج ۳۹۵ ص ۱۲۵، ج ۳۹۶ ص ۱۲۵، ج ۳۹۷ ص ۱۲۵، ج ۳۹۸ ص ۱۲۵، ج ۳۹۹ ص ۱۲۵، ج ۴۰۰ ص ۱۲۵، ج ۴۰۱ ص ۱۲۵، ج ۴۰۲ ص ۱۲۵، ج ۴۰۳ ص ۱۲۵، ج ۴۰۴ ص ۱۲۵، ج ۴۰۵ ص ۱۲۵، ج ۴۰۶ ص ۱۲۵، ج ۴۰۷ ص ۱۲۵، ج ۴۰۸ ص ۱۲۵، ج ۴۰۹ ص ۱۲۵، ج ۴۱۰ ص ۱۲۵، ج ۴۱۱ ص ۱۲۵، ج ۴۱۲ ص ۱۲۵، ج ۴۱۳ ص ۱۲۵، ج ۴۱۴ ص ۱۲۵، ج ۴۱۵ ص ۱۲۵، ج ۴۱۶ ص ۱۲۵، ج ۴۱۷ ص ۱۲۵، ج ۴۱۸ ص ۱۲۵، ج ۴۱۹ ص ۱۲۵، ج ۴۲۰ ص ۱۲۵، ج ۴۲۱ ص ۱۲۵، ج ۴۲۲ ص ۱۲۵، ج ۴۲۳ ص ۱۲۵، ج ۴۲۴ ص ۱۲۵، ج ۴۲۵ ص ۱۲۵، ج ۴۲۶ ص ۱۲۵، ج ۴۲۷ ص ۱۲۵، ج ۴۲۸ ص ۱۲۵، ج ۴۲۹ ص ۱۲۵، ج ۴۳۰ ص ۱۲۵، ج ۴۳۱ ص ۱۲۵، ج ۴۳۲ ص ۱۲۵، ج ۴۳۳ ص ۱۲۵، ج ۴۳۴ ص ۱۲۵، ج ۴۳۵ ص ۱۲۵، ج ۴۳۶ ص ۱۲۵، ج ۴۳۷ ص ۱۲۵، ج ۴۳۸ ص ۱۲۵، ج ۴۳۹ ص ۱۲۵، ج ۴۴۰ ص ۱۲۵، ج ۴۴۱ ص ۱۲۵، ج ۴۴۲ ص ۱۲۵، ج ۴۴۳ ص ۱۲۵، ج ۴۴۴ ص ۱۲۵، ج ۴۴۵ ص ۱۲۵، ج ۴۴۶ ص ۱۲۵، ج ۴۴۷ ص ۱۲۵، ج ۴۴۸ ص ۱۲۵، ج ۴۴۹ ص ۱۲۵، ج ۴۵۰ ص ۱۲۵، ج ۴۵۱ ص ۱۲۵، ج ۴۵۲ ص ۱۲۵، ج ۴۵۳ ص ۱۲۵، ج ۴۵۴ ص ۱۲۵، ج ۴۵۵ ص ۱۲۵، ج ۴۵۶ ص ۱۲۵، ج ۴۵۷ ص ۱۲۵، ج ۴۵۸ ص ۱۲۵، ج ۴۵۹ ص ۱۲۵، ج ۴۶۰ ص ۱۲۵، ج ۴۶۱ ص ۱۲۵، ج ۴۶۲ ص ۱۲۵، ج ۴۶۳ ص ۱۲۵، ج ۴۶۴ ص ۱۲۵، ج ۴۶۵ ص ۱۲۵، ج ۴۶۶ ص ۱۲۵، ج ۴۶۷ ص ۱۲۵، ج ۴۶۸ ص ۱۲۵، ج ۴۶۹ ص ۱۲۵، ج ۴۷۰ ص ۱۲۵، ج ۴۷۱ ص ۱۲۵، ج ۴۷۲ ص ۱۲۵، ج ۴۷۳ ص ۱۲۵، ج ۴۷۴ ص ۱۲۵، ج ۴۷۵ ص ۱۲۵، ج ۴۷۶ ص ۱۲۵، ج ۴۷۷ ص ۱۲۵، ج ۴۷۸ ص ۱۲۵، ج ۴۷۹ ص ۱۲۵، ج ۴۸۰ ص ۱۲۵، ج ۴۸۱ ص ۱۲۵، ج ۴۸۲ ص ۱۲۵، ج ۴۸۳ ص ۱۲۵، ج ۴۸۴ ص ۱۲۵، ج ۴۸۵ ص ۱۲۵، ج ۴۸۶ ص ۱۲۵، ج ۴۸۷ ص ۱۲۵، ج ۴۸۸ ص ۱۲۵، ج ۴۸۹ ص ۱۲۵، ج ۴۹۰ ص ۱۲۵، ج ۴۹۱ ص ۱۲۵، ج ۴۹۲ ص ۱۲۵، ج ۴۹۳ ص ۱۲۵، ج ۴۹۴ ص ۱۲۵، ج ۴۹۵ ص ۱۲۵، ج ۴۹۶ ص ۱۲۵، ج ۴۹۷ ص ۱۲۵، ج ۴۹۸ ص ۱۲۵، ج ۴۹۹ ص ۱۲۵، ج ۵۰۰ ص ۱۲۵، ج ۵۰۱ ص ۱۲۵، ج ۵۰۲ ص ۱۲۵، ج ۵۰۳ ص ۱۲۵، ج ۵۰۴ ص ۱۲۵، ج ۵۰۵ ص ۱۲۵، ج ۵۰۶ ص ۱۲۵، ج ۵۰۷ ص ۱۲۵، ج ۵۰۸ ص ۱۲۵، ج ۵۰۹ ص ۱۲۵، ج ۵۱۰ ص ۱۲۵، ج ۵۱۱ ص ۱۲۵، ج ۵۱۲ ص ۱۲۵، ج ۵۱۳ ص ۱۲۵، ج ۵۱۴ ص ۱۲۵، ج ۵۱۵ ص ۱۲۵، ج ۵۱۶ ص ۱۲۵، ج ۵۱۷ ص ۱۲۵، ج ۵۱۸ ص ۱۲۵، ج ۵۱۹ ص ۱۲۵، ج ۵۲۰ ص ۱۲۵، ج ۵۲۱ ص ۱۲۵، ج ۵۲۲ ص ۱۲۵، ج ۵۲۳ ص ۱۲۵، ج ۵۲۴ ص ۱۲۵، ج ۵۲۵ ص ۱۲۵، ج ۵۲۶ ص ۱۲۵، ج ۵۲۷ ص ۱۲۵، ج ۵۲۸ ص ۱۲۵، ج ۵۲۹ ص ۱۲۵، ج ۵۳۰ ص ۱۲۵، ج ۵۳۱ ص ۱۲۵، ج ۵۳۲ ص ۱۲۵، ج ۵۳۳ ص ۱۲۵، ج ۵۳۴ ص ۱۲۵، ج ۵۳۵ ص ۱۲۵، ج ۵۳۶ ص ۱۲۵، ج ۵۳۷ ص ۱۲۵، ج ۵۳۸ ص ۱۲۵، ج ۵۳۹ ص ۱۲۵، ج ۵۴۰ ص ۱۲۵، ج ۵۴۱ ص ۱۲۵، ج ۵۴۲ ص ۱۲۵، ج ۵۴۳ ص ۱۲۵، ج ۵۴۴ ص ۱۲۵، ج ۵۴۵ ص ۱۲۵، ج ۵۴۶ ص ۱۲۵، ج ۵۴۷ ص ۱۲۵، ج ۵۴۸ ص ۱۲۵، ج ۵۴۹ ص ۱۲۵، ج ۵۵۰ ص ۱۲۵، ج ۵۵۱ ص ۱۲۵، ج ۵۵۲ ص ۱۲۵، ج ۵۵۳ ص ۱۲۵، ج ۵۵۴ ص ۱۲۵، ج ۵۵۵ ص ۱۲۵، ج ۵۵۶ ص ۱۲۵، ج ۵۵۷ ص ۱۲۵، ج ۵۵۸ ص ۱۲۵، ج ۵۵۹ ص ۱۲۵، ج ۵۶۰ ص ۱۲۵، ج ۵۶۱ ص ۱۲۵، ج ۵۶۲ ص ۱۲۵، ج ۵۶۳ ص ۱۲۵، ج ۵۶۴ ص ۱۲۵، ج ۵۶۵ ص ۱۲۵، ج ۵۶۶ ص ۱۲۵، ج ۵۶۷ ص ۱۲۵، ج ۵۶۸ ص ۱۲۵، ج ۵۶۹ ص ۱۲۵، ج ۵۷۰ ص ۱۲۵، ج ۵۷۱ ص ۱۲۵، ج ۵۷۲ ص ۱۲۵، ج ۵۷۳ ص ۱۲۵، ج ۵۷۴ ص ۱۲۵، ج ۵۷۵ ص ۱۲۵، ج ۵۷۶ ص ۱۲۵، ج ۵۷۷ ص ۱۲۵، ج ۵۷۸ ص ۱۲۵، ج ۵۷۹ ص ۱۲۵، ج ۵۸۰ ص ۱۲۵، ج ۵۸۱ ص ۱۲۵، ج ۵۸۲ ص ۱۲۵، ج ۵۸۳ ص ۱۲۵، ج ۵۸۴ ص ۱۲۵، ج ۵۸۵ ص ۱۲۵، ج ۵۸۶ ص ۱۲۵، ج ۵۸۷ ص ۱۲۵، ج ۵۸۸ ص ۱۲۵، ج ۵۸۹ ص ۱۲۵، ج ۵۹۰ ص ۱۲۵، ج ۵۹۱ ص ۱۲۵، ج ۵۹۲ ص ۱۲۵، ج ۵۹۳ ص ۱۲۵، ج ۵۹۴ ص ۱۲۵، ج ۵۹۵ ص ۱۲۵، ج ۵۹۶ ص ۱۲۵، ج ۵۹۷ ص ۱۲۵، ج ۵۹۸ ص ۱۲۵، ج ۵۹۹ ص ۱۲۵، ج ۶۰۰ ص ۱۲۵، ج ۶۰۱ ص ۱۲۵، ج ۶۰۲ ص ۱۲۵، ج ۶۰۳ ص ۱۲۵، ج ۶۰۴ ص ۱۲۵، ج ۶۰۵ ص ۱۲۵، ج ۶۰۶ ص ۱۲۵، ج ۶۰۷ ص ۱۲۵، ج ۶۰۸ ص ۱۲۵، ج ۶۰۹ ص ۱۲۵، ج ۶۱۰ ص ۱۲۵، ج ۶۱۱ ص ۱۲۵، ج ۶۱۲ ص ۱۲۵، ج ۶۱۳ ص ۱۲۵، ج ۶۱۴ ص ۱۲۵، ج ۶۱۵ ص ۱۲۵، ج ۶۱۶ ص ۱۲۵، ج ۶۱۷ ص ۱۲۵، ج ۶۱۸ ص ۱۲۵، ج ۶۱۹ ص ۱۲۵، ج ۶۲۰ ص ۱۲۵، ج ۶۲۱ ص ۱۲۵، ج ۶۲۲ ص ۱۲۵، ج ۶۲۳ ص ۱۲۵، ج ۶۲۴ ص ۱۲۵، ج ۶۲۵ ص ۱۲۵، ج ۶۲۶ ص ۱۲۵، ج ۶۲۷ ص ۱۲۵، ج ۶۲۸ ص ۱۲۵، ج ۶۲۹ ص ۱۲۵، ج ۶۳۰ ص ۱۲۵، ج ۶۳۱ ص ۱۲۵، ج ۶۳۲ ص ۱۲۵، ج ۶۳۳ ص ۱۲۵، ج ۶۳۴ ص ۱۲۵، ج ۶۳۵ ص ۱۲۵، ج ۶۳۶ ص ۱۲۵، ج ۶۳۷ ص ۱۲۵، ج ۶۳۸ ص ۱۲۵، ج ۶۳۹ ص ۱۲۵، ج ۶۴۰ ص ۱۲۵، ج ۶۴۱ ص ۱۲۵، ج ۶۴۲ ص ۱۲۵، ج ۶۴۳ ص ۱۲۵، ج ۶۴۴ ص ۱۲۵، ج ۶۴۵ ص ۱۲۵، ج ۶۴۶ ص ۱۲۵، ج ۶۴۷ ص ۱۲۵، ج ۶۴۸ ص ۱۲۵، ج ۶۴۹ ص ۱۲۵، ج ۶۵۰ ص ۱۲۵، ج ۶۵۱ ص ۱۲۵، ج ۶۵۲ ص ۱۲۵، ج ۶۵۳ ص ۱۲۵، ج ۶۵۴ ص ۱۲۵، ج ۶۵۵ ص ۱۲۵، ج ۶۵۶ ص ۱۲۵، ج ۶۵۷ ص ۱۲۵، ج ۶۵۸ ص ۱۲۵، ج ۶۵۹ ص ۱۲۵، ج ۶۶۰ ص ۱۲۵، ج ۶۶۱ ص ۱۲۵، ج ۶۶۲ ص ۱۲۵، ج ۶۶۳ ص

و السیاق المطلقات ولا فرق بین
المتنوّتة والزجیة۔ لہ
یہ آیت مطلقات کے سیاق میں نہیں بلکہ جمعات (دودھ پلانے والیوں) کے سیاق میں ہے اور یہاں مطلقہ
عورت پر بھی نفقہ اور کسوت (کپڑے) کا وجوب دودھ پلانے کی جہت سے ہے مطلقہ ہونے کی وجہ سے نہیں
ہے۔ جو شخص بھی اس آیت کا سیاق و سباق سے مطالعہ کرے گا اس پر یہ معلوم واضح ہو جائے گا۔

لفظہ کے عدم وجوب پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب | امام احمد بن حنبل نے مطلقہ ثلاثہ سے لفظ ادوکنی کے وجوب
کی نفی پر حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استدلال
کیا ہے اور امام مالک اور امام شافعی نے مطلقہ ثلاثہ سے نفقہ کے وجوب کی نفی پر اسی روایت سے استدلال کیا ہے جیسا
کہ ہم علامہ نووی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ علامہ سرخسی حنفی اسی استدلال کے جواب میں کہتے ہیں:

حضرت فاطمہ بنت قیس کے شہر حضرت انس بن زید رضی اللہ عنہما جب بھی حضرت فاطمہ سے اسی روایت
کو سننے کو اپنی قوت سے اسی روایت کا رد کرتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں یہ عورت اسی روایت سے دنیا کیا
ایک فقہ پیدا کر رہی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے ہم اللہ کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک حدت
کے قول کا وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے پتا نہیں وہ کچھ ہے یا بھڑائی اس کو مسئلہ یاد ہے یا بھڑائی گئی، میں نے خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے مطلقہ ثلاثہ کے لیے دوران عدت نفقہ ادوکنی ہے۔

علامہ سرخسی فرماتے ہیں اگر بالفرض یہ حدیث ثابت ہو تو اس کی دو تاویلیں ہیں: پہلی تاویل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ
بنت قیس کے شوہر غائب تھے مدینہ سے یمن کی طرف گئے ہوئے تھے انھوں نے اپنے بھائی کو خط لکھا کہ ابھی مطلقہ
ہوئے کا دلیل بنایا انھوں نے اسے اپنے سے انکار کر دیا اور ان کا خاوند وہاں موجود نہیں تھا جو اس کے بدلہ میں
کوئی اور چیز ادا کرتا۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ روایات کے مطابق حضرت فاطمہ بنت قیس بہت زبان دلاز تھیں اور اپنے
دیرینوں (خادمہ کے بھائیوں) کو بہت تنگ کرتی تھیں اس وجہ سے ان لوگوں نے ان کو گھر سے نکال دیا اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے گھر عدت گزارنے کا حکم دیا جس وجہ سے انھوں نے یہ گمان کیا
کہ ان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفقہ ادوکنی مقرر نہیں فرمایا۔

غیبت کرنے کی مباح صورتیں | حدیث نمبر ۳۵۹۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سادہ بن ابی
سفیان رضی اللہ عنہ کے بدلے میں فرمایا وہ شخص آدمی ہے۔ اور حضرت ابو جہم
کے بارے میں فرمایا وہ اپنی لاشی کندھے سے نہیں اتارتا اور بیویوں کو بہت مارتا ہے۔ اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ مظلومہ
ہونے یا غیر خواہی کے لیے کسی کا پس پشت عیب بیان کیا جانے تو وہ غیبت محرمہ نہیں ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں جس غرضی صحیح اور غرضی شرعی کو بغیر غیبت کے پورا کیا جاسکے اسی غرضی کو پورا کرنے کے

لہ۔ شیخ محمد تقی عثمانی، مشکوٰۃ فیح المصنوع، ص ۲۰۲، مطبوعہ مکتبۃ دارالعلوم کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۴۰۴ھ۔

لہ۔ شخص الاذی محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۰۳ھ، البسوط ج ۲ ص ۲۰۲-۲۰۱، مطبوعہ دارالمنہر فرج روت الطبعة الثانیة، ۱۴۰۰ھ۔

یہ غیبت کرنا مباح ہے اور اس کے چھ اسباب ہیں۔ پہلا سبب یہ ہے کہ مظلوم اپنی دادرسی کے لیے سلطان، قاضی یا اس کے قائم مقام شخص کے سامنے ظالم کا ظلم بیان کرے کہ فلاں شخص نے مجھ پر یہ ظلم کیا ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ کسی بڑائی کو ختم کرنے اور بدکار کو نیکی کی طرف راجع کرنے کے لیے کسی صاحب اقتدار کے سامنے اس کی غیبت کی جائے کہ فلاں شخص یہ بڑا کام کرتا ہے اس کو اس بڑائی سے روکو اور اس سے مقصود صرف بڑائی کا ازالہ ہو اگر یہ مقصد نہ ہو تو غیبت حرام ہے۔ تیسرا سبب ہے استفسار۔ کوئی شخص مفتی سے پوچھے فلاں شخص نے میرے ساتھ یہ ظلم یا یہ بڑائی کی ہے کیا یہ جائز ہے؟ یا اس ظلم سے کیسے نجات پاؤں؟ یا اپنا حق کس طرح حاصل کروں؟ اس میں بھی الشک یہ ہے کہ اس شخص کی قمیص کیسے بنیر سوال کرے کہ اپنے شخص کا کیا شرعی حکم ہے؟ تاہم قمیص بھی جائز ہے۔ چوتھا سبب یہ ہے مسلمانوں کی خیر خواہی کرنا اور ان کو کسی شخص کے ضرر سے بچانا اور اس کی متعدد صورتیں ہیں (۱) مجروح راویوں پر جرح کرنا اور فاسق گواہوں کے عیوب نکالنا یہ اجماع مسلمین سے جائز ہے بلکہ ضرورت کی وجہ سے واجب ہے۔ (۲) کوئی شخص کسی عیوب شادی کرنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص سے شراکت کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص کے پاس امانت رکھنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص کے پردہ میں رہنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص سے کسی بھی قسم کا معاملہ کرنے کے لیے مشورہ کرے اور اس شخص میں کوئی عیب ہو تو مشورہ دینے سے یہ واجب ہے کہ وہ اس عیب کو ظاہر کر دے (۳) جب انسان یہ دیکھے کہ ایک طالب علم کسی بدعتی یا فاسق سے علم حاصل کر رہا ہے اور اس سے علم حاصل کرنے میں اس کے ضرر کا اندیشہ ہے تو وہ اس کی خیر خواہی کے لیے اس بدعتی یا فاسق کی بدعت اور فسق پر اسے متنبہ کرے۔ (۴) کسی ایسے شخص کو علاقہ کا حاکم بنایا ہوا ہو جو اس منصب کا اہل نہ ہو اس کو صحیح طریقہ پر انجام نہ دے سکتا ہو یا غافل ہو یا اور کوئی عیب ہو تو ضروری ہے کہ حاکم اعلیٰ کے سامنے اس کے عیوب بیان کیے جائیں۔ تاکہ اہل اور کارآمد شخص کو حاکم بنایا جاسکے۔ پانچواں سبب یہ ہے کہ کوئی شخص علی الاطلاق فسق و فجور اور بدعات کا ارتکاب کرتا ہو مثلاً شراب نوشی، جوا کھینا، لوگوں کے اموال لوٹنا وغیرہ تو ایسے شخص کے ان عیوب کو پس پشت بیان کرنا جائز ہے جن کو وہ علی الاطلاق کرتا ہو، ان کے علاوہ اس کے دوسرے عیوب کو بیان کرنا جائز نہیں ہے اور چھٹا سبب یہ ہے قمرین اور قمیصین مثلاً کوئی شخص اعرج (جگر سے) اعم (بہر سے) اعمی (اندھے)، اخل (بھٹکے) کے لقب سے مشہور ہو تو اس کی قمرین اور قمیصین کے لیے اس کا ذکر ان اوصاف کے ساتھ کرنا جائز ہے اور اس کی قمیصین کے (۱) سے ان اوصاف کے ساتھ اس کا ذکر جائز نہیں ہے اور اگر اس کی قمرین اور قمیصین کسی اور طریقہ سے ہو سکے تو وہ بہتر ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل | اس باب میں حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث

حدیث سے جو اہم مسائل مستنبط ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔
(۱) غائب شخص کا طلاق دینا (۲) طلاق اور نفقہ میں کسی کو وکیل بنانا۔ (۳) فتویٰ طلب کرنے کے لیے اجنبی ہو

یا اجنبی عورت کا کلام سننا (۴) ضرورت کی بناء پر عدت کی جگہ سے دوسری جگہ جانا (۵) نیک عورتوں کی زیارت کے لیے مردوں کا جانا بشرطیکہ غفلت محض نہ ہو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ام شریک کا گھر تیسرتے صحابہ سے بھرا رہتا ہے۔ (۶) مطلقہ عورت کو نکاح کا پیغام دینا۔ (۷) ایک پیغام پر دوسرے کا پیغام دینا جبکہ پہلے پیغام کو قبل از کیا ہوا (۸) حضرت معاویہ کی فضیلت اور ان کے ایمان اور اسلام کا بارگاہ رسالت میں مقبول ہونا۔ کیونکہ آپ نے حضرت معاویہ کا پیغام صرف اسی لیے مسترد کیا کہ وہ غریب میں اگر ان میں کوئی شرعی عیب ہوتا تو اس کا ذکر کرتے۔ (۹) خیر خواہی اور مشورہ کے وقت کسی کا عیب بیان کرنا اور یہ فضیلت محض نہیں ہے۔ (۱۰) عہد اور کنایہ کا استعمال کرنا کیونکہ آپ نے فرمایا ابو جہم اپنے کندھے سے لاشی نہیں آتا۔ (۱۱) کسی انسان کی خیر خواہی کے لیے اس سے باہر کسی چیز کو کہنا جیسے حضور نے باہر اسامہ کا رشتہ حضرت فاطمہ پر پیش کیا (۱۲) جرگہ کی کہی ہوئی بات اگرچہ وقتی طور پر ناپسند ہو لیکن اسی کا انجام بخیر ہوتا ہے۔ حضرت فاطمہ بنت قیس نے انجم کار حضرت اسامہ کے رشتہ کو اچھا بیان کیا۔ (۱۳) جب عورت اور اس کا ولی راضی ہو تو غیر کفر میں نکاح کا جواز کیونکہ حضرت فاطمہ قریشیہ تھیں اور حضرت اسامہ غلام نذاری تھے۔ (۱۴) ابی تقویٰ کا نسب اگرچہ کم درجہ کا ہو پھر بھی ان کی مصاحبت پر وعی کرنا (۱۵) کسی ماویٰ کی روایت اگر اصول اسلام اور کتاب و سنت کے خلاف ہو تو مسترد کر دی جائے گی جیسے حضرت عمر نے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت کو کتاب و سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مسترد کر دیا (۱۶) دلیل کی بناء پر ایک حقیقی کو دوسرے مفتی کے قول کو رد کر دینا جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت فاطمہ بنت قیس کے قول کو رد کر دیا۔ (۱۷) مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکونت گاہ ثابت ہونا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہے (۱۸) مہاتلوں کی کمانے سے غلط فہمی کو ناجائز کرنا کہ حضرت فاطمہ نے بھی اور ان کے ساتھیوں کی تازہ کجیوں سے غلط فہمی (۱۹) بوقت ضرورت عورت کا مردوں کو روک دینے کا جواز جیسا کہ حضرت فاطمہ بنت قیس کو نابینا کے گھر عدت گزارنے کے ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے (۲۰) ضرورت کی وجہ سے شوہر کے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں عدت گزارنا۔

چونکہ اس باب کی احادیث میں بیوی کے نان و نفقہ کی بحث کی گئی ہے۔ اسی لیے ہم ایک ایسا مسئلہ اٹھا رہے ہیں جو اسی زمانے میں بحکمت پیش آتا ہے۔ بعض اوقات شوہر بیوی کے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچہ اٹھانے سے لاپرواہ ہو جاتا ہے اور بیوی کو طلاق بھی نہیں دیتا۔ یعنی مرتبہ شوہر بیوی کو چھڑ کر چلا جاتا ہے اور اسی کا مال نہیں ہوتا جس سے بیوی روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچہ اٹھا سکے۔ بعض دفعہ شوہر مال دار ہوتا ہے اور موجود بھی ہوتا ہے لیکن تنگ کرنے کے لیے بیوی کو روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچہ نہیں دیتا اس کو طلاق دے کر آزاد کرتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ عورت کیا کرے؟ امام ابو حنیفہ ان تینوں صورتوں میں شوہر اور بیوی کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتے البتہ باقی ائمہ کے ہاں بعض صورتوں میں بالاتفاق اور بعض صورتوں میں اختلاف کے ساتھ اس مسئلہ کا حل ہے ہم اس مسئلہ اور اس کے حل کو ترتیب دار پیش کر رہے ہیں۔

نفقہ سے معجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں مذاہب ائمہ مجتہدین | اگر شوہر مفلس ہو اور اپنے انناس کی وجہ سے بیوی کے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچہ نہ اٹھا سکے اور اس کو طلاق بھی نہ دیتا اور ثلاثہ کے نزدیک حاکم ان میں تفریق کر سکتا ہے۔ قاضی ابن رشد

مانگی کھتے ہیں کہ جو شخص بیوی کا نفقہ ادا کرنے سے عاجز ہو، اس کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور، ابو حنیفہ اور فقہ مالکی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ اور سعید بن جبیب کا بھی یہی قول ہے، اور امام ابو حنیفہ اور ثوری یہ کہتے ہیں کہ ان میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ اہل ظاہر (غیر متقدمین) کا بھی یہی مسلک ہے۔ اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ نفقہ سے عاجز ہونا کیا معنی (نامرور) کے غرق کے مشابہ ہے یا نہیں، کیونکہ جمہور کے نزدیک شوہر کے عین ہونے کا وجہ سے طلاق واقع کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ ابن منذر نے کہا ہے اس پر اجماع ہے۔

علامہ شیرازی شافعی کہتے ہیں، جب افلاس کے سبب سے عاجز اپنی عورت کا خرچ اٹھانے سے عاجز ہو تو اس عورت کے لیے نکاح کو فسخ کرانا جائز ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی عورت کا خرچ نہ اٹھا سکے ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور اسی پر یہ دلیل بھی ہے کہ جب مباشرت پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے تفریق کر دی جاتی ہے حالانکہ اس کا ضرر کم سے کم نفقہ پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے بطریق اولیٰ تفریق کر لی چاہیے کیونکہ اس کا ضرر زیادہ ہے۔

نفقہ سے عجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر قسمیں مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

یا تو معروف اور معروف طریقے سے بیوی کو اپنے پاس رکھو ورنہ شائستگی سے علیحدہ کر دو۔

فَامَّا كَ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاسْتِئْذَنِ

(البقرہ: ۲۲۱)

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اپنی بیویوں کو حسن سلوک کے ساتھ رکھو ورنہ ان کو شائستگی سے علیحدہ کر دو اور ان پر زیادتی کرنے اور ضرر پہنچانے کی نیت سے اپنے پاس نہ رکھو۔

فَاَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَاَوْسَرِيحُوهُنَّ بِعَرَفٍ

وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِّتُعْتَدُوا۔

(البقرہ: ۲۲۱)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے شوہر کے لیے صرف دو صورتیں رکھی ہیں یا تو معروف طریقے سے نان اور نفقہ دے کر بیوی کو اپنے ساتھ رکھے ورنہ شائستگی سے طلاق دے دے۔ اسی لیے جو شخص بیوی کا نفقہ دینے سے عزیمت کی وجہ سے عاجز ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور اگر وہ طلاق بھی دینا تو حکام پر لازم ہے کہ عدالت کے درمیان تفریق کر دیں۔ (کذا فی النجاشی لاحکام القرآن لقرطبی)۔

نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں احادیث اور آثار | حسب ذیل احادیث اور آثار میں جمہور کے موقف پر دلیل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ قاضی ابوالعزیز محمد بن احمد بن رشد مالکی الدارینی متوفی ۵۹۵ھ، باریۃ المقتدر ج ۳ ص ۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۷۳۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱ ص ۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

قال: خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول قال: ومن اعول يا رسول الله؟ قال: امرأتك تقول اطعمني والافارقتي

الحديث

شیخ شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں کہ:

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صدقہ تو نگری میں دینا ہے اور اور پالا لانا۔ نیچے دے کہ نقد سے بہتر ہے اور اپنے عیال کے ابتدا کرو۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ! ایسے حال کن ہیں؟ فرمایا تمہاری بیوی تم کو کھانا یا کھانا پکانا

کروا

اسی حدیث کو امام دارقطنی نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اسی طرح امام احمد نے بھی اسی کو سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے۔ نیز امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: المرأة تقول لزوجها اطعمنی او طلقنی الحدیث

امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت اپنے خاوند سے کہتی ہے کہ مجھے طعام دو یا مجھے طلاق دو۔

عن سعید بن المسیب فی امر رجل لا یجد ما یفلق علی امرأته قال یفرق بیمہما رتہ

نیز امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحشدہ

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو (یعنی نفقہ سے عاجز کی تصریح کی) روایت کیا ہے۔ ان تمام احادیث اور آثار کو امام بیہقی نے بھی اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

نفقہ سے خبر کی بنا پر تفریق میں فقہاء اسنات کا موقف | علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں: ہمارے مشائخ نے اس کو اپنا نائب رکھے جس کے مذہب میں اس خاوند کی بیوی سے تفریق جائز ہو جو نفقہ سے عاجز ہو اور جو خود بھی برادر طلاق

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۵۰ھ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۱۹۷-۱۹۸ مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی، التلخیص المنقح علی دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۶، " " " "

۳۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۵۰ھ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷، " " " "

۴۔ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷، " " " "

۵۔ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷، " " " "

۶۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ سنن کبریٰ ج ۴ ص ۲۰۱-۲۰۲ مطبوعہ نشر السنۃ عمان

اور پندرہ سے تیس سال کی روایت ہے۔ بعض مشائخ حنفیہ نے بھی تیس سال مقرر کیے ہیں۔ زیادہ قیاس یہ ہے کہ وقت مقرر نہ کیا جائے اور زیادہ مناسب یہ ہے کہ تیس سال مدت مقرر کی جائے اور جب اس کو مردہ قرار دے دیا جائے لکن اس کی بیوی مدت وفات گزارے گی اور اس کا ترکہ وارثوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

امام ابوالحسن کہتے ہیں: امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لاپتا شخص کا نکاح یقین سے ثابت اور معروف ہے اور غائب ہو جانا تفریق کو واجب نہیں کرتا اور اس کی موت مشکوک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ یعنی جب تک اتنی مدت نہ گزر جائے جس میں اس کی موت کا یقین ہو جائے۔ اس وقت تک اس کو مردہ قرار نہیں دیا جائیگا۔ اور عرف اور عادت میں ایک آدمی ایک سو بیس سال سے زیادہ نہیں رہتا یا اپنے تمام معاشرین کی موت کے بعد زندہ نہیں رہتا اس لیے اس مدت کے گذرنے کے بعد اس کو مردہ فرض کر دیا جائے گا۔

علامہ ابن ہمام نے تحقیق کر کے اس مدت کو ستر سال قرار دیا ہے۔

امام ابوحنیفہ اور مشائخ حنفیہ کی عبادت کا بطور مطالعہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے اس لاپتا شخص کی بیوی کو اس کی عمر کے ایک سو بیس سال یا تمام معاشرین کی موت تک یا ستر یا تیس سال تک انتظار کرنے کا حکم دیا ہے۔ جس کا اتنا مال اور ذکر و جوہر جو جس کو اس کی بیوی ستر یا تیس سال تک بیٹھ کر کھا سکے۔

سنن دارقطنی میں حضرت سفیون بن شہید رحمہ اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امرأتہ المفقودہ امرأتہ حق یا تینہا البیانا۔ لاپتا شخص کی بیوی اس کی بیوی قرار پائے گی جب تک کہ گول وضاحت نہ آجائے یا کوئی خبر نہ آجائے۔ علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں اس حدیث کی سند میں محمد بن بشر جلیل ایک ضعیف راوی ہے۔ اور حاکم نے کہا یہ شخص حضرت سفیون کی طرف منکر اور باطل روایات منسوب کرتا ہے۔ ابن قحطان نے کہا اس کا ایک راوی ہوا بن محبوب مسترکونین میں مشہور ہے اور اس مسئلہ میں حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے آثار اور اقوال متعارف ہیں۔ علامہ ابن خلیون مالکی کہتے ہیں کہ علامہ

خوافند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف | ابن قاسم مالکی نے امام مالک سے

پر پوچھا آیا مفقود کی بیوی امام مالک کے قول کے مطابق حاکم کی اجازت کے بغیر بھی چار سال مدت گزار سکتی ہے؟ امام مالک نے فرمایا نہیں! امام مالک نے فرمایا اگر مفقود کی بیوی بیس سال بھی انتظار کرتی رہے اس کے بعد حاکم کے پاس اپنا حذر پیش کرے تو حاکم اس میں غور و فکر کرے اور جس جگہ وہ شخص گیا تھا وہاں اس کی تحقیق کرے اور جب اس کا پتہ نہ چلے سکے اور وہ مایوس ہو جائے تو پھر اس کو چار سال غائب رہنے کا حکم دے۔ امام مالک سے پوچھا گیا کہ چار سال غائب رہنے کے بعد چار ماہ میں دن مدت وفات گزارنے کے لیے بھی حاکم کی اجازت ضرور ملے گی یا نہ؟ یہ مدت ان خود ہی گزار سکتی ہے

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر رحمہ اللہ متوفی ۲۵۹ھ، ہایہ مع فتح القدیر ج ۵ ص ۲۷۲، مطبوعہ فورہ روضہ سکھر۔

۲۔ " " " " ہایہ مع فتح القدیر ج ۵ ص ۲۷۲ " " " "

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۲۷۲، مطبوعہ فورہ روضہ سکھر۔

۴۔ " " " " فتح القدیر ج ۵ ص ۲۷۲ " " " "

امام مالک نے فرمایا: ہاں! اس کی عدت وفات کے ساتھ حاکم کا کی گئی ہے، بخون از این مقام و دم مالک از کتب ہیج سید
از سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا: عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے وہ پہلے سال انتظار کرے
پھر چار ماہ دس دن عدت وفات گذارے اس کے بعد وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ جو شخص ارض اسلام میں لاپتہ ہو گیا ہو اور اس کی موت اور حیات کا پتا نہ چل سکے ہمدانی
کے بارے میں الزام کا اختلاف ہے امام مالک نے فرمایا: جو مقتود کی بیوی حاکم کے ساتھ مقدمہ چینی کرے اس دن
سے حاکم اس کو چار سال عدت گذارے گا حکم دے، جب یہ عدت گزر جائے تو وہ عورت چار ماہ دس دن عدت وفات
گذارے اس کے بعد وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی، البتہ اس کا مال و زرگوں میں اس وقت تقسیم کیا جائے گا جب
اتنی عدت گزر جائے جس مدت میں اس کے سر جانے کا غالب گمان ہو، اس میں شتر، اونٹ، اور بوسالی کے پاد
قرآن میں، یہ قول حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مروی ہیں، لیث کا بھی یہی قول ہے، امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور ثوری نے
کہا ہے کہ جب تک مقتود کی موت کا یقین نہ ہو اس وقت تک اس کی بیوی کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور یہ قول عمر
علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔

علامہ ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ اس اختلاف کا سبب استصحاب مال کا قیاس سے ماخوذ ہے کیونکہ استصحاب مال کا
تقاضا یہ ہے کہ پہلے وہ شخص زندہ تھا اگر جب تک اس کی موت پر کوئی دلیل نہ پائی جائے اس شخص کو زندہ ہی تصور کیا جائے
گا اور جب تک وہ زندہ ہے اور اس کی طلاق یا موت ثابت نہیں ہے اس کی بیوی حدسرا نکاح نہیں کر سکتی، اور قیاس
کا تقاضا یہ ہے کہ ایلا میں تفریق کر دی جاتی ہے یعنی اگر خاوند قسم کھائے کہ چار ماہ تک بیوی سے مقابہت نہیں کرونا
گا اور چار ماہ تک بیوی کے قریب نہ جائے تو وہ عین بی بی تفریق کر دی جاتی ہے اور جب خاوند لاپتہ ہو تو اس میں عدم قرح
کا اثر برائے زیادہ ہے اس لیے اس میں بھریان اولی تفریق کرنا چاہیے، اسی طرح اگر خاوند عین زنا میں ہوا ہو ایک
سال تک طلاق سے ٹھیک نہ ہو سکے تو وہ عین بی بی تفریق کر دی جاتی ہے اور جب خاوند لاپتہ ہو تو اس کا اثر عین سے
زیادہ ہے۔

امام مالک کی دلیل یہ حدیث ہے:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر
بن الخطاب نے فرمایا: عورت کا شوہر مقتود اگر
جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کہاں ہے تو وہ عورت چار سال
انتظار کرے تا کہ اس کے بعد چار ماہ دس دن عدت گذارے
پھر وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔

عن سعید بن المسیب ان عمر بن
الخطاب قال ایما امرأة فقدت زوجها
فلم يدركها فقامتها فتتظر أربعة سنين
ثم تعتد أربعة أشهر وعشراً ثم
تحل۔

۱۔ امام سخون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۴ھ، المدونۃ الکبری ج ۲ ص ۹۳-۹۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۷ھ

۲۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ، باریہ المجتہد ج ۱ ص ۲۹-۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۲۴۹ھ، موطا امام مالک ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی پاکستان لاہور

امام مالک اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ جب اس عورت نے اپنے عدت و نفات گزرانے کے بعد نکاح کر لیا اور اس کا سالن نامہ اندا گیا تو اب اس کا حق نہیں ہے خواہ دوسرے شہر سے شہر سے متاثر بن کر ہو یا نہ کی ہو، جیسا کہ نزدیک ہی مقرر ہے اور اگر نکاح سے پہلے غاوند آگیا تو وہ اس عورت کا بغیر عقد جدید کے (حفظاً رہے) بقا۔

علامہ ابو یوسف و امامی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں مفقود الخبر کی تین قسمیں ہیں ایک وہ ہے جن کے ہاں سے میں کچھ چنانچہ ہر کہہ ہاں گیا ہے حکم کے فیصلہ کے بعد اگر چار سال گزارے جائیں تو اس کو مردہ تصور کیا جائے گا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ کفار کے مقابلہ میں جنگ کرتا ہو ایک شخص مسلمانوں کی صفوں سے لاپتا ہو جائے اس کی بیوی کو کبھی بھی نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہے، تیسری قسم یہ ہے ایک شخص مسلمانوں کی آپس کی لڑائی میں مصروف ہو اور اپنا ہوسا کے اس کے لیے کوئی عدت مقرر نہیں ہے اور یہ اجتہاد پر موقوف ہے، علامہ ابن جبیب نے اس کے لیے ایک سال کی عدت اور عدت و نفات مقرر کی ہے اس کے بعد نکاح کر سکتی ہے، علامہ الصبیح نے کہا کہ اگر وہ اپنے شہر میں لڑائی کے دوران لاپتا ہو اسے تو صرف عدت و نفات ہے اور علامہ شہب نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے کہ اگر دو لڑائی کے دوران صفوں سے گم ہو جائے تو ایک سال عدت ہے اور عدت و نفات بھی اسی میں شامل ہے بقا۔

خادم کے لاپتا (مفقود الخبر) ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف | علامہ ابو اسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں جب کسی عورت کا غاوند لاپتا ہو جائے تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں: قول قدیم یہ ہے کہ وہ نکاح فسخ کرے اور دوبارہ نکاح کر سکتی ہے کیونکہ

عرو بن ریحان نے یحییٰ بن جعدہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص پر جنابت ماضی ہو گئی اور وہ اپنی عورت سے نفایا ہو گیا وہ عورت حضرت عمر بن الخطاب کے پاس آئی انھوں نے اس کو چار سال شہر سے کھم دیا پھر اس کو عدت و نفات گزارنے کا حکم دیا اور اس کے بعد نکاح کرنے کی اجازت دی اور اس لیے بھی کہ جب لہو کے مختار ہوئے کہ وہ سے مسئلہ منقہ میں نکاح فسخ کر دیا جاتا ہے اور نفقہ کے قصہ کی وجہ سے افسار میں نکاح فسخ کر دیا جاتا ہے تو یہاں بطریق اولیٰ نکاح فسخ کر دینا چاہیے۔

علامہ شیرازی فرماتے ہیں: امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس عورت کے لیے نکاح فسخ کرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول صحیح ہے کیونکہ جب مفقود کا ذکر تفسیر نہیں کیا جاتا تو اس کی بیوی کو نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کے مدارج حضرت علی کا قول ہے کہ عورت اس وقت تک صبر کرے جب تک کہ مفقود کی عورت کا یقین ہو جائے: اور مسئلہ جنین کا جواب یہ ہے کہ وہاں موجب فرقت یعنی عینی کا تحقق ہے اور یہاں سبب فرقت یعنی موت کا تحقق نہیں ہے۔

(امام شافعی نے کتاب الام میں دلائل کے ساتھ قول جدید ہی کا ذکر کیا ہے گئے)

۱۔ امام مالک بن انس صحیح مشرقی ۱۵۹، موطا امام مالک ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور

۲۔ علامہ ابو یوسف سلیمان بن علف ۴، مالکی مدلسی مشرقی ۲۹۴، نور المشتقی ج ۲ ص ۹۳-۹۱، مطبعہ العداۃ مصر ۱۳۳۱ھ

۳۔ امام محمد بن ابی سعید شافعی مشرقی ۲۰۵، کتاب الام ج ۵ ص ۲۳۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۲ھ

اگر مفقود کی بیوی کو خاوند کے مال سے نفقہ دینا ہو تو امام احمد کے نزدیک فی الفور تفریق ہو سکتی ہے

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں اگر خاوند کا مال غائب ہو اور وہ اسی کو مہر کے ساتھ رکھنے کے لیے رکھے اور حکم ہی پر قادر نہ ہو کہ خاوند کے مال سے مہر کی صورت کو دے سکے یا حاکم غائب کے مال سے عورت کو خرچہ دے سکے یا کام نہ ہو (اسی جگہ ہم اسی صورت سے استدلال کر رہے ہیں۔ از مصنف) ان صورتوں میں علامہ غزالی (مفتی ابن قدامہ کے صاحب مشن) اور علامہ ابو طالب صاحب اختیار کے قول کے مطابق عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہوگا اور نکاح ہی کا مفقودیت ہے کہ عورت فسخ کی مالک نہیں ہے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر مذہب ہے۔ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے اور لفظ شافعی نے اسی کو اختیار کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ (وفاقت از مصنف) کیونکہ مفقودیت میں نکاح کے فسخ کا اختیار انھیں کے عیب کی وجہ سے ہے اور وہ یہاں نہیں پائی جاتی اور جو شخص امیر ہو اس سے ہر حال مال کے حصول کا امکان رہتا ہے اگر آج مال نہیں ہے تو ہو سکتا ہے کہ کل مال حاصل ہو جائے (لیکن سوال یہ ہے کہ وہ آج کہاں سے کھائے گی؟ جبکہ صورت یہ فرض کی گئی ہے کہ مالک بھی خاوند کے مال سے عورت کو خرچہ دلانے پر قادر نہیں ہے۔ از مصنف)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری عورتیں یہ ہے کہ جو لوگ اپنی بیویوں سے غائب ہوتے ہیں کہ غلط لکھ کر حضرت عمر نے حکم دیا کہ یا تو اپنی بیویوں کو نفقہ دیں یا طلاق دیں اور یہ حکم حاصل نفقہ دینے کی صورت میں ان کو طلاق پر مجبور کرنا ہے۔ اور اس لیے کہ جب خاوند کے مال سے اسی پر خرچہ متفقہ ہے تو اسی کو اسی طرح فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا جیسے امسار (افلاس) میں ہوتا ہے بلکہ یہ نکاح فسخ کے زیادہ لائق ہے، کیونکہ جب مفقودیت کے لیے فسخ ہے تو غیر مفقود کے لیے بطریق اولیٰ فسخ ہوگا اور اس لیے کہ عیب کرنے میں عورت کے لیے ضرورت میں انکار فسخ نکاح سے ممکن ہے لہذا اس ضرر کا ازالہ فسخ نکاح سے واجب ہے اور اس لیے بھی کہ اسی صورت میں اسی قسم کا ضرر ہے جس کی وجہ سے نکاح کا فسخ کرنا جائز ہوتا ہے لہذا امیر اور غریب کے فرق سے مسئلہ کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہر گاہ کہ عورت کو اس صورت میں فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔ (از مصنف)

علامہ ابن قدامہ کی یہ مادی بہت اس صورت میں ہے جب خاوند کا مال دار ہو اور غائب ہو چکا ہو اس کے مال کی عورت کے لیے نفقہ حاصل کرنے کی کوئی سبیل نہ ہو لیکن اگر خاوند کا مال ہو ہی نہیں اور وہ لاپتا ہو چکا ہو تو اس صورت میں فقہاء مشائخ کے درمیان اس امر میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس صورت میں عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار دیا جائے گا۔ علامہ ابوالحسن علی بن مروان حنبلی کہتے ہیں:

روان غایب ولہ یتزلک لہا نفقۃ ولہ تقدر
لہ علی مال ولا استدانۃ علیہ قلہا الطلاق
ہذا المذہب جزم فی الوجیز والنفقہ

اگر شوہر غائب ہو اور اس نے بیوی کے لیے ترکہ نہ
چھوڑا ہو اور عورت شوہر کا مال حاصل کرنے پر قادر نہ ہو
اور شوہر کے نام پر قرض کے حصول پر قادر نہ ہو

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۳۰ھ، الفتنی ج ۸ ص ۱۱۵، مشیر مدنی، مکتبہ رحمتیہ، لاہور

و من تخلف الا دمی و تذکرة اہل
عبدا و س و غیرہم و فداہم فی المظنی
و الشرع و العز و غیرہم۔

کے لیے نکاح کو فسخ کرنا جائز ہے۔ یہی مذہب ہے جو
تکلم منتخب الا دی ذکر و ابن عبد کس وغیرہ میں ہی پر
ہے۔ یعنی اس کو منقح کیا ہے اسی طرح شرح اور فردوس
میں مذکور ہے۔

تتفق | غلامیہ سے کہ اگر مالدار شخص لا پتا ہو اس کی ہلاکت کا خدشہ نہیں ہے مثلاً تجارت کے سفر پر گیا
تھا اور واپس نہیں آیا تو امام احمد کے نزدیک اس کی بیوی قریب سے سال تک اس کا انتظار کرے گی اور اگر ایک
مالدار شخص اپنا نکاح لا پتا ہو گیا مثلاً شہر میں کسی گھری کام سے گیا تھا اور واپس نہیں آیا جس میں اس کی عورت کا خدشہ ہو تو
اس کی بیوی چار سال ٹھہرے گی اس کے بعد اس کے خاوند کو مرقہ قرار دیا جائے گا اور عدت دفات گذار کر اس کی بیوی
نکاح کر سکتی ہے اور اگر مالدار شخص غائب ہوا ہو تو اس کی طبیعت منقطع ہو یعنی اس کا کوئی پتا نشان معلوم نہ ہو یا غیر منقطع
ہو یعنی اس کی جائے قیام معلوم ہو لیکن اس کی بیوی اس کے مال سے نفقہ حاصل کرنے پر قادر نہ ہو اور نہ ہی حاکم اس کو
خاوند کے مال سے خرچہ دلانے پر قادر ہو تو اس میں امام احمد کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ قرض سے کہ کام چلا
سے۔ قاضی وغیرہ کا یہی مختار ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے۔ علماء
فرقی، علماء اوطالب اور علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اگر ایسا شخص غائب ہو اسے جس کا کوئی مال نہیں
ہے نہ عورت اس کے نام پر قرض لے سکتی ہے تو اس میں بلا اختلاف قول واحد ہے کہ اس کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار
ہے واللہ تعالیٰ امام احمد بن حنبل اور فقہاء حنابلہ پر ہے شمار حجتین تامل فرما کے انھوں نے لا پتا ہونے والے خاوند کے بارے
میں کسی صورت کو تشہ نہیں چھوڑا۔ ہر صورت کا حکم بیان کیا اور ہر شکل کا حل پیش کیا اللہ تعالیٰ ہر دین آسان ہے کہ
واضح کیا اور کسی شخص کے لیے یہ گنجائش نہیں چھوڑی کہ وہ یہ کہے کہ اس میں اس مشکل یا اس الجھن کا کوئی حل نہیں ہے۔
فجرواھم اللہ عنا و عن سائر المسلمین خیر الجزاء۔

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تصریح میں امام شافعی کا موقف | اگر خاوند مالدار ہو اور موجود بھی
ہو لیکن بیوی کو تنگ کرے
کے لیے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچہ نہ دے تو اس صورت میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں۔ ظاہر قول یہ ہے کہ اس
صورت میں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے کیونکہ وہ عدالت کے ذریعہ اپنا حق حاصل کر سکتی ہے اور ایک قول یہ
ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو فسخ کا اختیار ہے لیکن یہ قول مختار نہیں ہے۔

کہتے ہیں: جب خاوند مالدار ہو اور حاضر ہو اور عورت اس سے نفقہ کا مطالبہ کرے اور خاوند اس کو نفقہ نہ دے
تو اس کو فسخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ وہ حاکم کے ذریعہ اپنا حق حاصل کر سکتی ہے۔ مسعودی نے یہ کہا ہے کہ وہ اس شخص
میں بھی نکاح فسخ کر سکتی ہے۔ کیونکہ نفقہ نہ دینے کی صورت میں عورت کو ہر حال ضرر لاحق ہوگا اس لیے اس کا خاوند
نفاقہ سے عاجز ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ عورت عیب سے پاک ہے۔

۱۔ حاشیہ: ابن سیرین مروی ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، اختلاف ج ۵ ص ۳۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
۲۔ تنقح شرح المہذب ج ۱ ص ۲۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

مادر خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام مالک کا موقف اگر خاوند مادر اور عاقل
 رہتی، کپڑا اور مکان کا خرچ نہ دے اور اس کو طلاق بھی نہ دے۔ ایسے شخص کو متاخرین فقہاء کی اصطلاح میں مستحقت
 کہتے ہیں) ایسے شخص کے متعلق فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ حاکم اس کو طلاق دینے کے لیے کہے اور اگر وہ طلاق نہ
 دے تو پھر حاکم اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دے گا۔
 علامہ درویر مالکی لکھتے ہیں:

وإذا ارادت الشبهة للحاكم فبأمره الحاكم
 أن له شئيت عسره) بالنفقة والكسوة
 أن شئت عند مهابا (الطلاق) أي يلزمه
 أحد الأمرين بأن يقول له أمان تنفق عليهما
 أو تطلقهما (وإذا تلو مبالا اجتهد) فيما
 يراد الحاكم من غير تحديد بيوم أو أكثر
 (ثم) بعد التلوم طلق عليه - ر

جب عورت نفقہ نکاح کا ارادہ کرے اور حاکم کے
 پاس مقدمہ پیش کرے تو اگر خاوند کا افساس ثابت نہ ہو
 تو حاکم خاوند کو کھانے کا خرچ اور کپڑے دینے کا حکم
 دے جبکہ عورت نے نفقہ نہ دینے کی شکایت کی ہو
 یا اس کو طلاق دینے کا حکم دے یعنی حاکم پر لازم ہے
 کہ وہ خاوند سے کہے یا تو تم بیوی کو خرچ دو یا اس کو طلاق
 دو ورنہ حاکم اپنے اجتہاد سے ایک یا دون انتظار کرنے
 کے بعد اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دے۔

علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں:

ان الزوج إذا امتنع من النفقة و
 طوبى بها فاما ان يدعى المارء ويمنع
 من الاتفاق واما ان يجيب بشيء
 واما ان يدعى العجز فان لم يجب
 بشيء طلق عليه حالاً وان قال
 أنا موسر ولكن لا اتفق فقیل
 يعجل عليه الطلاق وقيل يحبس
 وإذا حبس ولم يتفق طلق عليه
 وهذا كله إذا لم يكن له مال
 ظاهر والا أخذ منه وان ادعى
 العجز فاما ان يشبث أولاً فان
 لم يشبث العجز قيل له طلق أو اتفق
 فان امتنع من الطلاق والاتفاق

خاوند سے جب بیوی کے خرچ کا مطالبہ کیا جائے
 اور وہ اس کا خرچ نہ دے تو یا تو وہ مالدار ہونے کا مدعی
 ہوگا اور خرچ دینے سے انکار کرے گا اور یا کوئی جہا
 نہیں دے گا، اور یا عجز کا دعویٰ کرے گا، اگر وہ خرچ
 کے دعویٰ کا کوئی جواب نہ دے تو قاضی اس کی بیوی
 پر فوراً طلاق واقع کر دے، اور اگر وہ کہے کہ میں مالدار
 ہوں اور خرچ نہیں دیتا تو ایک قول یہ ہے کہ قاضی اس
 کی بیوی کو جلد طلاق دے دے، اور ایک قول یہ ہے
 کہ اس کو قید کر لیا جائے اور اگر وہ قید کے باوجود خرچ
 نہ دے تو قاضی اس کی بیوی کو طلاق دے دے، اور
 یہ تمام صورتیں اس وقت ہیں جب خاوند کا مال ظاہر نہ ہو
 ورنہ قاضی اس کے مال سے خرچ دھول کر دے، اگر خاوند
 خرچ دینے سے عاجز ہونے کا مدعی ہو تو یا تو وہ عجز کو

علامہ ابوالبرکات سیدی احمد درویر مالکی - ۱۱۵۷ھ الشرح الکبیر علی بابش الدسوقی ج ۲ ص ۵۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت

تقوم له ثم طلق عليه ، وقيل
يطلق عليه حالاً من غير تلوم
وهو المعتبر أو ان ثبت عسره
تقوم له على المعتبر ثم طلق
عليه .

ثابت کر سے گایا نہیں ، اگر وہ عجز ثابت نہ کر سکے تو
اس سے کہا جائے گا کہ طلاق وہ یا بخریج وہ اگر وہ طلاق
دے نہ خرچ دے تو قاضی (کچھ دن) انتظار کے بعد
اس کی بیوی کو طلاق دے دے اور یہی مستند قول ہے
اور اگر اس کا افلاس ثابت ہو جائے تو مستند قول یہ ہے
کہ کچھ انتظار کے بعد اس کی بیوی کو طلاق دے دے۔

علامہ عسوی مالکی نے بھی بعینہ یہی تقریر کی ہے یہ
اگر کسی جگہ قاضی پیش نہ ہو تو فقہاء مالکیہ کے نزدیک ایسی صورت میں جماعت مسلمین بھی طلاق واقع کر سکتی ہے۔
علامہ عسوی لکھتے ہیں:

فان لم يكن حاكم فجماعة المسلمين
العدول يقومون مقامه في ذلك وفي كل امر
يتعد فيه الوصول الى الحاكم العدل والوحد منهم
كاف وتقاً ذلك عن المتولف فاول باب المفقور
علامہ دسوقی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے یہ

اگر حاکم برتو نزدیک مسلمانوں کی جماعت حاکم کی تمام مقام پر
گی اور جس معاملہ میں حاکم تک پہنچا مشکل پر (نیک طلاق حاکم کے
تمام مقام میں) اور ان میں سے ایک مسلمان بھی کافی سے مصنف
نے باب مفقور کے شروع میں اس کو بیان کر دیا ہے۔

علامہ عسوی نے مصنف کی جس عبارت کا حوالہ دیا ہے ، وہ حسب ذیل ہے:

انما رفعت امرها للحاكم ان كان حاكماً
شرعياً او جماعة المسلمين عند عدمه ولو حكموا
كها في زماناً بغيره لا حاكم فيها شرعياً ويكفي
اواحد من جماعة المسلمين ان كان عدلاً عارفاً
شأنه ان يرجع اليه في مهمات الامور بين الناس
المختلفة واحداً وهو موصول بلامر العلامة
الاجتهادية وهو ظاهر لا يخفى به

اگر عدوت حاکم کے پاس مقدمہ پیش کرے بشرطیکہ
وہ ان حاکم شرعی ہو اور اگر حاکم شرعی نہ ہو تو جماعت مسلمین کے پاس
مقدمہ پیش کرے خواہ حاکم شرعی کا نہ ہو ناگھنا ہو بیساکر ہمارے
زمانہ میں مصر میں حاکم شرعی نہیں ہے اور مسلمانوں میں سے ایک
نیک شخص بھی کافی ہے جو احکام شرعیہ کو جاننے والا ہو اور لوگ اپنے
معاظمت میں اس کی طرف رجوع کرتے ہوں مطلقاً ایک مسلمان
فقیہ مراد نہیں ہے اور علامہ ابو حوری کے کلام کا یہی عمل ہے اور
یہ بالکل ظاہر ہے اور اس میں کوئی خفا نہیں ہے۔

۱۔ علامہ شمس الدین محمد عرف دسوقی مالکی . ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲۔ علامہ احمد بن محمد عسوی مالکی . ۱۲۲۳ھ . ملفۃ السانک لاقرب السانک ج ۲ ص ۴۵ مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ ۱۹۷۰ء
۳۔ علامہ احمد بن محمد عسوی مالکی . ۱۲۲۳ھ . ملفۃ السانک لاقرب السانک ج ۲ ص ۴۴-۴۵ مطبوعہ دار احیاء الکتب
۴۔ علامہ شمس الدین محمد عرف دسوقی مالکی . ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت
۵۔ علامہ ابو الفکر کاتیب سیدی احمد دیر مالکی . ۱۲۹۰ھ الشرح الکبیر ج ۲ ص ۶۵۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت

مادر خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تصریح پر تفریق میں امام احمد بن حنبل کا موقف

اگر خاوند مادر خاوند اور حاضر بھی ہو لیکن بیوی کو تنگ کرنے

کے لیے روٹھ کر اور مکان کا خرچ نہ دے اور اسی کو طلاق دے کر آزاد بھی نہ کرے تو اسی صورت میں امام احمد کے بقول میں صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی عورت کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے۔ علامہ ابوالحسن علی بن سید علی مراد ہی منبلی کہتے ہیں۔

(وان منع النفقة او بعضها مع اليسار

وقد رت له على مال، اخذت منه ما

يكفيها ويكفي ولدها بالمعروف بغير

اذنه فان غيبه وصبر على الحبس فلها

الفسخ) هذا المذهب جزم به الخرق

والوجيز وتذكرة ابن عبدوس ومنتخب

الاذني وغيرهم قال في الرعايتين:

لها الفسخ في اصر الوجيزين، قال

في تجريد العناية: فان اصر

فارقته عند الاكثر وقدمه في

المستوعب والمحرم والشرح و

الفروع وغيرهم واختاره ابو

الخطاب والمصنف والشارح له

اگر خاوند دولت مند ہوئے کے باوجود بیوی کو پرانہ نفقہ یا

بعض نفقہ نہ دے اور بیوی کسی طریقہ سے مال کے حصول پر تیار نہ ہو تو وہ

اپنے اور اپنے بچوں کے لیے بقدر کفایت بلا اجازت اس کا مال بے لے اور

انگلہ مال کو غصب کرے یا بیوی کو شہر سے پر محبہ کرے (یعنی طلاق نہ دے)

تو بیوی کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے۔ اس

مذہب پر علامہ خرقی، صاحب وجیز، صاحب تذکرہ، ابن

عبدوس اور صاحب منتخب الاذنی کا جزم ہے۔ رعایتیں

میں بت کر زیادہ صحیح سمجھا ہے کہ اس کو فسخ کا حق حاصل ہے

بجز بدعائیں میں ہے کہ اگر خاوند نفقہ نہ دینے پر اصرار

کے نزدیک فقہاء حنابلہ کے نزدیک عورت خاوند سے

علیحدہ ہو جاتی ہے، مستوعب محرم، شرح اور فروع وغیرہ

میں اسی کو ترجیح دی ہے، ابوالخطاب، مصنف اور شارح کا

بھی یہی مختار ہے۔

تتفصیل خلاصہ یہ ہے کہ جب خاوند مادر خاوند اور حاضر بھی ہو اور شخص تنگ کرنے کے لیے عورت کو اس کا خرچ نہ دے

اس صورت میں امام شافعی کا راجح قول یہ ہے کہ وہ عورت عدالت سے اپنا حق حاصل کرے اور مردوں

یہ ہے کہ اس کو فسخ نکاح کا حق حاصل ہے امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں قاضی طلاق واقع کر دے گا۔ امام احمد بن

کاس مسلک میں راجح قول یہ ہے کہ اس کو فسخ کا حق حاصل ہے اور فقہاء حنابلہ کی غالب اکثریت کا یہی مختار ہے۔

راجح کل اسی مسئلہ میں امام احمد کے قول پر فتویٰ دینا ہی قرین قیاس ہے کیونکہ آج کل عدالت سے انصاف حاصل

کرنے میں جس قدر پیچیدہ گیایں اور دشواریاں ہیں اور پیسے اور وقت کا جس قدر خرچ ہوتا ہے وہ اہل فہم سے مخفی نہیں

ہے، پھر جب خاوند نے مال غائب کر دیا تو وہ عدالت میں پیش نہیں ہو گا تاہم اگر پیش ہو گیا تو کہہ دے گا

میرے پاس خرچہ دینے کے لیے پیسے نہیں ہیں اور اس کا نتیجہ بھی فسخ نکاح ہے پھر جو شخص پاکستان کی عدالتوں

سے علامہ ابوالحسن علی بن سلیمان مراد ہی منبلی مترقی حدود، الانصاف ج ۹ ص ۳۹۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ دہلی

کے طریق کار پر نظر رکھنا ہے اس سے یہ بخفی نہیں کہ ایک مقدمہ کے فیصلہ کے لیے عدالت کی لاتعداد تاریخوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور برصہا برسی گزرنے کے بعد کسی مقدمہ کا بمشکل فیصلہ ہو پاتا ہے، سوال یہ ہے کہ جو عورت خلع کے نال و نفقہ سے محرومی کی بناء پر عدالت کا دروازہ کھٹکھٹا رہی ہے وہ کتنے عرصہ تک کہاں سے کہاٹے گی؟ اس لیے عورت کو مزید ضرر سے بچانے کی خاطر عدالت کو براہ راست فسخ نکاح کے مطالبہ کی اجازت ہے اور تحقیقی احوال کے بعد اسی صورت میں محکمہ پر واجب ہے کہ وہ مالک یا امام احمد کے قول پر عمل کرتے ہوئے زوجہ کے حلیان و نفقہ کی صورت میں معاشرتی بدعنوانیوں کی گیارہ صورتوں میں امام مالک کے مذہب کے مطابق عائلی احکام | ۱۲۲ |

مفتی المالکیہ شیخ البجاسی اللہ ہر نے گیارہ معاشرتی مسائل میں امام مالک کے مذہب کی نصوص پر مشتمل ایک فتویٰ جاری کیا، جس کی جامع ازہر کے تمام علماء نے تصدیق کی ہے جن میں حنفی علماء بھی شامل ہیں۔ اس فتویٰ کو مصر کی وزارت اوقاف نے فتاویٰ اسلامیہ میں شائع کیا ہے۔ اس فتویٰ سے پہلے علماء ازہر نے فقہ حنفی سے اس پر تصریحات پیش کی ہیں کہ ضرورت کے وقت دوسرے مذہب پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ ہم اس فتویٰ کی عربی عبارت کا مکمل ترجمہ پیش کر رہے ہیں | ۱ | خاوند کے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | جب خاوند اپنی زوجہ کا نفقہ نہ دے تو اگر اس کا مال ظاہر ہو تو اس سے خرچہ دینے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس کا مال ظاہر نہ ہو اور وہ یہ نہ بتائے کہ وہ امیر ہے یا غریب ہے لیکن خرچہ نہ دینے پر اصرار کرے تو قاضی اس کو فی الحال طلاق دے دے، اگر وہ بجز کا دعویٰ کرے اور جرح کو ثابت نہ کر سکے تب بھی فوراً طلاق دے دے اور اگر خاوند اپنے عزیز عن نفقہ کو ثابت کر دے تو اسے مہلت دے جو ایک ماہ سے زائد نہ ہو اگر وہ ایک مالک یا نفقہ نہ دے تو اس کے بعد اس کو طلاق دیدے۔

(۲) مرض یا قید کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | اگر خاوند مر لیٹن ہو یا قید ہو اور بیوی کو اتنی مہلت دے جس میں اس کے شفا یاب ہونے یا قید سے بھڑکنے کی توقع ہو اگر مرض کی مدت اتنی بڑھ جائے یا قید کی مدت اتنی زیادہ ہو جس سے عورت کو ضرر پہنچنے یا اس کو نفقہ لاحق ہونے کا غرض ہو تو قاضی اس پر طلاق جاری کر دے۔ فرض کیجئے ایک نوجوان عورت کے خاوند کو کسی جرم میں غرقید یا بیس سال کی سزا ہو جاتی ہے یا وہ لاعلاج بیماری شفا خطرناک پاگل پن میں مبتلا ہو جاتا ہے اور خاوند کا کوئی مال نہیں ہے جس سے بیوی خرچہ اٹھا سکے اور وہ آبرو مند سے کسب معاش پر بھی قادر نہیں ہے اسی صورت میں مالکی مذہب کے اس فتویٰ پر عمل کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ (وضاحت از مصنف)

(۳) کسی قریبی جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | اگر خاوند کسی قریبی جگہ چلا جائے اور اپنی بیوی کے لیے نفقہ نہ چھوڑے تو قاضی صورت طریقوں سے اس کو اطلاع دے اور نفقہ بھیجنے کے لیے ایک مہینہ تک مہلت دے۔ اگر خاوند مدت مقررہ تک نہ آئے یا نفقہ نہ بھیجے تو قاضی طلاق دے دے۔ اگر خاوند کی جگہ گھوڑ

کی رفتار سے دس دن کی مسافت یا اس سے زیادہ ہو یا وہ جگہ نامعلوم ہو اور یہ ثابت ہو جائے کہ عدت کے لیے مال نہیں ہے تو قاضی فی الفور طلاق نافذ کر دے۔

(۴) لاپتہ خاوند کے مال سے زوجہ کے نفقہ لینے کا حق | جب لاپتہ خاوند کا مال ہو یا کسی پر اس کا قرض ہو یا کسی کے پاس اس کی امانت ہو تو زوجہ کا حق ہے کہ وہ اس مال یا اس امانت اور قرض سے اپنا نفقہ (بمقدار فرض) طلب کرے، لیکن عدت کو اس پر گوارہ پیش کرنے پر وہ نفقہ کی مستحق ہے اور خاوند نے اس کے نفقہ کے لیے مال چھوڑا ہے نہ کوئی دلیل۔

(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی | خاوند کے نفقہ نہ دینے کی بنا پر قاضی جو طلاق نافذ کرے گا وہ رجعی ہوگی اور خاوند کے لیے جائز ہے کہ وہ دوران عدت نفقہ دے کر رجوع کرے، اگر اس نے نفقہ نہیں دیا تو رجوع صحیح نہیں ہوگا۔

(۶) خاوند کے لاپتہ (مفقود) ہونے کی صورت میں فسخ نکاح | جو شخص مسلمانوں کے شہروں میں گم ہو جائے تو اس کی بیوی کو اس کی بیوی کو اس کی کوئی غیر ذمہ دار سے تو اس کی بیوی کو حق ہے کہ وہ حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ پیش کرے اور جہاں جہاں اس کا خاوند اس کے گمان میں ہو سکتا تھا اس سے مطلع کرے اور حکام اور پولیس اس کی تفتیش کریں اور جب اس کو تلاش کرنے سے سب عاجز آجائیں تو پھر حاکم اس کے لیے چار سال کی مدت مقرر کرے جب وہ مدت ختم ہو جائے تو اس کے بعد وہ چار سال دس دن تک عدت و فوات گزارے اس کے بعد وہ کسی دوسرے شخص سے شادی کر سکتی ہے۔

(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتہ شخص لوٹ آئے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی؟

جب مفقود لوٹ آئے اور یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ زندہ ہے اور ابھی دوسرے شخص نے اس سے مقاربت نہیں کی تھی اور نہ ہی اس کو مفقود کے زندہ ہونے کا پہلے علم تھا تو اب یہ مفقود کی زوجہ ہے، خواہ عقد نکاح ہو چکا ہو، اور اگر دوسرے شوہر کو مفقود کی حیات کا علم تھا تو اس نے مقاربت کی ہو یا نہ کی ہو مفقود کے لوٹ آنے کے بعد وہ مفقود کی بیوی ہوگی، اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مفقود وہاں عدت کرتا ہے یا عدت کے بعد دوسرے نکاح سے پہلے فوت ہوا ہے یا عقد کے بعد مقاربت سے پہلے فوت ہوا ہے تو وہ عورت مفقود کی وارث ہو سکتی ہے اور اگر مقاربت کے بعد فوت ہوا ہے تو اس کا ایک دوسرے شوہر کو اس کی حیات کا علم نہیں تھا تو اب یہ وارث نہیں ہوگی۔

(۸) جو شخص آپس کی جنگ میں لاپتہ ہوا اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے |

جو شخص مسلمانوں کی آپس کی جنگ کے دوران گم ہوا اور یہ ثابت ہو کہ وہ لڑائی کے وقت موجود تھا اس کی بیوی کو یہ حق ہے کہ وہ حاکم کے پاس اپنا مقدمہ پیش کرے اور جب حاکم کو تفتیش کے بعد اس کا پتہ نہ چلے تو وہ بغیر کسی عدت کے عدت و فوات گزارنے کا حکم دے اور عدت و فوات کے بعد وہ دوسری شادی کر سکتی ہے اور صرف پتہ نہ چلنے کی وجہ سے وہ اس کی وارث ہو جائے گی لیکن اگر یہ ثابت نہ ہو کہ وہ لڑائی کے وقت موجود تھا بلکہ صرف یہ پتا ہے

کہ وہ لشکر کے ساتھ گیا تھا تو اس کا دہری سابق حکم ہے۔

(۹) اگر میدان جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال تک گزارے گی | اگر کوئی شخص میدان جہاد میں گم

کے ساتھ اپنا مقدمہ پیش کرے اور محکم قضیہ کے بعد اسی کو ایک سال ٹھہرنے کا حکم دے۔ ایک سال کے بعد وہ عدت

وقات گزارے اور اس کے بعد وہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اور ایک سال کے بعد وہ اس کے مال کی وارثت جہاد کی

(۱۰ الف) اگر مغلود کی بیوی کے پاس خرچ نہ ہو یا قنشر کا خدشہ ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے | مغلود
محرمات میں عدت گزارنے کا بیان ہے ان صورتوں میں اس وقت عدت گزارنے کا حکم دیا جائے گا جب عدت
کے پاس مغلود کا اس قدر مال ہو جو وہ جس کو وہ دوران عدت خرچ کر سکے یا اس عورت کو اس مدت کے دوران کسی قنشر
مبتلا نہ ہونے کا خدشہ نہ ہو اور اگر اس کے پاس مغلود کا اتنا مال نہ ہو یا قنشر کا خدشہ ہو مثلاً فوجان عورت گھر میں اکیلے ہو
اور اس کی حفاظت کے لیے کوئی محرم دستیاب نہ ہو اور اس پر آشوب دور میں ایسی عورت کی عصمت اور عدت کو شدید خطر
ہو۔ از مصلحت | تو وہ قاضی کے پاس اپنا معاملہ پیش کرے اور جب قاضی کے نزدیک اس کے دعویٰ کی صحت ثابت ہو
جائے تو وہ فوراً اس پر طلاق نافذ کر دے۔

مفتی مالک کبیر شیخ الجامع الاسلامی نے جو یہ فتویٰ دیا ہے یہی قرین قیاس ہے۔ شیخ اشرف علی تھانوی نے اس صورت میں کسی
مالکی عالم کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ اس صورت میں محکم عدت کو ایک سال ٹھہرنے کا حکم دے دے | بیحد المناجیدہ ص ۱۲۲
مطبوعہ دارالاشاعت ۱۹۸۵ء | یہ قرین قیاس نہیں ہے نہ اس کی کتب مالک میں تائید ہے کیونکہ جس کے پاس خرچ نہیں
ہے وہ ایک سال کیے گزارے گی اور جس کی عصمت کو خطر لاحق ہے اس کو ایک سال تک اس خطرے میں جتنا رہے گا
حکم کیونکر دیا جائے گا؟ نیز مالکی، شافعی اور حنبلی مذاہب میں اسرار کی بناء پر علی الغرر تقریریں کر دی جاتی ہیں۔

(۱۰) ناجائز کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے | جب زوجین میں شدید نزاع

طریقہ کے مطابق ان میں صلح ممکن نہ ہو تو یہ معاملہ قاضی کے پاس سے جایا جائے پھر وہ دو نصف مقرر کرے۔ ایک زوج کی
جانب سے اور دوسرا زوج کی جانب سے اور افضل یہ ہے کہ وہ دونوں پڑھ دی ہوں اگر رشتہ طارہ نہ لیں تو انہی غرض
کر دیے جائیں اور ان نصف نامزدوں کو زوجین کے پاس بھیجا جائے اگر وہ ان میں صلح کرانے میں کامیاب ہو جائیں
تو فیہما ورنہ طلاق کا فیصلہ کریں اور اس وقت قاضی پر لازم ہے کہ وہ حکمین کے فیصلہ کے مطابق طلاق نافذ کر دے
یہ طلاق بائنہ ہوگی۔

(۱۱) خاوند کے منظام کی بناء پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے | اگر زوجہ کو خاوند سے ضرر لاحق

کر سکتا ہے، ضرر سے مراد وہ امور ہیں جو شرعاً جائز نہیں ہیں مثلاً بغیر سبب شرعی کے خاوند عورت سے ملحدہ رہے یا
بغیر سبب شرعی کے بارہ بیٹ اور کلام گھوچ کرے عورت ان چیزوں کو قاضی کے سامنے ثابت کر کے طلاق حاصل کر سکتی

مراخقا الراية اي لمدھبہ مجتہد اکان
او مقلدا فلو قضی بخلافه لا ینفذ
لکن فی البدایع انہ اذا کان مجتہدا
ینبغی ان یصحح و یحمل علی انہ
اجتہد فارادہ اجتہادہ الخ
مذہب الغیر و یؤیدہ ما قدمناہ
رسالة العلامة قاسم مستدلا بما
فی السیر الکبیر

وہ فیصلہ اس کے مذہب کے موافق ہو، اگر وہ فیصلہ اس
کے مذہب کے خلاف ہے تو نافذ نہیں ہوگا، خواہ قاضی
مجتہد ہو یا مقلد، لیکن بدائع النائع میں یہ ہے کہ اگر قاضی
مجتہد ہو تو اس کا یہ فیصلہ صحیح ہوگا اور اس پر محمول ہوگا کہ
اس کا اجتہاد مذہب غیر کے موافق ہوا ہے، اس کی تائید
علامہ قاسم کے اس رسالہ سے بھی ہو رہی ہے جس میں غرض
نئے اس مسئلہ پر سیر کبیر سے استدلال کیا ہے جس کو ہم
پہلے بیان کر چکے ہیں۔

مذہب غیر پر افتادہ افراد کی تیسری صورت یہ ہے کہ قاضی اور مفتی کے نزدیک چینی ائمہ مسئلہ میں ہرچہ کہ
مذہب وہی ہو جو اس کے امام کا ہے لیکن اس کے امام کے قول پر مسئلہ حل نہیں ہوتا اس وجہ سے ہر بناء صحت و ضرورت
وہ دوسرے امام کے قول پر ٹوٹی رہتا ہے یا افتادہ کرتا ہے تو اس ضرورت اور صحت کی وجہ سے اس کی افتادہ اور ٹوٹی
صحیح ہے۔

افراد حنفیہ کے نزدیک ہر شخص غائب ہر اس کے حق میں یا اس کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے اور امام شافعی
اور دوسرے ائمہ کے نزدیک غائب کے بارے میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔
علامہ شافعی اس بحث میں کہتے ہیں:

لو برهن علی الغائب وغلب علی
ظن القاضی انہ حق لا تزویر ولا حيلة
فید فیسیغی ان یحکم علیہ والہ وکذا
للیمتی ان یفتی بجوازہ دفعا للحرج و
الضرورات وصیانة للحقوق عن
الضیاع مع انہ مجتہد فیہ مذہب الیہ
الائمة الثلاثة وفیہ روایتان عن
اصحابنا وینبغی ان ینصب عن الغائب
وکیل یعرف انہ یوای جائب الغائب
ولا یفوط فی حقہ و اقرہ فی نور
العین قلت یؤیدہ ما یأتی قریبا
فی المسخر وکذا ما فی الفتح من باب

اگر غائب کے خلاف دلیل قائم کر دی گئی اور قاضی
کا گمان غالب یہ ہے کہ حق ہے چھوڑ نہیں ہے اور نہ اس میں
کوئی حیلہ ہے تو غائب کے خلاف یا اس کے حق میں فیصلہ
کر دینا چاہیے اسی طرح مفتی بھی یہ فتویٰ دے سکتا ہے
تاکہ حرج نہ ہو اور لوگوں کے حقوق ضائع نہ ہوں اور اس
میں ضرورت ہے، علامہ اس کے یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے
ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے اور عباسی اصحاب کے
بھی اس میں وہ قول ہیں، اور مناسب یہ ہے کہ غائب کی
طرف سے ایک وکیل کر دیا جائے جس کے بارے میں
یہ معلوم ہو کہ وہ غائب کی رعایت کرے گا اور اس کے حق
میں کمی نہیں کرے گا، نور العین میں اس کو یہ قریب دکھاتا ہے
اور عنقریب مسخر میں اس کا ذکر ہوگا اس طرح فتح القدیر میں

المفتقود لا یجوز القضاء علی الغائب
الا اذا رای القاضی مصلحة فی الحكم
له وعليه فانه یتقد لانہ مجتہد فیہ
قلت وظاہرہ ولو کان القاضی حنفیاً
ولو فی زماننا ولاننا فی مامر لان تجویز
هذا للمصلحة والضرورة۔

مفتقود کی بحث میں ہے، جب قاضی، غائب کے خلاف
یا اس کے حق میں کوئی مصلحت دیکھے تو اس کے مطابق فیصلہ
کر دے اور اس کا حکم نافذ ہو جائے گا کیونکہ وہ مجتہد
ہے۔ (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ خواہ قاضی حنفی
ہو اور خواہ ہمارے زمانہ میں ہو اور یہ قاعدہ پہلے قاعدہ
کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس قاعدہ کو ضرورت اور مصلحت
کی بناء پر جائز قرار دیا گیا ہے۔

بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ

علامہ شامی بدائع الصنائع کے حوالے سے لکھ چکے
ہیں کہ اگر قاضی کا اجتہاد مذہب غیر کے موافق ہو تو
مذہب غیر کے مطابق اس کا فیصلہ صحیح ہے پھر اس کا کیا سبب ہے کہ وہ جب تک یہ قید لگاتے ہیں کہ ضرورت اور مصلحت
کے وقت مذہب غیر پر قاضی کا فیصلہ صحیح ہے وہ نہیں، اس کی وجہ علامہ شامی نے یہ بیان کی ہے کہ ہمارے زمانہ
میں سلطان اس شرط پر کسی شخص کو قاضی مقرر کرتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب صحیح کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ علامہ شامی
کہتے ہیں:

بخلاف الحنفی فانه وان صرح حکمہ بغير
مذہبہ علی احد القولین لکنہ فی زماننا
لا یصح اتفاقاً لتقیید السلطان قضائہ
بالحکم الصحیح من مذہبنا فلا ینفذ حکمہ
بالضعیف فضلاً عن مذہب الغیر
فانہم۔

ہر چند کہ ایک قول کے مطابق حنفی قاضی کا مذہب
غیر پر فیصلہ کرنا صحیح ہے لیکن ہمارے زمانہ میں یہ بالاتفاق
صحیح نہیں ہے کیونکہ اب سلطان اس شرط پر قاضی کا تقرر
کرتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب کے صحیح قول کے مطابق
فیصلہ کرے گا اس لیے اگر اس نے قول ضعیف پر بھی
فیصلہ کیا تو وہ بالاتفاق نافذ نہیں ہوگا چاہے جیسے اس کا
فیصلہ مذہب غیر پر ہو۔ قاضی۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۰ م مطبوعہ استنبول)۔

یہ علامہ شامی اپنے لہجہ کے عرف کی بات کر رہے ہیں اور ہمارے زمانہ کا عرف یہ ہے کہ قاضی کے تقرر کے وقت
یہ شرط نہیں لگائی جاتی اس لیے اب حنفی قاضی کا فیصلہ مذہب غیر پر مطلقاً صحیح ہوگا۔ اور ضرورت اور مصلحت کے وقت
بطریق اولیٰ صحیح ہوگا۔

بالخصوص امام مالک کے اقوال پر افتاء اور قضاء کے بارے میں تصریحات ضرورت اور مصلحت کی بناء
پر مذہب غیر پر افتاء اور

قضاء کی بحث میں علامہ شامی لکھتے ہیں:

لقول القہستانی لو افتی بہ فی موضع

علامہ قہستانی نے کہا ہے کہ اگر ضرورت کی بناء پر

الضرورة لا بأس به على ما اظن اه قنت و
نظيره هذه المسئلة عدة مبتدأة الطهر
التي بلغت بروية الدم ثلثة ايام ثم
امتد طهرها فانها تبقى في العدة
الى ان تحيض ثلاث حيض و عند
مالك تعقن عدتها بتسعة اشهر وقد
قال في البرازيه الفتوى في زماننا على
قول مالك وقال الزاهدي كان اصحابنا
يفتون به للضرورة و اعترضه في التمه
بأنه لا داعي الى الافتاء بحد ذهب الغير
لا مكان الترافع الى مالكي يحكم بمذهبه
وعلى ذلك ذهب ابن وهبان في
منطوقه هناك لكن قد منا ان
الكلام عند تحقق الضرورة حيث لم
يوجد مالكي يحكم به - له

علامہ قسٹانی فرماتے ہیں:

قال مالك والاشراعي الى اربع سنين
فيترك عزمه بعد ما كفا في النظم قدر
افتي به في موضع الضرورة ينبغي ان لا بأس
به على ما ظن - له

علامہ محمد علاؤ الدین لکھتے ہیں:

نعم مذهب مالك والقتديع من
مذهب الشافعي قديروا بربع سنين لكن
في حق عزمه لا غير فتترك بعد ما كفا في النظم
فلو افتي به في موضع الضرورة ينبغي ان

امام مالک کے قول پر فتویٰ دیا تو جائز ہے (علامہ شافعی فرماتے
ہیں) میں کہتا ہوں اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ جو عورت
تین دن کے حیض سے بالغ ہوئی ہو اور پھر اس کا طہر ہمیشہ
جاری رہے تو احناف کے نزدیک اس کی عدت تین حیض
ہی ہے اور امام مالک کے نزدیک اس کی عدت نو ماہ ہے
اور فتاویٰ ہزاریہ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فتویٰ
امام مالک کے قول پر ہے، اور فقیر زاہدی نے لکھا ہے
کہ ہمارے اصحاب ضرورت کی بنا پر امام مالک کے قول
پر فتویٰ دیتے ہیں، اس پر نہر میں یہ اعتراض ہے کہ
مذہب غیر پر فتویٰ دینے کی کیا ضرورت ہے، کسی
مالکی عالم سے فتویٰ لیا جائے جو اپنے مذہب کے مطابق
فتویٰ دے۔ ابن وہبان نے بھی اسی کے موافق کہا ہے
(علامہ شافعی کہتے ہیں) لیکن ہم اس سے پہلے بیان کر
چکے ہیں کہ مذہب غیر پر فتویٰ دینے کا ہوا ضرورت
کی بنا پر ہے اور ضرورت اس جگہ ہو گی جہاں مالکی عالم
موجود نہ ہو۔

امام مالک اور اشراعی نے کہا کہ مفقود کی عورت
چار سال تک بھڑے اس کے بعد اس کا نکاح کر دیا
جائے، جیسا کہ نظم میں ہے پس اگر ضرورت کی وجہ سے
اس قول پر فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ہاں امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قدیم مذہب
یہ ہے کہ مفقود کو چار سال بعد مرہ قرار دیا جائے گا لیکن
یہ صرف اس کی پوری کے ساتھ ہی ہے، پس چار سال بعد
اس کا نکاح کیا جاسکتا ہے اور اگر ضرورت کے مواقع

۱۔ علامہ محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۵۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۵ھ

۲۔ علامہ محمد قسٹانی حنفی متوفی ۱۲۹۲ھ، جامع الرموز ج ۳ ص ۴۶۹، مطبوعہ مطبعہ مفتی نور کشتورہ ۱۳۹۱ھ

لا یأس به کذا فی القہستانی - ۱
 پر اس قول کے مطابق فتویٰ دیا جائے تو اس میں کوئی حرج
 نہیں ہے۔

علامہ طحاوی نے بھی ضرورت کی وجہ سے امام مالک کے قول پر فتویٰ کو جائز قرار دیا ہے یہ
 علامہ قہستانی فرماتے ہیں:

لا منہ کالتلمیذ لا فی حنیفۃ و لا فی امال
 اصحابنا الی بعض اقوالہ ضرورۃ کما فی
 دیباجة المصنفی - ۲
 امام مالک امام ابو حنیفہ کے بزرگ شاگرد ہیں مصنفی
 کے دریا چر میں لکھا ہے اسی وجہ سے ہمارے اصحاب
 نے ضرورت کے وقت امام مالک کے اقوال کی طرف
 میلان کیا ہے۔

علامہ شامی، علامہ قہستانی کے حوالے سے اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
 وفی حاشیۃ القتال و ذکر الفقیہ ابو الیث
 فی تالیس النظار انہ اذا لہ یوجد فہ
 مذہب الامام قولہ فی مسئلۃ یرجع الی مذہب
 مالک لانہ اقرب الیہ اھ - ۳
 حاشیۃ القتال میں لکھا ہے کہ فقیہ ابو الیث محمد بن
 نے تالیس النظار میں کہا ہے کہ جب کسی مسئلہ میں
 امام اعظم کا قول نہ ملے تو امام مالک کے مذہب کی طرف رجوع
 کیا جائے کیونکہ وہ باقی مذاہب کی بر نسبت امام اعظم
 کے زیادہ قریب ہیں۔

ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا قضاء پر بحث و نظر بعض فقہاء نے لکھا ہے
 کے بعد موقوفہ کی بیوی کو نکاح کی اجازت دینا صرف امام مالک کا مذہب ہے اور جمہور ائمہ اسی کے مخالف ہیں، نیز
 قرآن مجید نے منکوحہ طلق کو حائض حرام کر دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: واللمحصنات من النساء - ۴ منکوحہ
 غیر تم پر حرام ہے اور منکوحہ غیر کا موقوفہ کے نکاح میں جونا یقیناً معلوم ہے اور چار برس کے بعد اسی کی صورت منکوحہ
 بلکہ زوجہم ہے اور تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا اور چار برس کی مہلت صرف حضرت عمر کی
 تعلیق سے اس پر کوئی فقہی دلیل نہیں ہے۔

اسی کا جواب یہ ہے کہ چار برس کی مہلت کے بعد نکاح کی اجازت دینا جمہور کا مسلک ہے صرف امام اعظم ابو حنیفہ
 کا اس میں اختلاف ہے، امام مالک کے علاوہ امام شافعی کا قول قدیم بھی ہے اور فقہاء شافعیہ اسی پر فتویٰ دیتے ہیں
 امام احمد کا موقف بھی یہی ہے اور اس پر فتویٰ ہے: اھد واللمحصنات من النساء - ۵ آیت کریمہ اس پر قبول ہے
 کہ جب منکوحہ غیر کا کسی شرعی دلیل سے نکاح منع ہو گیا ہو تو وہ غیر پر حرام ہے ورنہ عین کی وحدت میں جب ایک
 علامہ محمد بن عبد اللہ بن حنفی من علی و قرن حاوی العشر، اھد المستفی علی عقی الا بحر ج ۱ ص ۱۴۰، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی
 ۲۔ علامہ محمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ و حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار ج ۲ ص ۵۰۹، مطبوعہ دارالعرفان بیروت ۱۳۹ھ
 ۳۔ علامہ محمد قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز (شرح وقایع الروایۃ) ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ مطبع عشق نو گلشور کھنوا ۱۳۹۱ھ
 ۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۵ھ

مال کی مہلت کے بعد قاضی منکوم غیر کا نکاح منع کر دیتا ہے تو اس کا غیر سے نکاح کسی طرح ہائز ہوتا ہے یا حالانکہ وہ بھی منکوم غیر ہے، جس طرح یہاں قاضی کی تفریق والمحضنت من النساء کے معارض نہیں ہے اسی طرح مسئلہ مفقودہ میں بھی قاضی کا فیصلہ والمحضنت من النساء کے معارض نہیں ہے۔ اسی طرح یہاں بھی احسان کے نزدیک قاضی کی تفریق کے بعد عورت غیر سے نکاح کر سکتی ہے اور مجبور کے نزدیک نفس مان سے تفریق ہر جاتی ہے اور ان دونوں صورتوں میں نیز شرم کی طلاق کے عورت غیر سے نکاح کر سکتی ہے اور یہ والمحضنت من النساء کے خلاف ہے، باقی راہ یہ کہ نکاح یقینی تھا اور عورت کا شک ہے اور شک یقینی سے زائل نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ مفقودہ کی بیوی کو نکاح کی اجازت عورت کے شک کی بناء پر نہیں دی گئی قاضی کے فیصلہ کی بناء پر دی گئی ہے، جیسا کہ مان، ایضاً اور عین کے مسائل میں ہے۔ یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ اسی مسئلہ میں صرف حضرت عمر کی تقلید کی گئی ہے، حضرت عمر اور حضرت عثمان نے تمام صاحب کے مسئلے پر فیصلہ کیا تھا اور کسی مجال میں ان سے اختلاف نہیں کیا اس لیے یہ مسئلہ اجماع صحابہ سے ثابت ہے اور اس کے خلاف جو وارد نقلی کی روایت پیش کی جاتی ہے اس کی سند ضعیف ہے جس کو ہم اس سے پہلے علامہ ابن ہمام کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

نان نفقہ، کپڑے اور ریشمش وغیرہ میسرہ ہونے کی صورت میں ہم نے جو ضرورت کی بناء پر امام مالک یا دوسرے ائمہ کے قول پر فتویٰ دینے کا ذکر کیا ہے اس میں وجہ ضرورت پر گفتگو کرتے ہوئے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ یہ دعویٰ ضرورت اس کا حال یوں کھلتا ہے کہ ہندوستان کی نوجوان عورتیں جو بیوہ ہو جاتی ہیں یا انکو انھیں شرعاً نکاح ثانیہ کی اجازت ہے۔ اپنی ایک جھوٹی رسم کی پیروی سے طر بھر بیٹھی رہتی ہیں اس وقت وہ انھیں ضرورت سمجھتی ہے نہ یہی خیال آتا ہے کہ جوانی کیونکر کٹے گی نہ یہ کہ نان نفقہ کہاں سے ملے گا مگر خداوند مقفودہ ہونو یہ سب دعویٰ جہوم کہتے ہیں اگر ضرورت کا دعویٰ سچا ہے تو وہاں کیونکر صبر ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہندوستان کی تمام بیوہ عورتوں کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے کہ وہ جھوٹی رسم کی خاطر طر بھر نکاح نہیں کرتیں۔ ہر ممکن ہے کہ جن بعض عورتوں نے نکاح نہ کیا ہو ان کے لیے نان نفقہ کے دوسرے ذرائع موجود ہوں یا وہ غیر مہر و عاتق ہوں اور ان کو اپنی عزت اور عصمت پر کسی اسیر پنجہ جوسی کے حد کا خطرہ نہ ہو بلکہ مفقودہ کی ایک نوجوان عورت کے پاس نان نفقہ کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور وہ اس پر فتنہ و فساد میں اپنی عصمت کو محفوظ رکھتے ہوئے کسب معاش نہیں کر سکتی اور وہ آپ سے پوچھتی ہے کہ اسلام میں اس کے اس مسئلہ کا حل کیا ہے ہذا آپ اس کو یہ بتلائی گئی کہ نوے سال تک تم بے سایہ و دیوار بھوک پیاسی بیٹھی رہو اور نوے سال گھر سے کے بعد جب تم بوڑھی فرات ہو جاؤ تو کسی مرد سے شادی کر لینا۔

قرآن مجید کے مطالعہ سے اس مسئلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کا نظریہ بھی صحیح معلوم ہوتا ہے۔ بعض فقہاء نے عین مفقودہ میں یہ فرق کیا ہے کہ مفقودہ میں عاتق کے من جلنے کی امید ہے اور عین میں اس کے ٹھیک ہونے کی امید نہیں ہے لیکن یہ فرق باطل ہے کیونکہ ایک سال طلاق کی مہلت کے بعد اگر عین ٹھیک نہ ہو تو قاضی تفریق کر دیتا ہے ہذا ایک سال کے بعد اس کے ٹھیک نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں اسی حکم اس کے بعد بھی اس کے ٹھیک ہونے کی امید ہے۔ حضرت عمر کے درویش کی حکایت صحیح نہیں ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے چار بیویوں کی امانت دینے کے ساتھ ہی یہ حکم دیا ہے: فلا تمیلوا کل المیل فتین ورواھا
 کالمعصیۃ (نساء: ۱۲۹) "ایک بیوی کی طرف بالکل اسی طرح نہ جھک جاؤ کہ دوسری بیوی کو معصیت چھوڑ دو" اسی آیت سے
 معلوم ہوا کہ کسی بیوی کو مستقل چھوڑ دینا از روئے قرآن منوع ہے، اور جب شوہر کی موجودگی میں عورت کو مستقل چھوڑ دینے سے
 اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے تو شوہر کے مفقود ہونے کی صورت میں عورت کو مستقل چھوڑ دینا اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہو
 سکتا ہے! نیز اللہ تعالیٰ نے ایلا میں زیادہ سے زیادہ چار ماہ عت مقرر کی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ولذان ین یسألن
 من نسائھن شریصا وبعۃ الشہد (البقرہ: ۲۲۶) "جو لوگ اپنی عورتوں سے طلاق دینے کی قسم کھاتی ہیں یا
 چار ماہ تک ٹھہر سکتے ہیں پھر اپنے خواتین اس آیت کی روشنی میں کہتے ہیں کہ اگر ایلا کر کے دینے سے چار ماہ کے اندر رجسٹری نہیں کیا تو ہمارے ہاں سے ہر ماہ کے ہر
 عورت پر از خود طلاق نافذ واقع ہو جائے گی" غیر کیچے غلام مرد و بیوہ اللہ تعالیٰ اس کو چار ماہ سے زیادہ بیوی سے طلاق دینے کے التزام کی اجازت نہیں دیتا کہ اتنے
 عرصہ عورت اپنے شوہر کی حقارت سے محروم رہے گا جب مصیبتیں بتلاو ہو جائے گی کہیں وہ عورت ضرورت سے تھکان کے خطوط میں دہرے پڑ جائے
 تو غلام کے مفقود ہونے کی شکل میں اسے قریب سال یا مدت العمر تک بغیر غلام کے رکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کب
 جائز ہو گا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ولا تمسکواھن ضرارا لافقروا (۲۳۱) "جس کا منشاء مساکین و غریبوں پر ہے کہ وہ شتم و لطمہ
 میں مبتلا نہ ہوں" اور ظاہر ہے کہ مفقود الخیر کی بیوی کو قریب سال یا مدت العمر تک انتظار کا حکم دینے میں اختیار و اختیار کا قرار
 ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فان حلفت الایقینا حد ودا اللہ فلا جناح علیھما فیما افقتت بہ (البقرہ: ۲۳۶)
 "اگر بیوی اور شوہر کو یقین ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حدود کو قائم نہیں رکھ سکیں گے پس اگر عورت طلاق کر کے علیحدہ ہو جائے تو دونوں پر
 کھوج نہیں" اسی آیت میں حدود اللہ کی حفاظت کو رخصتہ ازدواج کے قیام پر مقدم رکھا گیا ہے اور اسی سے کوئی انکار نہ کیا
 ہے کہ جو عورت کا شوہر برسوں سے مفقود ہو اسی کے لیے حدود اللہ پر قائم رہنا نہایت دشوار ہے، ان تمام آیات میں جو اصول
 بیان کیے گئے ہیں ان کے مقابلہ میں جو حکم دیا گیا ہے یہ بات اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ مفقود الخیر کی بیوی کو قریب سال
 یا ایک غیر معلوم مدت تک انتظار کرنے کا حکم دینا ایک ناقابل اعتبار اقدام ہے اور یہ حکم قرآن کی روش سے ناقابل طاعت کا
 نتیجہ ہے اور اسی مسئلہ میں صحیح حکم وہی ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ ہے اور حضرت امام مالک، حضرت امام احمد و امام
 شافعی کا قول قدیم ہے اور اکثر فقہاء متاخرین اور فقہاء حنفیہ کا بھی مندر ہے۔

ضرورت کی بنا پر دوسرے امراء کے مذہب پر نسخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ | ضرورت کی بنا پر ہم نے فوائد
 صورتیں بیان کی ہیں ان کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

- (۱)۔ اگر کوئی شخص انھاس کی بنا پر بیوی کو نفقہ نہیں دے رہا اور اسی کو طلاق بھی نہیں دیتا تو امام مالک، امام شافعی اور امام احمد
 کے نزدیک عورت کو نسخ نکاح کے مطالبہ کا حق ہے اور قاضی تعزین کر سکتا ہے۔
- (۲)۔ اگر کسی عورت کا شوہر مفقود الخیر ہو گیا تو وہ قاضی کے ہاں مقدمہ کرے اور قاضی اس کے مفقود الخیر ہونے کا یقین
 کرنے کے بعد اسے چار سال انتظار کر حکم دے پھر عت و نفات کے بعد وہ نکاح کر سکتی ہے، امام مالک و امام
 احمد اور امام شافعی کا قول قدیم بھی ہے اسی پر فقہائے شافعیہ کا فتویٰ ہے۔
- (۳)۔ اگر شوہر مفقود الخیر ہو اور عورت کے گزارے کے لیے بالکل خرچ نہ ہو تو عورت کے مطالبہ پر امام مالک کے نزدیک

قاضی فی الفور تفریق کر دے گا، امام احمد کا مذہب بھی یہی ہے۔

(۴)۔ اگر شادی کے بعد خاوند کسی طویل الیصاد بیماری میں مبتلا ہو گیا اور عورت کے لیے خرچ کی کوئی سہیل نہیں ضرورت کے مطالبہ پر قاضی فی الفور تفریق کر دے گا۔ یہ بھی امام مالک کا مذہب ہے۔

(۵)۔ اگر خاوند کو لمبی مدت کے لیے سزا ہو گئی اور عورت کے لیے خرچ کی کوئی سہیل نہیں ہے تب بھی امام مالک کے نزدیک عورت کے مطالبہ پر قاضی فی الفور طلاق نافذ کر دے گا۔

(۶)۔ خاوند غائب ہو اس کا پتا معلوم ہو اور اس سے ڈاک کا رابطہ بھی ہو اور وہ خوشحال بھی ہو لیکن تنگ کرنے کے لیے عورت کا خرچ نہ دے اور نہ اس کو طلاق دے، تو امام مالک اور امام احمد کے نزدیک قاضی اس کو طلاق دے سکتا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

(۷)۔ خاوند حاضر اور موجود ہو اور وہ مالدار بھی ہو لیکن عورت کو نفقہ دیتا ہو نہ طلاق دیتا ہو تو امام مالک کے نزدیک عورت کے مطالبہ پر قاضی طلاق نافذ کر دے گا۔

(۸)۔ عورت یہ ثابت کر دے کہ خاوند اس پر ظلم کرتا ہے مثلاً بلا وجہ مار پیٹ یا کالم گلوچ کرتا ہے تو عورت کے مطالبہ پر امام مالک کے مذہب میں قاضی تفریق کر سکتا ہے۔

(۹)۔ ناچاقی کی صورت میں جب صلح کا امکان نہ رہے تو امام مالک کے نزدیک وہ حکم مقرر کیے جائیں اور وہ اپنی صوابیہ سے زوجین میں تفریق کر سکتے ہیں۔

(۱۰)۔ مفقود الخیر اگر جنگی صفوں کے درمیان سے غائب ہو اسے تو امام مالک کے نزدیک حاکم اس کو ایک سال بعد نکاح کی اجازت دے دے گا اس میں عدت و نفقات نہیں ہے۔

ان تمام صورتوں کا ہم نے ائمہ مذاہب کے حوالے سے ذکر کیا ہے اور قرآن مجید، احادیث اور آثار صحابہ و تابعین سے اس پر دلائل قائم کر دیے ہیں۔

مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم | امام مالک، امام احمد بن حنبل اور امام شافعی کے مذاہب پر چلتے ہیں وہ صورتوں میں عورت کے مطالبہ پر قاضی کے طلاق دینے اور نکاح فسخ کرنے کا حق بیان

کیا ہے ان صورتوں میں اگر پاکستان یا کسی اور اسلامی ملک کی عدالتوں میں سے کسی عدالت نے طلاق نافذ کر دی یا نکاح فسخ کر دیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور نکاح فسخ ہو جائے گا۔ اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، ملک العلما و علماء کا سامانی کہتے ہیں:

فاما اذا كان من اهل الاجتهاد ينبغي ان يصح قضاءه في الحكم بالاجماع ولا يكون لقاضي اخرا ان يبطله لانه لا يصدق على النسيان بل يحتمل على انه اجتهد فادى اجتهاده الى هذا خصبه فقضي به فيكون قضاءه باجتهاده فيصير في حادثة وهي محل

جب قاضی مجتہد ہو اور وہ اپنے امام کے علاوہ کسی اور امام کے مذہب کے مطابق کسی مقدمہ میں فیصلہ کر دے تو اس کا یہ فیصلہ بالاجماع ہی ہے اور وہ قاضی کو اس فیصلہ کے مسترد کرنے کا حق نہیں ہے کیونکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے غور نہ کیا ہے بلکہ قاضی نے اس مسئلہ میں اجتہاد (غور و فکر) کیا اور اس کا

الاجتهاد بما یزال الحاقه له لا اتفاق اهل
الاجتهاد علی ان للقاضی ان یقضی فی
محل الاجتهاد بما یؤدی الیه اجتهاده
فکان هذا متفقاً علی صحته۔

اجتہاد دوسرے اہم کے مذہب کے مطابق ہو گیا ہو اس
اس نے اپنے اجتہاد سے یہ فیصلہ کیا لہذا ہر مساکن کی اجازت
ہی ان میں اس کا یہ فیصلہ صحیح ہے، کیونکہ اجتہاد میں اس پر
اتفاق سے کہ قاضی محل اجتہاد میں اپنے اجتہاد کے
مطابق فیصلہ کر سکتا ہے، لہذا اس فیصلہ کی سمجھ پر اتفاق

خاوند کے پیش نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم
اگر ان دس صورتوں میں سے کسی صورت میں عدالت قاضی
کے ان فیج نکاح کا دعویٰ کرے اور خاوند عدالت میں پیش
نہ ہو تو مناسب یہ ہے کہ عدالت کی طرف سے وکیل کر لیا جائے اور اگر وکیل نہیں کیا گیا اور عدالت نے عدالت کے حق میں
فیصلہ کر کے طلاق نافذ کر دی یا طلاق دے دی تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چونکہ قضاء غائب صحیح ہے اس لیے نکاح صحیح
ہو جائے گا اور چونکہ فقہار احناف کے نزدیک نہ عدالت کی بنا پر مذہب غیر پر عمل جائز ہے اور ان دس صورتوں کا
تعلق عدالت سے ہی ہے اس لیے احناف کے نزدیک بھی یہ طلاق رافع ہو جائے گی اور نکاح صحیح ہو جائے گا۔
علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

حب قاضی غائب کے حق میں یا غائب کے خلاف
فیصلہ کرنے میں مصلحت دیکھے اور اس کے مطابق فیصلہ
کرے تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا، کیونکہ یہ اجتہاد کا
مسئلہ ہے۔

اذا رای القاضی المصلحة فی الحكم
للقائب وعینہ فحكمه ینفذ لانه مجتہد
فیہ۔

میں نے اس مسئلہ میں کافی تفصیل سے گفتگو کی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اسی زمانہ میں ان مساکن کی عورتیں اور
ان کے متعلقین پریشان پھرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ بھلا یہ جب خاوند عدالت کو نہ آباد کرے تو طلاق دے تو دیکھا
کرے؟ اسلام میں اس کا کیا حل ہے۔ یا ایک جوان عورت کا شوہر مفقود یا بھڑ بھڑا گیا ہو گیا یا کسی اور وجہ سے مفقود
ہو گیا یا کسی جرم کی وجہ سے اس کو عمر قید کی سزا ہو گئی اور اس کی بیوی کے خرچ کی کوئی سہیل نہیں، مگر طلاق دینے
کا ال نہیں یا دیتا نہیں اور اس پر حق دور میں وہ عورت عورت و آبرو کے ساتھ کسب معاش نہیں کر سکتی، تو ایسے وقت
کیا کرے؟ اسلام میں اس کا کیا حل ہے؟ تو ہمارے زمانے کے مفتی یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ وہ اسی شوہر کے نکاح
میں رہتی رہے جب تک وہ طلاق نہیں دیتا وہ دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی فقہ حنفی کا یہی حکم ہے۔ اور اگر وہ عدالت
میں چلی جائے اور شوہر پیش نہ ہو اور عدالت طلاق دے دے تو ہمارے زمانے کے مفتی اس کو تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ
یہ غیر اسلامی طلاق ہے۔ اس وجہ سے میرے دل میں مدت سے یہ تڑپ تھی کہ میں اس مسئلہ کا حل پیش کر دوں۔ صحیح مسلم میں

۱۔ نوادر الدین ابو بکر بن مسلمہ کاسانی متوفی ۷۵۰ھ، جامع المسائل ج ۲ ص ۵، مطبوعہ، بیچ، عالم، سعید کتب کراچی ۱۴۱۰ھ
۲۔ علامہ کنالی الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۵ ص ۳۶۹-۳۷۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس۔

ان دنوں سے متعلق مدینہ کے تختِ انبیا کے فضل و کرم سے میں نے یہ واضح کر دیا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اپنے اقوال میں بے شک اس مسئلہ کا حل نہیں ہے لیکن امام اظم کے اقوال سے ہی فقہاء حنفیہ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ضرورت کے وقت مذہب غیر پر فتویٰ دینا، قضاء کرنا اور عمل کرنا جائز ہے ہر اس قاعدہ کی روشنی میں میں نے امام ثقاتہ خصوصاً امام مالک اور امام احمد کے اقوال کے مطابق ان مسائل کا حل بیان کیا ہے اور میں نے صرف ان مسائل پر اکتفا نہیں کیا بلکہ قرآن مجید، احادیث مبارکہ، آثار صحابہ، اقوال تابعین سے ان مسائل کو ثابت کیا ہے۔ میری یہ کاوش صرف اس لیے ہے کہ کوئی شخص اسلام کو ناقابلِ عمل دین نہ سمجھے بلکہ یہ یقین رکھے کہ اسلام میں ہر پیش آمدہ مشکل کا حل موجود ہے اگر ہم اس حل کو تلاش نہیں کر سکتے تو یہ ہماری فہم اور مطالعہ کی کمی ہے۔ اسلام میں کوئی کمی نہیں ہے اس لئے اس مقالہ کو نافع بنا، اسے قبول عام عطا فرما، اس کے مصنف، قاری اور معاون کی خطاؤں سے درگزر کر اور ان کے لیے دوزخ اور سعادت کو متدرک کر دے۔

اللہ یرحمہ سید المرسلین قاتل شر المحققین وعن ائمة واصحابہ بالزواج والیاء ائمة وغداً ملت اجتمعون

بَابُ جَوَازِ خُرُوجِ الْمُعْتَدَةِ الْبَائِنَةِ وَالْمَتَوَقِّفِ عَنْهَا مَرَّوَجَّهَا فِي الْمَهْرِ لِحَاجَتِهَا

معتدہ کے لیے بوقت ضرورت ول میں گھر سے نکلنے کا بیان

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری خالہ کو طلاق دے دی گئی تھی انھوں نے اپنے باغ کی کھجوروں کو توڑنے کا ارادہ کیا، انھیں گھر سے باہر نکلنے پر ایک شخص نے ڈانٹا، وہ بھی علی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ آپ نے فرمایا کھجوریں نہیں اقم اپنے باغ کی کھجوریں توڑ لو، ہر سکتا ہے کہ تم اس میں سے صدقہ دو یا کوئی اور نیکی کرو۔

۲۶۱۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ تَيْمُونٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ جُرَيْجَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَلَمَةَ تَرَاوِي قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ أَبِي عَيْدٍ اللَّهُ وَالْقَلْبُ لَهُ قَالَ نَا حَجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ طَلِيقَتْ خَالَتِي فَأَرَادَتْ أَنْ تَحْجِدَ نَحْلَهَا فَخَرَجَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجَدَوِي نَحْلَكَ فَإِنَّكَ عَسَى أَنْ تَصَدَّقِي أَوْ تَفْعَلِي مَعْرُوفًا

دوران عدت دن میں معتدہ کے گھر سے نکلنے میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور دوسرے

فقہاء کا یہ حکم ہے کہ معتدہ بوقت ضرورت دن میں گھر سے باہر نکل سکتی ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے: عدت وفات میں امام ابو حنیفہ بھی چھوڑ کے ہوائی ہیں اور جو عورت عدت طلاق کا اثر گزار رہی ہو اس کے بارے میں فرماتے ہیں وہ دن اور رات کے کسی وقت میں گھر سے باہر نہ نکلے۔

دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل | امام ابو حنیفہ کی دلیل قرآن مجید کی آیت ہے: وَلَا يَخْرُجْنَ (۶۱: ۳۵)

اور مطلقہ عورتیں خود بھی گھر سے نہ نکلیں۔ یہ آیت مطلقہ عورتوں کے گھر سے نہ نکلنے کے بارے میں امریکہ کی نص قطعی ہے اور بیوہ عورت کے بارے میں ایسی نص نہیں ہے، نیز جو عورت کا نفقہ شوہر کے وارثوں کے ذمہ فرمائی نہیں ہے اس لیے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ نفقہ کی اہل و عہدہ میں دن کے وقت گھر سے باہر جاسکتی ہے اس کے برعکس مطلقہ عورت کا نفقہ چونکہ شوہر کے ذمہ نہیں ہے اس لیے اس کو گھر سے نکلنے کا کوئی شرعی ماحلت نہیں ہے۔

حضرت جابر کی روایت کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر کی علامہ نے | ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب اپنے شوہر سے غلط کیا ہو اور غلط میں عدت کا نفقہ صاف کر دیا ہو اس وجہ سے وہ تلاش

مباحث میں باہر گئی ہوں اور اس قسم کے مسائل میں اصناف کے نزدیک بھی رخصت ہے۔ ہاں یہ حدیث القدر میں اس کی تفسیر ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہو اور اب منسوخ ہو چکا ہو اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر جو اس حدیث کے راوی ہیں خود یہ فتویٰ دیتے تھے کہ مطلقہ کو گھر سے نکلنے کی اجازت نہیں ہے۔ امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ ابو الزہری نے حضرت جابر سے پوچھا کیا مطلقہ اور بیوہ اپنے گھر سے باہر نکل سکتی ہیں حضرت جابر نے کہا نہیں! الحدیث امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر اپنی خالہ کے ذمہ دن عدت گھر سے باہر نکلنے کا واقعہ بیان کرتے ہیں اور خود اس کے خلاف فتویٰ دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث ان کے نزدیک منسوخ ہے نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک شخص نے سوال کیا کہ اس نے اپنی عورت کو زمین طلاق سے دی ہے اور وہ گھر سے باہر چلا گئی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو رد کر! اس نے کہا میں نہیں روک سکتا۔ فرمایا اس کو قید کر لو، کہا اس کے بھائی نبیت طاقتور ہیں، فرمایا امیر سے مدد طلب کر لو، امام ابی ثیبہ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر اور عثمان حج اور عمرہ سے عورتوں کو رد کرتے تھے تا وہ قید نہ

عدت پوری کر لیں گے

۱۔ علامہ بیہقی شریف زہد بن علی، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۷، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۷ھ

۲۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۲۴۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۴۴، مطبوعہ مطبع مکتبائی پاکستان لاہور، ۱۳۹۲ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ ج ۲ ص ۴۳۱، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۴۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۸۷، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ

بَابُ الْقَضَاءِ عِدَّةُ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا
زَوْجُهَا وَغَيْرُهَا بِوَضْعِ الْحَمْلِ

۳۶۱۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَكَةُ
بْنُ يَحْيَى وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ حَرَمَكَةُ
نَاوُ قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ
حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ
قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنُ عُتْبَةَ أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيِّ يَا مُرَّةُ
أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِهَذِهِ الْخَارِثِ
الْمُسْكِينَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَيَسْأَلَهَا
عَنْ حَدِيثِهَا وَعَمَّا كَانَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِجْرًا
اسْتَفْتَتْهُ فَكَتَبَ عُمَرُ ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ
يُخْبِرُهُ أَنَّ سُبَيْعَةَ أَحْبَبَتْهُ أَتَمَّ
كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ مَخْزُومٍ وَهُوَ فِي
بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ وَكَانَ مِنْ
شُهَدَاءِ بَدْرٍ فَتَوَفَّى عَنْهَا فِي حَاجَةٍ
الرِّدَاءِ وَهِيَ حَامِلٌ فَلَمْ تَكُنْ أَنْ
تَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ فَلَمَّا
تَعَدَّتْ مِنْ نِقَاسِهَا تَجَمَّلَتْ بِالْخَطَابِ
فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ ابْنُ
بَعَكَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ
فَقَالَ لَهَا مَا لِيَ أَرَاكِ مُتَجَمِّلَةً لَعَلِّي
تُرْجَيْنِ النِّكَاحَ إِيَّائِي وَاللَّهُ مَا أَنْتِ
بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُدٍ
عَشْرًا قَالَتْ سُبَيْعَةُ فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ان
کے والد نے عمر بن عبد اللہ بن ارقم زہری کو لکھا کہ وہ حضرت
سبیعہ بنت حارث اسلمیہ رضی اللہ عنہا کے پاس جائیں اور ان
سے پرچہ لیں کہ جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فتویٰ طلب کیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
سے کیا ارشاد فرمایا تھا عمر بن عبد اللہ نے عبد اللہ بن عتبہ کو
لکھا کہ میں نے حضرت سبیعہ سے جا کر دریافت کیا تھا
انہوں نے فرمایا کہ ان کا نکاح حضرت سعد بن خولہ نامی سے
ہوا تھا جو بنو عامر بن لؤی سے تھے۔ حضرت سعد جنگ بدر
میں حاضر ہوئے تھے اور حجۃ الوداع میں ان کا انتقال ہو گیا
اس وقت وہ حاملہ تھیں اور ان کی وفات کے چند دنوں بعد
وضع حمل ہو گیا، نقاس سے پاک ہونے کے بعد انہوں
نے مکئی کرنے والوں کے لیے بناؤ سنگار کیا، اسی اثنا
میں ان کے پاس بنو عبد الدار کے قبیلہ سے ابوالسنا بل
بن بنگ نام کے ایک شخص آئے اور کہنے لگے تم نے
بناؤ سنگار کیوں کیا ہے؟ شاید تم نکاح کرنے کا ارادہ
کر رہی ہو تو قسم یہاں تم نکاح نہیں کر سکتیں جب تک
کہ تم اسے پلاد اور اس دن پرستہ نہ ہو جانی۔ سبیعہ کہتی ہیں جب
حضرت ابوالسنا بل نے یہ کہا تو میں اپنے کپڑے سنبھال کر
شام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی
اور آپ سے میں نے یہ مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا
جیسے ہی میرا حمل وضع ہوا میری عدت پوری ہو گئی اور فرمایا
اگر میں چاہوں تو دوسرا نکاح کر سکتی ہوں، ماہ بن شہاب
زہری کہتے ہیں کہ اگر کوئی عورت وضع حمل ہونے ہی سے
نکاح کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بخلاف اس وقت
اس کا خون جاری ہو البتہ اس کا شوہر پاک ہونے سے

پہلے اس سے مقابرت نہیں کر سکتا۔

جَمَعْتُ عَلَى نِيَابِ جِئِنْ أَمْسَيْتَ فَأَنْتَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَتَنِي بِأَنِّي قَدْ
حَلَلْتُ جِئِنْ وَضَعْتُ حَنِيَّ وَأَمَرَنِي
بِالتَّزَوُّجِ إِنْ بَدَأَ لِي قَالَ إِنْ شَهِدَ
فَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ تَتَزَوَّجَ جِئِنْ وَضَعْتَ
فَلَنْ كَانَتْ فِي دَمِهَا غَيْرُ أَثَمٍ لَا يَقْرُبُهَا
زَوْجُهَا حَتَّى تَطْهَرَ -

۳۹۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
الْعَمَرِيُّ قَالَ سَأَلْتُ النَّوَّابِ قَالَ
سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا اجْتَمَعَا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُمَا يَذْكُرَانِ الْمَرْأَةَ
تَنَفَّسَتْ بَعْدَ وَفَاةٍ زَوْجَهَا بِلَيَْالٍ
فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا عِدَّةٌ تَهَا إِخْرَاجُ الْجَلِينِ وَقَالَ
أَبُو سَلَمَةَ قَدْ حَلَلْتُ فَجَعَلَا يَقْتَارِعَانِ
ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ آخَا مَعَ ابْنِ أَبِي يَعْقِبٍ أَبَا
سَلَمَةَ فَبَعَثُوا كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ لَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ
فَجَاءَهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَتْ إِنْ سَبَّحَتْ
الْأَسْمِئَةَ تَنَفَّسَتْ بَعْدَ وَفَاةٍ زَوْجَهَا
بِلَيَْالٍ وَلَا تَهَا ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ
تَتَزَوَّجَ -

سليمان بن یسار کہتے ہیں کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
کے پاس بیٹھے ہوئے اسی مسئلہ میں گفتگو کر رہے تھے
کہ اگر کسی عورت کے شوہر کی وفات کے چند روز بعد اس کا حمل
وضع ہو جائے تو کیا اس کی عدت پوری ہوگی یا نہیں حضرت
ابن عباس نے فرمایا اس کی عدت وہ مدت ہے جو دو
دوئوں عدت وفات اور وضع حمل کا زمانہ میں نسبتاً زیادہ ہو
اور ابو سلمہ کہہ رہے تھے کہ وضع حمل کے بعد اس کی عدت
پوری ہو جاتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا
میں اپنے بھتیجے یعنی ابو سلمہ کے ساتھ ہر دو پھر انھوں نے
حضرت ابن عباس کے غلام کریم کو ام المؤمنین حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کے پاس یہ مسئلہ دریافت کرنے کے لیے بھیجا
کریم نے آکر یہ بتلایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ
فرمایا ہے کہ حضرت سیدہ اسلمہ کو اپنے شوہر کی وفات کے
چند روز بعد نفاس آگیا یعنی بچہ پیدا ہو گیا انھوں نے
اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے
انھیں نکاح کرنے کی اجازت دے دی۔

۳۶۱۸۔ وَحَدَّثَنَا هُ مَحَمَّدُ بْنُ رُحَيْ
قَالَ أَنَا اللَّيْثُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَدُوذُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَا سَا
يُزِيدُ بْنُ هَارُونَ بِمَا هُمَا عَنْ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ اللَّيْثَ
قَالَ فِي حَدِيثِهِ قَدْ رُسِلُوا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ
وَلَحْدَيْسَمَ كَرِيْمًا

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس کی
بیئت کی روایت میں یہ ہے کہ انھوں نے حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں کسی کو روانہ کیا اور کرب کا ذکر
نہیں ہے۔

عالمہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء | علامہ فروزی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور
تمام متقدمین اور متاخرین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جیسے ہی حاملہ عورت
کا وضع حمل ہو اسی وقت اس کی عدت ختم ہو جاتی ہے، خواہ وہ وضع حمل سے ایک لحظہ پہلے اس کے خاوند کا انتقال ہو جائے،
اور خواہ بچہ کامل پیدا ہو یا ناقص۔ البتہ حضرت عیسیٰ، حضرت ابن عباس اور سخیران مالکی یہ کہتے ہیں کہ اس کی عدت دو دنوں (دو دنوں
ذوات اور عدت حمل) میں نسبتاً لمبی عدت ہے۔ گھبر کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَذْهَبَ
يَزِيدَ وَنَازِلَ أَجَابَ يَتْرِبُونُ بِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا۔ "تم میں سے جو لوگ (تہنہ) مالکی
اور اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو ان کی بیویاں چار ماہ دس دن تک عدت گذاریں" یہ آیت عام ہے کہ بیوی حاملہ ہو یا غیر حاملہ
جب خاوند فوت ہو جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے اور قرآن مجید کی دوسری آیت ہے: وَادْلَاةُ الْأَحْوَ
اجِلُهُنَّ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ۔ "حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل تک ہے" یہ آیت بھی عام ہے کہ
عورت بیوہ ہو یا مطلقہ اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ اور یہ عورت بیوہ بھی ہو اور حاملہ بھی اس کی عدت کو برکتی ہے۔
وضع حمل ہوگی یا چار ماہ دس دن، یہ دونوں آیتیں اس میں متعارض ہیں اس لیے یہاں سنت کی طرف رجوع کرنا ہوگا اور سنت
یہ ہے کہ حضرت سہیلہ رضی اللہ عنہا جو بیوہ بھی تھیں اور حاملہ بھی اور خاوند کی ذوات کے چند روز بعد ان کے بطن بچہ ہو گیا
تھا آپ نے وضع حمل کے بعد ان کو نکاح کی اجازت دے دی، اس سے معلوم ہوا کہ چار ماہ دس دن والی آیت غیر حاملہ
کے ساتھ خاص ہے اور جس آیت میں حاملہ کی عدت کو وضع حمل تک بتایا ہے وہ اپنے علوم پر ہے خواہ وہ حاملہ عورت
ہو یا مطلقہ اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ ظاہر ہے کہ دونوں آیتیں تعارض کی وجہ سے عموم پر نہیں رہ سکتی تھیں اب اس
آیت میں تفسیر کی جائے گی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیان کر سکتے ہیں، کیونکہ وہی شناسا ہے منہ الاممیت ہی
یہ مسلم عجیت حدیث پر بھی ایک واضح دلیل ہے۔

بَابُكَ وَجُزْبِ الْإِحْدَادِ فِي عِدَّةِ
الْوَحْدَةِ وَتَحْرِيمِ فِي غَيْرِ
ذَلِكَ إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ

۳۶۱۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ كُنَّا مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي إِثْرِ بَكْرِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ سَافِرٍ
عَنْ نَرِيَنْتٍ بَدَتْ آيَةُ سَلَمَةٍ أَتَتْهَا
أَخْبَرَتْهُ مِنْ وَالِدِهَا وَثَبَتَ الثَّلَاثَةَ
قَالَ قَالَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ نَزَّوَجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
كُوفِيَ أَبُوهَا أَبُو سَفْيَانَ فَدَعَتْ
أُمَّ حَبِيبَةَ بِطَيْبٍ فَنَزَّ صَفَرٌ خَلَّقَ
أَوْ غَيْرُهُ فَدَعَتْ عِدَّةً جَارِيَةً ثُمَّ مَسَتْ
بِغَارِضِيهَا ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّيِّبِ
حَاجَةٌ غَيْرَ آتِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمُنْذِرِ
لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ
الْيَوْمِ الْآخِرِ شَحْدٌ عَلَى مَيِّتٍ
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى سَبْعٍ أَرْبَعَةٍ
أَشْهُرٍ وَعَشْرًا قَالَتْ تَزَيْنَبُ شَحْدٌ
دَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبَ بِنْتِ جَدِّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حِينَ كُوفِيَ أَبُوهَا
فَدَعَتْ بِطَيْبٍ فَمَسَتْ مِنْهُ شَحْدٌ
قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّيِّبِ مِنْ
حَاجَةٍ غَيْرَ آتِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى

بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ
سوگ کی حرمت

عبداللہ بن مافع کہتے ہیں کہ زینب بنت ابی سلمہ
نے انھیں یہ تین احادیث بیان کی ہیں، حضرت زینب کہتی
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام المؤمنین
ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ
فوت ہو گئے تو حضرت ام حبیبہ نے پہلے رنگ کی ایک
خوشبو منگائی اور ایک ہاندی نے وہ خوشبو ان کے منہ
پر لگا دی اور پہلے رنگ کی جسم سے چکنے والی خوشبو دار
کوئی چیز تھی، پھر انھوں نے کہا قسم بھرا مجھے اس خوشبو
کی کوئی ضرورت نہیں تھی، لیکن میں نے سنا ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر رونق افروز ہو کر فرمایا: جو
عورت اللہ تعالیٰ اور علیاً غرت پر ایمان لائی ہو اس کے
لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز نہیں
ہے۔ البتہ غاؤمہ کی موت پر چار ماہ دس دن سوگ کر سکتی ہے۔
حضرت زینب کہتی ہیں کہ پھر میں ام المؤمنین حضرت زینب
بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس گئی، جب ان کے بھائی
فوت ہوئے تو انھوں نے خوشبو منگا کر لگائی۔ پھر انھوں
نے کہا قسم بھرا مجھے خوشبو کی کوئی ضرورت نہیں ہے البتہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے آپ
نے منبر پر تشریف فرما ہو کر فرمایا جو عورت اللہ اور رسول
آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے
کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے۔ البتہ غاؤمہ
پر چار ماہ دس دن سوگ کر سکتی ہے حضرت زینب کہتی ہیں کہ
میں نے اپنی ماں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
سنا ہے وہ کہتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی

الْمُتَّبِعِ لَا تُحِلُّ إِلَّا مَرَّةً تَوَافِقُ بِاللهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحَدِّثُ عَلَى مَقِيَّتِ تَوَافِقِ
قَدَرَتْ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ
عَشْرًا فَكَانَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهَا سَمِعَتْ أُمِّي أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ
تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى
رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ ابْنَتِي تَوَافِقُ
عَنْهَا زَوْجَهَا وَفِي أَشْهُرٍ كَثِيرَةٍ
عَيْنُهَا أَفْتَكُ حُلُمًا فَقَالَ رَسُولُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرَّتَيْنِ أَوْ
ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَأَقْرَأَنَّكِهَا
هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَقَدْ كَانَتْ
إِحْدَاكُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالنَّبْعِ تَوَافِقُ
عَلَى دَأْسِ الْحَوْلِ قَالَ حَمِيدٌ فَقُلْتُ
لَزَيْنَبَ وَمَا تَرْمِي بِالنَّبْعِ عَلَى رَأْسِ
الْحَوْلِ فَقَالَتْ زَيْنَبُ كَانَتْ الْمَرَأَةُ
إِذَا تَوَافِقَ عَنْهَا زَوْجَهَا دَخَلَتْ حَقًّا
وَلَيْسَتْ تَشْرِي بِهَا وَلَمْ تَمَسَّ طَبِيبًا
وَلَا شَيْئًا حَتَّى يَمُرَّ بِهَا سَنَةٌ ثُمَّ تَرْمِي
بِدَائِجِ جَمَارٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ طَيْرٍ
فَتَقْتَضِي بِهِ قَتْلًا مَا تَلْمَسُ بِشَيْءٍ
إِلَّا مَاتَ ثُمَّ تَخْرِجُ قَتْلُهَا بَقْرَةً فَتَرْمِي
بِهَا ثُمَّ تَرَا جَعْلُ بَعْدَ مَا شَاءَتْ مِنْ
طَبِيبٍ أَوْ غَيْرِهِ

۴۴۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ حَمِيدِ بْنِ تَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ زَيْنَبَ
بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا

اشہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا، یا رسول اللہ! میری بیٹی کہ
شوہر فوت ہو گیا ہے اور اس کی آنکھوں میں تکلیف ہے کیا ہم
اس کی آنکھوں میں سرسبز دھل سکتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے دو یا تین سرسبز فرمایا، نہیں! پھر فرمایا یہ سوگ چار ماہوں
دن تک ہے، زمانہ جاہلیت میں تو تم سال پورا ہونے کے
بعد میٹگنی پھینکا کرتی تھیں، حمید نے حضرت زینب سے پوچھا
میٹگنی پھینکنے کا کیا مطلب ہے؟ حضرت زینب نے فرمایا
کہ زمانہ جاہلیت میں جب کسی عورت کا شوہر مر جاتا تھا تو وہ
ایک تنگ مکان میں چلی جاتی تھی، خواب کپڑے پہنتی اور
غوشہ وغیرہ دنگاتی تھی، جب اس طرح ایک سال گزر جاتا
تو اس کے پاس ایک گدھا، بکری یا کوئی اور جانور یا پردہ
لیا جاتا تو وہ اس پر اتار پھرتی، اگر ایسا ہوتا تھا کہ جس پر
وہ اتار پھرتی تھی وہ مر جاتا تھا پھر وہ اس مکان سے باہر
آتی اس کو میٹگنی دی جاتی جس کو بیٹھک دیتی، پھر اس کے
بدر وہ غوشہ یا کسی اور چیز کا استعمال کرتی۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے کسی رشتہ دار کا
انتقال ہو گیا تو انہوں نے پیلے رنگ کی غوشہ منگا کر اپنی
کھالوں پر لگائی، اور انہوں نے کہا میں نے اسی جیسے کوری

قَالَتْ تَوَرَّقِي حَيْثُ لَا رَحِيْبَةَ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهَا فَذَعَتْ بِصُكْرَةٍ فَسَحَتْهُ
بِيَدِهَا عَلَيْهَا وَقَالَتْ إِنَّمَا أَصْنَعُ هَذَا
لَا فِي مَعِيَّةٍ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَرَّقُ مِنْ
بِأَمْرِ اللهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِيرِ أَنْ تُحِدَّ قُرْقُوتَ ثَلَاثِ
أَعْلَى رُوحِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَخَمْسًا
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدَسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ
رُوحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
أَمْرًا مِنْ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

۳۶۲۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشَافٍ
قَالَ مَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ
حُمَيْدٍ بْنُ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ زَيْنَبَ
بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا
تُحَدِّثُ عَنْ أُمِّهَا أَنَّ أَمْرًا تَوَرَّقِي رُوحَهَا
تَحَاكُّوا عَلَى عَيْنِهَا فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنُوهُ فِي الْكُحْلِ فَقَالَ
رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَعَتْ
كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ تَكُونُ فِي شَرِّ بَيْتَيْهَا فِي
أَحْلَا سِهَا أَوْ فِي شَرِّ أَحْلَا سِهَا فِي بَيْتَيْهَا
عَوْلًا فَإِذَا مَرَّ كَلْبٌ زَمَتْ بِعَقْرَةٍ فَخَرَجَتْ
أَحْلَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَخَمْسًا

۳۶۲۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُعَاذٍ
قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَافِعٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
نَافِعٍ بِالْحَدِيثِ جَمِيعًا حَدَّثَنَا أُمُّ سَلَمَةَ
فِي الْكُحْلِ وَحَدَّثَنَا أُمُّ سَلَمَةَ وَآخَرُ مِنْ
أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
أَنَّ لَمْ تُسَمِّهَا زَيْنَبُ نَحْوَ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ

ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ،
آپ نے فرمایا جو عورت بھی اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین
رکھتی ہو اسی کے لیے عینِ دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز
نہیں ہے ، البتہ خاوند پر چار ماہ دن دن سوگ کرے
حضرت زینب نے اس حدیث کو اپنی والدہ بانی علیہ السلام
علیہ السلام کی زوجہ حضرت زینب یا ازواجِ مطہرات میں سے
کسی سے روایت کیا ۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ ، اپنی والدہ سے روایت
کرتی ہیں انھوں نے کہا کہ ایک عورت کے شوہر کا انتقال
ہو گیا اس کی آنکھوں میں تکلیف ہو گئی اور لوگوں کو اس کی آنکھوں
میں شہادت دینی کا اندیشہ ہوا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سرسراگنائے کی اجازت طلب
کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (پیش) تم بدترین
کوٹھڑی میں چلی جاتی تھیں اور ایک برس تک بدترین پاؤں
پہنتے رہتی تھیں اور ایک سال کے بعد عیب کوئی نہ گزرتا
تو اس پر میں نے مار کر باہر آتی تھیں اب تم سے یہ سادہ دن
دن بھی نہیں بگھرا جاتا ۔

ایک اور سند سے حمید بن نافع حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا سے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی دوسری زوجہ سے
دونوں حدیثیں حسبِ سابق بیان کرتے ہیں لیکن اس
میں محمد بن جعفر کی روایت کی طرح حضرت زینب کا ذکر
نہیں ہے ۔

بْنِ جَعْفَرٍ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعُمَرُو بْنُ الْقَافِ قَالَ لَا يُزْنِيَنَّ بَيْنَ هَارُونَ
قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ
نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ بِئْتُ أَبِي سَلَمَةَ
تُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَأُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَدْ كُرِّبَ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُوتَ
أَنَّ ابْنَةَ لَهَا تُرْفِي عَمَّهَا تَرُوحُهَا
فَاشْتَكَتْ عَمَّهَا فَهِيَ تُرِيدُ أَنْ
تَكُحِّلَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَتْ إِحْدَى بَنَاتِ
تُرْفِي بِالْمَعْرُوفَةِ عِنْدَ رَأْسِ الْحَوْلِ وَرَأْسُهَا
هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا -

۳۶۲۳ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِعُمَرُو قَالَ نَاسِلِيَانُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ مَوْسَى عَنْ حَمِيدِ
بْنِ نَافِعٍ عَنْ تَمِيمِ بْنِ يَنْبَغِثٍ أَبِي سَلَمَةَ
قَالَتْ لَمَّا أَتَى أُمُّ حَبِيبَةَ نَعَى ابْنِ سَلَمَانَ
وَعَنْتَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ بِصَفَرٍ
فَمَسَحَتْ بِمِ ذِرَاعَيْهَا وَغَارَ خَدَّيْهَا
وَقَالَتْ كُنْتُ مِنْ هَذَا عَجِيزَةً سَبَعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مَسُّ مَنْ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنَّ شَجَةَ فُتُوقَ
شَلَا بِإِلَّا عَلَى مَا وَجَّهَ قِيَانُهَا شَجَةَ
عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا -

۳۶۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو عرض کیا: یا رسول اللہ! میری لڑکی کے شوہر کا انتقال ہو
گیا ہے اور اس کی آنکھ میں تکلیف ہے وہ اس میں
سردی لانا چاہتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا پہلے تم سال بھر کے بعد میٹنگنی پھینکا کرتی تھیں یہ تو
صرف چار مہینے اور دس دن ہیں۔

حضرت ترمذیہ بنت ابی سلمہ بیان کرتی ہیں کہ جب
ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد حضرت ابو
سلمان رضی اللہ عنہ کے انتقال کی خبر آئی تو آپ نے تیس
دن جو شہر منگا کر اپنے ہاتھوں اور رخساروں پر لگالی۔
اور فرمایا مجھے اس کی حاجت نہیں تھی لیکن میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا جو عورت
اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز
نہیں ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ کرے، البتہ
اپنے خاوند کی موت پر چار ماہ دس دن سوگ کرے۔

نافع کہتے ہیں کہ صفیہ بنت ابی عبید نے حضرت حفصہ باحضر
عائشہ یا ان دونوں سے یہاں کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

سَعِدَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي
عَبِيدٍ حَدَّثَتْهُ عَنْ حَفْصَةَ أَوْ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَوْ عَنْ
كُلْتُمَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
أَنْ تُحَدِّثَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ
إِلَّا عَلَى رُؤُوسِهِمَا

۳۶۳۶ - وَحَدَّثَنَا لَا تَحْيِيَانُ بْنُ قُتَيْبَةَ
قَالَ نَاعِبُ الْأَنْمُوزِيِّ يَفِي ابْنِ قُسَيْبٍ قَالَ
فَاعْبُدَ اللَّهَ مِنْ دُونِ مَا عَرَفَ النَّاسُ
بِإِسْمَاءِ حَدِيثِ الثَّلَاثِ مِمَّا

رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 ٢٤٢٤. وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ
 وَمُحَمَّدُ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَا نَا عَمْرُوَ الْوُحَّابِ
 كَانَ مِمَّنْ يَخْبِي بَنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
 نَافِعًا يَخْدِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي
 عُبَيْدٍ أَنَّهَا سَمِعَتْ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخْدِي عَنْ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُحُ خَدَّيْهِ
 اللَّيْثُ وَأَبْنُ دِينَارٍ وَمَرَادُ قَائِلِهَا تَحَدَّثُ
 عَلَيْهِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

٣٤٦٨ - وَحَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمِ قَالَ قَالَ
عَمَّادٌ عَنْ أَبِي يُونُسَ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُجَيْمٍ قَالَ قَالَ أَبِي قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ جَمِيعًا
عَنْ ثَائِفٍ عَنْ عَبْدِ سَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَنَسٍ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
وَسَّامٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
وَسَّامٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ

وہ سلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزہ آخرت پر ایمان لائی ہو یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائی ہو اس کے لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز نہیں ہے سوائے اس کے خاوند کے۔

ایک اور سند سے بھی سب سابق روایت
منقول ہے۔

حضرت حفصہ بنت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی مثل سابق ہے۔

ایک اور سے صفیہ بنت ابی عبیدہ نے بھی علی
اشتر علیہ وسلم کی اندراج مطہرات سے حسب سابق رعایت
کی ہے۔

يَتَعْنِي حَدِيثَهُ.

۳۶۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِثُ
وَرُحَيْمُ بْنُ خَرِيبٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ
يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَخَرُونَ تَأْسُفِيَانِ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ
الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ
كُلِّبِ إِلَّا عَلَى رُوحِهِمَا.

۳۶۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ
قَالَ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ هِشَامِ عَنْ
عَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَحِدَّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيِّتٍ
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى رُوحِهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا
إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا
تَمَسُّ طَيْبًا إِلَّا إِذَا ظَهَرَتْ مُبْدَأُهُ مِنْ
قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ.

۳۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِثُ قَالَ نَا يَزِيدُ
بْنُ هَارُمُونَ كَلَّا هَذَا عَنْ هِشَامِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ
وَقَالَ عِنْدَ أَذْنِي طَهْرٌ مَا مُبْدَأُهُ مِنْ
قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ.

۳۶۳۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ
الرُّهْمَانِيُّ قَالَ نَا حَمَّادٌ قَالَ نَا أَيُّوبُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز
قیامت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے جائز نہیں ہے
کہ وہ اپنے غاوند کے علاوہ کسی اور میت پر تین دن سے
زیادہ سوگ کرے۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین عورت تین دن سے
زیادہ میت پر سوگ نہ کرے البتہ غاوند پر چار دن
دن سوگ کرے، رنگ کے کپڑے نہ پہنے۔ رنگین کپڑے
ہونے کپڑے پہن سکتی ہے، سرمہ لگائے نہ خوشبو لگا
البتہ جیض سے طہارت کے وقت کچھ خوشبو لگا سکتی ہے

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے جس
میں ہے کہ جیض سے طہارت کے وقت کچھ خوشبو لگا سکتی
ہے

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمیں
کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنے سے منع

عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ وَرَوَى اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا كُنْهَى أَنْ تَحِدَّ
عَلَى مَنِيَّتِ فَنُوقَ فَلَا يَثِ إِلَّا عَلَى تَرْوِجِ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا
تَتَطَيَّبُ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مُصْبُوعًا وَ
قَدْ رَحِصَ لِلْمَرْأَةِ فِي طَهْرِهَا إِذَا افْتَسَتْ
إِحْدَانًا مِنْ مَنِيَّتِهَا فِي كِبْدَةٍ مِّنْ
قَسِيطٍ أَوْ أَطْفَانٍ.

کیا گیا ہے، البتہ شوہر ہر چار ماہ میں دو سوگ کا حکم ہے،
سرم لگائیں نہ خوشبو لگائیں، نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں، البتہ عورت
جب حیض سے غسل کرے تو خوشبودار چیز سے غسل کرنے
کی اجازت ہے۔

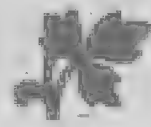
بیوہ عورت کے سوگ میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام شافعی اور جہور کے نزدیک ہر بیوہ عورت
پر سوگ کرنا واجب ہے خواہ وہ مدخل بہا ہو یا غیر مدخل بہا، صغیرہ ہو یا
کبیرہ، کناری ہو یا غیرہ، آزاد ہو یا باندی، مسلمہ ہو یا کافرہ، اور امام ابو حنیفہ اور بعض مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ سوگ مسکین عورت
کے ساتھ غامی ہے کناریہ پر واجب نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ اور رسول اللہ
پر ایمان لائی ہو وہ خاوند بہر چار ماہ میں دو سوگ کرے، اسی حدیث میں آپ نے سوگ کو اہل ایمان کے ساتھ غامی
کر لیا ہے نیز امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ باندی جو بیوہ یا صغیرہ پر بھی سوگ نہیں ہے، نیز اس پر اجماع ہے کہ ام ولد یا زندقہ
کا شوہر جب فوت ہو جائے تو اس پر سوگ نہیں ہے۔ اور جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں اسی میں اختلاف
ہے، امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے اس پر سوگ نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء نے کہا ہے
اس پر سوگ ہے۔

علامہ نووی نے بعض محدثوں میں امام ابو حنیفہ کا نظریہ صحیح نہیں بیان کیا، مثلاً امام ابو حنیفہ کے نزدیک باندی بیکر
پر بھی سوگ ہے، علامہ نووی نے اس کے برعکس بیان کیا ہے۔

بیوہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء احناف کا مسلک | علامہ علاؤ الدین الحسینی الحنفی بیان کرتے ہیں کہ
مسکینہ، مسلمہ، خواتین، منکرہ، باندی، جو، خاوند کے فوت
ہونے پر یا نکاح کے منقطع ہونے پر سوگ کرے گی، ہر چند کہ سوگ کا حکم خاوند کے فوت ہونے پر ہے لیکن
مطلقہ یا باندی بھی بناؤ سنگار سے پرہیز کرے گی کیونکہ بناؤ سنگار نکاح کی رغبت دلاتا ہے اور عدت کے دوران اس
کو نکاح کے لیے پیش ہونے سے روکا گیا ہے سوگ میں وہ زبردست، رشتہ کی پکڑ، خوشبو، تیل اور گنگھی جی سے
پرہیز کرے گی سرم اور ہندی بھی نہیں لگائے گی، مجنونہ پر سوگ نہیں ہے، مالک کے فوت ہونے کے بعد ام ولد پر
پر بھی سوگ نہیں ہے، جو عورت عدت گزار رہی ہو اس کو مراعتہ نکاح کا پیغام دینا حرام ہے اور جو عورت طلاق کی حالت
گزار رہی ہو اس کو گھر سے نکلنے کی مطلق اجازت نہیں، دن میں نہ رات میں، اور جو عورت عدت وفات گزار رہی ہو وہ
بروقت نہ رات دن یا طے میں نکل سکتی ہے، لیکن رات کو اگر حصہ گھر میں گزارے اس کو اجازت ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۶ - ۴۸۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۲۵ھ

اسی لیے وہی ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود ضرورت سے اس کے برخلاف مطلقہ کے اخراجات کا کفیل اسی کا عاقد ہوتا ہے اسی لیے اسی کو گھر سے باہر نکلنے کی مطلقاً اجازت نہیں ہے جب مطلقہ عدت گزارے تو اسی کے اہل عاقد کے درمیان حجاب ضروری ہے کیونکہ طلاق بائن یا مفظہ کے بعد وہ اجنبی عورت کی طرح ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب اللعان

۳۶۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ
سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ الشَّامِيَّ أَخْبَرَنَا أَنَّ
عَوْنِيْمًا الْعَبْدِيَّ جَاءَهُ إِلَى عَاصِمِ بْنِ
عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ لَهُ أَرَأَيْتَ يَا
عَاصِمُ كَذَّابٌ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ اْمْرَأَتِهِ
رَجُلًا أَيْقَنَهُ كَتَفَتْهُ لَوْ كَذَّابٌ كَيْفَ
يَفْعَلُ قَسِيًّا يَا عَاصِمُ عَنْ ذَلِكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلَ عَاصِمٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّائِلَ وَعَاسِمًا
حَتَّى كَبُرَ عَلَى عَاصِمٍ مَا سَمِعَ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا رَجَعَ عَاصِمٌ إِلَى أَهْلِهِ جَاءَهُ
عَوْنِيْمٌ فَقَالَ يَا عَاصِمُ مَا أَفَكَكَ
لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ عَاصِمٌ يَعْنِيْمُ لَمْ تَأْتِنِي بِخَيْرٍ
قَدْ كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَسْئَلَةَ الَّتِي سَأَلْتَهُ عَنْهَا
قَالَ عَوْنِيْمٌ وَاللَّهِ لَا أَتَيْتُ حَتَّى أَتَاكَ
عَنْهَا فَتَأَمَّلْ عَوْنِيْمُ حَتَّى آتَى رَسُولُ

حضرت سہل بن سعد شامی رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ حضرت عویم غلامی حضرت عاصم بن عدی
انصاری کے پاس آئے اور کہا اسے عاصم یہ بتاؤ اگر کوئی
شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو کیا وہ اس
مرد کو قتل کر دے (اور اگر وہ ایسا کرے) تو تم اس شخص کو
قتل کر دو گے! پھر وہ کیا کرے؟ اسے عاصم تم میری نظر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کر دو۔
حضرت عاصم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ
معلوم کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مسائل کا
دیانت کرنا پڑا سمجھا اور ان کی خدمت کی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ جواب حضرت عاصم پر شاق گذرا، جب حضرت
عاصم اپنے گھر پہنچے تو ان کے پاس حضرت عویم آئے
اور پوچھا اسے عاصم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا فرمایا ہے؟ حضرت عاصم نے حضرت عویم سے کہا میں
تمہارے پاس کوئی اچھی خبر لے کر نہیں آیا، میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سوال کیا تھا، آپ نے اس
کو ناگوار سمجھا، حضرت عویم نے کہا، بخدا میں اس وقت تک
باز نہیں آؤں گا جب تک کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ مسئلہ نہ پوچھ لوں! پھر حضرت عویم لوگوں کی موجودگی میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا یا رسول اللہ!
یہ بتلائیے کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد
کو دیکھے تو کیا اس کو قتل کر دے (اگر وہ ایسا کرے) تو

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ سَطَطَ
النَّاسِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ
رَجُلًا وَجَدَ مَعَهُ امْرَأَتَهُ رَجُلًا أَيْقُنَ
فَتَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
كُنْزَلُ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ عَذَابٌ عَظِيمٌ
يَمُوتَانِ سَهْلٌ فَتَدَعِيَانِ وَأَنَا مَعَهُ
النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَا قَالَ عُثَيْبٌ كَذَبْتُ
عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَمْسَكْتُمَا
فَنَطَقْتُمَا كَلَامًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَتْ سُنَّةُ
الْمُسْلِمِينَ -

۳۶۳۴ - وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ حَدَّثَنَا عَنْ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَهْلُ
بْنِ سَعْدٍ أَنَّ عُثَيْبَ بْنَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ بَنِي عَجْلَانَ أَتَى
عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَنْثَلِ حَدِيثِ
مَالِكٍ وَ أَدْرَجَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَهُ وَ
كَانَ فِرَاقُهُ رَأْيًا مَا يَفْعَلُ مُنْجَةً فِي
الْمُسْلِمِينَ وَنَادَى فِيهِ قَالَ سَهْلٌ
وَ كَانَتْ حَامِلًا وَ كَانَتْ أَبْنَاهَا يُدْعَى
إِلَى أُمِّهِ ثُمَّ جَرَتْ الْمُسْنَمَةُ أَمْرًا
يَرِثُهَا وَ تَرِثُ مِنْهُ مَا فَرَضَ اللَّهُ
لَهَا -

۳۶۳۵ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ

آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے پھر وہ کیا کرے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اور تمہاری بیوی کے
بارے میں حکم نازل ہو گیا ہے، عواذ اپنی بیوی کو ملے کہ
اُو! حضرت سہل کہتے ہیں کہ ان دونوں نے لعان کیا ہیں
بھی اسی وقت لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس تھا، جب وہ دونوں لعان سے خاصہ ہوئے تو
حضرت عوفیہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اب گھر میں موت
کو اپنے پاس رکھا تو پھر میں جھوٹا ہوں گا۔ پھر انھوں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب دینے سے پہلے اسی موت
کو تین طلاقیں دے دیں۔ ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ
پھر لعان کرنے والوں میں یہی طریقہ رائج ہو گیا۔

حضرت اسلم بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عوفیہ انصاری رضی اللہ عنہ قید بنو نجہن سے تھے
وہ حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے، اس کے
بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اسی سند کے ساتھ حدیث
میں یہ بھی ہے کہ حضرت عوفیہ کو اپنی بیوی سے علیحدہ ہونا
بعد میں لعان کرنے والوں میں رائج اور معمول بن گیا اور اس
رطوبت میں یہ بھی ہے کہ ان کی بیوی حاضر تھی اور اسی نتیجہ کو
ہاں کی طرف منسوب کیا گیا تھا، پھر یہ طریقہ ہو گیا کہ ایسا بچہ
ماں کا حدیث ہوتا تھا اور ماں اس کی وارث ہوتی تھی۔

حضرت اسلم بن سعد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ قَالَ أَنَا ابْنُ جُبَيْرٍ قَالَ
 أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ الْمَثَلَاءِ عَنِ
 وَغَيْرِ الْمَثَلَاءِ عَنْ حَدِيثِ سَهْلِ
 بْنِ سَعْدٍ أَخْبَرَنِي بِخَيْرٍ سَاعِدَةَ أَنَّ رَجُلًا
 مِنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ
 رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا وَ
 ذَكَرَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ وَنَادَى قِيْلَ
 فَتَلَا عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ
 وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَطَلَّقَهَا تَلَاكَ
 قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ قَهَا عِنْدَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَمُ الشَّارِئُ
 بَيْنَ كُلِّ مَتَلَ عَيْنٍ

۳۴۳۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي حَرْقَالٍ وَحَدَّثَنَا
 أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْكَفَّيُّ لَهُ قَالَ
 ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ
 قَالَ ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
 قَالَ سَمِعْتُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ مَرْثَدَةَ
 مَصْعَبٍ الْأَيْمَرِيِّ يَذْكُرُ قَالَ قَمَا دَرَيْتُ
 مَا أَقَمْتُ لِي فَتَعْلِيَّتُ إِلَى مَثَلٍ ابْنِ سَعْدٍ
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِمَكَّةَ فَتَكَلَّمْتُ
 لِلْعَدَمِ اسْتَأْذِنَ لِي قَالَ إِيَّاكَ مَا أَجَلَ
 فَسَمِعْتُ صَوْتِي قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ فَتَكَلَّمْتُ
 نَعَمْ قَالَ إِذَا حُلِيَ هُوَ اللَّهُ مَا جَاءَ بِكَ
 هَلْ لِي السَّاعِدَةُ إِلَّا حَاجَةٌ فَتَكَلَّمْتُ فَيَا ذَا
 هُوَ مُشْتَرِئٌ بَرْدِي هُوَ مُشْتَرِئٌ أَوْ سَاءَ ذَا

ابن علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہا یا رسول
 اللہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو
 وہ کیا کرے اس کے بعد وہی قصہ مروی ہے اور اس
 روایت میں یہ زیادہ ہے کہ دونوں نے مسجد میں نمان کیا
 اور میں بھی اس موقع پر موجود تھا اور اس حدیث میں یہ ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ارشاد کرنے سے
 پہلے اس نے اس عورت کو تین طلاقیں دے دیں اور نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی سے طلاق ہو گیا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے لئے والوں کے درمیان
 اس طرح علیحدگی ہوگی۔

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے مصعب بن زہیر
 کے زمانہ خلافت میں نمان کرنے والوں کے بارے میں
 پوچھا گیا کہ کیا ان میں تفریق کر دی جائے گی؟ سید
 کہتے ہیں مجھے اس کا جواب معلوم نہیں تھا۔ میں مکہ میں حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہما کے گھر گیا، میں نے لڑکے سے کہا
 میرے لیے اجازت طلب کرو! اس نے کہا وہ اس وقت
 سو رہے ہیں، حضرت ابن عمر نے میری آواز سن لی اور پوچھا
 کیا ابن جبیر ہیں؟ میں نے کہا جی ہاں انہوں نے فرمایا اللہ
 عبادہ بخاتم بغیر کسی ضروری کام کے اس وقت نہیں آئے
 ہوں گے! میں اندر گیا تو دیکھا انہوں نے ایک کبیل بچایا
 ہوا تھا اللہ تکبر سے ٹیک لگائی ہوئی تھی جس میں کھجور کی
 چھال بھری ہوئی تھی۔ میں نے پوچھا اسے ابو عبد الرحمن!
 کیا نمان کرنے والوں میں تفریق کر دی جاتی ہے؟ حضرت
 ابن عمر نے فرمایا سبحان اللہ! اس سب سے پہلے جس

حَشَوْهَا لَيْفًا قُلْتُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْمَثَلَا حَتَّى أَنْ يَقْرَأَ بَيْنَهُمَا قَالِ
سُبْحَانَ اللَّهِ نَعْمَ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ سَمِعَ
عَنْ ذَلِكَ فَذَكَرْتُ بَيْنَ كَلَابٍ قَالِ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَنْ تُؤْذَنَ وَجَدَ
أَحَدُنَا أَمْرًا مَعَهُ عَلَى مَا حِشَى كَيْفَ
يُضَنُّ إِنَّ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ
قَالِ سَكَتَ سَكَتَ عَنْ مَعْنَى ذَلِكَ قَالِ
فَسَكَتَ الرَّبُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَاهُ
فَقَالَ إِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَدْ
أُبْلِغْتُ بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا جَلَّةً
هِيَ آيَةُ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ النُّورِ وَالَّذِينَ
يُرْمُونَ أَرْوَاهُمْ فَتَلَا هُنَّ عَلَيْهِ وَ
وَعَظْلُهُ وَذَكَرُوهَا وَأَخْبَرَكُمْ أَنَّ عَذَابَ
الَّذِينَ أَهْوَنَ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ
قَالَ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا
كَذَبْتُ عَلَيْهَا ثُمَّ دَعَا مَا حَوَّعَ عَنْهَا
وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الَّذِينَ
أَهْوَنَ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ قَالَتْ لَا
وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ تَكَاذُبٌ
قَبْدًا بِالرَّجُلِ فَفِيهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ
بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةُ
أَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ
الْكَاذِبِينَ ثُمَّ شَفَعِي يَا لَمْرَأَةٍ فَشَهِدَتْ
أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ يَا لَمْرَأَةٍ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ
وَالْخَامِسَةَ أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ثُمَّ قَرَأَ بَيْنَهُمَا

۳۷۳۷ - وَحَلَّ ثَدْيَا عَلَى بَنِي تَمِيمٍ

نے اس کا سوال کیا وہ فلاں بن فلاں تھا اس نے کہا یا
رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ اگر ہم میں سے کوئی شخص اپنی عورت
کو بے حیائی کا کام کرتے دیکھے تو کیا کرے؟ اگر کسی سے
کہے تو ایک بہت بڑی بات کہے گا اگر چہ بے وقوفی
بڑی بات پر کیسے چپ رہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا
رہے اور اس کا کوئی جواب نہیں دیا، بعد میں وہ شخص پھر
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول
اللہ! میں نے آپ سے جس چیز کا سوال کیا تھا وہ صحت
حال اب مجھے غور پیش آگئی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے سورۃ
نور میں یہ آیت نازل فرمائی وَالَّذِينَ يَرْمُونَ إِذْ وَاجِهَهُمُ الْآيَةُ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت اس پر تلاوت فرمائی اور
اس کو وعظ و نصیحت کی اور اس کو سمجھایا کہ دنیا کی سزا مرد
قذف (آفت کے عذاب سے ملے گی) ہے، اس شخص نے
کہا قسم اس ذات کی جس نے حق دے کر آپ کو بھیجا ہے
میں نے اس پر جھوٹ نہیں باندھا، پھر آپ نے اس
عورت کو بلایا اور اس کو وعظ و نصیحت کی اور فرمایا دنیا کی
سزا عذرنا (آفت کے عذاب سے ملے گی) ہے، اس نے
کہا قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے
یہ جھوٹ نہیں لگا رہا ہے، پھر آپ نے سو سے تہا
کی اور اس نے چادر تہہ گواہی دی کہ بخدا وہ سچا ہے اور
پانچویں بار کہا اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہو، پھر
آپ اس عورت کی طرف متوجہ ہوئے، اس نے چار بار یہ
گواہی دی کہ یہ جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہا کہ اگر یہ سچا
ہو تو اس عورت پر اللہ کا غضب نازل ہو، پھر آپ نے
دونوں کے درمیان تقریر کر دی۔

سید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت مصعب بن عمیر

قَالَ نَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ قَالَ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ
ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ عَنِ الْمَتَدِلَانِ عَنْ مَسْرُ
مُصْعِبِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَهُمَا مَا أَقُولُ قَالَا سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَقُلْتُ أَرَأَيْتَ الْمَتَدِلَانِ
أَيُّهُمَا بَيْنَهُمَا لَمْ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ
ابْنِ كَثِيرٍ

کے زمانہ خلافت میں مجھ سے بیان کرنے والوں کے پاس
میں پوچھا گیا مجھے اس کا جواب معلوم نہیں تھا میں حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس گیا میں نے کہا مجھے
بتلائیے کہ بیان کرنے والوں کے درمیان تفریق کی کیا
گی؟ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۳۶۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَارُثُ بْنُ خَرِّبِ
وَالْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى قَالُوا يَحْيَى أَقَا قَالَ
الْأَعْرَابُ نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
عُمَرَ وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَتَدِلَانِ
حَسْبَايَكُمَا عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَا
سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
لِي قَالَا لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ
عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَمْتَ مِنْ فَرْجِهَا
وَ إِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبْعَدُ
لَكَ مِنْهَا قَالَ رَاهِي فِي رِوَايَتِهِ قَالَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَ سَعِيدِ بْنِ
ابْنِ جُبَيْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کرنے والوں سے فرمایا :
تمہارا حساب اللہ پر ہے تم میں سے کوئی ایک جھوٹا ہے ،
تمہارا اس عورت پر اب کوئی حق نہیں ہے ، اس نے عرض
کیا یا رسول اللہ ! اور میرا مال ؟ آپ نے فرمایا اب مال میں
تمہارا کوئی حق نہیں ہے اگر تم سچے ہو تو وہ مال اس کی فرج کے
عرض میں ہے اور اگر تم جھوٹے ہو تو مال کا حق یہ بہت
بعد ہے اور میری سند میں کچھ تغیر و تبدل ہے۔

۳۶۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الرَّهْدَانِيُّ
قَالَ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَبِي يُوْسُفَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عجلان کے آدمی اور اس کی
بیوی میں تفریق کر دی ، اور فرمایا اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم میں

قَالَ قَرَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعُجْلَانِ قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ إِنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ .

۳۶۳۰ - حَدَّثَنَا لَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ أَيُّوبَ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الْيَعَانِ فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ .

۳۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةَ الْمُسَمِّيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُشَقٍّ وَابْنُ بَشَّارٍ وَالْأَلْفُكِيُّ الْمُسَمِّيُّ وَابْنُ مُثَنَّى قَالُوا إِنَّا مُعَاذٌ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كَرِهْتُ بَيْتَ مُصْعَبِ بْنِ الْفُلَاكِ عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَرَرْتُ كَيْفَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعُجْلَانِ .

۳۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَفَتَّيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا مَالِكٌ عَنْ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْأَلْفُكِيُّ قَالَ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا لَا عَيْنَ أَمْرٍ أَتَى عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا وَآخَى الْوَلَدَ بِأَمْرٍ .

۳۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

سے ایک کاذب ہے۔ پس کیا تم میں سے کوئی توبہ کرنے والا ہے؟

سعد بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یعان کے بارے میں سوال کیا اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت کی

سعد بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت مصعب بن عمیر نے یعان کے والدین میں تفریق نہیں کی۔ سعد کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی کا ذکر کیا انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عجلان کے فریقوں میں تفریق کر دی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک شخص نے یعان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور بچے کرمان کے ساتھ لائے کر دیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبِي قَالَةَ نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ لَأَعَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَامْرَأَتِهِ وَفَرَّقَ
بَيْنَهُمَا -

۳۶۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنًى وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ هَكَّ الْأَشْنَادِ -

۳۶۲۵ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُمَرَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ وَالْقُفْطُ لِيُزْهِيرَ قَالَ إِسْحَاقُ
أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ نَا جَوَيْرُ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
أَنَا لَيْلَةَ جُمُعَةٍ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَ
رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا
وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا قَتَلَكَ
حَكْمَ تَمُوتُ أَوْ قَتَلَ قَتَلْتُمُوتُ وَإِنْ
سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ وَاللَّهُ لَا يَسْتَلِ
عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْقَدَا آتَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ
لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا
قَتَلَكَ تَمُوتُ أَوْ قَتَلَ قَتَلْتُمُوتُ
أَوْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ قَالَ اللَّهُمَّ
افْتَحْ وَجْعَلْ يَدُ عَوْفِكَ لَيْسَ أَيْدِ
الْبَعَانِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ آذُوا أَجْمَعًا
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَاتُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ
هَذِهِ الْآيَاتُ فَأَبْشِرُوا بِهَذَا لِكُلِّ

ابن ابی شیبہ و مسلم نے ایک انصاری اور اس کی عورت کے
درمیان حاکم کرایا اور ان کے درمیان تقویٰ کر دی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں جمعہ کی شب مسجد میں بیٹھا تھا کہ ایک انصاری
آکر کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو
پائے تو وہ کیا کرے؟ اگر وہ یہ بات کہے تو تم اس کو مد
تقدت میں کر ڈے گا ڈگے اور اگر اس کو قتل کرے تو
تم اس کو قصاص میں قتل کرو گے، اور اگر وہ ناموش
رہے تو سخت غیظ و غضب میں خاموش رہے گا، بخدا
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کا حل پوچھ لیا
تھا، دوسرے دن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوا اور آپ سے یہ مسئلہ دریافت کیا اور کہا اگر کوئی
شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو پائے اور یہ واقعہ
ذکر کرے تو آپ لوگ اس کو کوڑے لگائیں گے اور اگر
قتل کر دے تو آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے اور اگر
وہ خاموش رہے تو سخت غیظ و غضب میں خاموش
رہے گا، آپ نے فرمایا: اسے اللہ اس مسئلہ کو کھولے
اور آپ دعا کرتے رہتے حتیٰ کہ حاکم کی آیت نازل ہو
گئی، (ترجمہ) وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو بہت لگاتے
ہیں اور ان کے پاس بھڑان کے اند کوئی گواہ نہیں ہے۔
پھر وہ شخص اس مسئلہ سے دوچار ہو گیا، وہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی بیوی کے لئے کر آیا اور ان کو

الرَّجُلُ مِنْ بَيْنِ النَّكَاسِ فَجَاءَهُ هُوَ
قَامِرًا ثُمَّ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَلَا عَنْهُ فَشَهِدَ الرَّجُلُ أَذْبَعَهُ
شَهَادَاتٍ بِأَلَدِهِ إِنَّهُ لَمِنْ الصَّادِقِينَ
ثُمَّ لَعَنَ الْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ
إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ فَتَدَهَبَتْ
لِتَعْلَنَ فَقَالَ لَهَا الْمَكِّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَهْ قَائِلَتٌ فَتَلَعَنْتُ فَتَدَهَبَتْ
أَذْبَعًا قَالَ لَعَلَّهَا أَنْ تَجِيئَ
بِهِمْ أَسْوَدُ جَعْدًا فَجَاءَتْ بِهِمْ أَسْوَدُ
جَعْدًا-

نے نکاح کیا۔ مرد نے چار مرتبہ یہ گواہی دی کہ بخدا وہ بچوں میں
سے ہے اور پانچویں مرتبہ لعنت کرتے ہوئے کہا اگر
وہ بھوڑوں میں سے ہے تو اس پر اللہ کی لعنت ہو، پھر
عورت نے نکاح کرنا شروع کیا اور کہا کہ یہ بھوڑوں میں سے
ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جہاں ذرا سوچ کر
نکاح کرے وہ عورت نہیں مگر اس نے نکاح کیا جب وہ
دونوں چلے گئے تو آپ سے فرمایا اس کے اہل سیاہ نام اور
گنگر یا سے بالوں والا بچہ پیدا ہوگا اور اس کے اہل سیاہ
نام گنگر یا سے بالوں والا ہی بچہ پیدا ہوا۔

فتاویٰ اللہ تعالیٰ سے آپ کو وحی سے مطلع فرمایا تھا کہ اس کے اہل سیاہ بچہ پیدا ہوگا یا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسی قوت کشفیہ
دی تھی جس سے آپ مستقبل میں ہونے والے واقعات کو جان لیتے تھے۔ علماء اہل سنت جو آپ کے اسے میں علم غیب
کے قائل ہیں اس کا بھی مطلب ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

۳۶۴۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عُبَيْدُ بْنُ
سُلَيْمَانَ جَمِيعًا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ-

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس
بن مالک سے اس خیال سے پوچھا کہ انھیں معلوم ہوگا انھوں
نے کہا کہ حضرت بلال بن امیہ رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو
شریک بن سحرار کے ساتھ تہمت لگائی جو حضرت بلال بن
مالک کے انجانی بھائی تھے۔ اور یہ پہلے شخص تھے جنھوں
نے اسلام میں نکاح کیا، انھوں نے اس عورت سے نکاح
کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عورت کو دیکھنے
رہنا اگر اس کے اہل سفید رنگ کا سیدھے بالوں والا بچہ
انکھوں والا بچہ پیدا ہوا تو وہ بلال بن امیہ کا ہے اور اگر
سہرے گیس آنکھوں اور گنگر یا سے بال پٹلی پنڈلیوں والا بچہ

۳۶۴۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَا عُبَيْدُ بْنُ الْأَعْمَشِ قَالَ نَا هِشَامُ بْنُ مُعَاوِيَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ثَبَالَةَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ وَآتَا أُمِّي أَسْبَعُ عَشْرًا
مِنْهُ عِلْمًا فَقَالَ إِنَّ هَذَا لَبْنُ
أُمِّيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَتَدَهَبَتْ
أَمْرًا ثُمَّ يَشِيرُ إِلَيْكَ بَيْنَ سَحَابَةٍ وَكَانَ
أَخَا الْبِرَاءِ ابْنِ مَالِكٍ يَدُوهُ فَكَانَ أَوَّلَ
رَجُلٍ لَكَ عَنْ فِي الْإِسْلَامِ وَتَدَهَبَتْ فَلَا عَنْهَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَبْصَرُ وَهَذَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِمْ أَبْيَضَ سَبْطًا
وَصِنَى الْعَيْنَيْنِ فَهُوَ يَهْدِي بِنِ أُمِّيَّةَ
وَأَنْ جَاءَتْ بِهِمْ أَلْهَلْ جَعْدًا حُمْشِ
الشَّاقِينَ فَهُوَ لِشَرِيكَ بِنِ سَهْمَاءَ
كَأَلْ فَأَنْبِثَتْ أَتَهَا جَاءَتْ بِهِمْ أَلْهَلْ
جَعْدًا حُمْشِ الشَّاقِينَ

ہر قوم و شریک بن محمد کا ہے حضرت انس کہتے ہیں اس کے
اں سر میں آنکھوں، گھٹریاں بال اور چلی پتھیریوں والا
بچہ پیدا ہوا۔

۳۶۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
ابْنُ الْمُهَاجِرِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمَّادٍ الْمِصْرِيُّ
وَاللَّفْظُ لَابْنِ رُمَيْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ قَالَ ذَكَرَ
الْبَلَاءُ عَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَا صِمُّ بْنُ عَدِيٍّ
فِي ذَلِكَ قَوْلًا ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ
مِنْ قَوْمِهِ يَشْكُو إِلَيْهِ أَنَّكَ وَجَدَ
مَعَ أَهْلِهِ رَجُلًا فَقَالَ عَا صِمُّ مَا
أَبْطَلَيْتَ بِهَذَا إِلَّا لِقَوْلِي فَذَهَبَ بِهِ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْبَرَكَ بِأَلَّذِي وَجَدَ عَلَيْهِ امْرَأَةً
وَكَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مُصَفَّرًا قَدِيمًا
الَّذِي سَبَطَ الشَّعْرَ وَكَانَ الَّذِي ادَّعَى
عَلَيْهِ أَنَّكَ وَجَدَ عِنْدَ أَهْلِهِ كَهْدًا لَا
إِدْرَكَشِيرَ اللَّحْمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَيِّنْ قَوْصَعَتَ
شَيْئَهَا بِالرَّجُلِ الَّذِي ذَكَرَ مَرَّ وَجْهَهَا
أَنَّكَ وَجَدَكَ عِنْدَ هَذَا فَلَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيِّنْهَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لعان کا تذکرہ کیا گیا
حضرت عاصم بن محمد نے اس سلسلہ میں کچھ کہا پھر چلے گئے
پھر ان کے پاس ان کے قبیلہ کا ایک آدمی آیا اور اس نے
کہا میں نے اپنی بیوی کے پاس ایک اجنبی مرد کو پایا ہے
حضرت عاصم کہنے لگے میں اپنی بات کی وجہ سے اس معاملہ
میں پڑا ہوں وہ اس شخص کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتلایا کہ اس
شخص نے اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو رکھا ہے یہ
شخص زورور، دہلا پڑا اور سیدھے بالوں والا تھا اور اس
شخص کے ساتھ اس نے اپنی بیوی کو ساتھ کیا تھا، بھری
بھری پنڈلیوں والا، گندمی رنگت والا اور قریب بدن تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اسے اللہ ان سے مسئلہ
کا حل بیان فرما! پھر اس عورت کے اں جو بچہ پیدا ہوا
وہ اس شخص کے مشابہ تھا جس پر اس شخص نے تہمت
لگائی تھی، پھر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے آپسی میں لعان کیا۔ حاضرین مجلس میں سے ایک شخص
نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا یہ وہی عورت تھی جس
کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر
میں بغیر گواہوں کے کسی عورت کو سنگسار کرتا تو اس عورت
کو کرتا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا نہیں! وہ عورت تو وہ
تھی جو اسلام لائے کے بعد علی الاطلاق بدکاری کرتی تھی۔

قَالَ رَجُلٌ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عَنْهُمَا فِي الْمَجْلِسِ أَهِيَ الْكُفَى قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنُوا
رَجَمْتُ أَحَدًا يُغَيِّرُ بَيْتَنِي لَمْ رَجَمْتُ هَذِهِ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
لَا ذَلِكَ أَمْرًا أَكْبَرًا كَانَتْ تُظَاهَرُ فِي الْإِسْلَامِ
السُّوَّةُ

۳۶۴۹ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ
أَبُو زَوْثٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ
قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخُ مَتِيْمَانِ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ
عَنْ أَبِي حَنِيْفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُخْتَبَرٍ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّهُ قَالَ ذُكِرَ الْقَتْلُ عِنْدَ رَسُولِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ الْكَلْبِ وَنَادَى بَعْدَ قَوْلِهِ كَيْشِيرًا
اللَّحْمِ قَالَ جَعْدٌ قَطِطَ -

۳۶۵۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقَةُ وَابْنُ
أَبِي عُمَرَ وَالتَّائِقَةُ يَعْنِي وَكَأَلَا نَا سَفِيَانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَايْدِ عَنْ الْقَاسِمِ
ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ
مَوْ ذُكِرَ الْقَتْلُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ ابْنُ شَدَادٍ
أَهْمَا الْهَذَانِ قَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ رَاجِعًا أَحَدًا يُغَيِّرُ بَيْتَنِي
لَمْ رَجَمْتُ هَذِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا لَا ذَلِكَ أَمْرًا أَكْبَرًا أَكَلْتُ قَالَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ عَنِ الْقَاسِمِ
ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہاں کرنے والوں کا ذکر
کیا گیا، باقی روایت حسب سابق ہے صرف اتنا اضافہ ہے
کہ جس شخص کے ساتھ تہمت لگائی گئی تھی وہ ضربہ جسم اور
سخت گفتاری سے بالوں والا تھا۔

عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کے سامنے نہاں کرنے والوں کا ذکر کیا گیا تو ابن شداد
نے کہا: کیا یہ وہی تھے جن کے بارے میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر میں کسی شخص کو بغیر گواہوں کے
رجم کرتا تو اس کو موت کریم کرتا! حضرت ابن عباس نے
فرمایا نہیں! وہ عورت علی الاعلان بدکاری کرتی تھی۔

اللہ تعالیٰ عنہما۔

۳۶۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ سَمِعْتُ الْعَزِيزَ بْنَ أَبِي الدَّرَادِ عَنْ
عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَجِدُ مَعَ
أَمْرَأَتِهِ رَجُلًا يَقْتُلُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَالَ سَعْدُ
بَلَى وَالَّذِي أَكْرَمَكَ بِالْحَقِّ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْعَوْا إِلَى
مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ۔

۳۶۵۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا شُعَابُ بْنُ عِيسَى قَالَ نَا مَالِكُ
عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَعْدَ بْنَ
عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنْ وَجَدْتُ مَعَ امْرَأَتِي
رَجُلًا مُهْلِكًا حَتَّى أَتِيَ بِأَرْبَعَةِ شَهَادَاتٍ
قَالَ نَعَمْ۔

۳۶۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ
يَزِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ امْرَأَتِي
رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى أَتِيَ بِأَرْبَعَةِ
شَهَادَاتٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي
بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَأَعَا جِلَّةً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر
یہ نکلیں گے اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو پا کر
تو کیا اس کو قتل کر دے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا نہیں! حضرت سعد نے کہا کہ میں نہیں! اس ذات
کی قسم جس نے آپ کو حق دے کہ صحابہ اس پر قسم
کر دینا چاہتے ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس
تمہارے سردار کیا کہہ رہے ہیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!
اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو پاؤں تو کیا میں
اس کو اتنی ہی ہولت دوں گا کہ چار گواہ لے کر آؤں؟ آپ نے
فرمایا ہاں!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر میں اپنی بیوی کے
ساتھ کسی اجنبی مرد کو دیکھوں تو کیا میں اسے اس وقت
تک اٹھو نہ لگاؤں جب تک کہ چار گواہ نہ لے آؤں؟ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! انھوں نے کہا ہرگز نہیں
قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کہ صحابہ سچے
تو اس سے پہلے اس کو تلوار سے قتل کر دوں گا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس لئے تمہارے سردار کیا
کہہ رہے ہیں یہ غیرت دار ہے، میں اس سے زیادہ غیرت

بِالشَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمِعُوا إِلَى مَا يَقُولُ
سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَعَيُّونٌ وَأَنَا أَعْيُرُ مِنْهُ
وَاللَّهُ أَغْنِيكُمْ مِثِّي -

ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیور ہے۔

۳۶۵۴ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
الْقَوَارِيرِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ قُصَيْلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْجَحْدَارِيُّ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ وَثَّاءٍ كَاتِبِ الثُّغَيَّرِ
عَنِ الثُّغَيَّرِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ
عَبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ أَنَّ
رَجُلًا مَعَ امْرَأَةٍ نَصَرَ بَيْتَ بِالشَّيْفِ
غَيْرَ مُصَفِّحٍ عَنْهُ قَبْلَهُ ذَلِكَ الشَّيْخُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اتَّعَجِبُونَ
مِنْ عُنْدِهِ سَعْدُ فَوَاللَّهِ لَا نَأْخِذُ مِنْهُ
وَاللَّهُ أَغْنِي مِثِّي مِنْ أَجْلِ عَيْرَةِ اللَّهِ
حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا
بَطَنَ وَلَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلَا شَخْصَ
أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعُدُوِّ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ
ذَلِكَ بَعَثَ اللَّهُ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ وَ
نَذِيرِينَ وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ
الْمُدْحَاةُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَّ
اللَّهُ الْجَنَّةَ -

حضرت صفیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اگر میں
نے اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو دیکھا تو میں بغیر کسی
چشم پوشی کے تلوار سے اس کا سر کاٹ دوں گا۔ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا کیا تم سعد
کی غیرت سے تعجب کرتے ہو، قسم بخدا میں اس سے
زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیور ہے
اللہ تعالیٰ نے اپنی غیرت کے سبب سے بے حیائی
کے تمام ظاہری اور باطنی کاموں کو حرام کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ
سے زیادہ کوئی عذر کو قبول کرنے والا نہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ
نے رسولوں کو بھیجا ہے جو بشارت دینے والے ہیں اور
ڈرانے والے ہیں، اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی کو ترغیب
پسند نہیں ہے اسی دین سے اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ
فرمایا ہے۔

۳۶۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاحِسِينَ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ تَرَاوِدَةَ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ وَمَالَ غَيْرَ مُصَفِّحٍ وَلَمْ يَقُلْ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس
میں "غیر مصفیع" اور "عنہ" نہیں ہے۔

عَنْهُ -

۳۶۵۶- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ وَرُحَيْدِرُ
بْنُ حَرْبٍ وَالثَّقُفِيُّ لُقُتَيْبَةُ قَالُوا أُنَاسُفِيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَلَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي
قُرَازَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي وَكَلْتُ غُلَامًا سَوَدَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا
أَوَاتُهَا قَالَ مَحْمَرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا
مِنْ أَوْسَاقٍ قَالَ إِنْ فِيهَا أَوْسَاقٌ قَالَ
فَأَنِّي أَتَاهَا ذَلِكَ قَالَ عَسَى أَنْ يَكُونَ
كَرْعًا عَرُوقٌ قَالَ وَهَذَا عَسَى أَنْ يَكُونَ
كَرْعًا عَرُوقًا

۳۶۵۷- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعُيَيْنَةُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَأَوْ قَالَ الْأَخْرَانِ أَنَا
عَبْدُ الْوَكَّافِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ رَافِعٍ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي قُدَيْلٍ قَالَ أَنَا
ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ جَوَيْكَا عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَكَثُرَ حَدِيثُ مَعْمَرٍ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ وَلَيْتَ امْرَأَتِي غُلَامًا سَوَدَ وَهُوَ
جَنَافِيٌّ يُعْرِضُ بِأَنْ يَنْفِيَهُ رَسُوَادٌ فِي آخِرِ
الْحَدِيثِ كَالَّذِي يُرْجِضُ لَهْ فِي
الْإِسْنَادِ مِنْهُ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بڑا فرما کا ایک شخص
حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری بیوی کے بطن میں ایک سیاہ نام
لڑکا پیدا ہوا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے
پاس اونٹ ہیں؟ کہا ہاں! فرمایا وہ کس رنگ کے ہیں؟ اس
نے کہا سرخ رنگ کے ہیں! آپ نے فرمایا کیا ان میں کوئی
خاک کا رنگ کا بھی ہے؟ اس نے کہا ان میں خاک کا رنگ کا
بھی ہے! آپ نے فرمایا وہ کہاں سے آگیا؟ اس نے
کہا شاید (اس اونٹ کے) آباؤ اجداد کی کسی رنگ سے اس
کو گھسیٹ لیا! آپ نے فرمایا جو سکتا ہے تیرے بچے
میں بھی کسی رنگ سے بڑا رنگ گھسیٹ لیا ہوا!

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے مگر مکرر کی
روایت میں یہ زیادتی ہے کہ ایک شخص نے درپردہ اپنے
نسب کی نفی کرتے ہوئے کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی
نے ایک سیاہ نام لڑکا جنم دیا ہے اور اس حدیث کے آخر
میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نسب
مستغنی کرنے کی اجازت نہیں دی۔

ہے اور اگر وہ سچا ہے تو آخرت میں اس پر کوئی دہال نہیں ہوگا۔ بعض شراح کا قول یہ ہے کہ جو شخص بھی سلطان کی اجازت کے بغیر کسی شادی شدہ زانی کو قتل کرے گا اس سے قصاص لیا جائے گا۔

امام ابوحنیفہ کا قول جمہور کے موافق ہے، مگر دو شخص گواہی دیں کہ اس شخص نے فلاں آدمی کو زنا کے سبب سے قتل کیا ہے تو جمہور کے نزدیک اس سے قصاص لیا جائے گا اور امام احمد کے نزدیک اس پر قصاص نہیں ہے۔

جمہور کی دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو حضرت سعد کے جواب میں فرمایا: تلوار کا پی گواہ ہے، پھر فرمایا نہیں! مجھے خدا شہ ہے کہ پھر لوگ فتنہ اور غیرت میں اگر دو مرد دھڑھل کر نہ شروع کریں گے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سبب سے قتل کرنے کی اجازت نہیں دی، بلکہ جس پر پکار گواہوں سے زنا ثابت ہو جائے اس کا معاملہ الگ ہے کیونکہ وہ مباح الدم ہے اس لیے اس صورت میں اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، لیکن کسی شخص کو بھی قانون اپنے ہاتھ میں لینے کی اجازت نہیں ہے اور اس وجہ سے وہ مخالف کا مستحق ہوگا۔

لعان کے بعد تفریق میں مذاہب فقہاء علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ امام مالک امام شافعی اور ان کے موافقین کا یہ نظریہ ہے کہ نفس لعان سے لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے، امام مالک اور ان کے اکثر اصحاب کا قول یہ ہے کہ عدوت کے لعان سے فارغ ہونے کے بعد تفریق ہو جاتی ہے اور امام شافعی اور ان کے اکثر اصحاب کا قول یہ ہے کہ مرد کے لعان سے فارغ ہوتے ہی تفریق ہو جاتی ہے۔ مسنون مالکی کا بھی یہی قول ہے، امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری کا یہ قول ہے کہ نفس لعان سے تفریق نہیں ہوتی بلکہ لعان کے بعد قاضی کے تفریق کرنے سے تفریق ہوتی ہے، اور امام احمد بن حنبل کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک یہی احناف کے ساتھ ہیں اور دوسرے یہی شوافع کے جگہ۔

علامہ ابوالحسن مروادی حنبلی لکھتے ہیں کہ وجہ میں کچھ ہے کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ نفس لعان سے تفریق ہو جاتی ہے اور محمد بن مسلم، رضائین، مروادی صنفی، فروغ وغیرہ کتب حنابلہ میں اسی قول کو مستحکم کیا ہے، اور امام احمد بن حنبل کا قصور اسی قول پر ہے کہ نفس لعان سے تفریق نہیں ہوتی جب تک حاکم تفریق نہ کرے۔ بخاری (المعنی ابن قتیبہ کا متن) کا بھی مختار ہے۔ قاضی، شریف، ابوالخطاب اور ابن العباد وغیرہم فقہاء حنابلہ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، بلکہ مذہب سبک کہ الذہب اور دوسری کتب حنابلہ میں بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اختصار میں لکھا ہے کہ عام اصحاب حنابلہ کا بھی یہی مختار ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف لڑائی متوفی ۹۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۴۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۳۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۹۰، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۱ھ۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، حاشیہ الفاری ج ۲ ص ۲۹۵، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۸ھ۔

۵۔ علامہ علاؤ الدین علی بن سلیمان مروادی متوفی ۸۹۵ھ، النصاب ج ۱ ص ۲۵۲، ۲۵۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ نووی کی اس دلیل کو رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ شرع مسلم میں علامہ نووی کی اس نہایت سے یہ وجہ محتاج ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویمہ کے تین طلاقیں دینے کے بعد فرمایا لا سبیل لک علیہا۔
الحدیث کہ یہ جملہ حضرت سہیل بن سعد سادی کی روایت میں موجود ہے۔ علامہ نکحالیہا نہیں ہے۔ یہ جملہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بعد ہے۔
اللہ یعلم ان احداکما کاذب۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کی اس وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فلا سبیل لک علیہا کا حضرت عویمہ کی دی گئی تین طلاقیں کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے نہ یہ تین طلاقیں پر رقبہ ہے، اس معاملہ میں علامہ نووی نے ایک کھلا جرم افلاک کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لا سبیل لک علیہا جس حدیث میں ہے وہ حسب ذیل ہے۔

عن سعید بن جبیر قال سألت ابن عمر عن المتلاعنین فقال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للمتلاعنین احداکما کاذب علی اللہ احداکما کاذب لا سبیل لک علیہا الحدیث۔
سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے بیان کرنے والوں کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کرنے والوں سے فرمایا تمہارا صاحب اللہ تعالیٰ پر ہے، تم دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے اور اس عورت پر اب تہہ ذی لکیت نہیں ہے۔

اس حدیث سے نہ صرف یہ واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد لا سبیل لک علیہا کا تعلق حضرت عویمہ کے غصہ سے نہیں ہے بلکہ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ بیان کرنے والوں کے وہ بیان نفس جان سے تفریق نہیں ہوئی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے جوئی ہے۔
نفس جان سے تفریق نہ ہونے پر ایک واضح دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عویمہ نے بیان کرنے کے بعد تین طلاقیں دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا۔ اگر نفس جان سے تفریق ہو جاتی تو آپ ان تین طلاقیں کو مسترد کر دیتے، امام ابو داؤد و سنن ابی داؤد نے اس پر اسرار کیا ہے۔

عن سہیل بن سعد فی هذا الخبر فطلقها ثلاث تطلقات عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قائمًا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عویمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بری کو تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۴۵۲-۴۵۱، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۸-۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ۔

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہدین پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

علامہ نووی نے دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ دوسری روایت میں ہے "فقد ارقبنا" حضرت عمرؓ سے اپنی بڑی سے عیالہ ہو گئے۔ لیکن یہ بھی طلاقیں دینے کے بعد کا واقعہ ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ابن شہاب کی حدیث میں ہے۔
 سوا حدیث کی روایت سے ظاہر ہے بلکہ اس لیے اس روایت کا یہ لفظ بھی علامہ نووی اور شراح کے مسک کے یہ منہ نہیں ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی بکثرت روایات مذکور ہیں (حدیث نمبر ۳۰۳۹ تا ۳۰۴۴ جن میں تصریح ہے کہ ان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفریق کی اور یہ بوقت احکامات کی واقعہ نہیں ہیں اور فقہاء ائمہ شافعیہ کے مرقع پر کوئی حدیث نہیں ہے۔

نکاح کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۰۴۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک شخص نے نکاح کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور بچہ کو ماں کے ساتھ لائق کر دیا۔
 علامہ بدرالدین عینی مثنوی لکھتے ہیں کہ جمہور فقہاء تابعین اور ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ نکاح کے بعد بچہ کو ماں کے ساتھ لائق کر دیا جائیگا اور وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ مذہب سے اس کا نسب مستثنیٰ ہوگا۔ امام محمدؒ کہتے ہیں کہ عام شیعہ و محمد بن ابی ذئب اور بعض اہل حدیث نے اس مسئلہ میں جمہور سے اختلاف کیا ہے کیونکہ بچہ اسی کا ہوگا جس کے بہتر پر ہو اس لیے ماں کو نہ دے گا جس سے وہ بچہ کا نسب ثابت ہوگا لیکن ان کے خلاف یہ حدیث جمہور کی قویٰ دلیل ہے اور اسی قاعدہ میں اس حدیث سے تخصیص کی جائے گی۔ البتہ ایک اختلاف یہ ہے کہ ان سے نسب اس وقت مستثنیٰ ہوگا جب بچہ پیدا ہوتے ہی یا زیادہ دن گزرنے سے پہلے ہو اس کا انکار کر دے۔ امام ابوحنیفہؒ نے دلی مقرر نہیں کیے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں سات دن کے بعد انکار مستحب نہیں ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں چالیس دن کے بعد انکار مستحب نہیں ہے۔ یعنی اس سے پہلے انکار کو شرعاً اعتبار ہوگا اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر بچہ پیدا ہوتے ہی نہ ہو انکار کر دیا تو اس کا انکار شرعاً معتبر ہوگا اور نہ نہیں ہوگا۔

حدیث نمبر ۳۰۵۶ میں ہے کہ برفرازہ کے ایک شخص کے ہاں سیاہ رنگ کا بچہ پیدا ہوا اس نے اس رنگ کی وجہ سے بچہ کے نسب پر شبہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اس کے دائروں کا رنگ کیا ہے اس نے کہا سرخ۔ آپ نے پوچھا کیا اس میں کوئی خاکی آدھٹ بھی ہے اس نے کہا ہے آپ نے فرمایا وہ کہاں سے آیا اس نے کہا اس نے کوئی رنگ کیسے لی ہوگی۔ آپ نے فرمایا تمہارے بچے نے مجھ کوئی رنگ کیسے لی ہوگی!

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- (۱)۔ محض کسی بدگمانی کی بنا پر شوہر کو بچہ کا انکار نہیں کرنا چاہیے۔
- (۲)۔ مشابہت جنت شریعہ نہیں ہے اور اس کا ثبوت نسب میں اعتبار نہیں ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۹، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۲۔ اعلیٰ المطبعہ کراچی، ۱۴۱۵ھ۔ ۳۔

۴۔ علامہ بدرالدین عینی مثنوی متوفی ۸۵۵ھ، ائمة القاری ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۵۔ ۱۳۴۵ھ۔

دجی یہ حدیث صحت قیاس کی دلی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رنگ کے متاثر میں انسان کے بچوں کو اور لڑکوں کے بچوں پر قیاس کیا ہے۔

(د) اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو اپنے نام کی معلومات میں اپنے استاد یا شیخ سے مشورہ کرنا جائز ہے۔ اگر یہ شبہ ہو کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم قریب ہوتا تو بغیر کسی قیاس کے بتا دیتے کہ یہ اسی اعرابی کا بچہ ہے یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیاس اسی لیے فرمایا کہ مذکور بالا مسائل ثابت ہو جائیں اور جس وجہ سے اعرابی کو شبہ ہوتا تھا اس کا اسی کے جواب سے ازالہ ہو جائے۔ اور اپنے علم کو نیا کر کے لے لے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے فرمایا تھا کہ تمہارا باپ مسافر ہی ہے۔ ایک اور شخص نے پوچھا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا تمہارا باپ شبیر کا مولیٰ مسلم ہے۔

الحمد للہ علی احسانہ آج مؤرخہ ۱۱/۱۲/۱۴۰۹ھ مطابق ۱۱/۱۲/۱۹۸۸ء، شرح صحیح مسلم کی جلد ۱۱ ص ۱۱۱ کی تصنیف مکمل ہو گئی، اللہ العالمین شرح صحیح مسلم کی باقی جلدوں کی تصنیف کی بھی توفیق انشاء فرما اللہ اسی شرح کو اپنی اور اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مقبول فرما اور رحمتی دنیا تک تمام مسلمانوں کے لیے اس کی افادیت اور اس سے استفادہ کو ہم کر دے۔ اسے بار اللہ! مصنف کی اس سعی کو عامی اپنی رضا کے لیے رکھ، اسے اللہ! مصنف کی مغفرت فرما، جن لوگوں نے اس کا بغیر بھی مصنف کا تعاون کیا ان کی مغفرت فرما۔ اس کتاب کے قارئین اور اس سے فائدہ اٹھانے والوں! اللہ! اس پر عمل کرنے والوں کی مغفرت فرما، مصنف کے والدین، اساتذہ، کتب حدیث و تفسیر کے تمام مصنفین کی مغفرت فرما، تمام فقہاء، مجتہدین اور شافعیین کتب حدیث کی مغفرت فرما، اللہ العالمین دنیا و آخرت کی ہر غیر ہمارا مقدر کر دے، یا ارحم الراحمین، یا رب العالمین، یا صلواتہ و سلامہ علی سیدنا محمد خاتم النبیین، سید الشافعیین و المستفتیین و علی آلہ و اصحابہ اجمعین الی یوم الدین۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

روزے میں انجکشن لگوانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ

معدہ کے عمل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ اگر ڈرپ کے ذریعہ گلوکوز کا انجکشن لگایا جائے تو انسان کے جسم میں غذا پہنچ جاتی ہے اور توانائی پہنچ جاتی ہے جو غذا سے منظور ہوتی ہے اور اگر ادویات پر مشتمل انجکشن لگواتے ہیں تو جسم میں دوا پہنچ جاتی ہے جس سے اصلاح بدن حاصل ہوتی ہے۔

جب ہم منہ کے ذریعہ غذا کھاتے ہیں تو وہ غذا معدہ میں پہنچ جاتی ہے اور جہنم کے مراحل طے ہونے کے بعد اس غذا سے گلوکوز بن جاتا ہے اور قدرتی نظام کے تحت وہ گلوکوز جہاز سے خون میں شامل ہو جاتا ہے جس سے جہاز کو طاقت اور توانائی حاصل ہوتی ہے اور وہ کے ذریعہ ہم جود کھاتے ہیں انہیں نظام کے بعد وہ دوا بھی ہمارے خون میں شامل ہو جاتی ہے اور یہ خون سرے سے پھر تک قدرتی نظام کے تحت ہمارے پورے جسم میں گردش کرتا ہے جس کی وجہ سے ہم میں حرکت اور عمل کی قوت برقرار رہتی ہے۔ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ خدا کی افادیت اس پر موقوف ہے کہ وہ جہنم کے بعد گلوکوز کی شکل میں ہمارے جسم میں پہنچ جاتے، ہماری غذا میں معدنیات مثلاً کیلشیم، فاسفورس، فولاد اور دیگر معدنیات ہوتے ہیں اور حیاتیات میں ہوتے ہیں اعلیٰ طاقت اور توانائی کا حصول موقوف ہوتا ہے جہنم کے بعد قدرتی نظام کے تحت یہ تمام معدنیات اور حیاتیات جہاز سے خون میں شامل ہو جاتے ہیں اگر ان معدنیات اور حیاتیات کی مقدار خون میں کم ہو جائے تو ہم جسمانی کمزوری اور مختلف بیماریوں کا شکار ہو جاتے ہیں، پہلے ان معدنیات اور حیاتیات کے حصول کا ذریعہ صرف غذا تھی اور معدہ کے عمل جہنم کے ذریعہ ان معدنیات اور حیاتیات کا قدرتی نظام سے خون تک پہنچنا تھا اسی طرح غذا سے گلوکوز کا حصول بھی معدہ کے عمل پر موقوف تھا، لیکن فرض کیجئے اگر کسی کا معدہ صحیح کام نہ کرے یا بالکل سطل ہو جائے یا اس کے منہ یا ناک یا حلق میں انسداد یا شوری ہو جس کی وجہ سے غذا کو معدہ تک پہنچانا ممکن نہ ہو تو پہلے اس شکل کا کوئی عمل نہ تھا لیکن اب اللہ تعالیٰ کے فضل اور انعام سے مشینوں کی سائنس نے اتنی ترقی کر لی ہے کہ ان تمام مشکلات کا حل تیار ہو گیا، اب کیمیائی طریقوں سے گلوکوز معدنیات اور تمام اقسام کے حیاتیات بنائے گئے ہیں اور عمل معدہ کی وساطت کے بغیر ان کو براہ راست انجکشن کے ذریعہ خون میں پہنچانے کا طریقہ دریافت کر لیا گیا ہے۔ اس لیے اب اگر کسی شخص کا معدہ خراب ہو جائے یا کسی بیماری کی وجہ سے معدہ تک غذا نہ پہنچانی جا سکے تو انجکشن کے ذریعہ اس کو گلوکوز کی ڈرپ لگادی جاتی ہے اور اس شخص کے جسم کو برابر غذا ملتی رہتی ہے بلکہ زیادہ صحت اور صحت کے ساتھ اس کے خون میں براہ راست گلوکوز شامل ہو جاتا ہے۔ یہی حال حیاتیات اور معدنیات کا ہے اگر معدہ صحیح کام نہ کرتا ہو اور معدہ بخار میں سرور ہو حیاتیات اور معدنیات کو حاصل نہ کر سکے اور وہ فضلات کے ذریعہ جسم سے خارج ہو جائیں اور انسان ان کی کمی کی وجہ سے

کمزوری اور بیماری کا شکار ہو جائے تو اس کا دوا دینا یہ ہے کہ انجکشن کے ذریعہ ان مطلوبہ مایعات اور مہذبات کو اس کے خون میں شامل کر دیا جائے۔

دوا کے جو انجکشن دیے جاتے ہیں ان میں بھی ضرورت حال کا فرق ہے بعض اوقات جلدی اور فوری اثر مطلوب ہو سکتا ہے اور مزہ کے ذریعہ دوا کھا کر اور مہذہ کے عمل بھگم سے گزرنے کے بعد اس دوا کے خون میں شامل ہونے اور بیماری کے فوٹ موٹر ہونے تک یا تو مرضی خطرناک حد تک بڑھ جاتا ہے یا مرض مزہ جاتا ہے اور بعض اوقات مہذہ کی سست یا ناقص کارکردگی کے باعث یہ توقع نہیں ہوتی کہ مہذہ کے عمل بھگم کے بعد قدرتی نظام کے تحت وہ دوا خون میں شامل ہو جائے گی اسی لیے ان تمام مراحل کو ترک کر کے انجکشن کے ذریعہ براہ راست وہ دوا خون میں پہنچا دی جاتی ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ دوا
روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال

جو انجکشن لگائے جاتے ہیں ان انجکشنوں سے وہی مقصود حاصل ہوتا ہے جو مہذہ کے ذریعہ دوا یا غذا کے مہذہ تک پہنچنے سے حاصل ہوتا ہے بلکہ انجکشن کے ذریعہ یہ مقصد مہذہ کی بنسبت بہت جلد اور بہت آسان وجہ پر ہوتا ہے، جماعت سے تعلیم فقہاء اور ائمہ مجتہدین نے اگر انجکشن لگوانے کو روزہ ٹوٹنے کا سبب قرار نہیں دیا تو وہ اس میں مضور تھے، کیونکہ ان کے زمانہ میں انجکشن ایجاد نہیں ہوا تھا تاہم ان کے بیان کردہ بعض اصولوں سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ ہمارے فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ کھانا، پینا مہذہ ہوتا ہے اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ انجکشن کے ذریعہ معنی دوا یا غذا حاصل ہوتی ہے۔

کتاب الطہارۃ علامہ کامانی لکھتے ہیں:

کسی چیز کے رکن کے فوت ہو جانے سے اس میں کوئی اثر
جائے یا نہ ہو اس سے کوئی فرق نہیں (یعنی روزہ ٹوٹتا) کھانے اور پینے اور
جماع سے ہوتا ہے بخلاف مہذہ اور معنی ہو یا صورت مہذہ جو معنی
نہ ہو یا صورت معنی ہو مہذہ نہ ہو۔

لان انتقاء من الشیء عند فوات دکنہ امر
ضروری وذلک بالاکل والشرب والجماع سواہ
کان صورۃ ومعنی او صورۃ لا معنی او معنی لا
صورۃ الخ

نیز ہمارے فقہاء نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پیٹ پر اثر حاصل کرے اور اس کو انزال ہو جائے یا اس کو کوئی
دے یا اس کو کوئی چیز دے اور اس کو انزال ہو جائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے صرف قضاء ہے کیونکہ
اس کا یہ فعل معنی جماع ہے، اس لیے اس فعل سے قضا و شہوت ہو جاتی ہے اگرچہ یہ فعل مہذہ جماع نہیں ہے اسی لیے اس
پر کفارہ نہیں ہے، اسی اصول کے مطابق ہم کہتے ہیں کہ انجکشن لگوانے سے خون میں دوا یا غذا پہنچ جاتی ہے اور مہذہ کے ذریعہ مہذہ میں
دوا یا غذا پہنچانے سے بھی یہی مقصد ہوتا ہے کہ خون میں دوا یا غذا پہنچے اس لیے دوا یا غذا کھانے کا مقصد انجکشن لگوانے سے
بدیہ اتم پر ہو جاتا ہے اس لیے انجکشن لگوانے سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ جو کچھ یہ صرف معنی مضرب ہے مہذہ مضرب نہیں ہے
اس لیے اس میں بھی صرف قضاء ہے کفارہ نہیں ہے، ہم نے فقہاء کے بیان کردہ جس مسئلہ پر کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے:

کتاب الطہارۃ علامہ ابوبکر بن مسعود کامانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ جامع الصنائع ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ الحج، ایم سعید اینڈ پبلیکیشنز کراچی ۱۴۰۰ھ

اندھ چلی گئی تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا کیسے ممکن ہے کہ وہ ٹوکوز کی ڈرپ گوانے پر روزہ ٹوٹنے کا لزنی نہ دیتے!

روزے میں ابکیشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال | یہ بات بھی ملحوظ رہنی چاہیے کہ خدایا واد کے لیے جوت

معدہ باجوت وبلغ میں پیچنے کی قید بقیار نے اپنے اجتہاد سے لگائی ہے احادیث اور آثار میں نیز کسی قید کے مطلقہ حکم ہے کہ لفظ صیاد داخل ممکن چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا عام ایسی کہ وہ چیز جسم کے کسی حصہ میں بھی داخل ہو مگر جسم کے ان حصوں کے جن کا شارع علیہ السلام نے غور و استقناء کر دیا ہے مثلاً آنکھ میں سرکہ ڈالنے کی اجازت دی ہے رانکھ میں دوا ڈالنے کو بھی اس پر تھاں کیا گیا ہے۔ یا مسواک کرنے، کھل کرنے، ناک میں پانی ڈالنے کی اجازت ہے ان حصوں اور ان چیزوں کے سوا جسم کے کسی حصہ میں کسی چیز سے بھی دوا یا غذا پہنچائی گئی تو ان احادیث اور آثار کے مطابق روزہ ٹوٹ جائے گا و اما حدیث اور آثار یہ ہیں:

حافظ الرشیدی بیان کرتے ہیں:

عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة هل من كسرة فاني مت بهن من فوضعه على فيه وقال يا عائشة هل دخل بطني منه شيء كذا لك قبلة الصائم ثم انما الافطار مما دخل وليس مما خرج رواه ابو يعلى رحمه

امام بخاری بیان کرتے ہیں:

وقال ابن عباس وعكرمة الفطر مما دخل وليس مما خرج - ۳۵

حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن مسعود قال: انما الوضوء مما خرج والصوم مما دخل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: اسے عائشہ اکیسویں کو کوئی ٹکڑا ہے یا نہیں آپ کے پاس رسول کی ایک ٹکیا ہے کہ آئی، آپ نے اسے کون پر رکھ کر فرمایا اسے عائشہ اتنا واس سے کوئی چیز پر سے پرست میں گئی یا نہیں معاملہ روزہ دار کے ہوسہ وسیلے کا ہے، روزہ صرف کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔

حضرت ابن عباس اور عکرمہ بیان کرتے ہیں روزہ کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔

حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں وافر (ٹوٹنے) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو خارج ہوں اور روفرہ (ٹوٹنے) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو داخل ہوں ان سے تعلق

- ۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین سہلی کی تالیف اور دارالاحیاء السنۃ، بیروت، ص ۱۳۰۔
- ۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر متوفی ۵۵۰ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۶، مطبوعہ دارالکتب العربیہ، بیروت، ۱۳۰۰ھ۔
- ۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، معجم بخاری ج ۱ ص ۲۶۰، بیروت، مطبوعہ المطابع کراچی، ۱۳۸۶ھ۔
- ۴۔ امام عبد الباقی عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۳ ص ۵۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۱ھ۔
- ۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۶۱، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

ولیس مباح خروج۔ ملے

نہیں ہے جو خارج ہوں۔

روزے میں انجکشن گولانے سے روزہ ٹوٹنے کے سلسلہ میں حرف آخر الفیاض فی الاسلام (ج ۱ ص ۱۸۹) ۵

فی الدین والحبیۃ (ج ۱ ص ۱۳۲) مطبوعہ بیروت۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ (ج ۱ ص ۶۵۸) مطبوعہ بیروت (۱) اور
 فتاویٰ نوریہ (ج ۱ ص ۱۲۲-۱۰۷) مطبوعہ لاہور میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ روزے میں انجکشن گولانے سے روزہ
 نہیں ٹوٹتا اور وہی یہ قائم کا ہے کہ ہمارے فقہاء کے نزدیک منقذ اہل کے علاوہ کسی اور صریح سے عمدہ اور دماغ کے علاوہ
 جسم کے کسی حصہ میں دوا یا غلام پینچ جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا قدیم فقہاء کے زمانہ میں گلوکز کے
 خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور مدنیات یا دوا کے خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ صرف عمدہ کا عمل ہی تھا اس
 لیے انھوں نے دوا یا دوا کے بے عمدہ میں پینچنے کی قید لگائی اگر ان کے زمانہ میں کیا وہی طریقوں سے عمدہ کی وسالت کے بغیر دوا یا
 گلوکز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور دوا کے براہ راست خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ ہوتا تو وہ اس سے
 روزہ ٹوٹنے کا حکم بطریق اولیٰ نکالتے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ پہلے صرف ہوا کی وسالت سے سامع تک آواز پینچنے کا قدیم عقاب اور
 جب لاٹوڈا سپیکر ایجاد ہوا تو پہل کی وسالت سے دیگر تک آواز پہنچانے کا قدیم طریقہ دریافت ہو گیا، اس لیے مقتدین فقہاء کی نظر
 میں لاٹوڈا سپیکر پر نماز پڑھانے اور پڑھنے کا ذکر نہیں ہے لیکن مؤخرین نے اس کو اشتراک علت کی وجہ سے جائز قرار دیا اسی طرح
 پہلے نظر کی جھلک لگا کر قرآن مجید پڑھنے کا تصور نہیں تھا مؤخرین سے چاہدہ دیکھنے کا تصور بھی تھا، لیکن جب یہ آلات ایجاد ہو گئے تو
 اشتراک علت کی بناء پر احکام شرعی میں ان سے استفادہ کیا جانے لگا، قدیم فقہاء کے زمانہ میں انوشوں اور ہلی گامیوں پر سفر کیا جاتا
 تھا اور اسی کے لحاظ سے مسافت قصر کے شرعی احکام مرتب ہوئے تھے اب ریل اور ہوائی جہاز سے مسافت قصر کے احکام مرتب
 ہوتے ہیں کیونکہ مسافت قصر کی علت ان تمام سڑکیوں میں مشترک ہے اسی طرح عمدہ میں دوا یا دوا جانے کے بعد کھانے پینے کا
 مقتدب پر راجع ہے جب گلوکز اور دوا وغیرہ شامل ہو جائے اور یہ مقتصد انجکشن کے ذریعہ درجہ اتم پر راجع ہوتا ہے اور جب مقتصد
 دونوں میں مشترک ہے تو دونوں سے روزہ ٹوٹ جاتے گا البتہ روزے میں انجکشن گولانے سے صرف روزہ کی قضاء لازم ہوگی کفارہ
 لازم نہیں ہوگا، میں نے کافی غور و فکر کرنے کے بعد یہ مسئلہ اسی طرح سمجھا ہے، اگر یہ حق و عواب ہے تو اللہ اس کے رسول کی جانب
 سے سب سے بدترین فکر کی غلطی ہے اللہ تعالیٰ اور اسی کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے برتر ہیں، و آخر دعوانا ان
 الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین خاتم
 المرسلین اکرم الراسلین و الاخرین و علی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین
 وازواجہ امہات المؤمنین واولیاء امتہ وعلیاء ملتہ وامتہ اجمعین۔

ملے۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المسند ج ۱ ص ۱۷۰، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مباحث کفو کے متعلق ضمیمہ

غیر کفو میں نکاح کے جواز کے متعلق میں نے شرع صحیح مسلم جلد ثالث میں ایک طویل بحث لکھی تھی، اس سے اتفاق سے اس میں کچھ تبدیلیاں ہو گئی، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو میں نے غلطی سے بائنی لکھ دیا تھا، اسی طرح مسوط کے ایک مسئلے میں بھی تصحیح ہو گیا تھا اور دو جگہ عبارات مضطرب اور متعارض تھیں، بہر حال غلطی اور نسیان سے صرف اللہ تعالیٰ کی عزت میرا اور مشورہ ہے اور یا پھر انبیاء علیہم السلام کی ذوات قدسیہ معصوم ہیں، الحمد للہ غلطی سے رجوع کرنے میں میرا نفس کبھی حجاب نہیں بنا، اس بحث میں کتابت کی بعض غلطیاں بھی رہ گئی تھیں، ان تمام چیزوں کی اس ایڈیشن میں اصلاح کر دی گئی ہے، اور میں ان احباب اور علماء متولی کامنوں ہوں جنہوں نے مجھے ان مسامحات کی طرف متوجہ کیا، اور صاحبان علم سے التماس ہے کہ اگر انہیں کوئی اور غلط بات نظر آئے تو مجھے اس غلطی سے مطلع کریں، میں جس سند میں بھی کوئی دامن قائم کرنا ہوں تو اس کی بنیاد قرآن مجید اور احادیث رسولی میں اور اجماع اہل قیاس سے بھی استدلال کرتا ہوں، تاہم بالآخر اگر کسی سند میں میری دامن قرآن، ریف یا اجماع مجتہدین کے خلاف جوتو میری دامن کوئی حیثیت نہیں ہے، اصل حجت قرآن، حدیث اور اجماع مجتہدین ہے۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز پر میں نے جن وجوہ سے استدلال کیا تھا، انہیں اہل علم نے ان وجوہ پر کچھ مناقشات وارد کیے ہیں، اس ضمیمہ میں ان مناقشات کے جوابات لکھ رہا ہوں، اللہ تعالیٰ سے توبہ ہے کہ مجھے حق اور جواب سمجھنے کی توفیق دے، اور پڑھنے والوں کو حق اور صداقت کے قبول کرنے کی توفیق عطا فرمے، فاقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة والیق۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت

واحد لکم ما وراء ذالکم
اور ان (محررات) کے علاوہ سب عورتیں تم پر حلال کی گئیں۔

اس آیت سے جہاں استدلال یہ ہے کہ لفظ ما کہ وضع محرم کے لیے ہے، اس لیے اس آیت کا تفسیر یہ ہے کہ جو شوکی غیر کفو میں ہو اس سے نکاح کرنا بھی حلال ہے کیونکہ وہ ان محرمات کے علاوہ ہے، اس استدلال پر یہ مناقشہ کیا گیا ہے کہ اسی آیت میں

سے ان مسائل سے مراد عصری مسائل ہیں، امام ابو حنیفہ جن مسائل کا احتیاط کیسکے ہیں وہ مسروق منہا ہیں، راجحہ امام ابو حنیفہ سے جن مسائل میں دیگر اکابر احناف نے دلائل کے ساتھ اختلاف کیا ہے ان کا مواظہ الگ ہے، یا جن مسائل میں ضرورت کی بنا پر دوسرے ائمہ کے اقوال پر فتویٰ دیا گیا ہے ان کا مواظہ بھی جدا ہے۔

صرف دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے، خالہ اور بھانجی، چچا اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع نہیں فرمایا۔ لہذا اس استدلال کی جگہ سے ان کو نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہونا چاہیے، حالانکہ احادیث میں ان کو نکاح میں جمع کرنے کی بھی ممانعت ہے، اسی طرح اس آیت میں صرف رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کو حرام فرمایا ہے، حالانکہ رضاعی خالہ، رضاعی بھتیجی رضاعی چچا اور رضاعی بھانجی سے بھی احادیث میں نکاح کرنے کی ممانعت ہے اور جب اس عام سے اتنی چیزوں کی تخصیص کر لی گئی تو پھر یہ عام نہ رہا اور اس سے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال صحیح نہ ہوا۔

امام رازی نے اس اشکال کے دو جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کی حرمت بیان کی گئی ہے جن کی حرمت دائمی اور ابدی ہے اور جن عورتوں کی حرمت کسی امر عارضی کی وجہ سے لاحق ہوئی ان کو بیان نہیں کیا، مثلاً کسی لڑکی اور اس کی خالہ سے الگ الگ نکاح کرنا جائز تھا، حرمت اس اجتماع کی وجہ سے عارضی ہوتی، اسی طرح جو عورت حرمت میں سے یا جو مطلقہ مثلاً ثمرہ سے یا چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا یا آزاد عورت کے اوپر لونڈی سے نکاح کرنا، ان سب سے ایک امر عارضی کی بنا پر نکاح حرام ہوا لیکن ان سب سے نکاح جائز تھا، اور ان سب کی حرمت کی وجہ قرآن اور سنت میں بیان کر دی گئی ہیں، اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے دائماً نکاح حرام ہے اس لیے اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ خالہ اور بھانجی وغیرہ کو جمع کرنے کی ممانعت دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں داخل ہے کیونکہ جمع کرنے کی ممانعت کا علت دونوں میں مشترک ہے کیونکہ بہنوں میں فطرۃ قرابت اور محبت ہوتی ہے اور ایک دوسرے کی سوکن ہرنا اس قرابت کے مثالی ہے، اسی طرح خالہ اور بھانجی اور چچا اور بھتیجی کی قرابت بھی سوکنا پے کے مثالی ہے۔

امام رازی نے ممانعت کا اشکال نہیں وار کیا کیونکہ اس کے بھی دو جواب ہیں، ممانعت کے رشتوں میں دائمی اور ابدی حرمت ہیں، ہر دو بھتیجی عارضی ہونے کی وجہ سے حرمت لاحق ہوتی ہے مثلاً ایک شخص اگر کسی عورت کا دودھ پیتا تو لیکن وہ عورت اس پر حرام نہیں تھی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اختلافی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کی حرمت بیان کی ہے، اور باقی رضاعی عورتیں بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ حرمت کی علت یعنی رضاعت ان سب میں مشترک ہے لہذا اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہ رہا۔

امام رازی نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے نکاح کرنا ابداً حرام ہے، اس جواب میں یہ غامض ہے کہ اس آیت میں رضاعی رشتہ دار عورتوں اور دو بہنوں کے اجتماع کی حرمت کو بھی بیان کیا ہے جن میں رضاعت اور اجتماع کی وجہ سے حرمت عارضی ہوتی ہے، اس وجہ سے دوسرے مفسرین نے صرف دوسرے جواب کو اختیار کیا ہے۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں

عادواً عذالکھ میں اسم اشارہ کو اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ حرمت کے حکم کی علت کے اشتراک پر دلالت کرے

اس لیے اب یہ امر اسی میں ہو گا کہ جو بھی ایسی کچھنی کوئی نکاح میں جمع کرنا سلام سے اسی طرح ہر ان دو عورتوں کو نکاح ہے جس میں کہہ رہے ہیں کہ ایک کو مرد فرض کر دیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہ ہو جیسا کہ کتب فقہ میں بیان کیا گیا ہے اور یہی حکم طہ ہے۔
دو قرابت نامہ اول کا اجتماع ہے اور وہ جمع بین الاختین سے مستفاد ہے اسی طرح رضاعی خالہ اور بھانجی وغیرہ کا عقد اسی میں نہیں ہو گا کیونکہ ان کی حرمت کی علت رضا عقد ہے اور وہ رضاععی ماں اور رضاعی بہنوں کی حرمت سے مستفاد ہے۔ عید کی عورتوں کیونکہ ان کی تحریم اس نسبت میں ہر طریق ولایت داخل ہے جیسا کہ بعض فقہین نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس عام کی کتاب اور سنت سے تخصیصی مشہور ہے۔ لے

علامہ نیشاپوری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ان مذکورہ عورتوں کے سوا باقی عورتیں تو ہائے بے محال ہیں، عام لڑکی کو ان مذکورہ عورتوں سے نکاح کی ممانعت تو ہر جگہ کے ساتھ مذکور اور باقی ہر ولایت کے ساتھ یا غرضی ولایت کے ساتھ یا غرضی ولایت کے ساتھ یا غرضی ولایت کے ساتھ جیسا کہ ہم نے دو جہوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں کہا ہے کہ: (۱) بھانجی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا منع ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اسی طرح ہر وہ عورتیں جن میں قرابت یا رضاعت ہوں ان سے لیکر ہر اور عورت سے کہ عورت فرض کر دیا جائے اور ان میں نکاح حرام ہو تو ایسی وہ عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ اس قاعدہ سے اس آیت میں حسب ذیل تخصیصات داخل ہیں:

(۱)۔ جس عورت کو سب طلاقیں دی گئی ہوں وہ بھی حلال نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فان طلقها فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجاً غیرہ۔

(۲)۔ حریجہ اور سرمدہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ولا تنکحوا المشركات حتی یؤمنن بالایۃ۔

(۳)۔ مقعدہ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: والمطلقات یتن من الایۃ۔

(۴)۔ جس شخص کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ اس کے اوپر (یعنی اس سے نکاح نہیں کر سکتا) یہ بات نکاح ہے۔

(۵)۔ جو شخص آزاد عورت سے نکاح کی نیت کرتا ہو وہ (یعنی اس سے نکاح نہیں کر سکتا) یہ عام شافعی کے نزدیک ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ومن لہ یتطعم منکم طولا الایۃ۔

(۶)۔ چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں عورت سے نکاح کرنا منع ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عشق و ثلاث وربع الایۃ۔

(۷)۔ جس عورت سے نکاح کیا ہو اس سے نکاح کرنا منع ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: التلا حسان لا یختصان اپنا آپس میں نکاح کرنے والے کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔

احادیث میں جو رضاعی رشتوں کی تحریم بیان کی گئی ہے اور جن دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے ان کی تحریم بھی ان منوعہ عورتوں میں داخل ہے۔

۱۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آوی متوفی ۱۰۷۰ھ ربيع الصانی ۵ ص ۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
۲۔ نظام الدین الحسن بن محمد الحسین قزوینی نیشاپوری متوفی ۷۲۸ھ، غرائب القسطن ۵ ص ۱۵، مطبوعہ مصلیٰ الدیالی و اولادہ بکسر۔

وقال بعضہم ان كان المخصوص معلوماً بقى العام قیاداً وراثۃ علی ما كان رالی قولہ والصیغۃ من مذہب ان العام یقتی حجتہ بعد المخصوص معلوماً كان المخصوص او مجهولاً الا ان فیہ ضرب شکیۃ۔
بعض فقہاء سنہ یہ کہا ہے کہ اگر المخصوص معلوم ہو تو عام باقی افراد میں سب سابق حجت برتتا ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ المخصوص معلوم ہو یا مجهول عام باقی افراد میں حجت برتتا ہے لیکن یہ حجت قطعی ہوتی ہے۔

مصدر الشریعۃ عبید الشریع مسودہ کتبۃ

وهو ای العام حجتہ بلا شکیۃ فیما فی الباقی وهذا اذا كان الاستثناء معلوماً اما اذا كان مجهولاً فلا۔
وہو ای العام حجتہ بلا شکیۃ فیما فی الباقی وھذا اذا كان الاستثناء معلوماً اما اذا كان مجهولاً فلا۔

علامہ تفتازانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

جب عام سے متین افراد کو خاص کیا جائے تو اس کے باقی افراد متین مریاتے ہیں اس کی نظیر یہ ہے کہ سب سوتے ہیں تو کئے تو توڑے متین ہو گئے اور جب سوتے ہیں لگائے گئے تو اسی متین ہو گئے اسی طرح جب مشرکین سے الگ ہو کر نکلتے گئے تو ان کے غیر متین ہو گئے۔

بھرا معلوم مولانا عبد الحلیم مسعود المشرک کی شرح میں مزاج کر کے لکھتے ہیں:

بموجب فقہاء سنہ کہا ہے کہ وہ عام جو کسی متین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجتہ قطعیہ ہوتا ہے البتہ اکثر احناف کے نزدیک اگر وہ عام غیر مستقل متین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجتہ قطعیہ ہوتا ہے۔ ہجاری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے استدلال کیا ہے جن کا متین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (نساء: ۱۱)۔
بموجب فقہاء سنہ کہا ہے کہ وہ عام جو کسی متین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجتہ قطعیہ ہوتا ہے البتہ اکثر احناف کے نزدیک اگر وہ عام غیر مستقل متین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجتہ قطعیہ ہوتا ہے۔ ہجاری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے استدلال کیا ہے جن کا متین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (نساء: ۱۱)۔

اس آیت کا عام حجت قطعیہ ہے حالانکہ یہ عموم قائل، غلام اور کافر سے مخصوص ہے اور اگر مومن کافر ہو تو مسلمان سے مخصوص ہے، اسی طرح او ما ملکت ایمانکم (مومنون: ۶) اس آیت میں جہانم سے دھرم کی اجازت ہے، لیکن اگر وہ باہر کی اس کی رضامندی نہیں ہو تو پھر اجازت نہیں، نیز وقا تلوا العشر اکین کا حقتہ (نور: ۲۹) اور تم نام سفر کین سے قائل کردہ یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حجت قطعیہ ہے، حالانکہ یہ آیت بھی مسلمان اور باہر کی خود وغیرہ سے مخصوص ہے، ان آیات کے علاوہ قرآن مجید میں اور بھی بہت سی آیات ہیں جن کے عموم سے استدلال کیا گیا ہے حالانکہ ان آیات میں بھی تخصیص کی گئی ہے۔ ہم نے امرئین کی تصریح سے یہ واضح کر دیا ہے کہ تخصیص کے بعد بھی عام حجت ہوتا ہے اس لیے اس عام کا تخصیص

۱۔ علامہ محمد الاسلام علی بن محمد ابن زوی حنفی مترونی ۴۸۲ھ۔ اصول ابن زوی ص ۶۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ شہادت کتب کواسی
۲۔ مصدر الشریعۃ عبید الشریع مسودہ حنفی مترونی ۴۸۲ھ۔ ترجمہ علی بن الشیخ الشوکی ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر
۳۔ علامہ سعد الدین مسعود بن تفتازانی مترونی ۶۹۲ھ۔ التلویح ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر
۴۔ بھرا معلوم عبد الحلیم بن نظام الدین مترونی ۱۰۲۵ھ۔ غرائخ الرعد ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ ایچ بی کبریٰ برہان قادیان مصر ۱۳۹۵ھ

معلوم ہو تو محققین کے نزدیک وہ حجت قطعی ہے اور عموماً کے نزدیک حجت قطعی ہے۔ اب پہلے اس پر تصریح پیش کریں گے کہ یہ آیت عام ہے اور پھر اس آیت کے عموم سے استدلال کی مثال پیش کریں گے۔

احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم علامہ ابو بکر محمد بن علی رازی حنفی اصل لکھتا ہے اور ذالکم کا تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال ابو بکر هو عام فيما عدا المحرمات في الآية وفي سنة النبي ﷺ
علامہ خازن شافعی لکھتے ہیں:

واحل لکم ما وراء ذالکم ورد بلفظ العموم
لکن العموم دخله التخصیص
تأوی ابو بکر ابن العربی مالکی احل لکم ما وراء ذالکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

هذا عموم متفق علیه
احل لکم ما وراء ذالکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال

اس سے ظاہر ہوا کہ اس سے نکاح جائز ہے، کیونکہ عورت کے ماسواہ مردوں سے نکاح کرنا حلال ہے اور نہ اس سے عورت عورت میں عورت کے ماسواہ سے نکاح کرنا حلال ہے، علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

فان تزوج حبلى من ذی اجاز النکاح ولا یطهرها حتی تضع حملها وهذا عند ابی حنیفة و محمد وقال ابو یوسف رحمہ اللہ النکاح فاسد (الی قولہ) ولھما انھا من المحلات بالنص
علامہ ابن ہمام نے اس کا شرح میں اس نص قرآن کو بیان فرمایا ہے:

واستدل المصنف بعموم واحل لکم ما وراء ذالکم
مصنف (علامہ مرغینانی) نے واحل لکم ما وراء ذالکم سے استدلال کیا ہے۔

- ۱۔ علامہ ابو بکر محمد بن علی رازی حنفی متوفی ۴۵۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ سبیل الایضی لاہور ۱۴۱۰ھ
- ۲۔ علامہ علی بن محمد خازن متوفی ۴۵۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت
- ۳۔ تافہی ابو بکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکی متوفی ۴۵۴ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت
- ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۵۳ھ، ہدایہ ابوالحسن ص ۲۸۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ طہان
- ۵۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۴۶، مطبوعہ مکتبہ نور بیروت و مکتبہ سکر

اسی طرح علامہ بدر الدین عینی محلات بالنسب کی شرح میں لکھتے ہیں:

وہو قولہ تعالیٰ واحل لکم ما وراء
ذالکھ وکل من کانت کذا لک جاز
نکاحھا۔ لہ

اور وہ نص اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے واحل لکم ما
وراء ذالکھ۔ اور جو عورت بھی ان محلات کے واسطے
اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔

اسی طرح علامہ ابن نجیم حنفی نے بھی اس آیت سے زانیہ عامل اور وطنی شدہ باندی کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا
ہے، لکھتے ہیں:

ولہما انہما من المحلات
بالنص۔ لہ

امام ابوحنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ زنا سے عامل
اور وطنی شدہ باندی نص قرآن سے حلال ہیں اور وہ نص ہے:
احل لکم ما وراء ذالکھ۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کے عموم سے عامل زانیہ کے ساتھ زانی کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے

ہیں:

فاما تقریرہا علی الاطلاق فلا یصدر
لقول اللہ تعالیٰ واحل لکم ما وراء ذالکھ۔ لہ

زانیہ عامل کا علی الاطلاق مرام میں صحیح نہیں ہے کیونکہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واحل لکم ما وراء ذالکھ۔
علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی نے بھی اس آیت کے عموم سے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے لکھتے ہیں:
وان ثانی بامراتہ لہ یجوز علیہ نکاحھا
لقولہ تعالیٰ واحل لکم ما وراء ذالکھ۔ لہ

زانیہ عامل کا علی الاطلاق مرام میں صحیح نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
واحل لکم ما وراء ذالکھ۔

فقہاء احناف میں سے علامہ المرغینانی (صاحب ہدایہ) علامہ ابن ہمام، علامہ محمد بن احمد علامہ ابن نجیم ان سب نے زنا سے عامل
عورت کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما وراء ذالکھ کے عموم سے استدلال کیا ہے، اور فقہاء حنابلہ میں سے علامہ
ابن قدامہ حنبلی اور فقہاء شافعیہ میں سے علامہ ابواسحاق شیرازی نے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما وراء ذالکھ
ذالکھ کے عموم سے استدلال کیا ہے، اسی سے عموم ہر اگہ یہ نہایت قوی استدلال ہے جس سے حنفی، شافعی اور حنبلی
سب ہی فقہاء استدلال کرتے ہیں، لہذا اجماع استدلال بھی اسی سند کی ایک کڑی ہے کہ غیر کلمہ میں نکاح جائز ہے کیونکہ
قرآن اور سنت میں جن محرمات کا بیان کیا گیا ہے غیر کلمہ ان کے واسطے ہے اور ان محرمات کے واسطے نکاح حلال ہے لہذا
غیر کلمہ سے بھی نکاح حلال ہے، فتکروا وفتکروا۔

لہ۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

لہ۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۶، مطبوعہ مطبعہ عالیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

لہ۔ علامہ سراج الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۳۰ھ، المستفی ج ۲ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

لہ۔ شیخ ابواسحاق شیرازی متوفی ۷۵۵ھ، المہذب مع شرح المہذب ج ۱۶ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

فَانكحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ فِي مَا كَرِهْتُمْ لَكُمْ اسْتِزْلَالِ | قرآن کریم کی دوسری جہں آیت سے ہم نے غیر کفو

میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

جو عورتیں نہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرو، دو دو سے تین تین سے اور چار چار سے۔

فَانكحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثَلَاثَ وَرَبَاعًا - (نساء: ۳)

علامہ ابوبکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ: حسن بصری اور امام مالک سے مروی ہے کہ جو عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں ان سے نکاح کرو۔

وَعَنْ عَائِشَةَ وَالحسن و ابی مالک ما اخل لکم به

ہمارے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ یہاں میں ما عموم کے لیے ہے یعنی قرآن اور سنت میں جن عورتوں کو بیان کیا گیا ہے ان کے ساتھ پرہیزگاری کا نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے اور غیر کفو بھی قرآن اور سنت کے احکامات کے واسطے سے لہذا اس سے بھی نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، ہمارے فقہار نے اس آیت میں بھی لفظ ما کے عموم سے استدلال کیا ہے۔

علامہ علاؤ الدین حاکمی لکھتے ہیں:

استعمال کا قول والزانية لا ینکحھا الا زمان قرآن مجید کی آیت فَانكحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ سے مستخرج ہے۔

واما قوله تعالى والزانية لا ینکحھا الا زمان فہم نسو خیراً یاتے فَانكحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

اور یہ آیت اسی وقت مفسرین قرار پائے گی جب ما طاب لکم میں ما عموم کے لیے ہو۔

علامہ زبیر الدین ابن نجیم حنفی نے بھی یہی لکھا ہے۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | ہم نے قرآن مجید کی اس آیت سے

بھی استدلال کیا ہے:

اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے بچا کر اور ہم نے تمہیں (مختلف) عورتوں اور نامی بچا کر تمہیں ایک دوسرے کو پہنچا کر ہے شک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ بڑی والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہو۔

یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکرو انثی وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم - (حجرات: ۱۳)

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۴۲۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ سبیل الیقین، ۱۳۰۰ھ
 ۲۔ علامہ علاؤ الدین عسکری بن علی بن محمد حاکمی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی باش رد المحتار ج ۲ ص ۶۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، ۱۳۱۰ھ
 ۳۔ علامہ زبیر الدین ابن نجیم متوفی ۷۵۹ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۷، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

علامہ اٹوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ابو ذؤب نے اپنی مراسیل میں امام ابن مردودیہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بڑا حد کر یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابوہند سے نکاح کر دیں، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی عورت کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اسے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الایۃ

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابوہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو بھئی صلی اللہ علیہ وسلم کو غلام لگا تا قارالی کر لیا اور آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے۔ اعادہ پیشہ میں بھی اس کی صراحت ہے۔

امام ابن مردودیہ و امام بیہقی نے شعب الایمان امام عبد بن حمید، امام ترمذی و امام نسائی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر سوار تھے اور اپنی ڈھال سے اسکاں و درکن یاں اور تلوار (سور) کو تعلیم دے رہے تھے جب آپ نکلے تو آپ کو اونٹنی بٹانے کی جگہ نہیں ملی، آپ لوگوں کے انٹوں پر سے چر آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے سب تعریفیں ہیں جس نے تم سے ہابلیت کا حصہ اور تکبر و خود گردی اسے لوگو! لوگوں کی دو قسمیں ہیں، نیک اور پرہیزگار یہ اللہ کے نزدیک بزرگ ہیں، بدکار اور شقی یہ اللہ کے نزدیک ذلیل ہیں، تمام لوگ آدم کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا، اسے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا (الایۃ) میں تم کو یہ نصیحت کرتا ہوں اور اپنے لیے اور تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتا ہوں (بخاری ترمذی ص ۵۵۸) شعب الایمان ج ۳ ص ۲۸۶ طبع بیروت

امام بیہقی اور امام ابن مردودیہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام نشر میں کے وسط میں ہمیں اوداعی خطبہ دیا اور فرمایا اسے لوگو! ستر تہا وارب واحد ہے، کسی عربی کو عربی پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور کسی عجمی کو عجمی پر کوئی فضیلت ہے، کسی گورے کو گورے پر اور کسی کالے کو کالے پر، فضیلت صرف تقویٰ سے ہے ان اکرمکمْ عند اللہ اتقاکم۔ سزا کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سرعہ فاقاب کو تبلیغ کر دے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۱ طبع بیروت شعب الایمان ج ۳ ص ۲۸۶ طبع بیروت، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۲ طبع بیروت، کشف الاستار عن زوائد الزوائد ج ۲ ص ۴۳۵)

امام بیہقی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے پہاڑی و بیابانیت کی محنت اور تکبر کو خود گردی سے ہم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو جس طرح دو حوا برابر برابر ہوتے ہیں اور ایک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ محنت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو پس تمہارے پاس جو بھی ایسا شخص گئے جس کے دین اور امانت پر تم راضی ہو اس سے (اپنی لڑکیوں کا) نکاح کر دو، اس حدیث کو امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے لیکن امام احمد کی روایت میں "تمہارے پاس جو بھی آئے" یہ الفاظ نہیں ہیں، (شعب الایمان ج ۳ ص ۲۸۶-۲۸۷، طبع بیروت)۔

۱۔ سافذ البیہقی نے لکھا ہے کہ امام بزار نے اس حدیث کو سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۱۱)

ابو بکر نے حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیدا کیا تھا جو قوم اپنے آپ دادا پر فخر کرتی ہے وہ اس سے باز آجائے ورنہ وہ اللہ کاٹے کے نزدیک کیڑوں مکڑیوں سے زیادہ فہل ہوگی (جامع ترمذی ص ۵۵۸، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۸۶، کشف الاستار ص ۱۳۵)

امام طبرانی اور امام ابن مردودہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حیات کے دن اللہ تعالیٰ نے فرمائے گا: "اے لوگو! ایک نسب میں نے بنایا ہے اور ایک نسب تم نے بنایا ہے" ایں نے اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا اس کو کیا جو سب سے زیادہ مستغنی ہو، تم نے اس کا انکار کیا اور تم نے صرف یہ کہا کہ غلاں بن غلاں اور غلاں، غلاں سے زیادہ عزت والا ہے! اور آج کے دن میں راستہ بنائے ہوئے، نسب کو بند کر دوں گا اور تمہارے نسب کو پست کر دوں گا، سنو میرے دوست وہ ہیں جو اللہ سے ڈرنے والے اور میرے گاہ ہیں، اس حدیث کی مثل کو خطیب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مراد روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۸۶)۔

یہ تمام احادیث علامہ آلوسی نے روح المعانی میں بیان کی ہیں اور ہم نے ابی ظلم کی ضیافت کے لیے اصل کتب حدیث سے ان کے حوالہ جات بیان کر دیے ہیں۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ سیوطی نے بھی ان تمام احادیث کو بیان کیا ہے جن کا علامہ آلوسی نے ذکر کیا ہے۔ علامہ سورۃ زخرف کی آیت نمبر ۲۴ کی تفسیر میں علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

یعنی یہ کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ عزت اور شرف اعلیٰ کرنے والوں کے لیے ہے خواہ وہ قریش سے ہوں یا غیر قریش سے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی جہاد سے واپس آئے تو آپ نے حضرت مسیحہ بن مہظاہم رضی اللہ عنہما کو بلایا اور فرمایا: اے مہظاہم! اپنے نفس کو اللہ سے خرید لے، کیونکہ میں (غیر اہل قریش کے) تم کو اللہ کی طرف سے کسی چیز سے مستغنی نہیں کر سکتا، اور اسی قسم کے کلمات آپ نے اپنی ازواج مطہرات اور لوگوں کی ذریعہ سے بھی کہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے لوگوں سے جو اٹھ افضل نہیں ہیں، میری امت کے لوگوں میں سے پرہیزگار۔ افضل ہیں، اور نہ میری امت کے لوگوں سے قریش افضل ہیں، میری امت کے لوگوں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور نہ وہابی میری امت کے لوگوں سے افضل ہیں، میری امت کے لوگوں میں سے پرہیزگار افضل ہیں، تم میری امت ایک مرد اور ایک عورت سے ہو، تم سب عباد کے پیالے کی طرح برابر برابر ہو، اور کسی شخص کو کسی دوسرے شخص پر تقویٰ کے علاوہ اور کسی چیز سے فضیلت نہیں ہے۔ علامہ قرطبی ان اکرمکھ عند اللہ اتفاقاً کہہ۔ (تفسیر میں لکھتے ہیں)

امام طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایں امت

۱۔ علامہ شہاب الدین ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۳۰۰ھ، روح المسالی ۲۶۵ ص ۱۶۲-۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ علامہ ملا الالدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، در منثور ج ۶ ص ۹۵-۹۶، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ مصر، ۱۳۱۳ھ۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی، تفسیر قرطبی، ۶۶۸ خ الجوامع لا مکام القرآن ج ۱ ص ۹۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

کے والد سے دیا اور میرے والد کو گے۔ انھوں نے اور امام مسلم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ ابی القاسم علیہ السلام نے فرمایا میرے پاس کی آل میرے ادیا نہیں ہیں میرا دل اللہ ہے اور نیک مسلمان ہیں۔ غلام قرطبی نکاح میں کھانا دینا کے شرط نہ ہونے پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حدیث صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بدی صحابہ سے (سے) مسلم کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنے بھائی ولید بن عبید بن ربیعہ کی بیٹی (سیدہ بنت ولید بن عبید بن ربیعہ قرطبیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ مسلم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت سیدہ بنت الزبیر رضی اللہ عنہا انھوں تھیں، حضرت سفیان بن اسود کے نکاح میں تھیں۔ یہ غیر قرطبی تھے۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بہن حضرت بلالہ کے عقد میں تھیں اور حضرت سیدہ بنت حنیس حضرت زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں، ان مثالوں سے مسلم ہوا کہ آزاد شدہ غلاموں سے عرب عورتوں کا نکاح جائز ہے۔ اور کثرت کا اعتبار صرف دین میں ہے۔ رالی لکھتا ہے حضرت سلمان فارسی نے حضرت ابوبکر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو انھوں نے منکر کر دیا، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو ان پر یہ امر و شوار ہوا، پھر حضرت عمر نے خود حضرت سلمان سے نکاح کی درخواست کی لیکن حضرت سلمان نے نکاح نہیں کیا، حضرت بلالہ نے کبیر کی بیٹی کا رشتہ مانگا، اس کے بھائیوں نے انکار کیا، حضرت بلالہ نے کہا یا رسول اللہ! مجھے کبیر سے کیا مانگا بیٹا! یا رسول اللہ! ان کی بہن کا رشتہ مانگا انھوں نے مجھے انکار کر دیا اور کبیر کو اذیت دی، یا رسول اللہ! علیہ السلام حضرت بلالہ کی وجہ سے غضب ناک ہوئے، یہ عبرت لوگوں کو پہنچی تو وہ ان کی بہن کے پاس گئے اور کہا تھا یا رسول اللہ! میرے میں کیسی پریشانی ہوتی ہے، ان کی بہن نے کہا میرا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے، پھر انھوں نے اس کا نکاح کر دیا اور وہ بہن پر منہ لے لی علیہ السلام و علیہ وسلم کے بعد لگائی تو آپ نے اس کے متعلق فرمایا: "ابوہند سے نکاح کرو اور اس کی طرف رشوک نہ کرنا" ابوہند جو یاف کا آزاد شدہ غلام تھا، اور امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ روایت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ابوہند جو یاف کا آزاد شدہ غلام تھا جو بعد لگاتا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لگائی، یہی علیہ السلام و علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسے آدمی کو دیکھنے سے خوش ہو جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کا شعور بنائی ہو وہ ابوہند کہہ سکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابنو یاف سے (فرمایا اس کے ساتھ نکاح کرو)۔ لکھ

غلام ابوبکر حبیبہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس آیت سے غیر قرطبی نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے جن کو ہم نے مذکورہ عقربہ مستقل عنوان کے تحت پیش کر دیں گے۔

غیر کفو سے نکاح کیوں کر رشتہ میں لیتا اور لڑکیاں دینے سے انکار کرنا مسلمانوں کو ال کتاب کے حکم میں کرنا ہے۔

۱۳۹۰ھ
علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۵۴۵ھ جامع الاحکام آخر کتب ج ۱ ص ۴۹ نو خطہ دار الفکر ناشر خسرو آباد
۱۳۹۰ھ
جامع الاحکام القرآن ج ۱ ص ۴۳۲

بعض سادات کرام یہ کہتے ہیں کہ سیدہ کا نکاح غیر سیدہ سے مطلقاً حرام ہے، میں ان سے یہ کہتا ہوں کہ آپ عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کرنا جائز سمجھتے ہیں اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کا نکاح ناجائز کہتے ہیں، اسی طرح آپ نے عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے لیکن یہود و نصاریٰ سے مسلمان لڑکیوں کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے سو اسی طرح آپ بھی عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کو جائز اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں۔ اسی طرح آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی تعلیم اکثریت اور تمام فریادات مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر ڈالا بخلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو کفار و مشرکین کے مساوی نہ کیجئے، اپنے پیار مندوں کے ساتھ یہ سلوک نہ کیجئے! انفعول المسلمین کالجہ میں ۵۵۰ نکاح کی کیفیت تکمیل (قلم، ۱۳۵۴)

چند ضعیف روایات سے غیر کفر میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرزاق عن الثوري عن حبيب بن ابي ثابت عن ابراهيم بن محمد بن طلحة بن عمار بن محمد بن طلحة قال قال عمر بن الخطاب لعمر بن الخطاب لا تمنع فروج ذوات الاحساب الا من الاكفاء و
ابو حاتم عن ابراهيم بن محمد بن طلحة بن عمار بن محمد بن طلحة قال قال عمر بن الخطاب لعمر بن الخطاب لا تمنع فروج ذوات الاحساب الا من الاكفاء و
اس روایت کی بنیاد پر کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ طبرہ علیہ نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے، اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اس لیے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا، ابوالہجیم بن محمد بن طلحة کا حضرت عمر سے سماعت نہیں ہے حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

روى عن عمر بن الخطاب و
يندر كس
اس روایت کی یہ سند بھی ہے:

عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابي شهاب قال قال عمر بن الخطاب لعمر بن الخطاب لا تمنع فروج ذوات الاحساب الا من الاكفاء و
ابن شهاب عن ابن عمر بن الخطاب قال قال علي بن ابي طالب لعمر بن الخطاب لا تمنع فروج ذوات الاحساب الا من الاكفاء و
اس روایت کی بنیاد پر کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ طبرہ علیہ نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے، اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اس لیے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا، ابوالہجیم بن محمد بن طلحة کا حضرت عمر سے سماعت نہیں ہے حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، الصفحہ ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مجلس ملی ہندوستان، ۱۳۹۰ھ
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۰ھ
۳۔ نوح کے رشتہ سے جو فضیلت حاصل ہو اس کو نسبی فضیلت کہتے ہیں اور کسب کمال سے جو فضیلت حاصل ہو اس کو کسب کہتے ہیں مثلاً سید ہونا نسب ہے اور عالم ہونا کسب ہے۔

نے کہا ہے کہ کفارة کافرت دین میں اعتقاد سے اور کسی چیز میں کفارہ کا اعتبار نہیں ہے اور بعض مسلمان بعض کے کفر میں دین میں
 اور دین میں کفر میں سے نکاح کرنا جائز ہے۔ حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز اور ابن مسعود سے ہی مروی
 ہے۔ انھوں نے اسے اس حدیث کے قول "ان اکرمکم عند اللہ التقوا" سے استدلال کیا ہے اور ہی علیہ السلام نے اس حدیث سے اس حدیث سے کہ
 "وینکحوا کفراناً اعتبار کرے۔" اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ عزم کیا تھا کہ اپنی صاحبزادی کا حضرت عثمان
 فاروق رضی اللہ عنہ سے نکاح کر دیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے جو بیٹا تھا ابو بکر سے نکاح کر دو۔ انھوں نے
 عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) لڑکوں سے نکاح کر دیں؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:
 "یا ایہا النسا من انکحکم من کفر من ذکور انشی" اسے اگر لڑکے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا
 کیا ہے تو اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کرتے ہیں کہ جب تم کسی ایسے لڑکے کا نکاح کرنا چاہو جو دین میں کافر ہو یا لڑکی تم کو ایسے مرد سے نکاح کر دو یا امام ابو حنیفہ
 لکھا کہ بعض قریشی بعض کے کفر میں، اور کئی عرب قریشی کا کفر نہیں ہے اور مذکور کی آزاد شدہ غلام عرب کا کفر ہے، اور
 نہ اس کا کفر ہے میں کے پاس ہر اور لفظ جو انھوں نے کہا ہے کہ نام ابو حنیفہ کے لیے نافع کی اس مرفوع روایت سے استدلال
 کیا گیا ہے کہ "بعض قریشی بعض کے کفر میں" یا سوا ہذا ہے اور فقہ لگاتار طے کے "ابو حاتم کے بیٹے نے اس حدیث کے تحت
 ابو حاتم سے سوال کیا تو انھوں نے کہا یہ حدیث ٹھیک ہے، ہمام ملائی نے اس حدیث کو روایت کیا اور زکریا کے لفظ کا اضافہ
 کر دیا، حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عہد شریف عمر سے یہ حدیث روایت کی۔ "بعض عرب بعض کے کفر میں، قبیلہ،
 قبیلہ کا مرد، مرد کا، آزاد شدہ غلام، بعض، بعض کے کفر میں، قبیلہ، قبیلہ کا اور مرد، مرد کا، سوا ہذا ہے اور فقہ لگاتار
 واسطے کے، صاحب تصحیح نے کہا کہ یہ حدیث مستطیع ہے، شیخ ابی عبد اللہ علی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، علامہ ابن
 عبد البر نے کہا یہ حدیث مستطیع ہے، ابن جریر نے ابن عساکر کی سند سے اس کی نقل کر روایت کیا، وہ ابن جریر سے صحیح
 نہیں ہے، امام ابن حبان نے اس کو کتاب الضعفاء میں روایت کیا اور اس کو ابن ابی العقیل کی وجہ سے مقل قرار دیا اور کہا کہ یہ
 موضوعات کی روایت کرتا ہے اس کی اعادہ نہ لکھنا جائز نہیں ہے، محدثین نے کہا کہ کفارة کے متعلق اکثر ایسی احادیث
 ہیں جو حجت نہیں ہیں، ان میں قدس سے بھر شد کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے "رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے علی تین چیزوں میں تاخیر کرے، جب ناز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے، اور جب
 بے نکاح عورت کا کفر مل جائے، امام ترمذی نے کہا یہ طریقہ بہت ہے اور اس حدیث کی سند ضعیف نہیں ہے، حاکم نے کہا اس کی
 سند صحیح ہے، اور امام بخاری اور مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا بلکہ (نقل کرتے ہیں) کہ امام ترمذی کے شاگرد میں حاکم کی تصحیح کا کوئی
 اعتبار نہیں ہے۔)

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد کی دوسری روایت (اور اکثر اہل علم کے نزدیک نکاح میں کفارة شرط نہیں ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود،
 عمر بن عبد العزیز، عبید بن عمیر، عطاء بن ابی سہیل، ابن مسعود، ابن مسعود، امام مالک، امام شافعی اور فقہ احناف کا بھی مسلک ہے

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اکرمکمْ عند اللہ اتقأ کھ۔ ۳ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جس سے زیادہ تقویٰ ہو۔ اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضرت ابو طلحہؓ نے اپنی مجلس میں ہند بنت ولید کا نکاح مسلم کے لیے کیا اور وہ ایک انصاری عورت کے آزاد کردہ غلام تھے، نیز امام بخاری نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ بنت قیسؓ (قریشیہ) کو یہ حکم دیا کہ وہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ کے لیے اسامہ سے نکاح کر لیں، اور انھوں نے آپ کے حکم سے وہ نکاح کر لیا، اسی حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے، اور حضرت ابوسعیدؓ نے اپنی بیٹی سے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتی ہوں کہ تم صرف مسلمان سے نکاح کرنا محروم رہو، نہ سرخ رنگ کا ردی ہو، نہ سیاہ رنگ کا صبیغ، نہ علامہ ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ نے اس آئی ما لکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ کلمہ فہرست میں ہے، اور بعض مسلمان بعض مسلمانوں کے کفو رہی حتیٰ کہ اگر وہ غلام قریشیہ کا کفو ہے، حضرت عمرؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور صحابہ اوتار بیتین کی ایک جماعت سے اس کی مثل مروی ہے۔ لے
یعنی اہل علم نے پیشہ وارانہ کیا ہے کہ علامہ ابن قدامہ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ:

ابو اسحاق ہمدانی نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلمانؓ رضی اللہ عنہ اور حضرت بریرہؓ ایک سفر میں تھے، انار کی انار کی گئی، حضرت بریرہؓ نے سلمانؓ سے کہا آپ آگے بڑھیں، حضرت سلمانؓ رضی اللہ عنہ نے کہا جب آپ آگے بڑھیں، آپ کو روک دیا، آپ کی نازیہ کوئی آپ کا امام ہو، نہ آپ کی والدہ سے نکاح کیا جائے، انار تھانے نے آپ کو لوگوں کو مسلمانوں کی حید و مسلم کی وجہ سے ہم پر فضیلت دی ہے اور آپ کو آپ کو لوگوں کی طرفوں میں رکھا ہے یہ
علامہ ابن قدامہ نے اس اثر کا حوالہ نہیں دیا، ابواسحاق ہمدانی کا تذکرہ ہمیں اسرار رجال کی مہر و کتابوں میں مسلمان تہذیب و تہذیب، دارالخبرہ، خلافت مدنیہ، کتاب البحر والسمک، وغیرہ میں نہیں ملا، اس کے علاوہ انار آمار جھ کے مصادر میں ہے، ان کے مکتوبوں، مدۃ النکاح، اور شرح المغنی میں ہے کہ حضرت سلمانؓ نازیہ نے صورت نکاح ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت سلمانؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور امام احمد کا صحیح قول بھی ہے کہ کفو میں نسب شرط نہیں ہے اور امامت میں کفو کی شرط کا کوئی قائل نہیں ہے، اور اگر یہ اثر صحیح ہو تو اس کی زیادہ سے زیادہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سلمانؓ نازیہ نے یہ کام کرنا کہا اور یہ اولویت پر محمول ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی حاکم پیشاپوری کا تسابلی

ہم نے اس حدیث کے بارے میں لکھا تھا کہ حاکم پیشاپوری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، لیکن تفصیح حدیث میں حاکم کا تسابلی مشہور ہے، علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث حارث سے مروی ہے اور وہ منہم سے اور عکرمہ نے اس کی متابعت

۱۔ غلام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن قدامہ حنفی متوفی ۳۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی متوفی ۳۲۰ھ، اکمال اکمال المعجم ج ۲ ص ۱۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنفی متوفی ۳۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کی ہے اور اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ لے

بعض اہل علم نے ہماری اس عبارت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب حاکم متسالی ہی تو ہر کسی جگہ بھی حاکم کی روایات سے استدلال نہ کریں، حالانکہ آپ نے اپنی کتاب میں بہت جگہ حاکم کی روایات سے بھی استدلال کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ میں حدیث کو دوسرے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہو وہاں حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں ہے بلکہ کہ حاکم مطلقاً ساقط الاعتبار ہیں؛ دیکھئے حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

وامتدل ابن الجوزی فی التحقيق علی اشتراطها
لحدیث عائشہ اند علیہ السلام قال تخیروا لنطقکم و
انکحوا الکفأء و هذا روی من حدیث عائشہ،
ومن حدیث انس ومن حدیث عمن بن الخطاب
کلیها ضعیفة۔ سہ

ابن الجوزی نے تحقیق میں کفر کی شرط پر حدیث عائشہ
سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اپنی اولاد کے لیے رشتہ پسند کرو اور ان کا کفر ہی نکاح کرو۔
یہ حدیث حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت عمر بن الخطاب
سے بھی مروی ہے اور اس کی تمام اسانید ضعیف ہیں۔

اب ہم اہل علم کی ضمانت کے لیے اس پر چند حوالہ عادت پیش کرتے ہیں کہ حاکم حدیث پر ہی تصحیح حدیث میں متسالی ہیں
علامہ بیہقی بن شرف مروی لکھتے ہیں:

واعنی الحاکم بضبط الزائد علیہما
وهو متساهل فيما صححه ولم يحد فيه لغيره من
المحدثين تصحيحاً ولا تضعيفاً حاکماً
بأنه حسن الا ان يظهر فيه علة توجب
ضعفه۔ سہ

حاکم نے صحیحین پر احادیث الزائد کرنے کا حتم کیا لیکن
وہ متسالی ہیں، جس حدیث کو انہوں نے صحیح قرار دیا اور ہم کو
اس حدیث کے متعلق دوسرے مستند محدثین کا تصحیح یا تضعیف
نہیں ملے تو ہم اس حدیث کو حسن قرار دیں گے، ان اگر اس حدیث
جس کوئی ایسی علت ہو جو اس کے ضعف کی موجب ہو تو پھر
اس کو ضعیف قرار دیا جائے گا۔

علامہ سیوطی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ ذہبی نے حاکم کی مستدرک کی تفسیر کی ہے اور اس میں مستدرک کی بہ کثرت احادیث کو منکر اور ضعیف قرار دیا ہے۔
نیز انہوں نے ایک زمانہ میں مستدرک کی تفسیر بھی کیا ہے جو موجود ہے۔ ابوسید المالینی نے کہا ہے میں نے حاکم
کی مستدرک کا اقول سے لے کر آخر تک مطالعہ کیا اس میں ایک حدیث بھی صحیحین کی شرط پر نہیں ہے۔ علامہ ذہبی نے کہا
یہ مالینی کا غلط اور مبطل ہے ورنہ اس میں صحیحین کی شرط پر بہت سی احادیث ہیں، اور بعض احادیث امام بخاری اور امام مسلم
میں سے کسی ایک کی شرط پر ہیں، اور ان کا مجموعہ نصف کتاب کے برابر ہو گا، اور چوتھائی کتاب میں صحیح احادیث ہیں، اور
ان میں کچھ محل بھی ہے، یا کوئی علت ہے، اور باقی ایک چوتھائی میں منکر، ضعیف اور غیر صحیح احادیث ہیں اور ان میں کچھ

لے۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تفسیر المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دارالہند للنشر والتوزیع، کراچی۔

لے۔ علامہ جمال الدین ابو محمد عبداللہ بن یوسف متوفی ۷۵۷ھ، نصب الراية ج ۲ ص ۱۹۷، مطبوعہ مجلس ملی ہند، ۱۳۵۷ھ۔

سہ۔ علامہ بیہقی بن شرف متوفی ۷۷۹ھ، تقریب الخواص مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۰۷-۱۰۵، مطبوعہ المکتبۃ العربیہ بالمدینہ، ۱۳۹۰ھ۔

موضوع بھی ہیں۔

شیخ الاسلام (صافظ ابن حجر عسقلانی) نے کہا: حاکم سے تسابی اس لیے واقع ہوا کہ انھوں نے کتاب کا مسودہ تیار کیا پھر اس پر نظر ثانی کرنا چاہی مگر موت نے ان کو مہلت نہ دی۔ لہٰذا

امام ذہبی لکھتے ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مستدرک میں بہ کثرت ایسی احادیث ہیں جو صحت کی شرط پر نہیں ہیں بلکہ اس میں احادیث مرفوعہ بھی ہیں جن کو مستدرک سے نکالنا چاہیے تھا۔ لہٰذا

علامہ بدر الدین عینی نقل کرتے ہیں:

تصحیح حدیث میں حاکم کا تسابی مشہور ہے۔ لہٰذا

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

تیس علم ہے کہ اگر حدیث کے نزدیک حاکم کا تصحیح پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔ لہٰذا

ضعیف احادیث سے استدلال کر کے کسی حلال کو حرام کرنا بالاتفاق جائز نہیں | نکاح میں کفر کا اعتبار کرنے کے مسئلہ میں دو حدیثیں ہیں

کی جاتی ہیں ایک حضرت ہابر سے مروی ہے کہ نکاح صرف کھڑی کی جاتے، اس کی سند میں ایک مترک راوی ہے احمد محمد بن کی قریباً کے مطابق ضعیف ہے، دوسری حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ کھڑی نکاح کر دو اور کھڑی رشتہ دو، یہ حدیث کئی اسانید سے مروی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف ایک قول منسوب ہے کہ میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے گھر کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کروں گا اس اثر کی بھی کئی اسانید ہیں اور ہر سند ضعیف ہے، ان کے ضعف پر ہم مفصل بحث کر چکے ہیں۔

جو بزرگی سیدہ کا ذکر غیر سیدہ سے حرام قرار دیتے ہیں وہ انہی ضعیف احادیث سے استدلال کرتے ہیں اب بحث طلب امر یہ ہے کہ کیا ضعیف احادیث کی بنا پر کسی حلال کو حرام قرار دیا جاسکتا ہے؟ علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

بے شمار علما مختلف سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق ہوں، ان میں صرف ان لوگوں کی قیادت جائز ہے جو تحت سے بری ہوں اور پگمائی سے دور ہوں اور جو احادیث ترغیب اور موعظ سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کہ وہ جو اس فی کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کئی اور زیادتی کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، مدرسہ بغدادی ج ۱ ص ۱۱۴، مطبوعہ المکتبۃ العلمیۃ بالمعینۃ المنورہ ۱۳۹۶ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۴۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن حمد عینی متوفی ۷۸۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۱۶۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة العلمیۃ بیروت ۱۳۸۸ھ

۴۔ علامہ شہاب الدین سید محمد آلوسی متوفی ۱۳۰۰ھ، روح المعانی ج ۹ ص ۱۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال، حرام، سفیہ اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت روایت کرتے ہیں تو اسانید میں محنت قبول کرتے ہیں اور جب ہم فضائل افعال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہوتا ہے نہ ساقط ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔ بلوڈ کہ یا عنبر بنی سے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کر دے یا کسی حکم کے متعلق حدیث درود نہ ہو اور نہ فریب یا تمہیب یا تشدید یا ترغیب ہو تو اس سے احتیاط کرنا اور اس کے رد و قبول کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے (یا جامعہ ص ۵۰ سیدی عفران) ہے

امام ابو عمرو بن صالح لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہاء) کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بغیر بیان ضعف کے روایت کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام سے متعلق نہ ہوں مثلاً تو احول نقصان فضائل افعال اور تہ طیب و ترجیب کے دیگر غرضوں سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اور جن احکام میں تساہل کا تصریح کی ہے ان میں عبدالرحمان بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ ہے

علامہ یحییٰ بن کثیر نے نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیفہ کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شرعیہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ہے

علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے فضائل افعال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

۱۔ حدیث میں نہ یہ ضعیف نہ ہو، نہ اس میں حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا متهم بالکذب راوی مندرج ہو۔
اس قاعدہ سے خارج ہے، اس طرح جو راوی فحش فظاہر کرتا ہو اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ علانی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

۲۔ وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

۳۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔ ہے

بلکہ محمد عثمان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ہے

۱۔ حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت طیب بغدادی متوفی ۴۸۳ھ، الکفا فی علم الرجال ص ۱۳۳-۱۳۴، مطبوعہ مکتبہ علمین بیروت

۲۔ امام ابو عمرو عثمان بن محمد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الحدیث ص ۹۲، ۹۳، مطبوعہ مکتبہ علمین بیروت

۳۔ علامہ یحییٰ بن کثیر متوفی ۶۵۰ھ، التزیین النواوی ص ۹۷، التزیین النواوی ج ۱ ص ۹۷، مطبوعہ مکتبہ علمین بیروت، ۱۳۹۲ھ

۴۔ علامہ جمال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، التزیین النواوی ج ۱ ص ۹۷، ۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمین بیروت، ۱۳۹۲ھ

۵۔ ڈاکٹر محمد عثمان، تبصیر مصطلح الحدیث، ۲۵، ۲۶، مطبوعہ نشر السنہ عمان

رفع المغیث ج ۱ ص ۲۶۸ میں بھی ان شرائط کا بیان ہے۔

صحیح مسلم کے مقدمہ کی مثنوی میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام ضروری ہیں

حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ کہتے ہیں۔

ایسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترمذی، ترمذی، فضائل احوال اور قصص کی احادیث اور ترمذی اور دیگر اہل علم

و غیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں میں کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شرعیہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اس قسم کی احادیث میں محدثی

و غیرہم کے نزدیک قبول کیا جاتا ہے اور غیر ضروری کی روایت بھی جاتی ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ اس کے قواعد

صحیح شریعت میں مقرر اور علماء کے نزدیک معیون ہیں، ہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں ضروری

ہوں تو انہیں اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے، کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو اثر حدیث میں سے کسی امام نے اور محققین

علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا اور اکثر فقہاء نے یہ ضعیف راویوں پر اعتماد کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت کم ہے

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر فقہاء

کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب تک بحث

اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ لے

امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، طیب جردی، حاکم ابوعمر بن الصلاح، علامہ نووی اور علامہ سیوطی

کے ان جامع تصنیفات سے معلوم ہو گیا کہ کسی پیر کے علم ہونے پر احادیث ضعیف سے استدلال کرنا شرعاً جائز نہیں ہے بلکہ

یہ چیز محدثین اور فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے، اس لیے وہ ضعیف الامتداد حدیثیں جن کو بعض بزرگ علماء غیر کفر میں

فلاح کی حرمیت کے لیے پیش کرتے ہیں اس مقصد میں کہیں نا لازم اور نامراد ہیں، کسی پیر کو معلوم ثابت کرنے کے لیے ایسی ہی

کی ضرورت ہے، جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو۔

تحریم ثابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے کسی پیر کو معلوم ثابت کرنے

کے لیے قطعی الثبوت اور

قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے، علامہ شامی کہتے ہیں:

ان الأدلة السبعية أربعة الأولى قطعی

الثبوت والدلالة كنصوص القرآن المعصوم

أو الحكمة والسنة المتواترة التي مفهوما

قطعی الثبوت قطعی الثبوت قطعی الدلالة كالآيات المؤيدة

الثالث عكسها كالأخبار التي مفهوما قطعی

الرابع عكسها كالأخبار التي مفهوما قطعی

فالأول ثبت الغرض والحرام وبالثاني والثالث الرابع

سبع وثلاثون، اقول: قطعی الثبوت وقطعی الدلالة

جیسے قرآن مجید کی تصریح منصوص و محکمہ، اور ایسی احادیث متواترہ

جن کا مفہوم قطعی ہو، ثانی: قطعی الثبوت قطعی الدلالة، جیسے آیات

مؤیدہ، ثالث: قطعی الثبوت قطعی الدلالة جیسے وہ اخبار آمادہ

جن کا مفہوم قطعی ہو، رابع: قطعی الثبوت قطعی الدلالة جیسے وہ

اخبار آمادہ جن کا مفہوم قطعی ہو، پہلی قسم سے قرآن اور حرام ثابت

ہوتے ہیں اور دوسری اور تیسری قسم کے واجب اور مکرمہ

علامہ یحییٰ بن شداد نووی متوفی ۶۵۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۸ مطبوعہ دار المسعودی جامعہ الخلیفہ کراچی، ۱۳۷۵ھ

کراہۃ التقریر و بالذات اربع المستحب و المستحب۔ اور چوتھی قسم سے سخت اور مستحب۔

اور شاہی کا اس عبارت سے یہ اصول اور قاعدہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کی تحریم ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی البتہ اور قطعی الدلائل ہو۔ یعنی وہ قرآن مجید کی نفس قطعی ہو یا حدیث متواتر ہو، اور اس آیت یا حدیث متواتر کی محبت پر دلالت بھی قطعی ہو، سو جو بزرگ اور اصحاب علم و فضل غیر سید سے سیدہ کا نکاح حرام کہتے ہیں ان سے ہم ہمدرد ہیں نیز ہمیں کہتے ہیں کہ وہ اس نکاح کی تحریم پر قرآن مجید یا حدیث متواتر سے کوئی نص صریح پیش کریں جو تحریم پر قطعی الدلائل ہو، چشم مارو دشمن دل نا شاد، باقی رہیں یہ طبیعت الامنا و احادیث تو محدثین کی تصریح کے مطابق ان سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا، ان کو صرف وعظ اور قصص میں پیش کیا جاسکتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز کے سلسلے میں امام ابو بکر جصاص کے موقف کی وضاحت | ہم نے علامہ

طحاوی، قاسمیں اور علامہ خوارزمی کے حوالوں سے لکھا تھا کہ امام ابو بکر جصاص کے نزدیک نکاح میں کفادۃ اصلاً شرط نہیں ہے بعض اہل علم کو اس سلسلے میں امام ابو بکر جصاص کی ایک عبارت سے غلط فہمی ہوتی ہے، وہ عبارت یہ ہے:

امام ابو بکر جصاص کہتے ہیں:

قال ابو حنیفۃ ان زوجت نفسها غیر کفو فالنکاح جائز ایضاً ولا ولیاء انت یفرقوا بینہما۔^۱ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر عورت خود کفو میں نکاح کر لے تب بھی نکاح جائز ہے اور اس کے دل کو نکاح خراج کرانے کا اختیار ہے۔

اس عبارت سے بعض اہل علم کو یہ وہم ہوا ہے کہ امام ابو بکر جصاص کے نزدیک اگر غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو وہ بالکل فصیح نکاح کا اختیار ہوتا ہے، حالانکہ امام ابو بکر جصاص بیان پر امام ابو حنیفہ کا مذہب بیان کر رہے ہیں، اپنا نظریہ انھوں نے اس بحث کے اخیر میں بیان کیا ہے، لکھتے ہیں:

وقوله عز وجل ردکم ازکولکم و اظہر بیو اذ انتم تعضلوہن لان الفصل ربما اودی الی ارتکاب المحظور منہما علی غیر وجہ العقد وهو معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا انکح من ترحنون دینہ و خلقہ فزوجوہ الا تفصلوہ تکن فتنۃ فی الارض وفساد کبیر (الہی قولہ) عن عبد اللہ بن مرز قال قال رسول اللہ صلی اللہ

اشرقا علیہ کا ارشاد ہے: یہ حکم تھا کہ جسے بہت بوجہ پاک اور محبت کرنے والا ہے، یعنی جب تم بعد توں کو نکاح کرنے سے منع نہیں کرو گے، کیونکہ اگر مطلقہ، اور توں کو ان کے چلے خاوندوں سے نکاح کرنے سے روکا تو انھیں ارتکاب یہ اقدام کسی معذور کام یعنی شادی کے بغیر غرائز پروری کرنے پر منتج ہو گا، اور یہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بھی جی مطلب ہے جب تھا کہ پاس الیہا رشتہ آئے ہیں کاوی اور اخلاق پسندیدہ جو توں سے شادی کر دو، ورنہ زمین

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شاہی مترن ۱۳۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو بکر احمد بن علی بن زکی جصاص حنفی مترن ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، لاہور ۱۳۰۰ھ

عليه وسلم إذا جاءكم من ترضون دينه و
خلقه فأنكحوه إلا تفعلوا تكن فتنة
في الأرض وفساد عريض

میں بہت فتنہ اور فساد ہو گا، حضرت عبداللہ بن ہریرہ یہاں کوٹے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے
 پاس ایسا شخص آئے جس کا دین اور اخلاق قائم نہ ہو پس نہ جوڑو اس
 سے نکاح نہ کرو اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زہن میں بہت فتنہ
 اور فساد ہو گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیش گوئی کی تصدیق ہو چکی ہے اور غیر کفر میں رشتہ نہ کرنے کی وجہ سے آئے دن فتنے اور لٹاؤ بڑھتا رہتا ہے اور اخبارات میں اس قسم کی خبریں آتی رہتی ہیں کہ فلاں نے غیر کفر میں رشتہ سے انکار کیا اور اس کی لڑکائی سے از خود غیر کفر میں نکاح کر لیا اور پھر قتل و غارت اور فتنہ و فساد تک فوجت پہنچتی ہے جس کے نتیجے میں کوئی غامضان نہاد سہو ہلے نہیں رہتا۔

اور ان اکرمکے عند اللہ اتقا کے کاتفسیر میں امام ابو بکر جصاص لکھتے ہیں :

اللہ تعالیٰ نے اس آیت کی اجراء اس سے کی کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور حضرت
آدم اور حضرت حوا ہیں۔ پھر ان کو خلقت کتاب اور خلقت گرجوں میں منتقل کر دیا، جیسے عربی، فارسی، اردی، ہندی وغیرہ۔ پھر
ان کو قبائل میں منقسم کر دیا مگر وہ ہوں سے خاص ہیں جیسے عرب اور عجم کے قبائل، تاکہ شکل و صورت کے اعتبار سے وہ ایک دوسرے
کو پہچان سکیں۔ اور نسب کے اعتبار سے کسی کی کسی پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ کیونکہ سب ایک ماں اور ایک باپ سے پیدا ہوئے
ہیں، اس لیے کہ فضیلت عمل کے لحاظ اور کسی چیز سے حاصل نہیں ہوتی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے ہمارے واسطے اس آیت کو بیان
فرمایا تاکہ ہم میں سے بعض لوگ دوسروں پر نسب کے لحاظ سے فخر نہ کریں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان اکو مکہ عند اللہ التقاکہ۔ تم
میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ مستحق ہے اس کی تاکید فرمائی، اور یہ ظاہر فرمایا کہ فضیلت
اور جہدی صرف اللہ تعالیٰ کے قدر اور اس کی اطاعت سے حاصل ہوتی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے طلبہ میں ارشاد
فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے باپ دادا کے فخر اور شہوت کو دور کر دیا ہے۔ تمام لوگ آدم سے پیدا ہوئے ہیں۔ آدم تم سے
بنائے گئے تھے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا
ہو، کسی عربی کو عجمی پر تعزئی کے سوا کوئی فضیلت نہیں ہے۔

ہو، کسی غریبی پر بھی پرموئی سے موراؤں کی سیٹھیں ہیں کہ یہ
اہم اور بکر جصاص نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ آبِ ہند سے نکلنے کے لائق ہے اور یہی اسلام کی تعلیم ہے، ابھی استرا اور اس
کے رسول کا پیغام ہے، کاش یہ عمارت ان لوگوں کے دلوں میں اتر جائے جو اپنے آپ کو عام مسلمانوں سے بسنی لحاظ سے بلند
بالتر جتے ہیں اور ان کے ساتھ اپنی لڑکیوں کا رشتہ کرنے کو حرام قرار دے کر عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم ہی کہتے
ہیں خالی اللہ المشتکی۔

حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سلسلہ نسب یہ ہے: سیدنا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی

بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مددکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔ یہ عدنان سے حضرت اسماعیل تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب متصل ہے اور آپ کا تمام سلسلہ نسب عدنان کی نسبت سے حضرت اسماعیل سے ثابت ہے اور یہ سب اولاد اسماعیل ہیں آپ کے اباؤں میں سے نضر بن کنانہ کا لقب قریشی پڑا اور اس کا اولاد قریش کے نام سے مشہور ہو گیا۔ حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا نسب امام ابن سعد نے اسی طرح بیان کیا ہے:

زینب بنت جحش بن ریاب بن یحییٰ بن صبرة بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مددکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

تذکرہ میں حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے جد اعلیٰ سے مل جاتی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ نسب میں کنانہ کے باپ خزیمہ ہیں اور حضرت زینب کے سلسلہ نسب میں اس کے باپ یحییٰ ہیں۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا سلسلہ نسب لقب قریشی کے حامل اول نضر بن کنانہ کے کہلاتے اس کے باپ خزیمہ سے ملتا ہے اس کے باوجود حضرت زینب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلے اپنے آپ کو قریشی کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو برقرار رکھا اور بعض مستند علماء نے بھی حضرت زینب کو قریشی ہی کہا ہے۔ اس سلسلہ میں پہلے ہم امارتین کو بیان کریں گے کہ اس کے بعد ہم مستند علماء کی عبارات پیش کریں گے جن سے ظاہر ہوگا کہ قریشی امام ابن سعد اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔

قد ام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
المدینۃ وکانت زینب بنت جحش ممن
هاجر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الی المدینۃ، وکانت امراة جمیلة
فخطبها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وخطب علی نذیر بن حارثۃ فقالت
یا رسول اللہ لا ارضاه لنفسی وانا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور حضرت
زینب بنت جحش ان لوگوں میں سے تھیں جنہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی تھی، وہ خوب
صورت عورت تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انہیں نذیر بن حارثہ سے نکاح کا بیٹام دیا، انہوں نے کہا
یا رسول اللہ میں اپنے لیے اس کو پسند نہیں کرتی، میں
قریشی کہ بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے

۱۔ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ متوفی ۲۰۰ھ، العادات ص ۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ص ۱۳۸۸ھ

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۳۔ حافظ ابو عمر ابن عبد البر متوفی ۴۴۳ھ، استیعاب علی ہاشم الاصلاء ج ۲ ص ۳۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۵ھ

۴۔ حافظ احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۵ھ

علامہ خازن شافعی حضرت زینب بنت جحش کے متعلق لکھتے ہیں:

وكانت يعضأ جميلة ذات خلق
من النساء قرينش له
حضرت زینب بنت جحش بیست جحش حسین وعلی عروا اولاد
قریش کی ایک کال ترین خاتون تھیں۔

تافعی مظهر الشافعی حضرت زینب بنت جحش کے متعلق لکھتے ہیں:

وكانت رأتی قوله من النساء
قریش له
حضرت زینب بنت جحش قریش کی کال ترین خاتون
تھیں۔

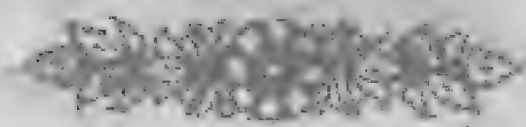
حضرت ام المومنین زینب بنت جحش سے اگر یہ فرد کو قریشی کہا ہے اور بعض مستند علماء نے جو آپ کو قریشی ہی لکھا ہے، لیکن اس مسئلہ میں ہماری رائے یہی ہے کہ آپ نسباً قریشی نہیں ہیں، کیونکہ آپ نضر کی اولاد سے نہیں ہیں بلکہ اس کے دان خدیجہ کی اولاد سے ہیں اور قریشی کا لقب نضر بن کنانہ سے شروع ہو رہا ہے، اور آپ کا خود کو قریشی فرمانا تو ہو سکتا ہے کہ وہابی وجہ سے جو کہ آپ کی فطرتاً اور آپ کا رہن سہن قریشی میں تھا اس وجہ سے آپ نے خود کو قریشی فرمایا۔ بالیٰ علامہ مظهر الشافعی، علامہ خازن اور تافعی شافعی کا اسی رعایت کو نقل کرنا اور اس پر اعتماد کر کے آپ کو قریشی کہنا سودہ ان مفسرین کرام کے تسامح پر محمول ہے۔

تاہم حضرت زینب بنت جحش عرب کے ایک معزز خاندان کی لڑکی اور خدیجی الاصل تھیں، اور حضرت زید بن حارثہ ایک آزاد شدہ غلام تھے اور اصل وجہ سے حضرت زینب کے کفو نہ تھے اس وجہ سے انہوں نے اس پر اعتراض کیا تھا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد اور عرب عورت کا نکاح ایک آزاد شدہ غلام سے کر کے یہی بڑائی اور نسلی تفاخر کے تہمت لٹوڑ دی ہے!

نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور لزوم آخر | ہم غیر کفو میں نکاح کے متعلق امام احمد کے مذاہب بیان کر چکے ہیں، کسی امام کے نزدیک بھی غیر کفو میں نکاح حرام نہیں ہے، البتہ امام شافعی، امام احمد اور اکثر فقہاء احناف کے نزدیک غیر کفو میں کیے ہوئے نکاح میں ولی کو بیخ نکاح کا حق حاصل ہوتا ہے، جب کہ امام مالک اور فقہاء احناف میں سے امام ابو جعفر جعفری اور امام کریمی کے نزدیک نکاح میں کفواری فی الدین کے سوا اور کوئی شرط نہیں ہے، اور کتاب و سنت کے مطابق یہی نظر صحیح ہے اور اصول احناف کے بھی مطابق ہے، کیونکہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں ایسی کسی شرط کا ذکر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ سے غیر کفو میں نکاح کو ناجائز ہے، فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز، ابن سیرین اور سفیان ثوری کا یہی مسلک ہے، اس لیے ہم نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ تاہم اگر کوئی عالم دین ان تمام دلائل کو پڑھنے کے بعد بھی مجبور فقہاء کی رائے کو درست قرار دے کر ایسی صورت میں ولی کو بیخ نکاح کا اختیار دیتا ہے تو وہ سفوف ہے اور اس کی بھی ایک وجہ ہے لیکن اس نکاح کو حرام کہنے کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے یہ سنی اکثر کے عقائد کیے ہوئے کو حرام کر رہا ہے اور

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۴۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت
۲۔ تافعی شافعی، تفسیر مظهر الشافعی ج ۱ ص ۲۲۷، مطبوعہ بیروتستان یک پریس کوئٹہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو تبدیل کرنا ہے، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، اس بحث میں ہم تک نہیں آتے۔
 شبہات پہنچے تھے ان کا جواب ہم نے اس ضمیمہ میں لکھ دیا ہے، اگر کوئی نیا شبہ معلوم ہوا تو اس کا جواب بھی اللہ و اللہ کسی طرح
 پر لکھ دیا جائے گا، باقی لکھنے میں اگر کوئی لفظی غلط ہو گئی ہو یا کوئی سہو اور تسامح ہو گیا ہو یا کتابت کی کوئی غلطی ہو گئی ہو تو
 انسان اور بشر مومن کے ناطے ہم معذور ہیں، اس قسم کی غلطیوں اور مسامحات کا اہل بحث سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اور
 نہ کوئی مستحلف اور شخص مزاج شخص اس قسم کے لغت کے ساتھ اصل بحث میں مداخلت کرتا ہے۔ اخیر میں اللہ تعالیٰ
 سے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس تحریر کو قبیح اور بنامی، جو لوگ کچھ واقعی انجمن اور شک و شبہ ہوں اور ان کی وہ
 انجمن اس تحریر سے دور ہو جائے تو میں تمہوں گا کہ میری یہ تحریر شک کرنے لگی، اور اللہ سے دعا کی نفی نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ اپنی
 رحمت کے غنڈے پانی سے میرے ضمیر اور کبیرہ گناہ و حوڈ ال، دنیا اور آخرت کا مریخا، اور غلاب کو تیرے دور کرے
 اور ماریں کی عزتوں، مساواتوں اور کامرانہوں کو میرا مستند کر دے، میری والدین کی، میرے اساتذہ کی، اس کتاب
 کے معاونین، قارئین، اس کے کاتب، مصحح اور ناشر کی مغفرت فرما، اس کتاب کے فرض کو تاقیام قیامت جاری و ساری
 رکھ اور اس کو میرے لیے مدد جاری کر دے، اے العالمین مجھے میرے قدرین کو اور تمام مسلمانوں کو جنت الفردوس
 عطا فرما، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد
 خاتم النبیین حبیب رب العالمین فاشد المرسلین اکبر الاولین والآخرین
 شفیعنا یوم الدین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماہ ملتہ وامتہ
 اجمعین۔



۱۔ مسئلہ کوئی مکمل تفصیل اور تحقیق ہم نے جلد سادس میں بیان کی ہے۔

جلد شامی



ماخذ و مراجع

۱۔ قرآن مجید

احادیث

- ۱۔ صحیح بخاری مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۵۵ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۲۔ صحیح مسلم " " ۱۳۵۵ھ، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ
- ۳۔ جامع ترمذی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۶۹ھ
- ۴۔ سنن ابوداؤد، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور ۱۳۵۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث ترمذی ۲۴۵ھ
- ۵۔ سنن نسائی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام عبد الرحمن احمد بن نسیب نسائی متوفی ۲۴۳ھ
- ۶۔ سنن ابن ماجہ، " " " " امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ
- ۷۔ صحیح ابن خزمہ، مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسماعیل بن خزمہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۸۔ مؤطا امام مالک، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبہی متوفی ۱۷۹ھ
- ۹۔ مسند امام اعظم، محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۰۔ مؤطا امام محمد، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۱۔ کتاب الآثار، ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ، " " " "
- ۱۲۔ کتاب الآثار، مکتبہ اثریہ ساکنہ بل، امام ابو یوسف یحییٰ بن یزید متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۳۔ مسند دارمی، مطبع نظامی کالج لاہور ۱۳۸۳ھ، امام عبد الرحمن بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ
- ۱۴۔ مسند احمد بن حنبل، مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۵ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ
- ۱۵۔ مصنف عبد الرزاق، مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۶۔ مصنف ابی الشیبہ، ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متوفی ۲۰۵ھ
- ۱۷۔ سنن دار قطنی، نشر السنۃ لبنان، امام علی بن عمرو دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ
- ۱۸۔ سنن کبریٰ، نشر السنۃ لبنان، امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۱۹۔ شمائل ترمذی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۶۹ھ

- ۲۱ - شرح معانی الآثار : طبع نجفائی پاکستان لاہور ، ۱۴۰۲ھ ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ .
- ۲۲ - کشف الاستار عن زوائد الزوارح مستند الرسائل بیروت ۱۴۰۲ھ ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۵ھ .
- ۲۳ - مجمع الزوائد منبع الفوائد ، دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ .
- ۲۴ - شرح السنہ ، مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۰ھ ، امام حسین بن مسعود بخاری متوفی ۵۱۶ھ .
- ۲۵ - الادب المفرد ، مکتبہ اثریہ ساکنگول ، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ .
- ۲۶ - المستدرک ، دار الباز للنشر والتوزیع ، مکہ مکرمہ ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ .
- ۲۷ - جامع الصغیر ، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۱ھ ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ .
- ۲۸ - ترمذی ابو داؤد ، فرد محمد کاغذ تجارت کتب کراچی ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۶۵ھ .
- ۲۹ - فردوس الاخبار ، دار الکتاب العربی بیروت ، حافظ شبیرویہ بن شکر دہلوی متوفی ۵۰۹ھ .
- ۳۰ - تلخیص المستدرک ، دار الباز للنشر والتوزیع ، مکہ مکرمہ ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد زہبی متوفی ۸۴۸ھ .
- ۳۱ - غنائم کبریٰ ، مکتبہ نوربہ رضویہ فیصل آباد ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ .
- ۳۲ - البحر المنقذ ، نشر السنۃ عمان ، علامہ علاؤ الدین ترکی فی متوفی ۸۴۵ھ .
- ۳۳ - نصب الرایہ ، مجلس علمی بیروت ہند ، ۱۳۵۷ھ ، حافظ جمال الدین دہلی متوفی ۷۲۲ھ .
- ۳۴ - مشکوٰۃ الصحیح المطالع ، دہلی ، شیخ ولی الدین تہریزی متوفی ۷۴۲ھ .
- ۳۵ - اعلام السنن ، ادارۃ القرآن کراچی ، شیخ غفر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۳ھ .

تفاسیر

- ۳۶ - احکام القرآن ، سبیل اکثومی لاہور ، ۱۴۰۰ھ ، علامہ ابوبکر حبیب الرحمن متوفی ۷۳۷ھ .
- ۳۷ - تفسیر کبیر ، دار الفکر بیروت ، ۱۳۹۸ھ ، امام محمد بن ضیاء الدین عمر بن محمد الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ .
- ۳۸ - الجامع لاحکام القرآن ، انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۷۷ھ ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۸ھ .
- ۳۹ - تفسیر خازن ، مطبوعہ دار الکتاب العربیہ پشاور ، علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ .
- ۴۰ - تلخیص التفاسیر ، دار صادر بیروت ، علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۹۹ھ .
- ۴۱ - تفسیر ابوسعود ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ ، علامہ ابوسعود حنفی متوفی ۹۸۲ھ .
- ۴۲ - تفسیر روح البیان ، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ، علامہ اسماعیل حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ .
- ۴۳ - تفسیر مظہری ، بروجستان بک ڈپو کوئٹہ - قاضی تنویر اللہ پانی پتی متوفی ۱۲۲۵ھ .
- ۴۴ - تفسیر عزیزی ، مطبع فاروقی دہلی ، شاہ عبد العزیز محدث دہلوی ۱۲۳۹ھ .
- ۴۵ - تفسیر روح المعانی ، دار احیاء التراث العربی بیروت ، علامہ سید محمود اکرمی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ .
- ۴۶ - تفسیر فتح القدیر ، دار المعرفۃ بیروت ، شیخ محمد بن علی شوكانی متوفی ۱۲۵۰ھ .
- ۴۷ - انوار التنزیل ، دار صادر بیروت ، قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر میناوی شیرازی متوفی ۶۷۵ھ .

- ۳۸ - الفتوحات الملهیه، المطبعہ المشرقیہ مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجل متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۳۹ - الدر المنثور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۴۰ - تفسیر ابن کثیر مطبع کبری بولاق مصر، ۱۳۰۳ھ، حافظ ابو العلاء محمد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ
- ۴۱ - مدارک التنزیل، مطبوعہ دار الکتب المصریہ، علامہ ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۱ھ
- ۴۲ - البحر المحیط، دار الفکر بیروت، ۱۳۰۳ھ، علامہ ابو الحیان محمد بن یوسف طبرانی اندلسی متوفی ۷۲۲ھ
- ۴۳ - فی ظلال القرآن، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری
- ۴۴ - احکام القرآن، دار المعرفہ بیروت، علامہ ابو یوسف محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی متوفی ۵۴۳ھ
- ۴۵ - تفسیر فتح البیان، مطبع کبری امیر بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، قاضی صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۵ھ
- ۴۶ - خزائن القرآن، تاج کتب لاہور، صدر الافاضل محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۴۷ - حاشیہ القرآن، تاج کتب لاہور، شیخ محمد حسن دیرندی متوفی ۱۳۶۱ھ، شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۴۸ - بیان القرآن، تاج کتب لاہور، شیخ اشرف علی تھانی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۴۹ - معارف القرآن، دار الفکر بیروت، مفتی محمد شفیع دیرندی متوفی ۱۳۶۶ھ

علوم قرآن

- ۵۰ - البرہان فی علوم القرآن، دار الفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زکشی متوفی ۷۹۳ھ
- ۵۱ - الاتفاق فی علوم القرآن، سہیل اکبر می لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ

شرح الحدیث

- ۶۰ - تحقیق الکواکب الدراری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کمالی متوفی ۷۴۴ھ
- ۶۱ - مدد القاری، ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۲۵ھ، علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ
- ۶۲ - فتح الباری، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ، علامہ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۶۳ - ارشاد الساری، مطبع مبینہ مصر، ۱۳۰۶ھ، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۴ - فیوض الباری، مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ، علامہ محمود احمد رشتوی لاہور
- ۶۵ - تفسیر الباری، مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی فیصل آباد
- ۶۶ - فیض البدی، مطبع مجازی مصر، ۱۳۰۵ھ، شیخ احمد شاہ کبیری متوفی ۸۳۵ھ
- ۶۷ - شرح مسلم، نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۰۵ھ، علامہ یحییٰ بن خضر زبیدی متوفی ۷۲۶ھ
- ۶۸ - اکمال اکمال المسلم، دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۴۸ھ
- ۶۹ - مکمل اکمال المسلم، علامہ محمد بن محمد مستوفی مالکی متوفی ۸۹۵ھ
- ۷۰ - السراج المبرج، مطبع صدیقی بھوپال، ۱۳۰۵ھ، قاضی صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۵ھ

- ۷۳ - فتح المصمم، مکتبه الحجاز کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۴ - تذکرہ شیخ المصمم، مکتبه دارالعلوم کراچی، ۱۳۷۰ھ، شیخ محمد تقی عثمانی
- ۷۵ - تحفۃ الاحوذی، نشر السنۃ مئتان، شیخ عبدالرحمان مبارک پوری، ۱۳۲۵ھ
- ۷۶ - بذل الجہود، مکتبه تاسعہ مئتان، شیخ خلیل احمد سہارنپوری متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۷۷ - عون السبوح، نشر السنۃ مئتان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۷۸ - تفسیر و شرح الموطا، مکتبه القدوسیہ مصر، ۱۳۰۳ھ، حافظ ابوالمہدی ابن عبد البر دکنی متوفی ۴۷۳ھ
- ۷۹ - مرقات، مکتبه املاویہ مئتان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۸۰ - اشعۃ اللمعات، مطبعہ تیج کمار لکھنؤ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۸۱ - منتقى طبع السادة مصر، ۱۳۳۱ھ، علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف دکنی اجماعی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ
- ۸۲ - شرح الموطا، المطبعة الخيرية مصر، علامہ محمد عبد الباقی زرقانی ۱۱۲۲ھ
- ۸۳ - فیض القدير، دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبد الرزاق منادی
- ۸۴ - شرح مسند امام اعظم، مطبعہ محمدی لاہور، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۸۵ - التعلیق المعنی، مطبعہ نشر السنۃ مئتان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ

اسماء رجال

- ۸۶ - تاریخ بغداد، مکتبه سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ ابو بکر علی بن احمد طیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ
- ۸۷ - تهذيب التهذيب، دائرة المعارف، محمد ابودککی، ۱۳۶۹ھ، حافظ شهاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۸۸ - لسان الیمن، دائرة المعارف دکن، ۱۳۳۰ھ، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۸۹ - خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال، مکتبه نشریہ مانگول، شیخ حسن الدین احمد بن عبد اللہ خدرجی
- ۹۰ - الاکمال فی اسماء الرجال، اصح المطابع دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ
- ۹۱ - کتاب الثقات، دار الفكر بیروت، ۱۳۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان قمی متوفی ۳۵۴ھ
- ۹۲ - کتاب المخرج والتعلیل، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ، حافظ عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۴۷ھ
- ۹۳ - میزان الاعتدال، مطبعہ محمدی لکھنؤ، حافظ شمس الدین قزوینی متوفی ۷۴۸ھ
- ۹۴ - المتعاهد الحسنی، مکتبه الخانجی مصر، ۱۳۷۵ھ، ابو الخیر شمس الدین سخاوی متوفی ۹۰۲ھ
- ۹۵ - موضوعات کبیر، مطبعہ مجتبیٰ دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۹۶ - اسنن التتایب، مکتبه اثریہ فیصل آباد، ۱۳۰۱ھ، غلام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی ابن الجوزی قمی متوفی ۵۹۷ھ

لغات

- ۹۷ - المفردات، المکتبه المرقصہ ایران، ۱۳۴۲ھ، حسین بن محمد رغب اسفہانی متوفی ۵۰۲ھ

- ۹۸- بنیاد و مکتب مطبوعات ایران ۱۳۶۴ هـ، علامه محمد بن اشیر المجدری متوفی ۱۲۰۶ هـ
 ۹۹- تهذیب الاسماء واللغات، دارالکتب العلمیه بیروت، علامه یحیی بن شرف نژادی متوفی ۶۵۶ هـ
 ۱۰۰- قاموس، مطبع دولتی کتبه، علامه محمد الدین فیرزدآبادی
 ۱۰۱- مسان العرب، نشر ادب الحوزة قم ایران، ۱۴۰۵ هـ، علامه جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ هـ
 ۱۰۲- تاج العربی شرح القاموس، المطبعة الخیریه مصر ۱۳۰۶ هـ، سید محمد رفیع حسینی و بیوی حنفی نموی متوفی ۱۲۰۵ هـ
 ۱۰۳- المنجد، دارالانشاء کراچی، یو یس معلوف البیروتی
 ۱۰۴- مجمع البحار و الانوار، نو کتبه، کتبه، علامه محمد ظاهر پاشی، متوفی ۹۸۶ هـ
 ۱۰۵- لغات الحدیث، نور محمد کاغذخانه تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۳۸ هـ

فنائل و سیرت

- ۱۰۶- شفا، عبد القواب الکیلی ملتان، قاضی عیاض بن موسی مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ هـ
 ۱۰۷- نسیم الربیع، دار الفکر بیروت، علامه شهاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۶۹ هـ
 ۱۰۸- شرح الشفا، دار الفکر بیروت، علا علی بن سلطان محمد الفارسی متوفی ۱۰۵۲ هـ
 ۱۰۹- مساوی الدارین، مطبعة بیروت بیروت ۱۳۱۶ هـ، علامه یوسف بنیانی متوفی ۱۳۵۰ هـ
 ۱۱۰- مدارج النبوت مکتبه نوریه و مطبعه سکر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ هـ
 ۱۱۱- الوفا باحوال المصطفی، مکتبه نوریه و مطبعه نعیمی، آباد، علامه عبدالرحمان ابن جوزی متوفی ۵۹۶ هـ
 ۱۱۲- ادا المعایر، مطبع مصطفی البابی و اولاد مصر ۱۳۶۹ هـ، علامه ابن قیم عسقلانی متوفی ۷۵۰ هـ
 ۱۱۳- المواهب اللدنیه، دارالکتب العلمیه بیروت، علامه احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ هـ
 ۱۱۴- شرح المواهب اللدنیه، دار الفکر بیروت، علامه محمد سعید الباقی زرقانی متوفی ۱۱۴۲ هـ
 ۱۱۵- البیادیه و النہایه، دار الفکر بیروت، حافظ بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب بن کثیر متوفی ۷۷۵ هـ
 ۱۱۶- لسان النبیین، مطبع مصطفی البابی و اولاد مصر ۱۳۸۲ هـ، علی بن برهان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۴ هـ
 ۱۱۷- الطبقات الکبری، دار صادر بیروت ۱۳۸۸ هـ، امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ هـ
 ۱۱۸- استیعاب، دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ هـ، حافظ البرغم ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ هـ
 ۱۱۹- اصناف، دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ هـ، حافظ شهاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ هـ
 ۱۲۰- احسن التامیم، دار الفکر بیروت، علامه محمد بن اشیر المجدری متوفی ۶۰۶ هـ
 ۱۲۱- تاریخ یعقوبی، مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یوسف متوفی ۲۸۴ هـ
 ۱۲۲- تاریخ الخلفاء، مکتبہ شعبان بیروت ۱۳۸۳ هـ، علامه حسین محمد دیار کبری
 ۱۲۳- الرشدی الاثنت، مکتبه فاروقیه ملتان، علامه ابوالخاسم عبدالرحمان بن عبداللہ سبیلی متوفی ۵۸۱ هـ
 ۱۲۴- مختصر سیرت الرسول، المطبعة العربیه ۱۳۹۹ هـ، شیخ عبداللہ بن محمد بن عبد الوهاب نجدی متوفی ۱۱۴۲ هـ

- ۱۲۵ - سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد - مجلس اعلیٰ قاسرہ ۱۳۵۲ھ - علامہ محمد بن یوسف شامی متوفی ۱۲۹۲ھ
- ۱۲۶ - المدخل لقاهرہ مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج متوفی ۱۲۵۵ھ
- ۱۲۷ - رکامل فی التاریخ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۰ھ - علامہ محمد بن محمد ابن اثیر جدی متوفی ۷۳۰ھ
- ۱۲۸ - تاریخ الامم والملوک، دار القلم بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۴۵۰ھ
- ۱۲۹ - تاریخ ابن خلدون، مکتبۃ الاطلی لمطبوعات بیروت ۱۳۹۰ھ - علامہ عبد الرحمن بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ
- ۱۳۰ - مرآۃ الجنان، مکتبۃ الاطلی بیروت، علامہ عبد اللہ بن اسعد بن علی یافعی متوفی ۷۶۸ھ
- ۱۳۱ - وفاء الوفاء، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ - علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۳۲ - المجہد المنظم، مکتبۃ قادریہ لاہور ۱۴۰۵ھ - علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۷۳ھ
- ۱۳۳ - جہار البحار، مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۷۹ھ - علامہ یوسف نبہانی متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۳۴ - کتاب الاذکار، مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۴ھ
- ۱۳۵ - اصدار السلوک، نشر السنۃ عمان، شیخ ابو السہاس تقی الدین ابن تیمیہ حنفی متوفی ۷۲۸ھ
- ۱۳۶ - لواقع الانوار القدیمیہ، مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، علامہ عبد الوہاب شرانی متوفی ۹۷۳ھ
- ۱۳۷ - الصواعق المحرقة، مکتبۃ القاہرہ ۱۳۸۵ھ - علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۷۳ھ

فقہ حنفی

- ۱۳۸ - مبسوط کتاب العمل، ادارۃ القرآن کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۳۹ - شرح سیر کبیر، مکتبۃ الترویۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ - علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی ۶۸۳ھ
- ۱۴۰ - مبسوط و شرح الکافی، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۰ھ - علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۶۸۳ھ
- ۱۴۱ - فتاویٰ قاضی خاں، مطبع کبری امیر بولاق مصر ۱۳۱۰ھ - علامہ حسن بن منصور اخراجی متوفی ۶۹۵ھ
- ۱۴۲ - فتاویٰ النوازل، بلوچستان بک ڈپارٹمنٹ، علامہ ابو الیث مرقدی متوفی ۳۰۳ھ
- ۱۴۳ - بدائع الصنائع، ایچ ایم، سعید ایڈ کلبنی ۱۴۱۰ھ - علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۰ھ
- ۱۴۴ - ہدایہ، مکتبۃ مطاویع عمان، علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ
- ۱۴۵ - غنایہ، علامہ محمد بن محمود بایزیدی متوفی ۷۸۶ھ
- ۱۴۶ - بنایہ، مطبع منشی نو کشور کھنوا، علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ
- ۱۴۷ - کفایہ، مکتبۃ نوریدہ رضویہ سکھر، علامہ جلال الدین خوارزمی
- ۱۴۸ - فتح القدیر، علامہ کنال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ
- ۱۴۹ - البحر الرائق، مکتبۃ واجدیرہ کوئٹہ، علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ
- ۱۵۰ - مسند الخائف، مطبوعہ مکتبۃ واجدیرہ کوئٹہ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۱۵۱ - تبیین الحقائق، مکتبۃ مطاویع عمان، علامہ عثمان بن علی زعلی متوفی ۷۴۳ھ

- ۱۸۱۔ بہار شریعت، شیخ غلام اینڈ سنز کراچی، مولانا محمد علی متوفی ۱۳۶۷ھ
 ۱۸۲۔ فتاویٰ رشیدیہ، محمد سعید اینڈ کمپنی، شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ
 ۱۸۳۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۴۔ انسانی اعصاب کی ہیوند کاری، مجلس مسائل تحقیق حاضرہ کراچی مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۵۔ پراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، دارالاشاعت کراچی، " " "
 ۱۸۶۔ اوزان شریعیہ، ادارۃ المعارف کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۷۔ رسائل و مسائل، اسلامک پبلیکیشنز لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
 ۱۸۸۔ ۵۔ اسے ذیلدار پارک (اردو مجلس سید مودودی) لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
 ۱۸۹۔ حقوق الزوجین، ادارہ ترجمان القرآن لاہور، ۱۹۸۶ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ

فقہ شافعی

- ۱۹۰۔ کتاب الام، دارالمعرفت بیروت ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
 ۱۹۱۔ المہذب، دارالفکر بیروت، شیخ ابوالسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ
 ۱۹۲۔ شرح المہذب، دارالفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ
 ۱۹۳۔ تکملہ شرح المہذب، دارالفکر بیروت، علامہ تقی الدین سبکی متوفی ۷۵۶ھ
 ۱۹۴۔ فتح العزیز شرح الوجیز، دارالفکر بیروت، علامہ ابوالقاسم محمد رافعی متوفی ۶۲۳ھ
 ۱۹۵۔ منی المحتاج، دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد قزوینی الخلیف من قرن العاشر
 ۱۹۶۔ احیاء علوم الدین، دارالمعرفت بیروت، امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۱۹۷۔ اتحاف السادة المتقين، مطبع مینہ مصر ۱۳۱۱ھ علامہ سید محمد بن محمد زہیدی متوفی ۱۲۰۵ھ
 ۱۹۸۔ الحاوی للفتاویٰ، مکتبہ نوریہ رضویہ فہیل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۹۹۔ مختصر الزیاتی دارالمعرفت بیروت، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ

فقہ مالکی

- ۲۰۰۔ المدونۃ الکبریٰ، دارالفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ، امام سخون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ
 ۲۰۱۔ بدایۃ المجتہد، دارالفکر بیروت، قاضی ابوالولید ابن رشد اندلسی متوفی ۵۹۵ھ
 ۲۰۲۔ الشرح الکبیر مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ ابوالبرکات سیدی احمد درویش مالکی - ۱۱۹۷ھ
 ۲۰۳۔ حاشیۃ الدسوقي علی الشرح الکبیر مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ شمس الدین محمد عرفہ دسوقي مالکی - ۱۲۱۹ھ
 ۲۰۴۔ بلغة السالك لا قرب المسالك الی مذہب امام مالک، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ، ۱۹۷۸ء، علامہ احمد بن محمد صالح مالکی - ۱۲۲۳ھ

- ۲۴۸۔ الملقوظ، نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۷۷ھ، امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۲ھ
- ۲۴۹۔ تکمیل الایمان، فخر المطابع کھنڑ، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۵۰۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ امیر یو کیری بلاق مصر، شیخ تقی الدین احمد بن تیمیہ حنفی متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۵۱۔ تقویت الایمان مطبوعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۲۵۲۔ تحقیق الفتوی، مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی متوفی ۱۸۶۱ھ
- ۲۵۳۔ اقامۃ التیام نوری کتب خانہ، ۱۳۹۹ھ، امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۲ھ
- ۲۵۴۔ ثابت بالسنت، ادارہ نعیمیہ رھویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۵۵۔ شائم ادویہ، مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۳۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۵۶۔ امداد الشاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ
- ۲۵۷۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۵۸۔ المورد الرودی فی المولد النبوی، المدینۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۲۵۹۔ البحر العلوم، مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، ذاب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۲۶۰۔ الدرر الکامنہ، دار الجلیل بیروت، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۱۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمان (مدیر اعلیٰ)
- ۲۶۲۔ جہرۃ انساب العرب، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو حزم علی بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ
- ۲۶۳۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۴۔ ماہنامہ ضیائے حرم لاہور، پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۲۶۵۔ الحیلۃ الناجزہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی فروری ۱۹۸۷ء، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ
- ۲۶۶۔ احسن الفتاوی، ایچ، ایم، سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۷ھ، مفتی رشید احمد کراچی
- ۲۶۷۔ الابریز من کلام سیدی عبدالعزیز دباغ، مطبوعہ معصطفی البابی و اولادہ مصر، ۱۳۸۰، سیدی احمد بن عبدالمبارک

